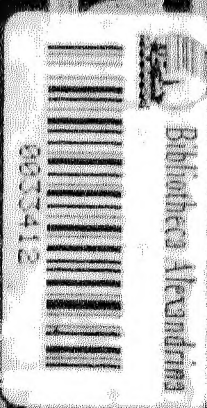


# شرح البلغة

ابن أبي عمير

المجلد الأول

كتاب الجنب











# شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق  
محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الأول

دار الجيل  
بيروت

حقوق الطبع محفوظة للناس  
طبعة ثانية  
١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مقدمة \*

### ١ - نهج البوغة

اجتمع للإمام عليّ بن أبي طالب من صفات الكمال ، ومحمود الشامل والخلال ، وسناء الحسب وباذخ الشرف ؛ مع الفطرة النقية ، والنفس المرضية ، الملم يتهماً لغيره من أفذاذ الرجال .

#### (\*) مصادر البحث والترجمة :

- ١ - البداية والنهاية ، لابن كثير - ١٣ : ١٩٨ - ١٩٩ ، ( مطبعة السعادة ) .
- ٢ - تلخيص مجمع الآداب لابن الفوطى - الجزء الرابع الورقة ٩ ، ( مصورة معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية ) .
- ٣ - الحوادث الجامعة والتجارب النافعة في المائة السابعة ، لابن الفوطى ص ٣٣٦ ، ( طبعة المكتبة العربية ببغداد )
- ٤ - درة الأسلاك في دولة الأتراك ؛ لابن حبيب الحلبي - وفيات سنة ٦٥٥ ، ( مصورة دار الكتب المصرية رقم ٦١٧٠ ح ) .
- ٥ - روضات الجنات لمحمد باقر الخوانساري ٤٠٦ - ٤٠٩ ، ( طبع العجم ١٣٠٤ هـ ) .
- ٦ - عقد الجمان للعيني - وفيات سنة ٦٥٥ ، ( مخطوطة دار الكتب المصرية ١٥٨٤ تاريخ ) .
- ٧ - عيون التواريخ لابن شاكر - وفيات سنة ٦٥٥ ، ( مخطوطة دار الكتب المصرية رقم ١٤٩٧ تاريخ ) .
- ٨ - فوات الوفيات ١ : ٥١٩ - ٥٢٢ ( مطبعة السعادة ) .
- ٩ - كشف الظنون ١٢٧٣ ، ١٢٩١ ، ١٥٧٦ ، ١٦١٥ ، ١٩٩١ ، ( طبع إستانبول ١٩٤٣ ) .
- ١٠ - ماهو نهج البلاغة ، للسيد هبة الله الشهرستاني ، ( مطبعة العرفان بصيدا ) .
- ١١ - مجمع الآداب لابن الفوطى ، ( في ذيل الجزء الرابع من شرح نهج البلاغة - طبعة الحلبي ) .
- ١٢ - نسمة السحر في ذكر من تشيع وشعر ، ليوسف بن يحيى الصنعاني ، الورقة ٢٦٠ - ٢٦٢ ( مصورة دار الكتب المصرية ١٣٨٤٩ ح ) .

تحدّر من أكرم المناسب ، وانتمى إلى أطيب الأعراق ؛ فأبوه أبو طالب عظيم المشيخة من قريش . وجدّه عبد المطلب أمير مكة وسيد البطحاء ؛ ثم هو قبل ذلك من هَامَات بنى هاشم وأعيانهم ؛ وبنو هاشم كانوا كما وصفهم الجاحظ : « مِلْح الأرض ، وزينة الدنيا ، وحلى العالم ، والسّنام الأضخم ، والسكاهل الأعظم ؛ ولباب كلّ جوهر كريم ، وسرّ كلّ عنصر شريف ، والطينة البيضاء ، والمقرّس المبارك ، والنّصاب الوثيق ، ومعدن الفهم ، وينبوع العلم . . . » (١) .

واختصّ بقرابته القريبة من الرّسول عليه السلام ؛ فكان ابن عمّه ، وزوج ابنته ، وأحبّ عِترته إليه ، كما كان كاتب وحيه ، وأقرب الناس إلى فصاحته وبلاغته ، وأحفظهم لقوله وجوامع كليمه ؛ أسلم على يديه صبيّاً قبل أن يمسّ قلبه عقيدة سابقة ، أو يخالط عقله شوبّ من شرك موروث ؛ ولازمه فتياً يافعا ؛ فى غدوّه ورواحه ، وسِلْمه وحر به ؛ حتى تخلّق بأخلاقه ، واتّسم بصفاته ، وفقّه عنه الدين ، وثقف ما نزل به الرّوح الأمين ؛ فكان من أفضله أصحابه وأقضاهم ، وأحفظهم وأوعاهم ؛ وأدقهم فى الفتيا ؛ وأقربهم إلى الصّواب ؛ وحتى قال فيه عمر : لا بقيتُ لمعضلة ليس لها أبو الحسن . وكانت حياته كلّها مفعمة بالأحداث ، مليئة بجلائل الأمور ؛ فعلى عهد الرّسول عليه السلام ناضل المشركين واليهود ؛ فكان فارس الحلبة ومِسْعَر الميدان ، صليب النّيع جميع القُود ؛ وفى أيام خلافته كانت له أحداث أخرى ؛ لقي فيها مالتى من تفرّق الكلمة واختلاف الجماعة ، وانفصام العروة ؛ ما طوى أضالعه على الهمّ والأسى ، ولاع قلبه بالحزن والشّجن ؛ وفى كل مالتى من أحداث وأمور ، وما صادف من محن وخطوب ، بلا الناس وخبرهم ، وتفتّن لمطاوى نفوسهم ، واستشف ما وراء مظاهرهم ؛ فكان العالم الجربّ الحكيم ، والناقد الصيرفىّ الخبير .

وكان لطيف الحسّ ، نقيّ الجوهر ، وضاء النّفس ؛ سليم الذّوق ، مستقيم الرأى ،

(١) زهر الآداب ١ : ٥٩

حسن الطريقة ، سريع البديهة ، حاضر الخاطر ؛ حوَّلاً قُلُوباً ؛ عارفاً بمهمَّات الأمور إصداراً وإيراداً ؛ بل كان كما وصفه الحسن البصريّ : مهتماً صائباً من مراعى الله على عدوّه ، وربانيّ هذه الأمة وذا فضلها وسابقتها ، وذا قرابتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لم يكن بالثومة عن أمر الله ، ولا بالملومة في دين الله ، ولا بالسروقة لمال الله ؛ أعطى القرآن عزائمه ، ففاز منه برياض موفقة ، وأعلام مشرقة ، ذاك على بن أبي طالب .

\*\*\*

كلّ هذه المزايا مجتمعة ، وتلك الصفات متآزرة متناصرة ؛ وما صاحبها من نَفَح إلهيّ ، وإلهام قدسيّ ، مكّنت للإمام علىّ من وجوه البيان ، وملّكت له أَعْنَةَ الكلام ، وألهمت له أسى المعاني وأكرمها ، وهَيَّأت له أشرف المواقف وأعزّها ، فجرت على لسانه الخطب الرائعة ، والرسائل الجامعة ، والوصايا النافعة ، والكلمة يرسلها عفو الخاطر فتغدو حِكْمة ، والحديث يلقيه بلا تعمل ولا إعنات فيصبح مثلاً ؛ في أداء محكم ، ومعنى واضح ، ولفظ عذب سائغ ؛ وإذا هذا الكلام يملأ السهل والجبل ، ويتنقل في البدو والحضر ؛ يرويه على كثرتة الرواة ، ويحفظه العلماء والدارسون ؛ قال المسعوديّ : والذي حفظ الناس عنه من خطبه في سائر مقاماته أربعمائة خطبة وثيِّف وثمانون خطبة ؛ يوردها على البديهة ؛ تداول عنه الناس ذلك قولاً وعملاً<sup>(١)</sup> .

ثم ظلّ هكذا محفوظاً في الصدور مروياً على الألسنة ، حتى كان عصر التدوين والتأليف ؛ فانتشرت خطبه ورسائله في كتب التاريخ والتبَيُّر والمغازي والمحاضرات والأدب

(١) تاريخ المسعوديّ ٢ : ٤٣١ .

على الخصوص ، كما انتُخبت كلماته ومأثور حكمه فيما وضعوه من أبواب المواعظ والدعاء ؛ وفي كتابي الغريب لأبي عبيد القاسم بن سلام وابن قتيبة منه الشيء الكثير .  
وإذ كان الكلام الإمام عليّ طابع خاصّ يميزه عن غيره من الخطباء ، ونهج واضح يخالف غيره من البلغاء والمترسّلين ؛ فقد حاول كثير من العلماء والأدباء على مرّ العصور أن يُفردوا الكلام كتباً خاصة ودواوين مستقلة ؛ بقي بعضها وذهب الكثير منها على الأيام ؛ منهم نصر بن مزاحم صاحب صفين ، وأبو المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبيّ ، وأبو مخنف لوط بن يحيى الأزديّ ، ومحمد بن عمر الواقديّ ، وأبو الحسن عليّ بن محمد المدائنيّ ، وأبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ ، وأبو الحسن عليّ بن الحسين المسعوديّ ، وأبو عبد الله محمد بن سلامة القضاعيّ ، وعبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد التميميّ ، ورشيد الدين محمد بن محمد المعروف بالوطواط ، وعزّ الدين عبد الحميد بن أبي الحديد ؛ وغيرهم كثيرون .

إلا أن أعظم هذه المحاولات خطراً ، وأعلاماً شأناً ، وأحسنها أبواباً ؛ وأبعدها صيتاً وشأوا ؛ هو مجموع ما اختاره الشريف الرضيّ أبو الحسن محمد بن الحسين الموسويّ ؛ في كتابه « نهج البلاغة » .

بناه على ما أفرده في كتاب « خصائص الأئمة » من « فصل يتضمّن محاسن ما نقل عنه عليه السلام من الكلام القصير في الحكم والأمثال والآداب ، ودون الخطب الطويلة والكتب المبسوطة <sup>(١)</sup> » ؛ ثم جعله كتاباً « يحتوي على مختار كلام مولانا أمير المؤمنين عليه السلام في جميع فنونه ومتشعبات غصونه ، من خطب وكتب ومواعظ وآداب ؛ علماً أن ذلك يتضمّن من عجائب البلاغة وغرائب الفصاحة وجواهر العربية وثواب الكلم الدينية والدينية مالا يوجد مجتمعا في كلام ، ولا مجموع الأطراف في كتاب » <sup>(٢)</sup> .

(١) مقدمة الرضيّ للنهج .

وأدار اختياره على ثلاثة أقطاب: أولها الخطب والأوامر، وثانيها الكتب والرسائل، وثالثها الحكم والمواعظ؛ وأسماء كتاب « نهج البلاغة » « إذ كان يفتح للناظر فيه أبوابها، ويقرب عليه طلابها، وفيه حاجة العالم والمتعلم، وبغية البايغ والزاهد »<sup>(١)</sup>. ومنذ أن صدر هذا الكتاب عن جامعه سار في الناس ذكره، وتألق نجمه؛ أشام وأعرق، وأنجد وأنهم، وأعجب به الناس حيث كان، وتدارسوه في كل مكان. لما اشتمل عليه من اللفظ المنتقى، والمعنى المشرق؛ وما احتواه من جوامع الكلم، ونوابغ الحكم في أسلوب متساق الأغراض، بحكم السبك، يعد في الذروة العليا من النثر العربي الرائع.

\*\*\*

ولم يذكر الشريف الرضى في صدر كتابه المصادر التي رجع إليها؛ أو الشيوخ الذين نقل عنهم؛ إلا أنه - كما يبدو من تضاعيف الكتاب - نقل في بعض ما نقل عن كتاب البيان والتبيين للجاحظ، والمقتضب للعبرد، وكتاب المغازي لسميد بن يحيى الأموي، وكتاب الجمل للواقدي، والمقامات في مناقب أمير المؤمنين لأبي جعفر الإسكافي، وتاريخ ابن جرير الطبري، وحكاية أبي جعفر محمد بن علي الباقر، ورواية اليماني عن أحمد ابن قتيبة؛ وما وجد بخط هشام بن السكبي وخبر ضرار بن حمزة الصدائي، ورواية أبي جحيفة، وحكاية ثعلب عن أبي الأعرابي<sup>(٢)</sup>؛ ولعله في غير ما نقل عن هؤلاء، نقل من مصادر أخرى لم يصرح بها.

\*\*\*

وعلى مرّ العصور والأزمان كانت نسبة ما في كتاب نهج البلاغة إلى الإمام عليّ مشاراً للشكّ عند العلماء والباحثين؛ المتقدمين والمتأخرين.

(١) مقدمة الرضى للنهج.

(٢) انظر نهج البلاغة ١: ٣٦، ٦٢، ٨٩ / ٢: ٥٩، ٢٦٦، ٣٠٠، ٣٠٣، ٣٩١.

وقد تناول ابن أبي الحديد هذه القضية بالبحث ، فقال :  
 كثيرٌ من أرباب الهوى يقولون : إن كثيراً من نهج البلاغة كلامٌ محدث صَنَعَهُ  
 قوم من فُصحاء الشيعة ، وربما عَزَوْا بعضه إلى الرضى أبي الحسن أو غيره ؛ وهؤلاء أعمت  
 العصبية أعْيَنَهُمْ فضّلوا عن النهج الواضح ، وَرَكِبُوا بُنْيَاتٍ<sup>(١)</sup> الطريق ، ضلّالاً وقلة معرفة  
 بأساليب الكلام .

وأنا أوضح لك بكلام مختصر مافى هذا الخاطر من الغلط فأقول : لا يخلو إما أ  
 يكون كل نهج البلاغة مصنوعاً منحولاً ، أو بعضه .

والأول باطل بالضرورة ؛ لأننا نعلم بالتواتر صحة إسناد بعضه إلى أمير المؤمنين عليه  
 السلام ، وقد نقل المحدثون - كلهم أو جلهم - والمؤرخون كثيراً منه ، وليسوا من الشيعة  
 لينسبوا إلى غرض فى ذلك .

والثانى : يدلّ على ما قلناه ؛ لأنّ من قد أنس بالكلام والخطابة ، وشَدَّ أطرَ قلمٍ ،  
 البيان ، وصار له ذوق فى هذا الباب ؛ لا بدّ أن يفرّق بين الكلام الركيك والفصيح ،  
 وبين الفصيح والأفصح ، وبين الأصيل والمولّد . وإذا وقف على كراس واحدٍ يتضمّن  
 كلاماً لجماعة من الخطباء أو لاثنتين منهم فقط ، فلا بدّ أن يفرق بين الكلامين ، ويتميّن  
 بين الطريقتين ؛ ألا ترى أنّنا مع معرفتنا بالشعر ونقده ؛ لو تصفّحنا ديوانَ أبى تمام فوجد  
 قد كتب فى أثنائه قصائد أو قصيدة واحدة لغيره لعرفنا بالذوق مباينتها لشعر أبى تمام نفسه  
 وطريقته ومذهبه فى القريض ؛ ألا ترى أنّ العلماء بهذا الشأن حذفوا من شعره قصائد  
 كثيرة منحوّلة إليه ، لمباينتها لمذهبه فى الشعر ؛ وكذلك حذفوا من شعر أبى نواس كثيراً

(١) بنيات الطريق : هى الطرق الصغار تنسب من الجادة ؛ وهى الترهات .



لما ظهر لهم أنه ليس من ألفاظه ولا من شعره ، وكذلك غيرها من الشعراء ؛ ولم يعتمدوا في ذلك إلا على الذوق خاصة .

وأنت إذا تأملت نهج البلاغة وجدته كله ماء واحدا ، ونفساً واحدا ، وأسلوباً واحداً ؛ كالجسم البسيط الذي ليس بعض من أبعاضه مخالفاً لباقي الأبعاض في الماهية ؛ وكالقرآن العزيز ، أوله كوسطه ، وأوسطه كآخره ؛ وكل سورة منه ، وكل آية مماثلة في المأخذ والمذهب والفن والطريق والنظم لباقي الآيات والسور .

ولو كان بعض نهج البلاغة منحولاً ، وبعضه صحيحاً ، لم يكن ذلك كذلك ؛ فقد ظهر لك بالبرهان الواضح ضلال من زعم أن هذا الكتاب أو بعضه منحول إلى أمير المؤمنين عليه السلام .

واعلم أن قائل هذا القول يطرق على نفسه مالا قبيل له به ؛ لأننا متى فتحنا هذا الباب ، وسلطنا الشكوك على أنفسنا في هذا النحو ، لم نثق بصحة كلام منقول عن رسول الله صلى الله عليه وآله أبداً ، وساغ لطاعن أن يطعن ويقول : هذا الخبر منحول ؛ وهذا الكلام مصنوع ؛ وكذا ما نقل عن أبي بكر وعمر من الكلام والخطب والمواظ والآداب وغير ذلك ، وكل أمر جعله هذا الطاعن مستنداً له فيما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم وآله والأئمة الراشدين والصحابية والتابعين والشعراء والمترسبين والخطباء ؛ فلنصرى أمير المؤمنين عليه السلام أن يستندوا إلى مثله فيما يروونه عنه من نهج البلاغة وغيره ؛ وهذا واضح <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

---

(١) شرح نهج البلاغة ١٠ : ١٢٨ ، ١٢٩ .

## ٢ - شرح نهج البلاغة

وقد تصدر لشرح كتاب « نهج البلاغة » كثيرون من العلماء والفضلاء ؛ ذكر السيد هبة الله الشهرستاني<sup>(١)</sup> أنها تنوف على الحسين شرحا ؛ ما بين مبسوط ومختصر ؛ منهم أبو الحسين البيهقي ، والإمام نجر الدين الرازي ، والقطب الرواندي ، وكل الدين محمد ميثم البحراني ؛ من المتقدمين ، وحبيب بن محمد بن هاشم الهاشمي والشيخ محمد عبدو محمد نائل الموصفي من المتأخرين .

ولكن أعظم هذه الشروح وأطولها ، وأشملها بالعلوم والآداب والمعارف وأملؤها هو شرح عزّ الدين عبد الحميد بن أبي الحديد المدائني ؛ صنفه برسم خزانة مؤيد الدين أبي طالب محمد بن أحمد العلقي ، وزير المستعصم بالله ، آخر ملوك العباسيين . « كان من فضلاء الشيعة وأعيانهم ببغداد ، مائلا للآداب مقربا للأدباء ، وكانت له خزانة كتب فيها عشرة آلاف مجلد من نفائس الكتب »<sup>(٢)</sup> .

شرح في تأليفه في غرة شهر رجب من سنة أربع وأربعين وستمائة ، وأتمه في سلخ سنة من سنة تسع وأربعين وستمائة ؛ فقصي أربع سنين وثمانية أشهر ، وكانت كما يقول « مقدار مدّة خلافة أمير المؤمنين عليه السلام » ؛ وكسره على عشرين جزءا .

ولما فرغ من تصنيفه أنفذه على يد أخيه موفق الدين أبي المعالي إلى ابن العلقي فبعث إليه بمائة دينار وخلعة سنّية وفرس ؛ فكتب إلى الوزير :

أياربّ العباد رفعت ضيّعي      وطُلت بمنكبي وبللت ريق  
وزيغ الأشعري كشفت عني      فلم أسلك بُذَيّاتِ الطّريقِ

(١) في كتابه ماهو نهج البلاغة ٨ - ١٠

(٢) الفخرى ٢٩٥ .

أحبُّ الإعْتَزالَ وناصره ذَوِي الْأَلْبَابِ وَالنَّظَرِ الدَّقِيقِ  
 فَأَهْلُ الْعَدْلِ وَالتَّوْحِيدِ أَهْلِي وَنَعَمْ فَرِيقَهُمْ أَبَدًا فَرِيقِي  
 وَشَرَحَ النَّهْجَ لَمْ أَذْرِكْهُ إِلَّا بِعَوْنِكَ بَعْدَ مَجْهَدَةٍ وَضِيقِ  
 تَمَثُّلٍ إِذْ بَدَأَتْ بِهِ لِعَيْنِي هُنَاكَ كَذِرْوَةُ الطَّوْدِ السَّحِيقِ  
 فَتَمَّ بِحُسْنِ عَوْنِكَ وَهُوَ أَنَا مِنْ الْعَيُّوقِ أَوْ بَيْضِ الْأَنْوِقِ  
 بِأَلِ الْعَلَقَمِيِّ وَرَتْ زِنَادِي وَقَامَتْ بَيْنَ أَهْلِ الْفَضْلِ سُوقِ  
 فَكَمْ ثَوْبٍ أَرَبِقٍ نَلْتُ مِنْهُمْ وَنَلْتُ مِنْهُمْ وَكَمْ طَرَفٍ عَتِيقِ  
 أَدَامَ اللَّهُ دَوْلَتَهُمْ وَأُنْحَى عَلَى أَعْدَائِهِمْ بِاتَّخِيفِيقِ<sup>(١)</sup>

\*\*\*

وقد ذكر في صدر كتابه أنه لم يسبقه أحدٌ بشرح النهج سوى سعيد بن هبة الله بن الحسن الفقيه، المعروف بالراوندي؛ وأنه قد تعرض لهذا الشرح فيما ناقضه فيه، في مواضع يسيرة، وأعرض عن كثير مما قاله. وقد التزم في شرحه أن يقتسم الكلام فصولاً، فيشرح كلمات كل فصل شرحاً دقيقاً مشتملاً على «الغريب والمعاني وعلم البيان، وما عساه يشتهيه ويُشكل من الإعراب والتصريف»<sup>(٢)</sup>، ثم يُورد «ما يطابقه من النظائر والأشباه نثراً ونظماً»<sup>(٣)</sup>، ثم يستطرد إلى ذكر «ما يتضمنه من السير والوقائع والأحداث..»<sup>(٤)</sup>، ويشير إلى ما ينطوي عليه هذا الفصل «من دقائق علم التوحيد والعدل إشارة خفية»<sup>(٥)</sup>، ويلوّح «إلى ما استدعى الشرح ذكره من الأنساب والأمثال والفكسكس تلويحات لطيفة»<sup>(٦)</sup>، ويرصّعه بما يشاء «من المواعظ الزهيدة، والزواجر الدينية والحكم النفيسة، والآداب الخلقية، المناسبة لفقره، والمشاكلة لدرره»<sup>(٧)</sup>.

ثم ينتقل إلى الفصل الذي يليه؛ وهكذا.

(١) شرح نهج البلاغة ١ : ٤ .

(٢) الخنفيق : الداهية .

وهو بهذا المنهج الذى التزمه ، والطريق الذى سلكه ، قد نقل إلى هذا الكتاب  
عُصاره ما فى كتب الأدب والنقد والتاريخ والنسب والمغازى والسير والفقه والجدل والمناظر؛  
وعُلوم الكلام ، وخلاصة ما اشتملت عليه الرسائل والمتون والشروح والحواشى والتعليق؛  
وطرّزه بما اختاره من روائع الخطب ونوايغ الحكم ومصطفى الرسائل؛ ممّا نطق به مصافح  
الخطباء وبلغاء الكتاب وزعماء القول فى الجاهلية والإسلام؛ ثم وشّاه بما انتخذه من  
دواوين الشعراء الجاهليين والخضرمين والإسلاميين والمولدين؛ من فاخر القول وحرّ  
الكلام؛ فى متنوّع فنون الشعر ومذاهبه ، ومختلف أغراضه ومراميه .

وقد ارتفع أسلوبه فى جميع مراحل الكتاب عن الخلل والتعقيد ، وتجاوًى عن الركاك  
والتعسف والإيهام ، والتزم الأسلوب الرّصين ، والتعبير الفصيح ، واللفظ العربى الأصيل  
سوى بعض الألفاظ التى تدسّت فيما نقله عن المتكلمين وأصحاب المقولات؛ من نحو قولهم  
« الحسوسات » ، و « السكلّ والبعض » ، وقولهم : « الصفات الذاتية والجسمانيات »  
وقولهم : « أما أولاً فالحال كذا » ؛ ونحو ذلك مما يباه الفصيح من الألفاظ والسليم من  
الأساليب ؛ وقد اعتذر عن ذلك المؤلف بقوله : « استهجنّا تبديل ألفاظهم وتغيير  
عباراتهم ؛ فمن كلّم قوماً كلّمهم باصطلاحهم ، ومن دخل ظفّارٍ حمر » <sup>(١)</sup> .

وما أحسن ما اعتذر به !

وبتلك المزايا المتنوعة للكتاب ، خرج « كتاباً كاملاً فى فنّه ، واحداً بين أبنا  
جنسه ، مُتمتّعاً بمحاسنه ، جليّة فوائده ، شريفة مقاصده ، عظيمة شأنه ، عالية منزلة  
ومكانه » <sup>(٢)</sup> ؛ يرد شِرْعته العلماء ، وينهل من مورده الباحثون والأدباء .

(٢) شرح نهج البلاغة ١ : ٤ .

(١) شرح نهج البلاغة ٢٠ : ٣٥٠ .

### ٣ - ابن أبي الحديد

ومؤلف هذا الشرح هو عزّ الدين أبو حامد بن هبة الله بن محمد بن محمد بن الحسين ابن أبي الحديد المدائنيّ ؛ أحد جهابذة العلماء ، وأثبت المؤرخين ؛ ممن نجم في العصر العباسي الثاني ؛ أزهى العصور الإسلامية إنتاجاً وتأليفاً ؛ وأحفلها بالشعراء والكتاب والأدباء والمؤرخين واللغويين وأصحاب المعاجم والموسوعات .

كان فقيهاً أصولياً ؛ وله في ذلك مصنفات معروفة مشهورة ؛ وكان متكلماً جديلاً نظّاراً ؛ اصطنع مذهب الاعتزال ؛ وعلى أساسه جادل وناظر ، وحاجّ وناقش ؛ وفي شرح النهج وكثير من كتبه آراء منشورة مما ذهب إليه ، وله مع الأشعريّ والفزاليّ والرازيّ كتب ومواقف .

وكان أديباً ناقداً ، ثاقبَ النظر ، خبيراً بحاسن الكلام ومساوئه ، وكتابه " الفلك الدائر على المثل السائر " ؛ دليل على بعد غوره ، ورسوخ قَدَمه في نقد الشعر وفنون البيان .

ثم كان أديباً متضلّعا في فنون الأدب ، متقنا لعلوم اللسان ، عارفا بأخبار العرب ، مطلعا على لغاتها ، جامعا لخطبها ومنافراتها ، راويا لأشعارها وأمثالها ، حافظا لمُلحها وطُرفها ، قارئاً مستوعبا لكلّ ما حوته الكتب والأسفار في زمانه .

وكان وراء هذا شاعراً عَذْبَ المورد ، مشرق المعنى ، متصرّفاً مجيداً ؛ كما كان كاتباً بديع الإنشاء ، حسن الترسّل ، ناصع البيان .

\*\*\*

ولد بالمداين في غرّة ذي الحجة سنة ست وثمانين وخمسمائة ؛ ونشأ بها ، وتلقّى عن

شيوخها ، ودرس المذاهب الكلامية فيها ، ثم مال إلى مذهب الاعتزال منها ؛ وكان  
الغالب على أهل المدائن التشيع والتطرف والمغالاة ؛ فسار في دربهم ، وتقبل مذهبهم ،  
ونظم القصائد المعروفة بالعلويات السبع على طريقتهم ، وفيها غالى وتشيع ؛ وذهب به  
الإسراف في كثير من أبياتها كل مذهب ؛ يقول في إحداها (١) :

عَلِمُ الْغُيُوبِ إِلَيْهِ غَيْرُ مُدَافِعٍ	وَالصُّبْحُ أَبْيَضُ مُسْفِرٌ لَا يُدْفَعُ
وَالْيَمُّ فِي يَوْمِ الْمَعَادِ حِسَابُنَا	وَهُوَ الْمَلَأُ لَنَا غَدًا وَالْمَفْرَعُ
هَذَا أَعْتِقَادِي قَدْ كَشَفْتُ غِطَاءَهُ	سَيَصْرُ مُعْتَقِدًا لَهُ أَوْ يَنْفَعُ
يَا مَنْ لَهُ فِي أَرْضِ قَلْبِي مَنْزِلُ	نَعَمْ الْمَرَادُ الرَّحْبُ وَالْمُسْتَرْبُعُ
وَتَكَادُ نَفْسِي أَنْ تَذُوبَ صَبَابَةً	خَلْقًا وَطَبْعًا لَا كَمَنْ يَتَطَبَّعُ
وَرَأَيْتُ دِينَ الْإِعْتِزَالِ وَإِنِّي	أَهْوَى لِأَجْلِكَ كُلِّ مَنْ يَتَشَيَّعُ
وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ	مَنْهَدِيكُمْ وَلِيَوْمِهِ أَتَوَقَّعُ
تَحْمِيهِ مِنْ جُنْدِ الْإِلَهِ كِتَابُ	كَالِيمٍ أَقْبَلَ زَاخِرًا يُتَدَفَّعُ
فِيهَا لَالُ أَبِي الْحَدِيدِ صَوَارِمٌ	مَشْهُورَةٌ وَرِمَاحُ خَطِّ شَرْعُ
وَرِجَالُ مَوْتٍ مُقَدِّمُونَ كَأَنَّهُمْ	أُسْدُ الْعَرِينِ الرُّبْدُ لَا تَتَكَفَّمُ كَعُ
تِلْكَ الْمَنَى إِمَّا أَغْبُ عَنْهَا فَلِي	نَفْسٌ تُنَازِعُنِي وَشَوْقٌ يَنْزِعُ
تَا اللَّهُ لَا أُنْسَى الْحُسَيْنَ وَشِلْوَهُ	تَحْتَ السَّنَابِكِ بِالْعَرَاءِ مُوزَعُ
مُتَلَقِّعًا حُمْرَ الثِّيَابِ وَفِي غَدٍ	بِالْخَضِرِ مِنْ فِرْدَوْسِهِ يَتَلَفَّعُ
نَاطًا السَّنَابِكُ صَدْرَهُ وَجَبِينَهُ	وَالْأَرْضُ تُرْجَفُ خَيْفَةً وَتَضَعُضُ
وَالشَّمْسُ نَاشِرَةٌ الذُّوَابِ نَاكِلٌ	وَالذَّهْرُ مَشْقُوقُ الرَّدَاءِ مُقَنَّعُ

(١) العلويات السبع ، ١٦ ، ١٧ .

لَهْفِي عَلَى تِلْكَ الدَّمَاءِ تُرَاقِي فِي أَيْدِي أُمِيَّةٍ عَنَوَةٌ وَتُضَيِّعُ  
يَأْبَى أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ إِنَّهُ خَيْرُ الْوَرَى مِنْ أَنْ يُطْلَ وَيَمْنَعُ<sup>(١)</sup>  
فَهُوَ الْوَلِيُّ لِثَارِهَا وَهُوَ الْحَوُّ لَ لَعْبُهَا إِذْ كُلَّ عَوْدٍ يَضْلَعُ<sup>(٢)</sup>  
وَالدَّهْرُ طَوَّعَ وَالشَّبِيبةُ غَضَّةٌ وَالسَّيْفُ عَضْبٌ وَالْفُؤَادُ مُشَيِّعٌ<sup>(٣)</sup>

وحينما انقضت أيام صباه ، وطوى رداء شبابه ، خف إلى بغداد ؛ حاضرة الخلافة ،  
وكعبة القصاد ، وعشّ العلماء ، وكانت خزائنها بالكتب معمورة ، ومجالسها بالعلم  
والأدب مأهولة ، فقرأ الكتب واستزاد من العلم ، وأوغل في البحث ، ووعى المسائل ،  
ومحّص الحقائق ، واختلط بالعلماء من أصحاب المذاهب ، ثم جنح إلى الاعتزال ؛ وأصبح  
كما يقول صاحب " نسمة السحر " : معتزليًا جاحظيًا ، في أكثر شرحه للنهج ؛  
بعد أن كان شيعيًا غالبًا .

وفي بغداد أيضًا نال الخطوة عند الخلفاء من العباسيين ومدحهم ، وأخذ جوائزهم ،  
ونال عندهم سنىّ المراتب ورفيع المناصب ، فكان كاتبًا في دار التشریفات ؛ ثم في  
الديوان ، ثم ناظرًا للبيمارستان ؛ وأخيرًا فوّض إليه أمر خزائن الكتّاب في بغداد ؛ وفي  
كلّ هذا كان مرموق الجانب ، عزيز الحلّ ؛ كريم المنزلة ، إلى أن مات .

\*\*\*

وكان مع اشتغاله بالمناصب ، ومعاراته للتأليف شاعرًا مجيدًا ؛ ذكره صاحب " نسمة  
السحر في ذكر من تشيع وشعر " ؛ وله ديوان ، ذكر ابن شاکر أنه كان معروفًا مشهورًا .  
وقد جال بشعره في شتى المعاني ومختلف الأغراض ، فقال في المدح والثناء ؛ والحكم والوصف

(١) هو الخليفة أبو العباس أحمد بن المستضيء بأمر الله المعروف بالناصر ، بويع بالخلافة سنة ٥٧٥ هـ ،  
ومات سنة ٦٢٩ هـ ، وكان يرى رأى الإمامية . الفخرى ٢٨٠  
(٢) يقال : دابة مضلع ، أى لا تقوى أضلاعها على الحمل . (٣) المشيع : الشجاع .

والغزل، إلا أن الغرض الذي غلب عليه واشتهر به هو المناجاة والمخاطبة على مسلك أرباب الطريقة، أورد في النهج كثيراً منه، فمن ذلك قوله :

فَلَا وَاللَّهِ مَا وَصَّلَ ابْنُ سَيْنَا      وَلَا أَغْنَى ذَكَاهُ أَبِي الْحُسَيْنِ<sup>(١)</sup>  
وَلَا رَجَعَا بِشَيْءٍ بَعْدَ بَحْثِ      وَتَدْقِيقِ سِوَى خُفَى حُنَيْنِ  
لَقَدْ طَوَّفْتُ أَطْلُبُكُمْ وَالْكَنْ      يَحُولُ الْوَقْتُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنِي  
فَهَلْ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْوَقْتِ أَحْظَى      بِوَصْلِكُمْ غَدًا وَنَقَرِ عَيْنِي  
مُنَى عِشْتَنَا بِهَا زَمَنًا وَكَأَنْتَ      تُسَوِّفُنَا بِصِدْقٍ أَوْ بَيْنِ  
فَإِنْ أَكْذَبَ فَذَاكَ ضِيَاعَ دِينِي      وَإِنْ أَجْذَبَ فَذَاكَ حُلُولُ دِينِي  
وقوله :

وَحَقٌّ إِنْ أَدْخَلْتَنِي النَّارَ قُلْتُ لِلَّذِينَ بِهَا قَدْ كُنْتُ مِنْ يُحِبُّهُ  
وَأُفْنِيتُ عُمْرِي فِي عُلُومٍ دَقِيقَةٍ      وَمَا بَغَيْتُ إِلَّا رِضَاهُ وَقُرْبَهُ  
هَبُونِي مَسِينًا أَوْ تَنَعَّ الْجَهْلُ قَلْبَهُ      وَأَوْبَقَهُ بَيْنَ الْبَرِيَّةِ ذَنْبُهُ<sup>(٢)</sup>  
أَمَا يَفْتَضِي شَرْعُ التَّكْرُّمِ عِثْقَهُ      أَيْحَسُنَ أَنْ يُنْسَى هَوَاهُ وَحُبُّهُ  
أَمَا كَانَ يَنْوِي الْحَقَّ فِيمَا يَقُولُهُ      أَلَمْ تَنْصُرِ التَّوْحِيدَ وَالْعَدْلَ كُتْبُهُ  
أَمَا رَدَّ زَيْغَ ابْنِ الْخَطِيبِ وَشَكَّهُ      وَالْحَادَةَ إِذْ حَلَّ فِي الدِّينِ خَطْبُهُ  
أَمَا قُلْتُمْ: مَنْ كَانَ فِينَا مُجَاهِدًا      سَيُكْرَمُ مِنْهُ وَيُعَذَّبُ شَرْبُهُ  
فَأَيَّ اجْتِهَادٍ فَوْقَ مَا كَانَ صَانِعًا      وَقَدْ أَخْرَقَتْ زُرُقُ الشَّيَاطِينِ شُهْبُهُ  
فَإِنْ تَصَفَّحُوا نَعْمَ وَإِنْ تَتَجَبَّرُوا      فَتَمْذِيئُكُمْ حُلُولُ الْمَذَاقَةِ عَذْبُهُ  
وَأَيَّةُ صِدْقِ الصَّبِّ أَنْ يُعَذَّبَ الْأَذَى      إِذَا كَانَ مَنْ يَهْوَى عَلَيْهِ يَصْبُهُ

(٢) أوتغ : أهلك .

(١) شرح نهج البلاغة ١٦ : ٧٩ - ٨٢ .



ونحو هذا من الشعر في شرح النهج كثير .

ومن طريف ما أورده صاحب نسمة السحر قوله :

لَوْ لَا ثَلَاثٌ لَمْ أَخَفْ صَرَغِي لَيْسَتْ كَمَا قَالَ فَتَى الْعَبْدِ<sup>(١)</sup>  
 أَنْ أَنْصُرَ التَّوْحِيدَ وَالْعَدْلَ فِي كُلِّ مَكَانٍ بِإِذْنِ جُهْدِي  
 وَأَنْ أُنَاجِيَ اللَّهَ مُسْتَمْتِعًا بِخَلْقِهِ أَخْلَى مِنَ الشَّهْدِ  
 وَأَنْ أَتَيْهِ الدَّهْرَ كَبِيرًا عَلَى كُلِّ لَثِيمٍ أَصْعَرَ الْخُلْدِ  
 كَذَاكَ لَا أَهْوَى فِتْنَةً وَلَا خَيْرًا وَلَاذَا مَيْمَةً نَهْدِ

\*\*\*

وقد اضطرب المؤرخون في تاريخ وفاته ؛ فذكر بعضهم أنه توفي في سنة ٦٥٥ ؛ ذهب إلى ذلك ابن شاكر في كتابيه : فوات الوفيات وعيون التواريخ ؛ وكذلك ابن كثير في التاريخ، والعيني في عقد الجمان ، وابن حبيب الحلبي في كتابه درة الأسلاك .

ونقل صاحب كتاب " نسمة السحر " عن الديار بكرى أنه توفي قبل دخول التتار بغداد بنحو سبعة عشر يوما . وكان دخولهم إليها في العشرين من الحرم سنة ٦٥٦ ؛ على ما ذكره المؤرخون . وقال الذهبي في سير النبلاء<sup>(٢)</sup> : « إنه توفي في الخامس من جمادى الآخرة سنة ست وخمسين وستمائة » .

(١) يشير بهذا البيت إلى قول طرفة بن العبدى معانته :

وَلَوْ لَا ثَلَاثٌ هُنَّ مِنْ عَيْشَةِ الْفَتَى وَحَقَّكَ لَمْ أَخْفِلْ مَتَى قَامَ عُودِي  
 فَمِنْهُمْ سَبَقُ الْعَاذِلَاتِ بِشَرِّبَةٍ كَمَيْتٍ مَتَى مَا تَعَلَ بِالْمَاءِ تَزْبِدِ  
 وَكَرَّيْ إِذْ نَادَى الْمِضَافُ مُحَنَّبًا كَسِيدِ الْفَضْلِ نَبَهْتَهُ الْمُتَوَرِّدِ  
 وَتَقْضِيرُ يَوْمِ الدَّجْنِ وَالْدَّجْنِ مُعْجِبٌ بِهَيْكَلَةٍ نَحَتْ أَلْبَاءَ الْمُعَمِّدِ

(٢) المجلد الثالث عشر ، الورقة ٣١٦ ( مصورة دار الكتب المصرية رقم ١٢١٩٥ ح ) .

وذكر ابن الفوطي في كتاب مجمع الألقاب أنه أدرك سقوط بغداد ، وأنه كان مخلص من القتل في دار الوزير مؤيد الدين العلقمي مع أخيه موفق الدين ؛ كما ذكر أيده في كتابه الحوادث الجامعة ؛ في وفيات سنة ٦٥٦ :

« توفي فيها الوزير مؤيد الدين محمد بن العلقمي في جمادى الآخرة ببغداد . . . والقاضي موفق الدين أبو المعالي القاسم بن أبي الحديد المدائني في جمادى الآخرة ، فرأى أخوه عز الدين عبد الحميد بقوله :

أبا المعالي هل سمعتَ تأوّهى      فلقد عهدتُك في الحياة سميما  
عيني بكتك ولو تطيقُ جوانحي      وجوارحي أجرت عليك نجيماً  
أنفاً غضبت على الزمان فلم تطع      حبلاً لأسباب الوفاء قطوعاً  
ووفيت للمولى الوزير فلم تعيش      من بعده شهراً ولا أسبوعاً  
وبقيت بعد كما فلو كان الردى      بيدي لفارقنا الحياة جميعاً

فعاش عز الدين بعد أخيه أربعة عشر يوماً » .

\*\*\*

وله من المصنفات :

- ١ - الاعتبار ؛ على كتاب الذريعة في أصول الشريعة ، ذكره ابن الفوطي وصاحبه .  
روضات الجنات .
- ٢ - انتقاد المستصفي للغزالي ، ذكره ابن الفوطي .
- ٣ - الحواشي على كتاب المفصل في النحو ، ذكره ابن الفوطي .
- ٤ - شرح الحاصل للإمام نضر الدين الرازي ، وهو يجرى مجرى النقض له ؛ ذكره ابن الفوطي .

- ٥ - شرح مشكلات الفرر لأبي الحسين البصريّ في أصول الكلام ؛ ذكره ابن الفوطىّ وصاحب روضات الجنات .
- ٦ - ديوان شعره ، ذكره ابن شاکر السکتنیّ .
- ٧ - زيادات النقصين ، ذكر المؤلف في الجزء الأول ص ٦١ .
- ٨ - شرح نهج البلاغة ، وهو هذا الكتاب .
- ٩ - شرح الياقوت لابن نوبخت في الكلام ، ذكره ابن الفوطىّ وصاحب روضات الجنات .
- ١٠ - العبقرىّ الحسان ، ذكره صاحب روضات الجنات ، وقال : وهو كتاب غريب الوضع قد اختار فيه قطعة وافرة من الكلام والتواريخ والأشعار ، وأودعه شيئاً من إنشائه وترسلاته ومنظوماته .
- ١١ - الفلك الدائر على الملك السائر<sup>(١)</sup> ؛ ألفه برسم الخليفة المستنصر ؛ بدأ في تأليفه في أول ذى الحجة سنة ٦٣٣ ، وفرغ منه في خمسة عشر يوماً .
- ١٢ - القصائد السبع العلويّات<sup>(٢)</sup> ، ذكر ابن الفوطىّ أنه نظمها في صباه وهو بالمداين سنة ٦١١ .
- ١٣ - المستنصريّات ؛ كتبها برسم الخليفة المستنصر ؛ ومنه نسخة بمكتبة السماوىّ بالنجف .
- ١٤ - نظم فصيح ثعلب ؛ ذكره ابن شاکر وصاحب كشف الظنون .
- ١٥ - نقض المحصول في علم الأصول للإمام نجر الدين الرازىّ ؛ ذكره ابن الفوطىّ وصاحب روضات الجنات وصاحب كشف الظنون .
- ١٦ - الوشاح الذهبىّ في العلم الأبيّ ، ذكره ابن الفوطىّ .

(٢) طبع المعجم سنة ١٣١٧

(١) طبع بالهند سنة ١٣٠٩ هـ .

## ٤ - تحقيق الكتاب

وحينما شرعت في تحقيق هذا الكتاب بذلت الجهد الممكن في الحصول على النسخ التي تعين على تحقيقه ، وقد وقع لى من ذلك ما يأتى :

١ - نسخة كاملة تقع فى عشرين جزءا بخطوط معتادة مختلفة ، مصورة عن الأصل المحفوظ بمكتبة المتحف البريطانى برقم ١٢٦ ؛ ويبدو أنها كتبت جميعها فى القرن الحادى عشر والثانى عشر ؛ وقد رمزت لها بالحرف ( ا ) .

٢ - نسخة كاملة مطبوعة على الحجر فى طهران سنة ١٢٧١ هـ ، ورمزت لها بالحرف ( ب ) .

٣ - نسخة مصورة عن أصلها المخطوطة بالمكتبة الظاهرية ، محفوظ ؛ ثم ( ٧٩٠٤ عام ) ، تشتمل على عشرة أجزاء من الكتاب ، مكتوبة بخط دقيق ، مضبوطة بالشكل الكامل ، وعلى حواشيتها شروح وتعليقات ؛ جاء آخرها : « وقد فرغ من تسويد هذا الكتاب بعون الملك الوهاب ، أبا العباد ؛ محمد حسن الأبهري الأصفهاني يوم الخميس ، ثالث صفر ، ختم بانه والظفر ، سنة اثنتين وثمانين بعد الألف ، من الهجرة النبوية المصطفوية » ، ورمزت لها بالحرف ( ج )<sup>(١)</sup> .

٤ - نسخة مخطوطة محفوظة بدار الكتب برقم ١٨٦٨ - أدب ، تشتمل على عشرة أجزاء فى ثلاثة مجلدات ، المجلد الأول يشتمل على عشرة أجزاء فى ثلاثة مجلدات ؛ المجلد الأول يشتمل على الأجزاء : السادس والسابع والثامن . والمجلد الثانى يشتمل

---

(١) ذكرت فى مقدمة الجزء الثانى ( من الطبعة الأولى ) ، أنى رجعت إلى هذه النسخة من ص ١٥ ؛ وفى هذه الطبعة رجعت إليها من أول الكتاب .

على الجزأين : التاسع والعاشر ؛ وهذان المجلدان مكتوبان بخط فارسيّ ، بخط محمد مؤمن ، سنة إحدى وأربعين وألف ؛ أما المجلد الثالث فيشتمل على الأجزاء الخمسة الأخيرة ؛ من الجزء السادس عشر إلى الجزء العشرين ؛ تمت كتابتها سنة تسع وتسعين وألف ، بخط محمد مزيد . وقد رمزت لها بالحرف ( د ) (١) .

كما أني رجعت في تحقيق متن نهج البلاغة - فوق النسخ التي اعتمدت عليها في شرحه - إلى نسخة منه مخطوطة محفوظة بمكتبة طلعت بدار السكتب برقم ٤٨٤٠ - أدب ، وهي نسخة خزائنية كتبت بالقلم النسخ الجميل ، مضبوطة بالشكل الكامل ؛ ومحلاة بالذهب واللازورد ، كتبت برسم « خزانة غياث الحق والدين » ، سنة اثنتين وثمانين وستمائة ، بخط الحسين بن محمد الحسني .

\*\*\*

وقد اقتضاني أيضا تحقيق هذا الكتاب الجامع أن أرجع إلى ما أمكنني الاطلاع عليه من السكتب التي رجع إليها المؤلف ، كتاريخ الطبري ، والأغانى ومقاتل الطالبين لأبي الفرج الأصفهاني ، والحيوان والبيان والتبيين والعمانية للجاحظ ، والشافى للشريف المرتضى ، والمغنى للقاضي عبد الجبار ، وحلية الأولياء لأبي نعيم ، وكتاب صفين للمنقري ، والكامل للمبرد ، والأوائل لأبي هلال العسكري ، ونسب قريش للزبير بن بكار ، والمتنظم لابن الجوزي

---

(١) ذكرت في مقدمة الطبعة الأولى أني حصلت على مصورات لأجزاء مختلفة من مكتبة المتحف البريطاني ومكتبة الفاتيكان ؛ وبالرجوع إليها تبين أنها مضطربة يشيع فيها الخطأ والتحريف ، فلم أر ما يدعو إلى الرجوع إليها ؛ كما أن بدار السكتب المصرية نسخة مخطوطة محفوظة برقم ٥٧٦ - أدب ، تمت كتابتها في صبيحة يوم الخميس التاسع من شهر شعبان سنة ١٢٩٢ ، لم أرجع إليها ، إذ ترجع عدى أنها منسوخة عن مطبوعة طهران ؛ أما النسخة المطبوعة في مصر سنة ١٣٢٩ ، فيبدو أنها طبعت عن مطبوعة طهران أيضا فلم أرجع إليها .

والصباح للجوهري، وغيرها من كتب الأدب واللغة والتاريخ؛ كما أنى رجعت فيما أورد من الشعر إلى دواوين الشعراء والمجموعات المختارة منها . وحاولت أن أضبط الأعلام والنصوص اللغوية والشعرية ضبطاً صحيحاً؛ وعلقت في الحواشي ما اقتضاه إيضاح النص تعليقاً وسطاً في غير إصراف ولا تقصير .

كما أنى فصلت موضوعاته بعناوين وضعتها بين علامتي الزيادة لتتضح معالم الكتاب وتسهل الإحاطة بما فيه .

وسيخرج الكتاب - بما أرجو من الله المعونة والتأييد - في عشرين جزءاً وضعه مؤلفه؛ أما الفهارس العامة المتنوعة فسأفرد لها جزءاً خاصاً في آخر الكتاب والله الموفق للصواب ﴿ رَبَّنَا عَلَّمَكْ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِير ﴾ (\*) .

محمد أبو الفضل إبراهيم

القاهرة في { ١٠ جمادى الآخرة سنة ١٣٧٨ هـ  
٢١ ديسمبر سنة ١٩٥٨ م

---

(\*) هذه مقدمة الطبعة الأولى مع تعديل في وصف النسخ .

## مقدمة الطبعة الثانية

لم تكند تظهر هذه الطبعة من هذا الكتاب لجميع أجزائه ؛ حتى أقبلت الجهرة من العلماء والمتأدبين على اقتنائه ، ومدارسة فصوله وأبوابه ، واستيعاب ماحواه من صنوف الآداب وضروب الفنون والمعارف ؛ حتى نفذت أجزاءه الأولى في زمن يسير .  
وحينما شرعت في إعداد الطبعة الثانية ، وجدت لها فرصة طيبة لأن أعيد النظر في تحقيقه ، وأجبل الفكر لزيادة شرحه وتصحيحه ، وأن أستدرك ما فاتني من التعليق ، أو جانبني فيه وجه الصواب ؛ وقد أعانني على ذلك أمور . .

منها أنه تسنى لي بعد الفراغ من تحقيقه الاطلاع على كثير من كتب الأدب والتاريخ ودواوين الشعر مما لم يتيسر لي الاطلاع عليه في الطبعة الأولى ؛ وقد كان على في تحقيق تاريخ الطبري وظهور معظم أجزائه ؛ مما حقق كثيرا من نصوصه ؛ إذ كان هذا التاريخ الكبير من أهم مراجع المؤلف ومصادره ؛ كما أن ماقت به من تحقيق متن نهج البلاغة ، مراجعا على نسخ خطية أصيلة وشرحه شرحا موجزا ؛ مما قوم الكثير من ألفاظه ، وحقق بعض رواياته .

ومنها أن فريقا من العلماء حين وقع إليهم هذا الكتاب قابله بالاهتمام الشديد ، وتناولوه بالنقد النافع النزيه ؛ وقد روا ما بذل فيه من جهد وعناء ؛ وكانت لهم ملاحظات قيمة كتبوا إلي بها ؛ أذكر منهم الأستاذ مكي السيد جاسم ؛ أحد علماء العراق وفضلائها ؛ فقد قرأ الكتاب جميعه ، وأرسل إلي ملاحظاته على كثير من أجزائه ؛ وقد انتفعت بهذا النقد الكريم ؛ وأثبت ملاحظاته في هذه الطبعة .

وأمر آخر ؛ هو أنى حينما أتممت تحقيق جميع أجزاء الكتاب ، وأخذت فى عمل فهرس  
ومعاودة قراءته ، اتضح لى معاملته وطرائقه ، وأنست إلى مراجعته ومطائه ، وعرف  
مواطن الاستدراك والتعقيب ، وفطنت إلى مجالات أخرى للتصحيح والتعليق ، وتبينت  
الأخطاء المطبعية ؛ وأمكن لى أن أعمل الجديد والهام فى هذه الطبعة ..

هذا ، وقد كان عملى فى إنجاز الكتاب على هذا النحو ؛ ثم اشتغالى مرة أخرى  
بإعادة تحقيقه - بعد أن خلت المكتبة العربية من أجزائه الأولى - معوقاً عن إنجاز الفهارس  
العامية فى حينها ؛ ولكننى دائم العمل فيها ، مهتم بإتمامها وإخراجها على الوجه الكامل ؛  
وستظهر إن شاء الله فى الجزء الحادى والعشرين للطبعتين الأولى والثانية .

ومن الله أطلب هداية وتيسيراً ، وعونا وتوفيقاً .

القاهرة فى { ١٢ جادى الأولى سنة ١٣٨٥ هـ  
٨ سبتمبر سنة ١٩٦٥

محمد أبو الفضل إبراهيم



نماذج من المخطوطات



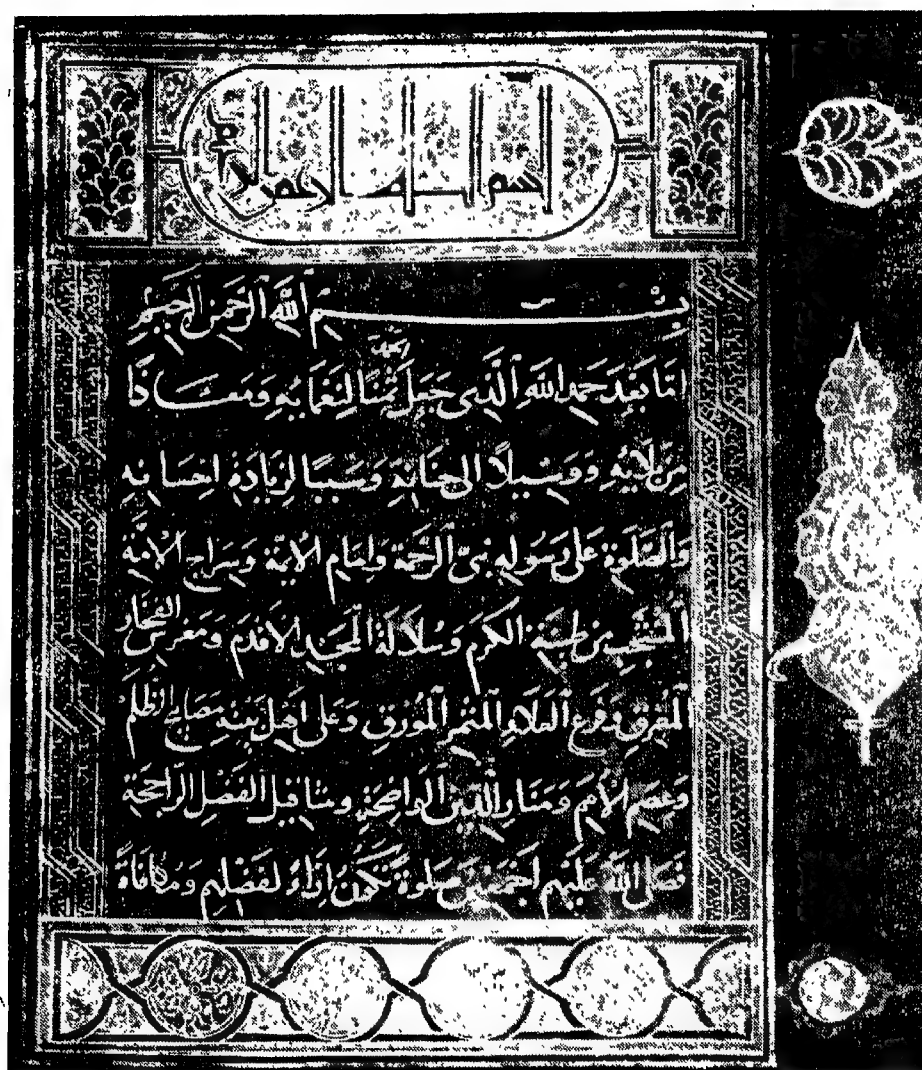
فاتحة الجزء الأول من شرح النهج نسخة « أ »



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**الأصل** وقال عليه السلام لعزم على حرب الخوارج وقيل لما ان القوم قد عبدوا جبر النهران مصارع  
دوننا النطفة والله لا يفتل منهم عشرة قال الرضى رحمه الله يعنى بالنطفة ماء النهر وهى انصب كناية عن الماء  
اكان كثر اجا الشرح هذا الخبر من الاخبار التى تكاد تكون متواترة لاشتهارها فغدا الناس كافة له وهو من معجزاته  
واخباره المفصلة عن الغيوب فلا جلد عن الغيوب على قسمين احدهما الاجابة للمحله ولا يجازى بها اخوان يقول  
الرجل لا يحاسبه انكم ستصرون على هذه الفتنة التى تلقونها غدا فان نصر جعل ذلك تحفة له عند اصحابه وتعلوا  
معجزة وان لم ينصر قال لهم فغيرت سياكم فنحكم الله نحو ونحو ذلك من القول ولا بد من جريته العادة ان للملك والراى  
تعداها بهم بالظفر وعيونهم الذل فلا يدل وقوع ما يقع من ذلك على اخبار عن عيب يتضمن انحاز والقسم  
الثانى فى الاخبار المفصلة عن الغيوب جعل هذا الخبر لا يحل التلبس بالتبديد بالعدم المعين فى محاسبه وفى الخراج  
ووقوع الامر بعد الحوب سوجه من غير زيادة ولا نقصان وذلك والى عرفه من جهة رسول الله صلى الله عليه واله  
وعنه رسول الله صلى الله عليه واله من جهة الله سبحانه والقوة البشرية تضرع من ادراك مثل هذا ولقد كان له  
من هذا الباب ما لم يكن لغيره ومتفق على ما شاهد الناس من معجزاته وحواله النافية لفرع البشر غلا  
نسب الى ان الجور الى حلف بدنه كما قال النصرانى عيسى عليه السلام وقد اخبر النبي صلى الله عليه واله بذلك  
فعال يهلك فيك رجلان محب غل وبغض غل وقاله تارة اخرى والذى نفس بيده لو ان قول طوبى  
من ابقى منك ما قال النصرانى فى ابن ورم لفت الميرم فيك مقالا لا ثم يلا من الناس الماخذ والقراب من  
تحت قدميك للبركة واول من هزم بالكلوف ليام عبد الله بن سفيان اليه وهو يجتنب فقال انت انتانت وجعل كبرها  
نقال له وريك من انا فقال انت انت الله فاربأخذ قوم كما نرى على رايه وروى ابو القباس احمد بن عبيد الله بن عمار  
عن علي بن محمد بن سليمان التوفلى عن ابيه وعن غيره من ابيه ان عليا قال يهلك في رجلان محب مطر نصيغ غير  
موضى ويمدحنى مالم يسف وبغض مغزى منى ما ان لم يبرى فلا ابو القباس وهذا تأويل الحديث للرعى عن النبي

آخر الجزء الثاني من نسخة ( ج )



فاتحة مخطوطة نهج البلاغة

وَمَقَرُّهَا لَمْ تَكُنْ كَمَا شَرَطْنَا أَوْ لَا عَلَى تَفْصِيلٍ أَوْ رَأَى مِنْ أَيْلَاضٍ فِي أَخْرِ كُلِّ بَابٍ مِنَ الْأَبْوَابِ  
لَا مُقْتَصَاصٍ مِنَ الشَّارِدِ وَاسْتِخْلَافٍ مِنَ الْوَارِدِ وَمَا عَسَا أَنْ يَنْظُرَ مَا بَعْدَ الْعُمُومِ وَيَقَعُ فِيهِ  
بَعْدَ اللَّتَادِ وَمَا وَفَّقَنَا إِلَّا بِاللهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا وَهُوَ حَسْبُنَا وَنَعْمَ الْوَكِيلُ



تمت المطبعة في دار  
الشيخ محمد بن عبد الله  
في شهر ربيع الأول سنة  
١٢٠٠



# شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ - ٦٥٦)

المجلد الأول

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله [الواحد العدل] <sup>(١)</sup>. الحمد لله الذي تفرّد بالكمال؛ فكلُّ كمالٍ سواه منقوص، واستوعبَ عموم الحامد والمادح؛ فكلُّ ذى عمومٍ عداه مخصوص؛ الذى وزّع مُنْفساتٍ نعمه بين مَنْ يشاء من خلقه، واقتضت حكمته أن نأفِسَ الحاذِقَ فى حِذِّقه فاحتسب به عليه من رزقه، وزَوَى <sup>(٢)</sup> الدنيا عن الفضلاء فلم يأخذها الشريفُ بشرفه، ولا السابق بسبقه. وقَدَّم المفضولَ على الأفضل لمصلحة اقتضاها التكليف، واختصَّ الأفضل من جلائل المآثر ونفائس المفاخر بما يعظُم عن التشبيه، ويَحِلُّ عن التكميف. وصَلَّى اللهُ على رسوله محمد؛ الذى <sup>(٣)</sup> المسكنى عنه شعاع من شمسهِ، وغصن من غرسهِ، وقوة من قُوَى نفسه، ومنسوب إليه نسبة الغدِّ إلى يومه واليوم إلى أمسه؛ فماها إلّا سابق ولاحق، وقائد وسائق، وساكت وناطق، ومُجَلِّ ومُصَلِّ؛ سبقاً لمحّة البارق، وأناراً سُدُفة الفاسق؛ صَلَّى اللهُ عليهما ما استُخْلِيبَ <sup>(٤)</sup> خَبِيرٌ، وتناوح حِراء وثَبِيرٌ <sup>(٥)</sup>.

وبعد، فإنّ مراسم المولى الوزير الأعظم، صاحب <sup>(٦)</sup>، الصدر الكبير المعظم العالم العادل المظفر المنصور المجاهد، المرباط <sup>(٧)</sup>، مؤيد الدين عضد الإسلام، سيدوزراء الشرق والغرب، أبى طالب <sup>(٨)</sup>

---

(١) تسكّلة من ب . (٢) زوى الدنيا : نحاها وصرفها . (٣) ١ : « والذى » .  
(٤) استخلب ، بالبناء للمجهول : قطع . والخبير : النبات ، وورد فى حديث طهفة : « ونستخلب الخبر » ، قال ابن الأثير : الخبر : النبات والعشب ، شبه بخبير الإبل ؛ وهو وبرها . النهاية ١ : ٢٨٠ .  
(٥) يقال : ما جيلان يتناوحان ؛ إذا كانا متقابلين ؛ وثبير : جبل شامخ بمكة يقابل حراء ؛ وهو أرفع من ثبير . ياقوت ٣ : ٢٤٠ . (٦) ب : « صاحب » . (٧) ١ : « والمرباط » .  
(٨) فى الطبعة الأولى : « أبى محمد بن أحمد » ، وهو خطأ .

محمد بن أحمد بن محمد العلقي<sup>(١)</sup>، نصير أمير المؤمنين - أسبغ الله عليه من ملابس النعم أدهاها، وأحلّه من مراقب السعادة ومراتب السيادة أشرفها وأعلاها - لما شرفت عبد الله، وريبت نعمته بالاهتمام بشرح "نهج البلاغة" - على صاحبه أفضل الصلوات، وكره أطيب التحيات - بادر إلى ذلك مبادرة من بعثه من قبل عزم، ثم حمّله<sup>(٢)</sup> أمر بزم، وشرع فيه بإدري الرأي شروع مختصر، وعلى ذكر الغريب والمعنى مقتصر؛ ثم مقب الفكر، فرأى أن هذه النغمة<sup>(٣)</sup> لا تشفى أوما، ولا تزيد الحائس إلا حياما، فتفنگه ذلك المسلك، ورفض ذلك النهج، وبسط القول في شرحه بسطا شتمل على الغريب والمعاني وعلم البيان، وما عساه يشتهه ويشكل من الإعراب والتصريف، وأورد في كل وضع ما يطابقه من النظائر والأشباه، نثرا ونظما، وذكر ما يتضمنه من السير والوقائع والأحداث فصلا فصلا. وأشار إلى ما ينطوى عليه من دقائق علم التوحيد والعدل إشارة خفيفة. لوح إلى ما يستدعي الشرح ذكره من الأنساب والأمثال والنكت تلويحات لطيفة، وضعه من المواعظ الزهيدة، والزواج الدينية، والحكم النفسية، والآداب الخلقية، المناسبة قرره، والمشكلة لدوره، والمنظمة مع معانيه في سبط، والمتسقة مع جواهره في لطف<sup>(٤)</sup>، يهزأ بشنوف النصار، ويخجل قطع الروض غيب القطار. وأوضح ما يومي إليه من مسائل الفقهية، وبرهن على أن كثيرا من فصوله داخل في باب المعجزات الحمديّة؛ لاشتمال على

(١) هو مؤيد الدين أبو طالب محمد بن أحمد بن العلقي البغدادي، وزير المستعصم بالله، الخليفة العباسي. اشتغل في صباه بالأدب، ففاق فيه، وكتب خطا مليحا، وترسل ترسلا فصيحيا، وكان لبيا عينا، رئيسا متمسكا بقوانين الرياسة، خبيرا بأدوات السياسة، عبا للأدب، مقربا لأهل العلم، اقة كتب كثيرة نفيسة، وصنف الناس له؛ منهم الصفاني، صنف له العباب، وهذا المصنف الذي ألف سنة ٢٩٥، وكان ممدحا، مدحه الشعراء، واتجهه الفضلاء، وأخباره الطيبة كثيرة وجلية. توفي سنة ٦٥٦ هـ. أخرى ٢٩٥، ٢٩٦. (٢) ب، ج: «حركة». (٣) النغمة في الأصل: الجرعة من الماء. في ١: «البغية»، والأجود ما أثبتته من ب. (٤) اللط، بالفتح: القلادة.

الأخبار الغيبية ، وخروجها عن وسع الطبيعة البشرية . وَبَيَّن من مقامات العارفين ؛ التي يرمز إليها في كلامه ما لا يعقله إلا العالمون ، ولا يُدركه إلا الروحانيون المقرَّبون . وكشف عن مقاصده عليه السلام في لفظة يرسلها ، ومعضلة<sup>(١)</sup> يَكْنِي عنها ، وغامضة يعرض بها ، وخفائاً يُجَمِّع<sup>(٢)</sup> بذكرها ، وهفتات تجيش في صدره فينفثُ بها نفثة المصدور ، ومُرَمِّضات مؤلمات يشكوها فيستريح بشكواها استراحة المكروب .

نخرج هذا الكتاب كتاباً كاملاً في فَنِّهِ ، واحداً بين أبناء جنسه ، مُتَمِّعاً بحجاسنه ؛ جليلاً فوائده ، شريفة مقاصده ، عظيماً شأنه ، عالية منزلته ومكانه ؛ ولا عجب أن يُتَقَرَّب بسَيِّد الكتُب إلى سيد الملوك ، وبجامع الفضائل إلى جامع المناقب ، وبواحد العصر إلى أوجد الدهر ؛ فالأشياء بأمثالها أليق ، وإلى أشكلها أقرب ؛ وشبه الشيء إليه منجذب ، ونحوه دان ومقرب .

ولم يشرح هذا الكتاب قبلي - فيما أعلمه - إلا واحد ؛ وهو سعيد بن هبة الله بن الحسن الفقيه المعروف بالقُطْب الراوندي<sup>(٣)</sup> ، وكان من فقهاء الإمامية ، ولم يكن من رجال هذا الكتاب ، لاقتصاره مدَّة عمره على الاشتغال بعلم الفقه وحده ، وأتى للفقيه أن يشرح هذه الفنون المتنوعة ، ويخوض في هذه العلوم المتشعبة ؛ لا جَرَم أن شرحه لا يخفى حاله عن الذكي ، وجَرَى الوادي فطمَّ على القرى<sup>(٤)</sup> . وقد تعرَّضتُ في هذا الشرح لمناقضته

---

(١) كذا في ج ، وجمجم بالسكلام : لم يبينه ، وفي ا ، ب : « يجمجم »  
(٢) ا : « معضلة » ، بدون الواو . (٣) هو سعيد بن هبة الله بن الحسن الراوندي ، أحد فقهاء الشيعة ؛ وتصانيفه كثيرة متنوعة ؛ أسمى كتابه في شرح النهج « منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة » ، وتوفى سنة ٥٧٣ هـ . لسان الميزان ٣ : ٤٨ ، روضات الجنات ٣٠٢ . (٤) جرى الوادي فطم على القرى ، مثل ؛ قال الميداني في شرحه : أي جرى سبيل الوادي فطم ، أي دفن ؛ يقال : طم السيل الركبة ؛ أي دفنها . والقرى : تجري الماء في الروضة ، والجمع أقرية وقريان ، و « على » من صلة المعنى ؛ أي أتى على القرى ؛ يعنى أهله ؛ بأن دفنه ؛ يضرب عند تجاوز الشيء حده . مجمع الأمثال ١ : ١٥٩ .

في مواضع يسيرة اقتضت الحال ذكرها ، وأعرضت عن كثير مما قاله ، [ إذ ] لم ر في ذكره ونقضه كبير فائدة .

\*\*\*

وأنا قبل أن أشرع في الشرح أذكر أقوال أصحابنا رحمهم الله في الإمامة والت نيل والبغاة والخوارج . ومتبع ذلك بذكر نسب أمير المؤمنين عليه السلام ، ولمع ميرة من فضائله ، ثم أثلت بذكر نسب الرضى أبي الحسن محمد بن الحسين الموسوى رحما الله ، وبعض خصائصه ومناقبه . ثم أشرع في شرح خطبة ” نهج البلاغة “ التي هي من كلام الرضى أبي الحسن رحمه الله <sup>(١)</sup> ؛ فإذا انتهيت من ذلك كله ابتدأت بعون الله وتوفه في شرح كلام أمير المؤمنين عليه السلام شيئا فشيئا .

ومن الله سبحانه أستمدد المعونة ، وأستدرأ أسباب العزيمة ، وأستميح غنائم الرحمة ، وأمتري أخلاف البركة ، وأشيم بارق النماء والزيادة ، فما المرجو إلا فضله ، ولا المد مول إلا طوئه ، ولا الوثوق إلا برحمته ، ولا السكون إلا إلى رأفته ، ﴿ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَآغِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ <sup>(٢)</sup> .

(١) ب : « رضى الله عنه » . (٢) سورة المتحنة ٤ ، ٥ .

## القول فيما يذهب إليه أصحابنا المعترلة في الإمامة والتفضيل والبغاة والخوارج

اتفق شيوخنا كافة رحمهم الله ؛ المتقدمون منهم والمتأخرون ، والبصريون والبغداديون على أن بيعة أبي بكر الصديق بيعة صحيحة شرعية ، وأنها لم تكن عن نص ، وإنما كانت بالاختيار الذي ثبت بالإجماع ، وبغير الإجماع كونه طريقاً إلى الإمامة .

واختلفوا في التفضيل ، فقال قدماء البصريين كأبي عثمان عمرو بن عبّيد ، وأبي إسحاق إبراهيم بن سيار النطّام ، وأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ ، وأبي معن ثُمّامة بن أشرس ، وأبي محمد هشام بن عمرو الفوطيّ ، وأبي يعقوب يوسف بن عبد الله الشّحام ، وجماعة غيرهم : إن أبا بكر أفضل من عليّ عليه السلام ؛ وهؤلاء يجعلون ترتيب الأربعة في الفضل كترتيبهم في الخلافة .

وقال البغداديون قاطبة ؛ قدمائهم ومتأخروهم ، كأبي سهل بشر بن المعتز ، وأبي موسى عيسى بن صبيح ، وأبي عبد الله جعفر بن مبشّر ، وأبي جعفر الإسكافيّ ، وأبي الحسين الخياط ، وأبي القاسم عبد الله بن محمود البلخيّ وتلامذته : إن عليّاً عليه السلام أفضل من أبي بكر .

وإلى هذا المذهب ذهب من البصريين أبو عليّ محمد بن عبد الوهاب الجلبائيّ أخيراً ، وكان من قبله من المتوقّفين ، كان يميل إلى التّفضيل ولا يصرّح به ، وإذا صنّف ذهب إلى الوقف في مصنفاته . وقال في كثير من تصانيفه : إن صحّ خبر الطّائر فعلى أفضل<sup>(١)</sup> .

---

(١) يشير إلى ما رواه الترمذی فی باب المناقب ١٣ : ١٧٠ ، بسنده عن أنس بن مالك ، وانظر : كان عند النبي صلى الله عليه وسلم طير ، فقال : « اللهم اثنني بأحب خلائك إليك يأكل معي هذا الطير » ، فجاء على فأكل معه . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب لا يعرف من حديث السدي إلا من هذا الوجه .

ثم إن قاضي القضاة رحمه الله ذكر في شرح "المقالات"، لأبي القاسم الباخي أن عليّ رحمه الله ما مات حتى قال بتفضيل عليّ عليه السلام، وقال: إنه نقل ذلك عنه سماعاً؛ ولم يوجد في شيء من مصنفاته. وقال أيضاً: إن أبا عليّ رحمه الله يوم مات استدعى ابنه أبا هاشم إليه، - وكان قد ضعف عن رفع الصوت - فألقى إليه أشياء، من جملتها قول بتفضيل عليّ عليه السلام.

ومن ذهب من البصريين إلى تفضيله عليه السلام الشيخ أبو عبد الله الحسين بن عليّ البصري رضي الله عنه، كان متحققاً بتفضيله، ومبالغاً في ذلك، وصداً، فيه كتاباً مفرداً.

ومن ذهب إلى تفضيله عليه السلام من البصريين قاضي القضاة أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد رحمه الله؛ ذكر ابن متّويه عنه في كتاب "الكفاية"، علم الكلام أنه كان من المتوقفين بين عليّ عليه السلام وأبي بكر، ثم قطع على تفضيل عليّ عليه السلام بكامل المنزلة.

ومن البصريين الداهيين إلى تفضيله عليه السلام أبو محمد الحسن بن متّويه صاحب "التذكرة"، نصّ في كتاب "الكفاية"، على تفضيله عليه السلام على أبي بكر؛ واحتجّ لذلك، وأطال في الاحتجاج. فهذان المذهبان كما عرفت.

وذهب كثير من الشيوخ رحمهم الله إلى التوقّف فيهما؛ وهو قول أبي حذيفة أصل ابن عطاء، وأبي الهذيل محمد بن الهذيل العلاف؛ من المتقدمين. وما - وإن ذابا إلى التوقّف<sup>(١)</sup> بينه عليه السلام وبين أبي بكر وعمر - قاطعان على تفضيله على عمار.

(١) ب: «الوقف».



ومن الذاهبين إلى الوقف الشيخ أبو هاشم عبد السلام بن أبي عليّ رحمهما الله  
والشيخ أبو الحسين محمد بن عليّ بن الطيّب البصريّ رحمه الله .

وأما نحن فنذهب إلى ما يذهب إليه شيوخنا البغداديون ؛ من تفضيله عليه السلام .  
وقد ذكرنا في كتبنا الكلامية ما معنى الأفضل ؛ وهل المراد به الأكثر ثواباً أو<sup>(١)</sup>  
الأجمع لمزايا الفضل والخلال الحميدة ، وبيننا أنه عليه السلام أفضل على التفسيرين معا .  
وليس هذا الكتاب موضوعاً لذكر الحجاج في ذلك أو في غيره من المباحث الكلامية  
لنذكره ، ولهذا موضع هو أمّلك به .

\*\*\*

وأما<sup>(٢)</sup> القول في البغاة عليه<sup>(٣)</sup> والخوارج ، فهو على<sup>(٤)</sup> ما أذكره لك :  
أما أصحاب الجبل فهم عند أصحابنا هالكون كلّهم إلا عائشة وطلحة والزبير ؛  
« رحمهم الله »<sup>(٥)</sup> فإنهم تابوا ، ولولا التوبة لحكم لهم بالنار لإصرارهم على البغي .  
وأما عسكر الشام بصيّف فإنهم هالكون كلّهم عند أصحابنا لا يحكم لأحد منهم  
إلا بالنار ؛ لإصرارهم على البغي وموتهم عليه ؛ رؤساؤهم والأتباع جميعاً .  
وأما الخوارج فإنهم مرّقوا عن الدين بالخبر النبويّ المجمّع عليه ؛ ولا يختلف أصحابنا  
في أنهم من أهل النار .

وجملة الأمر أن أصحابنا يحكمون بالنار لكلّ فاسق مات على فسقه ؛ ولا ريب في  
أنّ الباغي على الإمام الحق والخارج عليه بشبهة أو بغير شبهة فاسق ؛ وليس هذا مما  
يخصّون به عليّاً عليه السلام ، فلو خرج قوم من المسلمين على غيره من أئمة الإسلام  
العدل<sup>(٦)</sup> لكان حكمهم حكم من خرج على عليّ صلوات الله عليه .

وقد برّى<sup>(٧)</sup> كثير<sup>(٨)</sup> من أصحابنا من قوم من الصحابة أحبطوا ثوابهم ؛ كالغيرة بن شعبة

(١) ب : « أم » . (٢) ب ، ج : « فأما » . (٣) ساقطة من أ .  
(٤) أ : « فعلى ما ذكره » . (٥) هـ . ساقط من ب . (٦) ب ، ج : « من أئمة العدل » .  
(٧) ب : « يرى » ، تصحيف . (٨) كذا في ب ، ح ، وفي أ : « قو » .

وكان شيخنا أبو القاسم البخاري إذا ذكر عنده عبد الله بن الزبير ، يقول : ! خيرَ فيه . وقال مرة : لا يعجبني صلاته وصومه ؛ وليسا بنافعين له مع قول رسول الله ، إلى الله عليه وآله لعليّ عليه السلام : « لا يُبغضك إلا منافق » . وقال أبو عبد الله امرئ رحمة الله لما سئل عنه : ما صحّ عندي أنه تاب من يوم الجمل ؛ ولكنه استتر بما كان عليه .

فهذه هي المذاهب والأقوال ؛ أمّا الاستدلال عليها فهو مذكور في الكتب الموضوعة لهذا الفن .

## القول في نسب أمير المؤمنين عليّ عليه السلام

وذكر لُمع يسيرة من فضائله

هو أبو الحسن عليّ بن أبي طالب - واسمه عبد مناف - بن عبد المطلب - واسمه شيبه - ابن هاشم - واسمه عمرو - بن عبد مناف بن قصي . الغالب عليه من الكنية عليه السلام أبو الحسن . وكان أبوه الحسن عليه السلام يدعوه في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله أبا الحسين ، ويدعوه الحسين عليه السلام أبا الحسن ، ويدعوان رسول الله صلى الله عليه وآله وأباهما ، فلما توفّي النبي صلى الله عليه وآله <sup>(١)</sup> دعوا به بأبيهما .

وكنّا رسول الله صلى الله عليه وآله أبا تراب ، وجده نائما في تراب ، قد سقط عنه رداؤه ، وأصاب التراب جسده ، فجاء حتى جلس عند رأسه ، وأيقظه ، وجعل يمسح التراب عن ظهره ويقول له : اجلس ؛ إنما أنت أبو تراب <sup>(٢)</sup> . فكانت من أحبّ كناه إليه صلوات الله عليه ، وكان يفرح إذا دُعِيَ بها ، وكانت ترغّب بنو أمية خطباءها <sup>(٣)</sup>

(١) ساقطة من ١ .

(٢) رواية الخبر كما في صحيح البخاري ، في كتاب فضائل الصحابة ٢ : ٣٠٠ ؛ بسنده عن عبد الله ابن مسleme : « أن رجلا جاء إلى سهل بن سعد ، فقال : هذا فلان - لأمر المدينة - يدعو عليا عند المنبر ، قال : فيقول ماذا ؟ قال : يقول له : أبو تراب . فضحك ، قال : والله ما سمعاه إلا النبي صلى الله عليه وسلم ، وما كان له اسم أحبّ إليه . فاستطعمت الحديث سهلا ، وقلت : يا أبا عباس ، كيف ؟ قال : دخل على علي فاطمة ، ثم خرج فاضطجع في المسجد ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أين ابن عمك ؟ قالت : في المسجد ، فخرج إليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهره ، وخلّص التراب إلى ظهره ، فجعل يمسح التراب عن ظهره فيقول : اجلس يا أبا تراب ، مرتين . ولهذا الخبر رواية أخرى ذكرها صاحب الرياص النضرة في ٢ : ١٥٤ .

(٣) ب ، ج : « فدعت بنو أمية » ، وما أثبتته من .

أن يسبوه بها على المنابر، وجعلوها نقيصة له ووضمة عليه؛ فكأنما كسوه بها الخلق والى؛ كما قال الحسن البصري رحمه الله .

وكان اسمه الأول الذي سمته به أمه حَيْدَرَة ، باسم أبيها أسد بن هاشم - والحياة : الأسد - فغير أبوه اسمه ، وسمّاه عليّاً .

وقيل : إن حيدرة اسمٌ كانت قريش تسميه به . والقول الأول أصح ؛ يدلّ عليه خبره <sup>(١)</sup> يوم برز إليه مرّحب ، وارتجز عليه فقال :

\* أنا الذي سمّيتني أمي مرّحباً <sup>(٢)</sup> \*

فأجابه عليه السلام رجزاً :

\* أنا الذي سمّيتني أمي حَيْدَرَة <sup>(٣)</sup> \*

ورجزهما معا مشهور منقول لا حاجة لنا الآن إلى ذكره .

وتزعم الشيعة أنه خطب في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله : « أمير المؤمنين » ، خأبه بذلك حيلة المهاجرين والأنصار ، ولم يثبت ذلك في أخبار المحدثين ؛ إلا أنهم قد روا ما يعطى هذا المعنى ، وإن لم يكن اللفظ بعينه، وهو قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « أنت يعسوب الدين والمال يعسوب الظامة » ، وفي رواية أخرى : « هذا يعسوب المؤمن » ،

(١) الخبر رواه مسلم مفصلاً بسنده عن إياس بن سلمة عن أبيه ، في كتاب الجهاد والسير ص ٣٣ ١ - ١٤٤١ ، في غزوة خيبر .

(٢) رواية مسلم :

قَدْ عَلِمْتُ خَيْبَرُ أُنَى مَرَّحَبُ شَاكِي السَّلَاحِ بَطْلٌ مُجَرَّبُ

\* إِذَا الْحُرُوبُ أَقْبَلَتْ تَدَلَّبُ \*

(٣) بقيته ، كما رواه مسلم :

كَلَيْشٍ غَابَاتٍ كَرِيهِ الْمَنْظَرَةِ أَوْفِيهِمُ بِالصَّاعِ كَيْلُ السَّنْدَرَةِ

والسندرة : مكبال واسع .

وقائد الفرّ المحجلين» <sup>(١)</sup> . واليعسوب : ذَكَرَ النَّحْلَ وأميرها . روى هاتين الروايتين أبو عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني في "المسند" في كتابه "فضائل الصحابة" ، ورواهما أبو نُعَيْم الحافظ في "حلية الأولياء" <sup>(٢)</sup> .

ودُعي بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله بوصى رسول الله ، لوصايته إليه بما أراد . وأصحابنا لا ينكرون ذلك ، ولكن يقولون : إنها لم تكن وصية بالخلافة ، بل بكثير من المتجددات بعده ، أفضى بها إليه عليه السلام . وسنذكر طرفاً من هذا المعنى فيما بعد . وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ، أول هاشمية وَلَدَتْ لها شمي ، كان عليّ عليه السلام أضغرَ بنيتها ، وجعفر أسنّ منه عشر سنين ، وعقيل أسنّ منه بعشر سنين ، وطالب أسنّ من عقيل بعشر سنين ؛ وفاطمة بنت أسد أمهم جميعاً .

. وأم فاطمة بنت أسد فاطمة <sup>(٣)</sup> بنت هرم بن رواحة بن حُجْر بن عبد بن معيص [ابن عامر بن لؤي . وأُمها حديّة بنت] <sup>(٤)</sup> وهب بن ثعلبة بن وائلة بن عمرو بن شيبيان ابن محارب بن فهر . [وأُمها فاطمة بنت عبيد بن منقذ بن عمرو بن معيص بن عامر بن لؤي . وأُمها سلمى بنت عامر بن ربيعة بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر] <sup>(٥)</sup> . وأُمها عاتكة بنت أبي هَمَهَمَة - واسمه عمرو بن عبد العزّي - بن عامر بن عُثَيْرَة بن وداعة <sup>(٦)</sup> بن الحارث ابن فهر ، [وأُمها ثُمّاضر بنت عمرو بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب ابن لؤي] <sup>(٧)</sup> ، وأُمها حبيبة ؛ وهي أمة الله بنت عبد ياليل بن سالم بن مالك بن حُطَيْط بن جُشَم ابن قسي ؛ وهو ثقيف . وأُمها فلانة بنت مخزوم بن أسامة بن ضبيع <sup>(٨)</sup> بن وائلة بن نصر ابن صعصعة بن ثعلبة بن كنانة بن عمرو بن قَيْن بن فَهْم بن عمرو بن قيس بن عَمِيلان

(١) ورواه أيضاً الطبراني في الكبير ، ونقله صاحب الرياض النضرة ٢ : ١٥٥ ؛ مع اختلاف في اللفظ .  
(٢) حلية الأولياء ١٤٠ : ٦٣ ، بسنده عن أنس ، ولفظه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أنس ، أول من يدخل من هذا الباب أمير المؤمنين ، وسيد المسلمين ، وقائد الفرّ المحجلين ، وخاتم الوصيين » .  
(٣) في مقاتل الطالبين : « وتعرف بجي بنت هرم » .  
(٤) تسكئة من مقاتل الطالبين . (٥) مقاتل الطالبين : « ابن أبي وداعة » .  
(٦) كذا في ب ، وفي أ : « ضبيع » ، وفي مقاتل الطالبين « صبيح » .

ابن مضر . وأمها ربيعة بنت يسار بن مالك بن حطيط بن جشم بن ثقيف . وأمها (١) بنت حصين بن سعد بن بكر بن هوازن . وأمها حبي بنت الحارث بن النابغة بن ميمية ابن عوف بن نصر بن بكر بن هوازن . ذكر هذا النسب أبو الفرج علي بن الحسن الأصفهاني في كتاب "مقاتل الطالبين" ، (٢) .

أسلمت فاطمة بنت أسد بعد عشرة من المسلمين ؛ وكانت الحادية عشرة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يكرمها ويعظمها ويدعوها : «أمي» ، وأوصت إليه حين رحلتها الوفاة ، فقبل وصيتها ، وصلى عليها ، ونزل في لحدها ، واضطجع معها فيه بعد أن أسسها قميصه ، فقال له أصحابه : إننا مارأيناك صنعتَ يا رسول الله بأحد ما صنعتَ بها ، قال : «لأنه لم يكن أحدٌ بعد أبي طالب أبرَّ بي منها ، إنما ألبستها قميصي لتكسى من حلل الجنة ، واضطجعتُ معها ليهونَ عليها ضفطة القبر» .

وفاطمة أول امرأة بايعت رسول الله صلى الله عليه وآله من النساء .

وأم أبي طالب بن عبد المطلب فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم هي أم عبد الله ، والد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأم الزبير بن عبد المطلب ؛ وائل عبد المطلب بعد لأمهات شتى .

واختلف في مولد علي عليه السلام أين كان ؟ فكثير من الشيعة يزعمون أن ولد في الكعبة ، والحدّثون لا يعترفون بذلك ، ويزعمون أن المولود في الكعبة حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي .

واختلف في سنه حين أظهر النبي صلى الله عليه وآله الدعوة ، إذ تكلم له صلوات الله عليه أربعون سنة ، فالأشهر من الروايات أنه كان ابن عشر . وكثير من أصحابنا المتكلمين يقولون : إنه كان ابن ثلاث عشرة سنة ؛ ذكر ذلك شيخنا أبو القاسم الخياري وغيره من شيوخنا .

(١) مقاتل الطالبين : «كلية بنت قصية» . (٢) في ترجمة جعفر بن أبي طالب ص ٧ .

والأولون يقولون : إنه قتل وهو ابن ثلاث وستين سنة ، وهؤلاء يقولون : ابن ست وستين ، والروايات في ذلك مختلفة . ومن الناس من يزعم أن سنة كانت دون العشر ، والأكثر الأظهر خلاف ذلك .

وذكر أحمد بن يحيى البلاذري وعلى بن الحسين الأصفهاني أن قريشاً أصابته أزمة وقحط ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لعُمَيَّة ؛ حمزة والعباس : « ألا نحمل ثقل أبي طالب في هذا المَحَل ! » ، فجاؤا إليه وسألوه أن يدفع إليهم ولده ليكفوه أمرهم ، فقال : دَعُوا لي عَقِيلاً وخذوا مني شتم - وكان شديد الحب لعَقِيل - فأخذ العباس طالبا ، وأخذ حمزة جعفرأ ، وأخذ محمد صلى الله عليه وآله علياً ، وقال لهم : « قد اخترت - من اختاره الله لي عليكم - علياً » ، قالوا : فكان علي عليه السلام في حِجْر رسول الله صلى الله عليه وآله ، منذ كان عمره ست سنين .

وكان ما يُسَدِّي إليه صلوات الله عليه من إحسانه وشفقته وبرّه وحسن تربيته ؛ كالمكافأة والمعاوضة لصنيع أبي طالب به ؛ حيث مات عبد المطلب وجعله في حِجْره . وهذا يطابق قوله عليه السلام : لقد عبدتُ الله قبل أن يعبدَه أحد من هذه الأمة سبع سنين ، وقوله : كنت أسمع الصوت وأبصر الضوء سنين سبعاً ؛ ورسول الله صلى الله عليه وآله حينئذ صامت ما أذن له في الإنذار والتبليغ ؛ وذلك لأنه إذا كان عمره يوم إظهار الدعوة ثلاث عشرة سنة ، وتسليمه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله من أبيه وهو ابن ست ؛ فقد صحّ أنه كان يعبد الله قبل الناس بأجمعهم سبع سنين ؛ وابن ست تصحّ منه العبادة إذا كان ذاتمميز ، على أن عبادة مثله هي التعظيم والإجلال وخشوع القلب ، واستخذاء الجوارح إذا شاهد شيئاً من جلال الله سبحانه وآياته الباهرة ، ومثلُ هذا موجود في الصبيان .

وقُتِل عليه السلام ليلة الجمعة لثلاث عشرة بقين من شهر رمضان ، سنة أربعين في

رواية أبي عبد الرحمن السلمى<sup>(١)</sup> - وهى الرواية المشهورة - وفى رواية أبي مخنف أنها كانت لإحدى عشرة ليلةً بقيت من شهر رمضان ، وعليه الشيعة فى زماننا . والقول الأول أثبت عند الحديث ، والليلة السابعة عشرة من شهر رمضان هى ليلة بدر ، وقد كانت الروايات وردت أنه يقتل فى ليلة بدر ، عليه السلام . وقبره بالغري .

وما يدعيه أصحاب الحديث - من الاختلاف فى قبره ، وأنه حُمل إلى المدينة ، أو أنه دُفن فى رحبة الجامع ، أو عند باب قصر الإمارة ، أو نَدَّ البعير الذى حُمل عليه فأُنته الأعراب - باطل كله ، لا حقيقة له ، وأولاده أعرف بقبره ؛ وأولاد كل الناس أعرف بقبور آبائهم من الأجانب ؛ وهذا القبر الذى زاره بنوه لما قَدِموا العراق ، منهم جماعة بن محمد عليه السلام وغيره من أكابرهم وأعيانهم .

وروى أبو الفرج فى " مقاتل الطالبين " ، بإسناد<sup>(٢)</sup> ذكره هناك أن الحسين عليه السلام لما سئل : أين دفنتم أمير المؤمنين ؟ فقال : خرجنا به ليلاً من منزله بالكوفة ، حتى مررنا<sup>(٣)</sup> به على مسجد الأشعث ، حتى اتهمنا به إلى الظَّهْر بنجب الغري . وسنذكر خبر مقتله عليه السلام فيما بعد .

فأما فضائله عليه السلام ؛ فإنها قد بلغت من العِظَم والجلالة والانتشار والاشتهار مبلغاً يسمُجُ معه التعرُّض لذكرها ، والتصدي لتفصيلها ؛ فصارت كما قال أبو العباس لعبيد الله بن يحيى بن خاقان وزير المتوكل والمعتمد : رأيتنى فيما أتعاطى من وصف فضلك ، كالخبر عن ضوء النهار الباهر ، والقمر الزاهر ، الذى لا يخفى على الناظر ؛ فأيقنت أنى حيث انتهى بى القول منسوب إلى العَجْز ، مقصّر عن الغاية ، فانصرفت عن الثناء لك إلى الدعاء لك ، ووكلت الإخبار عنك إلى علم الناس بك .

وما أقول فى رجل أقرّ له أعداؤه وخصومه بالفضل ، ولم يمسكنهم جحشاً منا ،

(١) نقلها أبو الفرج فى مقاتل الطالبين ٤٠ (٢) مقاتل الطالبين ص ٤٢ : « الحسن »

(٣) كذا فى الأصول ومقاتل الطالبين والأجود : « فررنا » .



ولا كتمان فضائله ، فقد علمت أنه استولى بنو أمية على سلطان الإسلام في شرق الأرض وغربها ، واجتهدوا بكل حيلة في إطفاء نوره ، والتحريض عليه ، ووضع المعاييب والمثالب له ، ولعنوه على جميع المنابر ، وتوعدوا مادحيه ، بل حبسوه وقتلوه ، ومنعوا من رواية حديث يتضمن له فضيلة ، أو يرفع له ذكرا ، حتى حظروا أن يسمى أحد باسمه ؛ فما زاده ذلك إلا رفعةً وسُموًا ؛ وكان كالمسك كلما سُتر انتشر عَرفه ، وكلما كُتِم تَضَوَّع نَشْرُه ؛ وكالشمس لا تُستَر بالراح ، وكضوء النهار إن حُجِب عنه عين واحدة ، أدركته عيون كثيرة .

وما أقول في رجل تُعزى إليه كل فضيلة ، وتنتهى إليه كل فرقة ، وتجتاذبه كل طائفة ، فهو رئيس الفضائل وينبوعها ، وأبو عُذْرها ، وسابق مضارها ، ومجلى حلتها ؛ كل من بزغ فيها بعده فمنه أخذ ، وله اقتفى ، وعلى مثاله احتذى .

وقد عرفت أن أشرف العلوم هو العلم الإلهي ، لأن شرف العلم بشرف العلوم ، ومعلومه أشرف الموجودات ، فكان هو أشرف العلوم . ومن كلامه عليه السلام اقتبس ، وعنه نقل ، وإليه انتهى ؛ ومنه ابتداء ، فإن المعتزلة<sup>(١)</sup> - الذين هم أهل التوحيد والمعدل ، وأرباب النظر ، ومنهم تعلم الناس هذا الفن - تلامذته وأصحابه ؛ لأن بَيرَهم واصل بن عطاء تلميذ أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية<sup>(٢)</sup> ، وأبو هاشم تلميذ أبيه ، وأبوه تلميذه عليه السلام . وأما الأشعرية فإنهم ينتمون إلى أبي الحسن علي بن [ إسماعيل بن ]<sup>(٣)</sup> أبي بشر الأشعري ، وهو تلميذ أبي علي الجبائي ، وأبو علي أحد مشايخ المعتزلة ؛ فالأشعرية ينتهون بأخرق إلى أستاذ المعتزلة ومعلمهم ، وهو علي بن أبي طالب عليه السلام . وأما الإمامية والزيدية فانتماؤهم إليه ظاهر .

\*\*\*

(١) انظر أمالي المرتضى ١ : ١٤٨ وما بعدها ؛ في كلام المؤلف عن سند المعتزلة إلى علي عليه السلام .

(٢) هو إمام الكيسانية ؛ وعنه انتقلت البيعة إلى بني العباس . تنقيح المقال ٢ : ٢١٢ .

(٣) من ابن خلكان ١ : ٣٢٦ .

ومن العلوم علم الفقه ، وهو عليه السلام أصله وأساسه ، وكلّ فقيه في الإسلام فهو عيال عليه ، ومستفيد من فقهه ؛ أما أصحاب أبي حنيفة كأبي يوسف ومحمد وغيرهما فأندوا عن أبي حنيفة ، وأما الشافعيّ فقرأ على محمد بن الحسن ، ف يرجع فقهه أيضاً إلى أبي حنيفة ، وأما أحمد بن حنبل فقرأ على الشافعيّ ، ف يرجع فقهه أيضاً إلى أبي حنيفة ؛ وأبو حنيفة قرأ على جعفر بن محمد عليه السلام ، وقرأ جعفر على أبيه عليه السلام ، وينتهي الأمر إلى عليّ عليه السلام . وأما مالك بن أنس فقرأ على ربيعة الرأي ، وقرأ ربيعة على عكرمة ، وقرأ عكرمة على عبدالله بن عباس ، وقرأ عبدالله بن عباس على عليّ بن أبي طالب <sup>(١)</sup> ؛ وإن شئت فرددت <sup>(٢)</sup> إليه فقه الشافعيّ بقراءته على مالك كان لك ذلك ؛ فإلى الفقهاء الأربعة .

وأما فقه الشيعة فرجوعه إليه ظاهر . وأيضاً فإنّ فقهاء الصحابة كانوا : عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس ؛ وكلّهما أخذ عن عليّ عليه السلام . أما ابن عباس فظاهر ، وأما عمر فقد عرّف كلّ أحد رجوعه إليه في كثير من المسائل التي أشكلت عليه وعلى غيره من الصحابة ، وقوله غير مرّة : « لولا عليّ لهلك عمر » ، وقوله : « لا بقيت لمعضلة ليس لها أبو الحسن » ، وقوله : « لا يُفَتِّين أحد في المسجد وعلى حاضر » ؛ فقد عرّف بهذا الوجه أيضاً انتهاء الفقهاء إليه . وقد روت العامة والخاصة قوله صلى الله عليه وآله : « أقضاكم عليّ » <sup>(٣)</sup> ، والقضاء هو الفقه ؛ فهو إذاً أفقهم . وروى الكلّ أيضاً أنّه عليه السلام قال له وقد بعثه إلى اليمن قاضياً : « اللهم اهْدِ قلبه وثبّت لسانه » ، قال : فما شككتُ بعدها في قضاء بين اثنين <sup>(٤)</sup> ،

(١) ب : « عن عليّ » . (٢) في الأصول : « رددت » .

(٣) نقله السيوطي في الجامع الصغير ١ : ٥٨ عن مسند أبي يعلى بلفظ : « أرأف أمّي بأمتي أبو ر ، وأشدّهم في دين الله عمر ، وأصدقهم حياء عثمان ، وأقضاهم عليّ ... » وضعفه .

(٤) رواه أبو داود في كتاب الأنصبة ٣ : ٤٠٩ بسنده عن عليّ ، ولفظه : بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن قاضياً فقلت : يا رسول الله ، ترسلني وأنا حديث السن ، ولا علم لي بالقضاء ، قال : « إن الله سيهدي قلبك ويثبت لسانك ، فإذا جلس بين يديك الخصمان فلا تقضين حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الأول ، فإنه أحرى أن يتبين لك القضاء » ، قال : فإزالت قاضياً — أو ما شككت — في قضاء بعد .

وهو عليه السلام الذى أفتى فى المرأة التى وضعت لسته أشهر ، وهو الذى أفتى فى الحامل الزانية<sup>(١)</sup> ؛ وهو الذى قال فى المنبرية<sup>(٢)</sup> : صار تُمنّها تسعا . وهذه المسألة لو فكر الفرضيّ فيه فكرياً طويلاً لاستحسن منه بعد طول النظر هذا الجواب ، فما ظنك بمن قاله بديهياً ، واقتضبه ارتجالاً !

ومن العلوم علم تفسير القرآن ، وعنه أخذ ، ومنه فُرع . وإذا رجعت إلى كتب التفسير علمت صحة ذلك ؛ لأنّ أكثره عنه وعن عبد الله بن عباس ، وقد علم الناس حال ابن عباس فى ملازمته له ، وانقطاعه إليه ، وأنّه تلميذه وخريجه . وقيل له : أين علمك من علم ابن عمك ؟ فقال : كنسبة قطرة من المطر إلى البحر المحيط .

ومن العلوم علم الطريقة والحقيقة وأحوال التصوف ؛ وقد عرفت أنّ أرباب هذا الفن فى جميع بلاد الإسلام إليه ينتهون ، وعنده يقفون ؛ وقد صرح بذلك الشُّبلى ، والجُنيد ، وسرى<sup>(٣)</sup> ، وأبو يزيد البسطامى ، وأبو محفوظ معروف الكرخي ، وغيرهم . ويكفيك دلالة على ذلك الخِزفة<sup>(٤)</sup> التى هى شعارهم إلى اليوم ، وكونهم يُسندونها بإسناد متصل إليه عليه السلام .

(١) ذكر القرطبي فى تفسيره ١٦ : ١٩٣ ؛ عند الكلام على تفسير قوله تعالى : ﴿ وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ أن عثمان قد أتى بامرأة قد ولدت لسته أشهر ، فأراد أن يقضى عليها بالحد ، فقال له على رضى الله عنه : ليس ذلك عليها ، قال الله تعالى : ﴿ وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ .

(٢) سميت المنبرية ؛ لأنه سئل عنها وهو على المنبر ؛ فأفتى من غير رواية ؛ ويانها أنه سئل فى ابنتين وأبوين وامرأة ؛ فقال : صار تُمنّها تسعا ، قال أبو عبيد : أراد أن السهام حالت حتى صار للمرأة التسع ، ولها فى الأصل الثمن ؛ وذلك أن الفريضة لو لم تعمل كانت من أربعة وعشرين ، فلما عالت صارت من سبعة وعشرين ، فللابنتين الثلاثان : ستة عشر سهماً ، وللأبوين السدسان : ثمانية أسهم ، وللمرأة ثلاثة من سبعة وعشرين ؛ وهو التسع ، وكان لها قبل العول ثلاثة من أربعة وعشرين ؛ وهو الثمن . وانظر النهاية لابن الأثير ٣ : ١٣٩ ، واللسان ١٣ : ٥١٢ ، وحاشية البقرى على متن الرحيبة ٣٤ .

(٣) هو سرى بن المغلس السقطي ؛ خال الجنيد وأستاذه ، وصاحب معروف الكرخي ؛ وأول من تسكلم ببغداد فى لسان التوحيد وحقائق الأحوال . مات سنة ٢٥١ . ( طبقات الصوفية للسلمى ص ٤٨ )  
(٤) فصل السهروردي فى الباب الثانى عشر من كتابه عوارف المعارف ( ٤ : ١٩١ ) وما بعدها . على هامش الإحياء ( الكلام فى شرح خرقة المشايخ الصوفية ولبسها .

ومن العلوم علم النحو والعربية ؛ وقد علم الناس كافة أنه هو الذى ابتدعه وأباه ، وأُمِّلَى على أبى الأسود الدؤلى جوامعه وأصوله ، من جماتها : الكلام كله ثلاثة أ. باء : اسم وفعل وحرف ، ومن جملتها تقسيم الكلمة إلى معرفة ونكرة ، وتقسيم وجوه الإ. اب إلى الرفع والنصب والجر والجزم <sup>(١)</sup> ، وهذا يكاد يُلحق بالمعجزات ؛ لأن القوة البهرية لا تنفي بهذا الحصر ، ولا تنهض بهذا الاستنباط .  
وإن رجعت إلى الخصائص الخلقية والفضائل النفسانية والدينية وجدته ابن . لاهـا وطلّاع ثنائياها <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

وأما الشجاعة فإنه أنسى الناس فيها ذكر مَنْ كان قبله ، ومحا اسمَ من يأتى دة ، ومقاماته فى الحرب مشهورة يُضرب بها الأمثال إلى يوم القيامة ؛ وهو الشجاع الذى افرّ قطّ ، ولا ارتاع من كتيبة ، ولا بارز أحداً إلا قتله ؛ ولا ضرب ضربة قطّ فاحت مت الأولى إلى ثانية ؛ وفى الحديث : « كَأَنْتَ ضَرَبْتَهُ وَتَرَأَ » . ولما دعا معاوية إلى المبارزة ليهـ الناس من الحرب بقتل أحدهما ، قال له عمرو : لقد أنصفك ، فقال معاوية : ما غشّ تنى منذ نصحتنى إلا اليوم ، أنا أمرنى بمبارزة أبى الحسن وأنت تعلم أنه الشجاع المطرق ! الك طمعت فى إمارة الشام بعدى ! وكانت العرب تفتخر بوقوفها فى الحرب فى مقابله ، فأما قتلاه فافتخارُ رهطهم بأنه عليه السلام قتلهم أظهرُ وأكثر ، قالت أخت روى ابن عبد ودّ ترثيه :

لو كان قاتلُ عمرو غيرَ قاتِلِهِ بكيتُهُ أبداً ما دُمْتُ فى الأبدِ <sup>(٣)</sup>

(١) معجم الأدباء ١٤ : ٤٢ - ٥٠ (٢) اقتباس من قول سحيم بن وثيل الرياحى :

أَنَا ابْنُ جَلَا وَطَلَّاعُ الثَّنَائِيَا مَتَى أَضَعَرُ الْعِمَامَةَ تَعْرِفُونِ

وابن جلا ، أى الواضح الأمر ؛ وطلّاع الثنايا : كناية عن السمو إلى معالى الأمور ، والثنايا فى الآء : جمع ثنية ، وهى الطريق فى الجبل . وانظر اللسان ١٨ : ١٦٥ (٣) من أبيات ذكرها صاحب اللسان ٨ : ٣٩٥ ، وروايته :

لَوْ كَانَ قَاتِلُ عَمْرٍو غَيْرَ قَاتِلِهِ بكيتُهُ مَا أَقَامَ الرُّوحُ فى جَسَدِي  
لَكِنَّ قَاتِلَهُ مَنْ لَا يُعَابُ بِهِ وَكَانَ يَدْعَى قَدِيمًا بِيضَةُ الْبَلَدِ

لَكِنَّ قَاتِلَهُ مَنْ لَا نَظِيرَ لَهُ وَكَانَ يُدْعَى أَبُوهُ بَيْضَةُ الْبَلَدِ<sup>(١)</sup>  
والنتبه يوماً معاوية ، فرأى عبد الله بن الزبير جالساً تحت رجليه على سريره فقعده ،  
فقال له عبد الله يداعبه : يا أمير المؤمنين ، لو شئت أن أفتك بك لفعلت ، فقال : لقد شجعت  
بعدنا يا أبا بكر ! قال : وما الذى تنسكه من شجاعتى وقد وقفت فى الصف إزاء على بن  
أبي طالب ! قال : لا جرم ، إنه قتلك وأباك ييسرى يديه ، وبقيت اليمنى فارغة ، يطلب  
من يقتله بها .  
وجملة الأمر أن كل شجاع فى الدنيا إليه ينتهى ، وباسمه ينادى فى مشارق  
الأرض ومغاربها .

\*\*\*

وأما القوة والأيد فبه يضرب المثل فيهما ؛ قال ابن قتيبة فى " المعارف " : ماصارع  
أحداً قط إلا صرعه<sup>(٢)</sup> . وهو الذى قلع باب خيبر ، واجتمع عليه عصابة من الناس ليقلبوه فلم  
يقلبوه ؛ وهو الذى اقتلع هبل من أعلى الكعبة ، وكان عظيماً جداً ، وألقاه<sup>(٣)</sup> إلى الأرض .  
وهو الذى اقتلع الصخرة العظيمة فى أيام خلافته عليه السلام بيده بعد عجز الجيش كله عنها ،  
وأنبط<sup>(٤)</sup> الماء من تحتها .

\*\*\*

وأما السخاء والجود فخاله فيه ظاهرة ؛ وكان يصوم ويطوى ويؤثر بزاده ؛ وفيه أنزل :  
﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴾ إِنَّمَا نَطَعُكُمْ لَوْ جِهَ اللَّهُ لَا فُرِيدُ  
مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا<sup>(٥)</sup> . وروى المفسرون أنه لم يكن يملك إلا أربعة دراهم ؛  
فتصدق بدرهم ليلاً وبدرهم نهاراً ، وبدرهم سرّاً وبدرهم علانية ؛ فأنزل فيه : ﴿ الَّذِينَ

(١) بيضة البلد ، يريد على بن أبي طالب ، أى أنه فرد ليس مثله فى الشرف كالبيضة التى هى تريكة  
وحدها ، ليس معها غيرها ، كذا فسر فى اللسان .

(٢) المعارف ٢١٠ ، وبهذا : « شديد الوثب قوى الضرب » .

(٣) ب : « فألقاه » . (٤) ب ج : « فأنبط » .

(٥) سورة الإنسان ٩ ، ١٠

يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴿١﴾ .

وروى عنه أنه كان يسقي بيده لنخل قوم من يهود المدينة ، حتى تجلّت (٢) يده ، ويتصدق بالأجرة ، ويشدّ على بطنه حجرا .

وقال الشعبي وقد ذكره عليه السلام : كان أسخى الناس ؛ كان على الخلق الذي يحبه الله : السخاء والجود ، ما قال : « لا » لسائل قط .

وقال عدوه ومُبغضه الذي يجتهد في وُضْعه وعيبه معاوية بن أبي سفيان لِمَحْفَن (٣) بن أبي محفَن الضبي لما قال له : جئتكَ مِنْ عند أبخل الناس ، فقال : ويحك ! كيف تقول إنه أبخل الناس ، لو مَلَكَ بيتاً من تَبَرٍ وبيتاً من تَبَنٍ لَأَنفَدَ تَبْرَهُ قَبْلَ تَبْنِهِ .

وهو الذي كان يَكْنُسُ بيوت الأموال ويصليّ فيها . وهو الذي قال : ياصفراء ، وبيابيضاء ، غرّى غيّرى ، وهو الذي لم يخلف مِراثاً ، وكانت الدنيا كلها بيده إلا ما كان من الشام .

\*\*\*

وأما الحلم والصفح فكان أحلم الناس عن ذَنْبٍ ، وأصفحهم عن مَسِيءٍ ؛ وقد ظهر صحّة ماقلناه يومَ الجمل ؛ حيث ظفّر بمرّوان بن الحكم - وكان أعدى الناس له ، وأشدّهم بغضاً - فصفح عنه .

وكان عبد الله بن الزبير يشتمّه على رموس الأشهاد ، وخطب يوم البصرة فقال : قد أتاكم الوغد (٤) اللثيم علىّ بن أبي طالب . وكان علىّ عليه السلام يقول : مازال الزبير

(١) سورة البقرة ٢٧٤ ، وللمفسرين في هذه الآية أسباب أخرى للنزول ، ذكرها القرطبي في التفسير ١٩ : ١٢٨ ، وانظر أيضا أسباب النزول للواحدى ٢٣١

(٢) مجلت يده ، أى ثخن جلده وتمجر وظهر فيه مايشبه البثر من العمل بالأشياء الصلبة الخشنة ، ومنه حديث فاطمة : أنها شكّت إلى علىّ مجلى يديها من الطحن . النهاية لابن الأثير ٤ : ٨٠

(٣) أورده الذهبي في المصنف ص ٥٧٣ ، وقال : « وفد على معاوية » .

(٤) في ب : « الوغب » ، وهما بمعنى .

رجلاً منّا أهل البيت حتى شبّ عبد الله ، فظفر به يوم الجمل ، فأخذه أسيراً ، فصفحه عنه ، وقال : اذهب فلا أرى نكّك ؛ لم يزد على ذلك .

وظفر بسعيد بن العاص بعد وقعة الجمل بمكة - وكان له عدواً - فأعرض عنه ولم يقل له شيئاً .

وقد علمتم ما كان من عائشة في أسره ، فلما ظفر بها أكرمها ، وبعث معها إلى المدينة عشرين امرأة من نساء عبد القيس عمّهنّ بالمائم وقلّدهنّ بالسيوف ، فلما كانت ببعض الطريق ذكرته بما لا يجوز أن يذكر به ، وتأففت وقالت : هتّك ستري برجاله وجنده الذين وكّاهم بي . فلما وصلت المدينة ألقى النساء عمّهنّ ، وقلن لها : إنما نحن نسوة .

وحاربه أهل البصرة ، وضربوا وجهه ووجوه أولاده بالسيوف ، وشتموه ولعنوه ، فلما ظفر بهم رفع السيف عنهم ، ونادى مناديه في أقطار العسكر : <sup>(١)</sup> أَلَا لَا يُتَّبِعُ مُولٍ ، وَلَا يُجْهَزُ عَلَى جَرِيحٍ ، وَلَا يُقْتَلُ مُسْتَأْسَرٌ ، وَمَنْ أَلْقَى سِلَاحَهُ فَهُوَ آمَنٌ ، وَمَنْ تَحَيَّزَ إِلَى عَسْكَرِ الْإِمَامِ فَهُوَ آمَنٌ . ولم يأخذ أثقالهم ، ولا سبى ذراريهم ، ولا غنم شيئاً من أموالهم ، ولو شاء أن يفعل كل ذلك لفعل ، ولكنه أبى إلا الصّبح والعفو ؛ وتقبّل سنة رسول الله صلى الله عليه وآله يوم فتح مكة ، فإنه عفا والأحقاد لم تبرد ، والإساءة لم تُنْسَ .

ولما ملك عسكر معاوية عليه المَاء ، وأحاطوا بشريعة الفرات ، وقالت رؤساء الشام له : اقتلهم بالعطش كما قتلوا عثمان عطشاً ، سألمهم علىّ عليه السلام وأصحابه أن يشرعوا <sup>(٢)</sup> لهم شرب المَاء ، فقالوا : لا والله ، ولا قطرة حتى تموت ظمأ كما مات ابن عفان ؛ فلما رأى عليه السلام أنه الموت لا محالة تقدّم بأصحابه ، وحمل على عساكر معاوية حملاتٍ كثيفة ، حتى أزالهم عن مراكرهم بعد قتل ذريع ؛ سقطت منه الرؤوس والأيدي ، وملكوا عليهم

(١) : « لا يتبع مول » . (٢) كذا في ١ ، وفي ب : « يسوغوا » .

الماء ، وصار أصحاب معاوية في الفلاة ، لا ماء لهم ، فقال له أصحابه وشيعته : امنعهم الماء يا أمير المؤمنين كما منعوك ، ولا تسقيهم منه قطرة ، واقتلهم بسيوف العطش ، وخذهم قبضاً بالأيدي فلا حاجة لك إلى الحرب ، فقال : لا والله لا أكفئهم بمثل فعلهم ، أفسحوا لهم عن بعض الشريعة ، ففي حدّ السيف ما يغني عن ذلك . فهذه إن نسبتهما إلى الحلم والصفح فناهيك بها جمالا وحسنا ، وإن نسبتهما إلى الدين والورع فأخلق يمثلهما أن تصدر عن مثله عليه السلام !

\*\*\*

وأما الجهاد في سبيل الله فمعلوم عند صديقه وعدوه أنه سيّد المجاهدين ؛ وهل الجهاد لأحد من الناس إلا له ! وقد عرفت أنّ أعظم غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وآله وأشدّها نكايه في المشركين بدر الكبرى ؛ قُتل فيها سبعون من المشركين ، قُتل على نصفهم ، وقُتل المسلمون والملائكة النصف الآخر . وإذا رجعت إلى مغازي محمد بن عمر الواقدي وتاريخ الأشراف لأحمد بن يحيى بن جابر البلاذري وغيرهما علمت صحة ذلك ؛ دغ من قتله في غيرها كأحد والخندق وغيرها ؛ وهذا الفصل لاعمى للإطّباب فيه ؛ لأنه من المعلومات الضرورية ، كالعلم بوجود مكة ومصر ونحوهما .

\*\*\*

وأما الفصاحة فهو عليه السلام إمام الفصحاء ، وسيد البلغاء ؛ وفي كلامه<sup>(١)</sup> قيل : دون كلام الخالق ، وفوق كلام الخلقين . ومنه تعلم الناس الخطابة والكتابة ، قال عبد الحميد بن يحيى : حفظت سبعين خطبة من خطب الأئمة ، ففاضت ثم فاضت . وقال ابن ثباته<sup>(٢)</sup> : حفظت من الخطابة كنزاً لا يزيد الإفاق إلا سعة وكثرة ، حفظت مائة فصل من مواظ على بن أبي طالب .

ولما قال مخنف بن أبي مخنف لمعاوية : جئتكم من عند أعيان الناس ، قال له : ويحك !

(١) ب : « وعن كلامه » . (٢) هو عبد الرحيم بن محمد بن محمد بن إسماعيل الفارقي الجذامي .



كيف يكون أعيا الناس ! فوالله ما سنّ الفصاحة لقريش غيره . ويكنى هذا الكتاب الذى نحن شارحوه دلالة على أنه لا يجارى فى الفصاحة ، ولا يبارى فى البلاغة . وحسبك أنه لم يدون لأحد من فصحاء الصحابة العُشْر ولا نصف العُشْر ثمنا دُونَ له ، وكفاك فى هذا الباب ما يقوله أبو عَتَّان الجاحظ فى مدحه فى كتاب ” البيان والتبيين “ وفى غيره من كتبه .

\*\*\*

وأما سجاجة الأخلاق ، وبشر الوجه ، وطلاقة الحياء والتيسم ، فهو المضروب به المثل فيه ؛ حتى عابه بذلك أعداؤه ؛ قال عمرو بن العاص لأهل الشام : إنه ذو دُعابة شديدة . وقال على عليه السلام فى ذلك : عجباً لابن النابغة ! يزعم لأهل الشام أن فى دُعابة ، وأتى امرؤ تلعباً ، أظفيس وأمارس<sup>(١)</sup> . وعمرو بن العاص إنما أخذها عن عمر ابن الخطاب القولة له لما عزم على استخلافه : لله أبوك لولا دُعابة فيك ! إلا أن عمر اقتصر عليها ، وعمرو زاد فيها وسمّجها .

قال صعصعة بن صُوحان وغيره من شيعته وأصحابه : كان فينا كأحدنا ، لين جانب ، وشدة تواضع ، وسهولة قياد ، وكفنا نهابه مهابة الأسير المربوط للسياف الواقف على رأسه . وقال معاوية لقيس بن سعد : رحم الله أبا حسن ؛ فلقد كان هشاً بشاً ، ذافُكاهة . قال قيس : نعم ، كان رسول الله صلى الله عليه وآله يمزح ويتسم إلى أصحابه ، وأراك تُسرّ حسواً فى ارتفاء<sup>(٢)</sup> ، وتعييه بذلك ! أما والله لقد كان مع تلك الفكاهة والطلاقة أهيب من ذى لبنتين قد مسّه الطوى ؛ تلك هيبة التقوى ، وليس كما يهابك طفانُ أهل الشام .

(١) التلعب ، بفتح التاء وكسرهما : الكثير اللعب والمرح . والمعانسة : الملاعبة أيضاً . والممارسة : ملاعبة النساء . والخبر أورده ابن الأثير فى النهاية ١ : ١١٧ ، و ٣ : ٥٩ ، ١١٠ ، و ٤ : ٥٩ ، ٨٩ .  
(٢) فى المثل : « هو يسر حسوا فى ارتفاء » ، يضرب لمن يظهر أمراً وهو يريد غيره . اللسان ١٩ : ٤٦ .

وقد بقيَ هذا الخُلُق متوارثاً متناقلًا في محبّيه وأوليائه إلى الآن ، كما بقيَ الجفاء والخشونة والوعورة في الجانب الآخر ، ومن له أدنى معرفة بأخلاق الناس وعوائدهم يعرف ذلك .

\*\*\*

وأما الزهد في الدنيا فهو سيّد الزهاد ، وبذل الأبدال ، وإليه تشدُّ الرجال ، وعنده تُنفَضُ الأحلاس ؛ ما شيعَ من طعام قطّ . وكان أحسنَ الناس ما كلاً وملبساً ؛ قال عبد الله بن أبي رافع : دخلت إليه يوم عيد ، فقدمَ جِراباً مختوماً ، فوجدنا فيه خبزاً شعير يابساً مرضوضاً ، فقدمَ فأكل ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، فكيف تختّمه ؟ قال : خفت هذين الولدين أن يلتآه بسمن أوزيت .

وكان ثوبه مرقوعاً بجلد تارة وليف أخرى ، ونملاه من ايف . وكان يلبس الكِرْبَاسَ<sup>(١)</sup> الغليظ ، فإذا وجد كمة طويلاً قطعته بشفرة ، ولم يخطّه ، فكان لا يزال متساقطاً على ذراعيه حتى يبقى سَدَى لا لَحْمَة له . وكان يأتدّم إذا اتدّم بخلّ أو بملح ، فإن ترقى عن ذلك فبعض نبات الأرض ، فإن ارتفع عن ذلك فبقليل من ألبان الإبل . ولا يأكل اللحم إلا قليلاً ، ويقول : لا تجعلوا بطونكم مقابر الحيوان . وكان مع ذلك أشدّ الناس قوّة وأعظمهم أيّداً ، لا يُنْقِضُ<sup>(٢)</sup> الجوع قُوّته ، ولا يُخَوِّنُ<sup>(٣)</sup> الإقلال مُنته . وهو الذي طلق الدنيا ، وكانت الأموال تُجبي إليه من جميع بلاد الإسلام إلا من الشام ، فكان يفرّقها ويمزّقها ، ثم يقول :

هَذَا جَنَائِي وَخِيَارُهُ فِيهِ إِذْ كُلَّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ<sup>(٤)</sup>

(١) الكِرْبَاس بالكسر : ثوب من القطن الأبيض ، معرب .

(٢) ب ، ج : « ينقص » .

(٣) يخون : ينقص ، وفي ب : « يخور » ، وما أثبتته عن أ ، ج .

(٤) البيت أنشده عمرو بن عدى حينما كان غلاماً ، وكان يخرج مع الخدم يجتنبون للملك ( جذيمة الأبرش ) الكمأة ، فسكانوا إذا وجدوا كمأة خياراً أكلوها وأتوا بالباقي إلى الملك ، وكان عمرو لا يأكل منه ، ويأتى به كما هو ، وينشد البيت . وانظر القاموس ٣ : ٢٥٩ - ٢٦٠ ، وحديث علي ورد مفصلاً في حلية الأولياء ١ : ٨١ .

وأما العبادة فكان أعبد الناس وأكثرهم صلاة وصوماً ؛ ومنه تعلم الناس صلاة الليل ، وملازمة الأوراد وقيام النافلة ؛ وما ظنك برجل يبلغ من محافظته على ورده أن يُبَسِّطَ له نِطْعُ بين الصَّغِيرِ ليلة الهرير ، فيصلي عليه ورده ، والسهم تقع بين يديه وتمرّ على صماخيه يميناً وشمالاً ، فلا يرتاع لذلك ، ولا يقوم حتى يفرغ من وظيفته ! وما ظنك برجل كانت جبهته كنفينة البعير لطول سجوده !

وأنت إذا تأملت دعواته ومناجاته ، ووقفت على ما فيها من تعظيم الله سبحانه وإجلاله ، وما يتضمنه من الخضوع لهيبته ، والخشوع لعزته والاستخذاء له ، عرفت ما ينطوي عليه من الإخلاص ، وفهمت من أي قلب خرجت ، وعلى أي لسان جرت ! وقيل لعليّ بن الحسين عليه السلام - وكان الغاية في العبادة : أين عبادتك من عبادة جدك ؟ قال : عبادتي عند عبادة جدّي كعبادة جدّي عند عبادة رسول الله صلى الله عليه وآله .

\* \* \*

وأما قراءته القرآن واشتغاله به فهو المنظور إليه في هذا الباب ؛ اتفق الكلّ على أنه كان يحفظ القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولم يكن غيره يحفظه ، ثم هو أول من جمعه ؛ نقلوا كلهم أنه تأخر عن بيعة أبي بكر ، فأهل الحديث لا يقولون ما تقوله الشيعة من أنه تأخر مخالفة للبيعة ؛ بل يقولون : تشاغل بجمع القرآن ؛ فهذا يدلّ على أنه أول من جمع القرآن ؛ لأنه لو كان مجموعاً في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله لما احتاج إلى أن يشاغل<sup>(١)</sup> بجمعه بعد وفاته صلى الله عليه وآله . وإذا رجعت إلى كتب القراءات وجدت أئمة القراء كلهم يرجعون إليه ؛ كأبي عمرو بن العلاء وعاصم ابن أبي النّجود وغيرها ؛ لأنهم يرجعون إلى أبي عبد الرحمن السّلميّ القاريّ ،

(١) ب : « تشاغل » .

وأبو عبد الرحمن كان تلميذه ، وعنه أخذ القرآن ؛ فقد صار هذا الفن من الفنون التي تنتهى إليه أيضاً ، مثل كثير مما سبق .

\*\*\*

وأما الرأي والتدبير فكان من أسدّ الناس رأياً ، وأصحّهم تدبيراً ؛ وهو الذى أشار على عمر بن الخطاب لما عزم على أن يتوجّه بنفسه إلى حرب الروم والفرس بما أشار . وهو الذى أشار على عثمان بأمور كان صلاحه فيها ، ولو قبلها لم يحدث عليه ما حدث . وإتما قال أعداؤه : لا رأى له ؛ لأنه كان متقيداً بالشريعة لا يرى خلافاً ، ولا يعمل بما يقتضى الدين تحريمه . وقد قال عليه السلام : لولا الدين والتقى لكنت أدهى العرب . وغيره من الخلفاء كان يعمل بمقتضى ما يستصلحه ويستوفقه ؛ سواء أكان مطابقاً للشرع أم لم يكن ؛ ولا ريب أن من يعمل بما يؤدى إليه اجتهاده ، ولا يقف مع ضوابط وقيود يمتنع لأجلها عما يرى الصلاح فيه ، تكون أحواله الدنيوية إلى الانتظام أقرب ، ومن كان بخلاف ذلك تكون أحواله الدنيوية إلى الانقثار أقرب .

\*\*\*

وأما السياسة فإنه كان شديد السياسة ، خشياً في ذات الله ، لم يراقب ابن عمه في عمل كان ولأه إياه ، ولا راقب أخاه عقيلاً في كلام جبهه به . وأحرق قوماً بالنار ، ونقض دار مضقلة بن هبيرة ودار جرير بن عبد الله البجلي ، وقطع جماعة وصاب آخرين . ومن جملة سياسته في حروبه أيام خلافته بالجل وصفين والنهروان ، وفي أقلّ القليل منها مقنّع ، فإن كلّ سائس في الدنيا لم يبلغ فتكّه وبطشه وانتقامه مبلغ المشرّماً فعل عليه السلام في هذه الحروب بيده وأعوانه .

فهذه هي خصائص البشر ومن أياهم قد أوضحنا أنه فيها الإمام المتبع فعمله ، والرئيس المقتفى أثره .

\*\*\*

وما أقول في رجل يحبّه أهل الدّمة على تكذيبهم بالنبوة ، وتعظمه الفلاسفة على معاندتهم لأهل الملة ، وتصوّر ملوك الفرنج والروم صورته في بيوعها وبيوت عباداتها ،

حاملاً سيفه ، مشمراً لحربه ، وتصوّر ملوك الترك والدّينلم صورته على أسياها ! كان على سيف عَضُد الدولة بن بُويّه وسيف أبيه ركن الدولة صورته ، وكان على سيف إلب أرسلان وابنه ملكشاه صورته ، كأنهم يتفاءلون به النصر والظفر .

وما أقولُ في رجل أحبّ كلُّ واحدٍ أن يتكثّر به ، وودّ كلُّ واحدٍ أن يتجمل ويتحسنّ بالانتساب إليه ؛ حتى الفتوة التي أحسن ما قيل في حدّها ألا تستحسن من نفسك ما تستعجب به من غيرك ، فإنّ أربابها نسبوا أنفسهم إليه ، وصنّفوا في ذلك كتباً ، وجعلوا لذلك إسناداً أنهوّه إليه ، وقصّروه عليه ، وسوّوه سيّدَ الفتيان ، وعضدوا مذهبهم إليه بالبيت المشهور المروى ، أنه سُمِعَ من السماء يوم أُخِذَ :

لا سيفَ إلا ذو الفقارِ ولا فتى إلا على

وما أقول في رجل أبوه أبو طالب سيّد البطحاء ، وشيخ قريش ، ورئيس مكة ، قالوا : قلّ أن يسودّ فقير وساد أبو طالب وهو فقير لا مال له ، وكانت قريش تسميه الشيخ . وفي حديث عفيف الكنديّ ، لما رأى <sup>(١)</sup> النبيّ صلى الله عليه وآله يصلّى في مبدأ الدعوة ، ومعه غلام وامرأة ، قال : فقلت للعباس : أيّ شيء هذا ؟ قال : هذا ابن أخي ، يزعم أنّه رسولٌ من الله إلى الناس ، ولم يتبعه على قوله إلا هذا الغلام - وهو ابن أخي أيضاً - وهذه المرأة ، وهي زوجته - قال : فقلت : ما الذي تقولونه أنتم ؟ قال : ننتظر ما يفعل الشيخ - يعني أبا طالب . وأبو طالب هو الذي كفّل رسولَ الله صلى الله عليه وآله صغيراً ، وحماه وحاطه كبيراً ، ومنعه من مشركي قريش ، ولقيَ لأجله عنتاً عظيماً ، وقاسى بلاء شديداً ، وصبرَ على نصره والقيام بأمره . وجاء في الخبر أنّه لما توفّي أبو طالب أوحى إليه عليه السلام وقيل له : اخرج منها ، فقد مات ناصرك .

وله مع شرف هذه الأبوة أنّ ابن عمه محمد سيّدُ الأولين والآخرين وأخاه جعفر ذو الجناحين ، الذي قال له رسول الله صلى الله عليه وآله : «أشبهتَ خلقي وخلقي» ، فمَرَّ بحجل

(١) الخبر في أسد الغابة ٣ : ٢١٤ مع اختلاف في الرواية .

فرحاً ؛ وزوجته سيدة نساء العالمين ، وابنيه سيّدا شباب أهل الجنة ؛ فأبأوه آباء رسول الله ، وأمّهاته أمّهات رسول الله ، وهو مسوط بلحمه ودمه ، لم يفارقه منذ خلق الله آدم . إلى أن مات عبد المطلب بين الأخوين عبد الله وأبي طالب ؛ وأمهما واحدة ، فكان منها سيّداً الناس ؛ هذا الأول وهذا التالى ، وهذا المنذر وهذا الهادى ! وما أقول فى رجل سَبَقَ الناس إلى الهدى ، وآمن بالله وعبدَه وكلّ من فى الأرض . يعبد الحجر ، ويحجد الخالق ؛ لم يسبقه أحد إلى التوحيد إلا السابق إلى كلّ خير . محمد رسول الله صلى الله عليه وآله .

ذهب أكثر أهل الحديث إلى أنه عليه السلام أوّل الناس اتباعاً لرسول الله صلى الله عليه وآله إيماناً به ، ولم يخالف فى ذلك إلا الأقلّون . وقد قال هو عليه السلام : أنا الصديق الأكبر ؛ وأنا الفاروق الأول ، أسلمت قبل إسلام الناس ، وصليت قبل صلاتهم ومن وقف على كتب أصحاب الحديث تحقّق ذلك وعلمه واضحاً . وإليه ذهب الواقدي وابن جرير الطبري ، وهو القول الذى رجّحه ونصره صاحب كتاب " الاستيعاب " ،<sup>(١)</sup> ولأننا إنما نذكر فى مقدمة هذا الكتاب جملةً من فضائله عنّت بالعرض لا بالقصد وجب أن نختصر ونقتصر ، فلو أردنا شرح مناقبه وخصائصه لاحتجنا إلى كتاب مفرّ يماثل حجّج هذا بل يزيد عليه ، وبالله التوفيق<sup>(٢)</sup> .

(١) الاستيعاب لابن عبد البر النمرى القرطبي ٢ : ٤٥٧ .

(٢) وانظر ترجمته وأخباره أيضاً فى أسد الغابة ٤ : ١٦-٤٠ ، والاستيعاب ٣ : ١٠٨٩-١٣٣ . والإصابة ٤ : ٢٦٩-٢٧١ ، وإنباه الرواة ١ : ١٠-١٢ ، وتاريخ الإسلام للذهبي ٢ : ١٩١-٢٠٧ ، وتاريخ بغداد ١ : ١٣٣-١٣٨ ، وتاريخ أبي الفدا ١ : ١٨١-١٨٢ ، وتاريخ الطبري ٦ : ٨٨-٩١ ، وتاريخ ابن كثير ٧ : ٣٣٢-٣٦١ ، و٨ : ١-١٣ ، وتذكر الحفاظ ١ : ١٠-١٣ ، وتهذيب الأسماء واللغات ١ : ٣٤٤-٣٤٩ ، وتهذيب التهذيب ٧ : ٣٤١-٣٣٩ ، وحلية الأولياء ١ : ٦١-٨٧ ، والرياض النضرة ٢ : ١٥٣-٢٤٩ ، وشذرات الذهب ١ : ٤٩-٥١ ، وصفوة الصفوة ٣ : ١١٩-١٤٤ ، وطبقات ابن سعد ٢ : ٣٣٧ / ٣ : ١٩-١٢ : ٦ ، وطبقات القراء لابن الجزرى ١ : ٥٤٦-٥٤٧ ، ومروج الذهب ٢ : ٤٥-٥٠ . والمعارف ٢٠٣-٢١٨ ، ومعجم الأدباء ١٤ : ٤١-٥٠ ، ومعجم الشعراء ٢٧٩-٢٨٠ ، ومقاتل الطالبين ٢٤-٤٥ ، والنجوم الزاهرة ١ : ١١٩-١٢٠ .

## القول في نسب الرضى أبى الحسن رحمه الله وذكر طرف من خصائصه ومناقبه

هو أبو الحسن محمد بن أبى أحمد الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن إبراهيم  
ابن موسى بن جعفر الصادق عليه السلام . مولده سنة تسع وخمسين وثلثمائة .

وكان أبوه النقيب أبو أحمد جليل القدر ، عظيم المنزلة في دولة بنى العباس ودولة  
بنى بويه، ولقب بالطاهرذى المناقب، وخاطبه بهاء الدولة أبو نصر بن بويه بالطاهر الأوحى،  
وولى نقابة الطالبين خمس دفعات، ومات وهو متقلدا بعد أن حالفته الأمراض، وذهب  
بصره ، وتوفى عن سبع وتسعين سنة ، فإن مولده كان في سنة أربع وثلثمائة ، وتوفى سنة  
أربعمائة . وقد ذكر ابنه الرضى أبو الحسن كمية عمره في قصيدته التي رثاها بها ، وأولها :

وَسَمْتِكَ حَالِيَةَ الرَّبِيعِ الْمُرْهِمِ      وَسَقْتِكَ سَاقِيَةَ الْغَمَامِ الْمُرْزِمِ <sup>(١)</sup>  
سَمِعْتُ وَتَسْمَعُونَ اهْتِمَادًا لَكَ الْعِمَادَا      حَتَّى مَضَوْا وَغَبَرَتْ غَيْرَ مَذْمُومٍ  
لَمْ يَلْحَقُوا فِيهَا بِشَاوِكَ بَمَدَامَا      أَمَلُوا فَعَاثَمَهُمُ اعْتِرَاضُ الْأَزْلَمِ <sup>(٢)</sup>  
إِلَّا بَقَايَا مِنْ غُبَارِكَ أَصْبَحَتْ      غُصَصًا وَأَقْدَاءَ لَعِينٍ أَوْ فَمٍ  
إِنْ يَتَّبِعُوا عَقَبَتَيْكَ فِي طَلَبِ الْعَمَلَا      فَالذُّبُ يَعْسِلُ فِي طَرِيقِ الضَّيْفَمِ <sup>(٣)</sup>

ودفن النقيب أبو أحمد أولا في داره ، ثم نقل منها إلى مشهد الحسين عليه السلام .  
وهو الذى كان السفير بين الخلفاء وبين الملوك من بنى بويه والأمراء من بنى حمدان  
وغيرهم وكان مبارك الفرّة ميمون النقيبة ، مهيّبا نبيلًا ؛ ماشرع في إصلاح أمر فاسد

(٢) الأزلم : الدهر .

(١) ديوانه ، لوحة ١٥٣ .

(٣) عسل الذب : مضى مسرعا واضطرب في عدوه .

إلا وصَلَحَ على يديه ، وانتظم بحسن سفارته ، وبركة هِمَّتِهِ ، وحسن تدبيره ووساطته . ولاستعظام عَضُدِ الدولة أمره ، وامتلاء صدره وعينه به حين قدم العراق ما<sup>(١)</sup> قبض عليه وحمله إلى القلعة بفارس ؛ فلم يزل بها إلى أن مات عضد الدولة ، فأطلقه شرفُ الدولة أبو الفوارس شيرذيل بن عضد الدولة ، واستصحبه في جملته حيث قدم إلى بغداد ، وملك الحضرة . ولما توفّي عضد الدولة ببغداد كان عمرُ الرضّى أبي الحسن أربع عشرة سنة ، فكتب إلى أبيه وهو معتقل بالقلعة بشيراز :

أَبْلَغَا عَنِّي الْحُسَيْنُ أَلُوكَأَنَّ ذَا الطُّودِ بَعْدَ عَهْدِكَ سَاخَا<sup>(٢)</sup>  
وَالشُّهَابُ الَّذِي اصْطَلَيْتَ لُظَاهَا عَكَّسَتْ ضَوْؤُهُ الْخُطُوبُ فَبَاخَا<sup>(٣)</sup>  
وَالْفَنِيْقَ الَّذِي تَذَرَّعَ طَوْلُ الْأَرْضِ خَوْسِي بِهِ الرَّدَى وَأَنَاخَا<sup>(٤)</sup>  
إِنْ يَرِدْ مُورِدَ الْقَذَى وَهُوَ رَاضٍ فَبِمَا يَكْرَعُ الزَّلَالُ النَّقْصَا<sup>(٥)</sup>  
وَالْعُقَابُ الشَّغْوَاءُ أَهْبَطَهَا النَّيْقُ وَقَدْ أُرْعَتِ النُّجُومُ صِمَاخَا<sup>(٦)</sup>  
أَعْجَلْتَنَهَا الْمَنُونُ عَنَّا وَلَكِنْ خَلَفْتَ فِي دِيَارِنَا أَفْرَاخَا  
وَعَلَى ذَاكَ فَالْزَمَانُ بِهِمْ عَا دَعْلَامًا مِنْ بَعْدِ مَا كَانَ شَاخَا

وأمّ الرضّى أبي الحسن فاطمة بنت الحسين [بن أحمد]<sup>(٧)</sup> بن الحسن الناصر الأصمّ ، صاحب الدّينلم ، وهو أبو محمد الحسن بن عليّ بن الحسن بن عليّ بن عمر بن عليّ ابن أبي طالب عليهم السلام . شيخ الطالبيّين وعالمهم وزاهدهم ، وأديبهم وشاعرهم ،

(١) ما هنا مصدرية .

(٢) لوحة ١٨٢ ، والألوك : الرسالة .

(٣) باخ : سكن وفتر .

(٤) الفنيق في الأصل : الفعل المسكرم لا يؤذى لكرامته على أهله ولا يرك .

(٥) النفاخ : البارد العذب الصافي .

(٦) الشغواء من وصف العقاب ؛ قيل لها ذلك لفضل في مقارها الأعلى على الأسفل . والنبيق : حرف

من حروف الجبل .

(٧) تكملة من ١ ، ج .



ملك بلاد الديلم والجليل ، ويلقب بالناصر للحق ، جرت له حروب عظيمة مع السامانية ، وتوفى بطبرستان سنة أربع وثلاثمائة ، وسنة تسع وسبعون سنة . وانتصب في منصبه الحسن ابن القاسم بن الحسين الحسنى ؛ ويلقب بالداعى إلى الحق .  
وهى أم أخيه أبى القاسم على المرتضى أيضاً .

وحفظ الرضى رحمه الله القرآن بعد أن جاوز ثلاثين سنة في مدة يسيرة ، وعرف من الفقه والفرائض طرقاتاً قويتاً . وكان رحمه الله عالماً أديباً ، وشاعراً مقلماً ، فصيح النظم ، ضخم الألفاظ ، قادراً على القريض ، متصرفاً في فنونه ؛ إن قصد الرقة في النسيب أتى بالعجب العجيب ، وإن أراك الفخامة وجزالة الألفاظ في المدح وغيره<sup>(١)</sup> أتى بما لا يشق فيه غباره ، وإن قصد في البرائى جاء سابقاً والشعراء منقطع أنفاسها على أثره . . وكان مع هذا مترسلاً ذا كتابة قوية . وكان عفيفاً شريف النفس . ، عالي الهمة ، ملتزماً<sup>(٢)</sup> بالدين وقوانينه ، ولم يقبل من أحد صلة ولا جائزة ، حتى إنه ردّ صلات أبيه ؛ وناهيك بذلك شرف نفس ، وشدة ظلم<sup>(٣)</sup> . فأما بنو بويه فإنهم اجتهدوا على قبوله صلاتهم فلم يقبل .  
وكان يرضى بالإكرام وصيانة الجانب وإعزاز الأتباع والأصحاب . وكان الطائع<sup>(٤)</sup> أكثر ميلاً إليه من القادر<sup>(٥)</sup> ؛ وكان هو أشدّ حباً وأكثر ولاءً للطائع منه للقادر ؛ وهو القائل للقادر في قصيدته التي مدحه بها ، منها :

(١) ساقطة من أ

(٢) ب ، ج : « مستلزماً » وما أثبتته عن أ

(٣) الطائف ، من ظلف نفسه عن الشيء يطافها ظلفاً : منعها مما إليه تميل .

(٤) هو أبو بكر عبد الكريم الطائفي لأمر الله ؛ بويغ الخلافة له سنة ٣٦٣ ؛ ثم خلع ، وقبض عليه الديلم سنة ٣٨١ ، وبويغ لأخيه القادر ؛ غمّل إليه الطائفي ، وبقي عنده إلى أن توفى سنة ٣٩٣ . الفخرى :

٢٥٤ ، وابن الأثير حوادث ٣٨١ .

(٥) هو أبو العباس أحمد بن إسحاق بن المقتدر ، المعروف بالقادر ؛ بويغ له بالخلافة بعد خلع أخيه ؛

وتوفى سنة ٤٢٢ . الفخرى ٢٥٤ .

(٣ - شرح نهج البلاغة ١)

عَظَمًا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّمَا فِي دَوْحَةِ الْعُلَيَّاءِ لَا تَتَفَرَّقُ<sup>(١)</sup>  
 مَا يَدِينُنَا يَوْمَ الْفَخَارِ تَفَاوَتْ أَبْدًا كِلَانَا فِي الْمَعَالِي مُعْرِقُ  
 إِلَّا اخْلَافَةَ شَرَفَتِكَ فَإِنِّي<sup>(٢)</sup> أَنَا عَاطِلٌ مِنْهَا وَأَنْتَ مَطْوِقُ  
 فَيَقَالُ : إِنَّ الْقَادِرَ قَالَ لَهُ : عَلَى رَغَمِ أَنْفِ الشَّرِيفِ !

وذكر الشيخ أبو الفرج بن الجوزي في التاريخ في وفاة الشيخ أبي إسحاق إبراهيم  
 ابن أحمد بن محمد الطبري الفقيه المالكي ، قال : كان شيخ الشهود المعدلين ببغداد  
 ومتقدمهم ، وسمع الحديث الكثير ، وكان كريماً مفضلاً على أهل العلم ، قال : وعليه قرأ  
 الشريف الرضي رحمه الله القرآن وهو شاب حَدَّثَ [ السنن ]<sup>(٣)</sup> ، فقال له يوماً : أيها  
 الشريف ، أين مقامك ؟ قال : في دار أبي بيبان مُحَوَّل<sup>(٤)</sup> ، فقال : مثلك لا يُقيم بدار أبيه ،  
 قد نَحَلْتُكَ دَارِي بالسَّكْرَنُخ ، المعروفة بدار البركة . فامتنع الرضي من قبولها وقال له : لم أقبل .  
 من أبي قط شَيْئاً ، فقال : إن حقّي عليك أعظم من حقّ أبيك عليك ؛ لأنّي حفظتك  
 كتاب الله تعالى . فقبلها<sup>(٥)</sup> .

وكان الرضي لعلو همته تنازع نفسه<sup>(٦)</sup> إلى أمورٍ عظيمةٍ يحبس بها خاطره ، وينظمها  
 في شعره ، ولا يجد من الدهر<sup>(٧)</sup> عليها مساعدة ، فيذوب كمداً ، ويفنى وجداً ، حتى  
 توفّي ولم يبلغ غَرَضاً .  
 فمن ذلك قوله :

مَا أَنَا لِلْعُلَيَّاءِ إِنَّمَا لَمْ يَكُنْ مِنْ وَلَدِي مَا كَانَ مِنْ وَالِدِي<sup>(٨)</sup>  
 وَلَا مَشَتْ بِي الْخَيْلُ إِنَّمَا لَمْ أَطَأْ سَرِيرَ هَذَا الْأَصِيدِ الْمَاجِدِ<sup>(٩)</sup>

(٢) الديوان : « ميزتك ولاني » .

(١) ديوانه ، لوحة ٤٠ .

(٣) تسكلة من ا

(٤) باب محول ، يضم الميم وفتح الحاء وتشديد الواو ولام : محلة كبيرة من محال بغداد ؛ كانت متصلة بالسكْرَنُخ .

(٥) المنظم ( حوادث سنة ٣٩٣ ) . (٦) ١ : « في » ، وما أثبتته عن ب .

(٧) ١ : « في الدهر » ؛ وما أثبتته عن ب . (٨) ديوانه ، لوحة ٨٩ .

(٩) ديوانه : « الأغاب الماجد » .

ومنه قوله :

مَتَى تَرَانِي مُشِيحًا فِي أَوَائِلِهِمْ      يَطْفُو بِي النَّقْعُ أَحْيَانًا وَيُخَفِّفُنِي <sup>(١)</sup>  
[لَتَنْظُرُنِي مُشِيحًا فِي أَوَائِلِهَا      يَغِيبُ بِي النَّقْعُ أَحْيَانًا وَيُبْدِيَنِي] <sup>(٢)</sup>  
لَا تَعْرِفُونِي إِلَّا بِالطَّعْمَانِ وَقَدْ      أَضْحَى لِثَامِي مَعْصُوبًا بِعَرْنِي <sup>(٣)</sup>

ومنه قوله يعني نفسه :

فَوَاعَجَبًا مِمَّا يَظُنُّ مُحَمَّدٌ      وَلِلْظَنِّ فِي بَعْضِ الْمَوَاطِنِ غَسَادُ <sup>(٤)</sup>  
يُؤْمَلُ أَنَّ الْمَلِكَ طَوَّعُ يَمِينِهِ <sup>(٥)</sup>      وَمِنْ دُونِ مَا يَرْجُو الْمَقْدَرُ أَقْدَارُ  
لَنْ هُوَ أَغْنَى لِلْخِلَافَةِ لِمَّةً      لَهَا طُرُرٌ فَوْقَ الْجَبِينِ وَإِطْرَارُ  
وَرَامَ الْعِلَا بِالشَّعْرِ وَالشَّعْرَ دَائِبًا      فِي النَّاسِ شُعْرٌ خَامِلُونَ وَشُعَارُ <sup>(٦)</sup>  
وإني أرى زندياً تواتر قدْحُه      وَيُوشِكُ يَوْمًا أَنْ تَكُونَ لَهُ نَارُ  
ومنه قوله <sup>(٧)</sup>

لَا هَمَّ قَلْبِي بِرُكُوبِ الْعَلَا      يَوْمًا وَلَا بُلَّتْ يَدِي بِالسَّمَاحِ <sup>(٨)</sup>

(١) ديوانه ص ٢٢٢ - ( مطبعة نخبة الأخبار ) ، من قصيدة يذكر فيها القبض على الطائع لله ، ويصف خروجه من الدار سليماً ، وأنه حين أحس بالأمر بادر ونزل دجلة ، وتلوم من تلوم من القضاة والأشراف والشهود ، فامتنهوا وأخذت ثيابهم . ومطلعها :

لَوَاعِجُ الشُّوقِ تُخْطِئُهُمْ وَتُضْمِيَنِي      وَاللَّوْمُ فِي الْحُبِّ يَنْهَاهُمْ وَيُعْرِينِي  
وَلَوْ لَقُوا بَعْضَ مَا أَلْقَى نِعْمَتُ بِهِمْ      لَكِنَّهُمْ سَلِمُوا مِمَّا يُعَيِّنِي

(٢) هذا البيت لم يذكر في الأصول ؛ وهو في المطبوعة المصرية والديوان .

(٣) الديوان : « إذا » .

(٤) ديوانه ، لوحة ٢١٤ ؛ وروايته : « غرار » ، وفي ١ : « بعض المواضع » .

(٥) الديوان : « يقدر أن الملك » . (٦) شعر : جمع أشعر ، وهو كثير الشعر طوله .

(٧) ديوانه ، لوحة ٨٤ ، من قصيدة أولها :

نَبَّهْتُهُمْ مِنْ شَلِّ عَوَالِي الرِّمَاحِ      إِلَى الْوَعَى قَبْلَ نَوْمِ الصَّبَاحِ  
فَوَارِسَ نَالُوا أَلْمَنِي بِالْقَنَاصِ      وَصَافِحُوا أَغْرَاضَهُمْ بِالصَّفَاحِ

(٨) الديوان : « ولا بل يدي » .

إِنْ لَمْ أَنْلِهَا بِاشْتِرَاطٍ كَمَا شئتُ عَلَى بَيْضِ الظُّبْيِ وَأَقْتَرَحُ<sup>(١)</sup>  
 أَفُوزُ مِنْهَا بِاللُّبَّابِ الَّذِي يُعْجِي الْأَمَانِي تَنْيَلُهُ وَالضَّرَاحُ  
 قَمَا الَّذِي يُقْعِدُنِي عَنْ مَدَى مَا هُوَ بِالْبَسْلِ وَلَا بِاللَّقَاحِ  
 يَطْمَحُ مِنْ لَا يَجْدُ يَسْمُو بِهِ إِنِّي إِذَا أُعْذِرُ عِنْدَ الطَّمَّاحِ  
 أَمَا فَتَى نَالَ أَلْمَنِي فَاشْتَفَى أَوْ بَطْلٌ ذَاقَ الرَّدَى فَاسْتَرَحَ !  
 وفي هذه القصيدة ما هو أحسنُ مساً ، وأعظمُ نكابةً ؛ ولَكِنَّا عدلنا عنه ونخطيناه ،  
 كراهيةً لذكره . وفي شعره الكثير الواسع من هذا النمط .

\*\*\*

وكان أبو إسحاق إبراهيم بن هلال الصابي<sup>(٢)</sup> الكاتب له صديقاً ، وبينهما لُحمة  
 الأدب ووشائجُ ، ومراسلات<sup>(٣)</sup> ومكاتبات بالشعر ، فكتب الصابي إلى الرضى في  
 هذا النمط :

أَبَا حَسَنِ لِي فِي الرَّجَالِ فِرَاسَةٌ تَعَوَّدْتُ مِنْهَا أَنْ تَقُولَ فَتَصْدُقَا<sup>(٤)</sup>  
 وَقَدْ خَبَّرْتَنِي عَنْكَ أَنَّكَ مَا جِدْتُ سَتَرْتَنِي إِلَى الْعَلِيَاءِ أَبْعَدَ مُرْتَقَى<sup>(٥)</sup>  
 فَوْقَيْنُكَ التَّعْظِيمَ قَبْلَ أَوَانِهِ وَقُلْتُ : أَطَالَ اللَّهُ لِلْسَّيِّدِ الْبَقَا

(١) الظبي : جمع طبة ؛ وهو حد السيف .

(٢) هو أبو إسحاق الصابي ، صاحب الرسائل المشهورة ، كان كاتب الإنشاء ببغداد عن الخليفة ، وعن  
 عز الدولة بختيار بن معز الدولة بن بويه الديلمي ؛ وكان صابئاً متشدداً في دينه ، وجهد عليه عز الدولة  
 أن يسلم فلم يفعل ؛ ولكنه كان بصوم شهر رمضان مع المسلمين ، ويحفظ القرآن الكريم أحسن حفظ ،  
 ويستعمله في رسائله ؛ ولما مات رثاه الشريف بقصيدته الدالية المشهورة :

أَرَأَيْتَ مَنْ حَمَلُوا عَلَى الْأَعْوَادِ أَرَأَيْتَ كَيْفَ خَبَا ضِيَاءُ النَّادِي

وعاتبه الناس في ذلك لكونه شريفاً يرثى صابئاً ؛ فقال : إنما رثيت فضله . توفي سنة ٣٨٤ . ( ابن  
 خلكان ١ : ١٢ ) .

(٤) ديوان الرضى ، لوحة ١٩٤ .

(٣) ب : « وبينهما مراسلات » .

(٥) الديوان : « من العلياء » .

وَأَضْمَرْتُ مِنْهُ لَفْظَةً لَمْ أَبُحْ بِهَا إِلَى أَنْ أَرَى إِظْهَارَهَا لِي مَطْلَقًا  
فَإِنْ مِتَّ أَوْ إِنْ عَشْتُ فَاذْكُرْ بِشَارَتِي وَأَوْجِبْ بِهَا حَقًّا عَلَيْكَ مُحَقَّقًا  
وَكُنْ لِي فِي الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِ حَافِظًا إِذَا مَا أَطْمَأَنَّ الْجَنْبُ فِي مَضْجَعِ الْبَقَا  
فَكَتَبْتُ إِلَيْهِ الرِّضَى جَوَابًا عَنْ ذَلِكَ قَصِيدَةً ، أَوْهَا :

سَنَنْتَ لِهَذَا الرَّمَحِ غَرْبًا مُدَلِّقًا وَأَجَرَيْتَ فِي ذَا الْهُندُوانِي رَوْنَقًا<sup>(١)</sup>  
وَسَوَّمْتَ ذَا الطَّرَفِ الْجَوَادَ وَإِنَّمَا<sup>(٢)</sup> شَرَعْتَ لَهُ نَهْجًا فَخَبَّ وَأَعْنَقَا  
وهي قصيدة طويلة ثابتة في ديوانه ، يَعِدُ فِيهَا نَفْسَهُ ، وَيَعِدُ الصَّابِيَّ أَيْضًا ببلوغ آماله ،  
إِنْ سَاعَدَ الدَّهْرُ وَتَمَّ الْمَرَامُ . وهذه الأبيات أنكرها الصَّابِي لما شاعَتْ ، وقال : إني عملتها  
في أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ حَاجِبِ النِّعْمَانِ ، كَاتِبِ الطَّائِعِ ، وَمَا كَانَ الْأَمْرُ كَمَا ادَّعَاهُ ؛  
وَلَكِنَّهُ خَافَ عَلَى نَفْسِهِ .

\*\*\*

وَذَكَرَ أَبُو الْحَسَنِ الصَّابِي<sup>(٣)</sup> وَابْنَهُ غَرَسَ النِّعْمَةَ مُحَمَّدٌ فِي تَارِيخِهِمَا أَنَّ الْقَادِرَ بِاللَّهِ عَقَدَ  
مَجْلِسًا أَحْضَرَ فِيهِ الطَّاهِرَ أَبَا أَحْمَدَ الْمَوْسَوِيَّ وَابْنَهُ أَبَا الْقَاسِمِ الْمُرْتَضَى وَجَمَاعَةً مِنَ الْقُضَاةِ  
وَالشُّهُودِ وَالْفُقَهَاءِ ، وَأَبْرَزَ إِلَيْهِمْ أَبْيَاتَ الرِّضَى أَبِي الْحَسَنِ الَّتِي أَوْهَا :

مَأْمُقَامِي عَلَى الْهَوَانِ وَعِنْدِي مِقُولٌ صَارِمٌ وَأَنْفٌ حَمِيٌّ<sup>(٤)</sup>  
وَأَبَاءُ مُخَلَّقٌ بِي عَنِ الضَّيِّمِ كَمَا زَاغَ طَائِرٌ وَخَشِيٌّ  
أَيُّ عُذْرٍ لَهُ إِلَى الْمَجْدِ إِنْ ذَلَّ غَلَامٌ فِي غَمٍّ مَشْرِفِي

(١) ديوانه ، لوحة ١٩٤ .  
(٢) الطرف : الفرس الأصيل .  
(٣) هو هلال بن الحسن بن إبراهيم الصَّابِي ، حَفِيدُ أَبِي إِسْحَاقَ الصَّابِي ، ذَكَرَ صَاحِبُ كَشَفِ  
الظُّلُونِ ٢٩٠ أَنَّ ثَابِتَ بْنَ قُرَّةَ الصَّابِيَّ كَتَبَ تَارِيخًا مَسْنُونًا سَنَةَ ١٩٠ إِلَى سَنَةِ ٣٦٣ ؛ وَذِيْلَهُ ابْنُ أُخْتِهِ هَلَالُ  
ابْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الصَّابِي ، وَاتَّهَمَ إِلَى سَنَةِ ٤٤٧ ، وَذِيْلَهُ وَلَدَهُ غَرَسَ النِّعْمَةَ مُحَمَّدُ بْنُ هَلَالٍ ، وَلَمْ يَتِمَّ .  
(٤) ديوانه ٥٤٦ ( مطبعة نخبة الأختيار ) .

أَحْمِلُ الضَّيْمَ فِي بِلَادِ الْأَعَادَى <sup>(١)</sup> وَبِمَصْرِ الْخَلِيفَةِ الْعَلَوِيِّ  
مَنْ أَبَوْهُ أَبِي وَمَوْلَاهُ مَوْلَايَ إِذَا ضَامَنِي الْبَعِيدُ الْقَصِيُّ  
لَفَّ عِرْقِي بِعِرْقِهِ سَيِّدَا النَّاسِ جَمِيعًا : مُحَمَّدٌ وَعَلِيٌّ

وقال القادر للنقيب أبي أحمد : قل لولدك محمد : أيُّ هوانٍ قد أقام عليه عندنا !  
وأيُّ ضيْمٍ لَقِيَ من جهتنا ! وأيُّ ذلٍّ أصابه في مملكتنا <sup>(٢)</sup> ! وما الذي يعمل معه صاحبُ  
مصر لو مضى إليه ؟ أكان يصنع إليه أكثر من صنيعنا <sup>(٣)</sup> ؟ ألم نولّه النّقابة ! ألم نولّه المظالم !  
ألم نستخلفه على الحرمين والحجاز وجعلناه أميرَ الحجّيج ! فهل كان يحصل له من صاحب  
مصر أكثر من هذا ! ما نظّمه كان يكون - لو حصل عنده - إلا واحداً من أبناء الطالبين  
بمصر . فقال النقيب أبو أحمد : أمّا هذا الشعر فما لم نسمعه منه ، ولا رأينا بخطّه ، ولا يبعد  
أن يكون بعضُ أعدائه نحله إياه ؛ وعزّاه إليه ، فقال القادر : إن كان كذلك ؛ فلتكتب  
الآن محضراً يتضمّن القدح في أنساب ولاية مصر ، ويكتب محمد خطّه فيه . فكتب <sup>(٤)</sup>  
محضراً بذلك ، شهد فيه جميعُ مَنْ حضر المجلس ؛ منهم النقيب أبو أحمد ، وابنه المرتضى ،  
وحمل المحضر إلى الرضى ليكتب خطّه فيه ، حمّله أبوه وأخوه ، فامتنع من سطر <sup>(٥)</sup>  
خطّه ، وقال : لا أكتب ، وأخاف دعاة صاحب مصر ، وأنكر الشعر ، وكتب خطّه ،  
وأقسم فيه أنه ليس بشعره ؛ وأنه لا يعرفه . فأجبره أبوه على أن يكتب <sup>(٦)</sup> خطّه في  
المحضر ، فلم يفعل ، وقال : أخاف دعاة المصريين وغيبتهم لي ، فإنهم معروفون بذلك ،  
فقال أبوه : يا عجبا ! أتخاف من بينك وبينه ستمائة فرسخ ، ولا تخاف من بينك وبينه  
مائة ذراع ! وحلف ألا يكلمه ؛ وكذلك المرتضى ، فعلا ذلك تقيّة وخوفاً من القادر ،

(١) الديوان : « ألبس الذل في ديار الأعادي » .

(٢) ب : « في مملكتنا » . (٣) ب : « ضيعتنا » .

(٤) ب : « فكتب محضر » ، بالبناء للعجول .

(٥) ب : « تسطير » . (٦) ب : « يسطر » .

وتسكيناً له . ولما انتهى الأمر إلى القادر سكت على سوء أضره ، وبعد ذلك بأيام صرّفه عن النقابة ، وولاهها محمد بن عمر النهرسابسى<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

وقرأت بخطّ محمد بن إدريس الحليّ الفقيه الإماميّ، قال : حكى أبو حامد أحمد بن محمد الإسفّرانيّ الفقيه الشافعيّ ، قال : كنتُ يوماً عند نضر الملك أبي غالب محمد بن خلف وزير بهاء الدولة ، وابنه سلطان الدولة ، فدخل عليه الرضىّ أبو الحسن ، فأعظمه وأجلّه ورفع من منزلته ، وخطّى ما كان بيده من الرقاع والقصص ، وأقبلَ عليه يحادثه إلى أن انصرف ، ثم دخل بعد ذلك المرتضىّ أبو القاسم رحمه الله ؛ فلم يعظمه ذلك التعميم ، ولا أكرمه ذلك الإكرام ، وتشاغّل عنه برقاع يقرؤها ، وتوقيعات يُوقع بها، فجلس قليلاً، وسأله أمراً فقضاه ، ثم انصرف .

قال أبو حامد : فتقدّمتُ إليه وقلتُ له : أصلح الله الوزير ! هذا المرتضىّ هو الفقيه المتكلم صاحب الفنون، وهو الأمثل والأفضل منهما؛ وإنما أبو الحسن شاعر. قال : فقال لي: إذا انصرف الناس وخلا المجلس أجبتك عن هذه المسألة .

قال : وكنت مجيئاً على الانصراف، فجاءني أمرٌ لم يكن في الحساب، فدعت الضرورة إلى ملازمة المجلس إلى أن تقوِّض الناس واحداً فواحداً ، فلمّا لم يبقَ إلا غلمانُه وحجّابُه، دعا بالطعام ، فلما أكلنا وغسل يديه وانصرف عنه أكبّرتُ غلمانَه ، ولم يبقَ عنده غيري قال لخادم: هات الكتابين اللذين دفعتهما إليك منذ أيام، وأمرتُك أن تجعلهما في السّفط<sup>(٢)</sup> الفلانيّ . فأحضرهما، فقال : هذا كتاب الرضىّ، اتصل بي أنه قد ولد له ولد ، فأنفذتُ إليه ألفَ دينار، وقلتُ له : هذه للقبالة ، فقد جرت العادة أن يحيل الأصدقاء

(١) النهرسابسى ممدوب إلى نهرسابس ، فوق واسط بنوم ( ياقوت ) .

(٢) السّفط بالتجريك ، كالجواني .

إلى أخلائهم وذوى مودتهم مثل هذا فى مثل هذه الحال ؛ فردّها وكتب إلى هذا الكتاب فاقراه . قال : فقرأته ، وهو اعتذار عن الرد ، وفى جملته : : « إِنَّا أَهْلَ بَيْتٍ لَا نُطْلَعُ عَلَى أَحْوَالِنَا قَابِلَةً غَرِيبَةً ؛ وَإِنَّمَا عَجَائِزُنَا يَتَوَلَّيْنَ هَذَا الْأَمْرَ مِنْ نَسَائِنَا ، وَلَسَنَ مِمَّنْ يَأْخُذْنَ أَجْرَةً ، وَلَا يَقْبَلْنَ صِلَةً ؛ قَالَ : فَهَذَا هَذَا . »

وأما المرتضى فإننا كنا قد وزعنا وقسطنطين على الأملاك ببادوريا تقسيماً نصرفه فى حَقَرِ قُوَّةِ النهر المعروف بنهر عيسى ، فأصاب مِنْكَ كَالشَّريفِ المرتضى بالناحية المعروفة بالدَّاهِرِيَّةِ من التقسيط عشرون درهماً ، ثَمَّنَهَا دِينَارٌ وَاحِدٌ ، قد كتب إلى منذ أيام فى هذا المعنى هذا الكتاب ، فاقراه . فقرأته ؛ وهو أكثر من مائة سَطْرٍ ، يتضمَّن من الخضوع والخشوع والاستمالة والهزّ والطلب والسؤال فى إسقاط هذه الدرام المذكورة عن أملاكه المشار إليها ما يطول شرحه .

قال نحر الملك : فأيهما ترى أولى بالتعظيم والتبجيل ؟ هذا العالم المتكلم الفقيه الأَوَّحِدِ ونفسه هذه النفس ، أم ذلك الذى لم يُشْهَرْ إِلَّا بالشعر خاصّة ، ونفسه تلك النفس ! فقلت : وفقَّ الله تعالى سيدنا الوزير ، فما زال موقفاً ؛ والله ما وضع سيدنا الوزير الأمر إلا فى موضعه ، ولا أحله إلا فى محله . وقت فأنصرفت .

\*\*\*

وتوفى الرضى رحمه الله فى الحرم من سنة أربع وأربعائة ، وحضر الوزير نحرُ الملك وجميع الأعيان والأشراف والقضاة جنازته والصلاة عليه ، ودفن فى داره بمسجد الأنبار بين بالكركخ ، ومضى أخوه المرتضى من جَزَعِهِ عَلَيْهِ إِلَى مشهد موسى بن جعفر عليهما السلام ؛ لأنه لم يستطع أن ينظرَ إلى تابوته ودفنه ، وصلى عليه نحرُ الملك أبو غالب ، ومضى بنفسه آخر النهار إلى أخيه المرتضى بالمشهد الشريف الكاظمي ، فألزمه بالعود إلى داه .



ومما رثاه به أخوه المرتضى الأبيات المشهورة التي من جملتها<sup>(١)</sup> :

يا للرجل لِفَجَعَةٍ جَذَمَتْ يَدِي      ووددت لو ذهبت على براشي<sup>(٢)</sup>  
مازلت آبي وردها حتى أتت<sup>(٣)</sup>      فحسوتها في بعض ما أنا حاسي  
ومطلتها زمنًا فلمَّا صممت      لم يثنها مطلي وطول مكاسي  
لله عُمرُك من قصير طاهر      ولربَّ عُمرٍ طال بالأدناس !

\*\*\*

وحدثني نجار بن معدّ العلويّ الموسويّ رحمه الله ، قال : رأى المفيد أبو عبد الله محمد ابن النعمان الفقيه الإمام في منامه كأنّ فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت عليه وهو في مسجده بالسكّرخ ، ومعها ولداها : الحسن والحسين عليهما السلام ، صغيرين ، فسلمتهما إليه ، وقالت له : علمهما الفقه . فانتبه متعجبًا من ذلك ، فلما تعالى النهار في صبيحة تلك الليلة التي رأى فيها الرؤيا دخلت إليه المسجد فاطمة بنت الناصر ، وحولها جواريتها ، وبين يديها ابناها : محمد الرضيّ وعليّ المرتضى صغيرين ، فقام إليها وسلم عليهما ، فقالت له : أيها الشيخ ، هذان ولدآي قد أحضرتهما لتعلمهما الفقه ، فبكى أبو عبد الله وقصّ عليهما المنام ، وتولّى تعليمهما الفقه<sup>(٤)</sup> ، وأنعم الله عليهما ، وفتح لهما من أبواب العلوم والفضائل ما اشتهر عنهما في آفاق الدنيا ؛ وهو باقٍ ما بقى الدهر<sup>(٥)</sup>

(١) ب : « التي من حملة مريثته » ؛ وما أثبتته عن أ .

(٢) ديوانه ٢ : ١٣١ .

(٣) الديوان : « يازلت أحذر وردها » .

(٤) ساقطة من ب

(٥) وانظر ترجمة الشريف الرضيّ أيضا في أخبار الحمدين من الشعراء ٨٨ - ٨٩ ، وإنباه الرواة ٣ : ١١٤ - ١١٥ ، وتاريخ ابن الأثير ٧ : ٢٨٠ ، وتاريخ بغداد ٢ : ٢٤٦ - ٢٤٧ ، وتاريخ أبي الفدا ٢ : ١٤٥ ، وتاريخ ابن كثير ١٢ : ٣ - ٤ ، وابن خلكان ٢ : ٢ - ٣ ، ودمية القصر ٧٣ - ٧٥ ، وروضات الجنات ٥٧٣ - ٥٧٩ ، وشذرات الذهب ٣ : ١٨٢ - ١٨٤ ، وعيون التواريخ ( وفيات ٤٠٦ ) ، ولسان الميزان ٥ : ١٤١ ، ومرآة الجنان ٣ : ١٨ - ٢٠ ، والمنتظم لابن الجوزي ( وفيات ٤٠٦ ) ، والنجوم الزاهرة ٤ : ٢٤٠ ، والوافي بالوفيات ٢ : ٣٧٤ - ٣٧٩ ، وقيمة الدهر ٣ : ١١٦ - ١٣٥ . وله أيضا ترجمة في مقدمة كتابه الحجازات النبوية ( طبع بغداد ) منقولة عن كتاب « تأسيس الشيعة الكرام لفنون الإسلام » ، بتحقيق السيد حسن صدر الدين .

## القول في شرح خطبة نهج البلاغة

قال الرضى رحمه الله :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَمَّا بَعْدُ حَمْدُ<sup>(١)</sup> اللَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْحَمْدَ ثَمَنًا لِنِعَائِهِ ، وَمَعَاذًا مِنْ بَلَائِهِ ، وَوَسِيلًا إِلَى جَنَائِهِ ، وَسَبَبًا لَزِيَادَةِ إِحْسَانِهِ . وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِهِ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ ، وَإِمَامِ الْأُمَّةِ ، وَسِرَاجِ الْأُمَّةِ ، الْمُنْتَجَبِ مِنْ طِينَةِ الْكَرَمِ ، وَسُلَالَةِ الْمَجْدِ الْأَقْدَمِ ، وَمَنْزِلِ الْفَخَارِ الْمُعَرِّقِ ، وَفَرْعِ الْعُلَاءِ الْمُثْمَرِ الْمُورِقِ ؛ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ مَصَابِيحِ الظُّلَمِ ، وَعِصَمِ الْأُمَمِ ، وَمَنَارِ الدِّينِ الْوَاضِحَةِ ، وَمُنَاقِيلِ الْفَضْلِ الرَّاجِحَةِ . فَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ، صَلَاةً تَكُونُ إِزَاءً لِفَضْلِهِمْ ، وَمُكَافَأَةً لِعَمَلِهِمْ ، وَكِفَاءً لَطَيْبِ أَصْلِهِمْ وَفَرَعِهِمْ ، مَا أَنْارَ<sup>(٢)</sup> فَجْرَ طَالِعِ ، وَخَوَى نَجْمَ سَاطِعِ<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

### الشرح :

اعلم أنى لا أنعرضُ في هذا الشرح للكلام فيما قد فرغ منه أئمةُ العربية ، ولا لتفسير ما هو ظاهر مكشوف ؛ كما فعل القُطْبُ الرَّائِدُ<sup>(٤)</sup> ؛ فإنه شرع أولاً في تفسير قوله : « أمّا بعد » ، ثم قال : هذا هو فصل الخطاب ، ثم ذكر ما معنى الفصل ، وأطال فيه ، وقسمه أقساماً ، يشرح ما قد قرع له منه ، ثم شرح الشرح . وكذلك أخذ يفسر قوله : « من بلائه » ، وقوله : « إلى جنائنه » ، وقوله : « وسبباً » ، وقوله : « المجد » ، وقوله :

(١) : ١ « حمداً » .

(٢ - ٣) ب : « ما أنار فجر ساطع ، وخوى نجم طالع » . وكذا في مخطوطة النهج .

« الأقدم » ، وهذا كله إطالة وتضييع للزمان من غير فائدة ؛ ولو أخذنا بشرح<sup>(١)</sup> مثل ذلك لوجب أن نشرح لفظة « أمّا » المفتوحة ، وأن نذكر الفصل بينها وبين « إمّا » المكسورة ، ونذكر : هل المكسورة من حروف العطف أولا ؟ ففيه خلاف ، ونذكر هل المفتوحة مركبة أو مفردة ؟ ومهملة أو عاملة ؟ ونفسر معنى قول الشاعر :

أَبَا خُرَاشَةَ أَمَّا كُنْتَ ذَا نَفَرٍ فَإِنْ قَوْمِي لَمْ تَأْكُلْهُمْ الضَّبْعُ<sup>(٢)</sup>

بافتتح ؛ ونذكر « بعدُ » لم ضُمَّتْ إذا قطعت عن الإضافة ؟ ولم فتحت ها هنا حيث أضيفت ؟ ونخرج عن المعنى الذى قصدناه من موضوع الكتاب إلى فنون أخرى قد أحكمها أربابها .

ونبتدى<sup>١</sup> الآن فنقول : قال لى إمام من أئمة اللغة فى زماننا : هو الفخار ، بكسر الفاء ، قال : وهذا مما يغلط فيه الخاصة فيفتحنها ، وهو غير جائز ، لأنه مصدر « فاخر » ، وفاعل يحىء مصدره على « فِعال » بالكسر لا غير ، نحو : قاتلت قتالا ، ونازلت نزالا ، وخاصمت خصاماً ، وكأخت كِفاحاً ، وصارعت صِراعاً . وعندى أنه لا يبعد أن تكون الكلمة مفتوحة الفاء ، وتكون مصدر « فَخَرَ » لا مصدر « فاخر » ، فقد جاء مصدر الثلاثى - إذا كان بعينه أو لامة حرف حلق - على « فِعال » ، بالفتح ، نحو سَمَحَ سَمَاحاً ، وذَهَبَ ذَهَاباً ؛ اللهم إلا أن ينقل ذلك عن شيخ أو كتاب مونوق به نقلاً صريحاً ، فنزول الشهة . والعِصَم : جمع عِصْمَةٍ ، وهو ما يعصم به . والمنار : الأعلام ، واحدها منارة ، بفتح الميم . والمثاقيل : جمع مِثْقَال ، وهو مقدار وَزْنِ الشئ ، تقول : مثقال حبة ، ومثقال قيراط ، ومثقال دينار ؛ وليس كما تظنه العامة أنه اسم للدينار خاصة ؛ فقوله : « مثاقيل الفضل » ، أى زينات الفضل ، وهذا من باب الاستعارة . وقوله : « تكون إزاء لفضلهم » ، أى مقابلة له . ومكافأة ، بالهمز ، من كافأته أى جازيته ، وكِفَاء ، بالهمز والمد ، أى نظيراً .

(١) كذا فى ج ، وهو الصوب ، وفى باقى الأصول : « لشرح » .

(٢) البيت لعباس بن مرداس السلمى ، وأبو خراشة كنية خفاف بن ندبة - ( اللسان ٨ : ١٨٣ ) .

وخوى النجم ، أى سقط . وطينة السكرم ؛ أصله . وسلالة الجذ فرع . والوسيل : جمع وسيلة وهو ما يُتَقَرَّبُ به ، ولو قال : « وسبيلا إلى جنانه » لكان حسنا ، وإتاما قصد الإغراب ، على أنا قد قرأناه كذلك فى بعض النسخ . وقوله : « ومكافأة لعملهم » إن أراد أن يجعله قرينة « لفضلهم » كان مستقبحا عند من يريد البديع ، لأن الأولى ساكنة الأوسط ، والأخرى متحركة الأوسط ، وأما من لا يقصد البديع كالكلام القديم فليس بمستقبح . وإن لم يُرَدَّ أن يجعلها قرينة بل جعلها من حشو السجعة الثانية ، وجعل القرينة « وأصلهم » ، فهو جائز ، إلا أن السجعة الثانية تطول حدا . ولو قال عوض « لعملهم » ، « لفضلهم » لكان حسنا .

\*\*\*

قال الرضى رحمه الله :

فإني كنت فى عُنفوان السن ، وغضاضة الغُضن ، ابتدأت تأليف كتاب فى خصائص الأئمة عليهم السلام ، يشتمل على محاسن أخبارهم ، وجواهر كلامهم ، حدانى عليه غرض ذكرته فى صدر الكتاب ، وجعلته أَمَامَ الكلام . وفرغت من الخصائص التى تخص أمير المؤمنين عليا ، صلوات الله عليه ، وعاقبت عن إتمام بقية الكتاب مُحَاجَزَاتُ الأيام ، ومُطَالَاتُ الزَّمان . وكنت قد بَوَّيْتُ ما خرج من ذلك أبوابا ، وفصلته فصولا ، فجاء فى آخرها فصل يتضمن محاسن ما نُقِلَ عنه عليه السلام ؛ من الكلام القصير ، فى المواعظ والحكم والأمثال والآداب ؛ دون الخطب الطويلة ، والكتب المبسوطة ؛ فاستحسن جماعة من الأصدقاء ما اشتمل عليه الفصل المقدم ذكره ، معجبين ببدايته ، ومتعجبين من نواصيه ؛ وسألوني عند ذلك أن أبدأ بتأليف كتاب يحتوى على مختار كلام أمير المؤمنين عليه السلام فى جميع فنونه ، ومتشعبات غصونه ، من خطب وكتب ، ومواعظ وأدب ؛ عاما أن ذلك يتضمن من عجائب البلاغة ، وغرائب الفصاحة ، وجواهر العربية ، وثواب الكلم الدينية والذنباوية ؛ ما لا يوجد مجتمعا فى كلام ، ولا مجموع الأطراف

في كتاب؛ إذ كان أمير المؤمنين عليه السلام مَشْرَع الفَصَاحَةِ ومَوْرِدَها، وَمَنْشَأَ  
الْبَلَاغَةِ ومَوْلِدَها؛ ومنه عليه السلام ظهر مَسْكُونُها، وعنه أَخِذَتْ قَوَائِنُها، وعلى  
أَمْلِيَّتِه حَذَا كلِّ قَائِلٍ خَطِيبٍ، وبِكَلَامِه استعان كلِّ واعظٍ بليغ؛ ومع ذلك فقد  
سَبَق وقصروا، وتَقَدَّم وتأخروا؛ لأنَّ كَلَامَه عليه السلام الكلام الذي عليه مَسْحَةٌ من  
العلم الإلهي، وفيه عِبْقَةٌ من الكلام النبوي.

\*\*\*

### الشَّنْخُ :

عُنْفُوَانُ السَّنِّ : أوْهَلَا . ومُحَاجَزَاتُ الْأَيَّامِ : مِمَامَاتُهَا . ومُمَاطَلَاتُ الزَّمَانِ : مِدَافَعَاتُهَا .  
وقوله : «مَعْجِبِينَ» ثم قال : و «مَتَعَجِّبِينَ» ، فـ «مَعْجِبِينَ» من قولك : أَعْجَبَ فلان  
برأيه وبنفسه فهو مَعْجَبٌ بهما ، والاسم العُجْبُ بالضم ؛ ولا يكون ذلك إلا في المستحسن ،  
و «مَتَعَجِّبِينَ» من قولك : تَعَجَّبْتُ من كذا ، والاسم العَجَبُ . وقد يكون في الشيء  
يُسْتَحْسَنُ وَيُسْتَقْبَحُ وَيَتَهَوَّلُ منه ويستغرب ؛ ومراده هنا التَهَوُّلُ والاستغراب ؛ ومن ذلك  
قول أبي تمام :

أَبْدَتْ أَسَى إِذْ رَأَيْتَنِي مُخْلِصَ الْقَصَبِ      وَآلَ مَا كَانَ مِنْ عُجْبٍ إِلَى عَجَبٍ <sup>(١)</sup>  
يريد أنها كانت معجبة به أيام الشبيبة لحسنه ؛ فلما شاب انقلب ذلك العُجْبُ عَجَبًا ؛  
إما استقباحاً له أو تهوُّلاً منه واستغراباً . وفي بعض الروايات : «مَعْجِبِينَ ببدائعه» ،  
أي أنهم يعجبون غيرهم . والنواصع : الخالصة . وثواقب الكلم : مضيقاتها ؛ ومنه الشهاب  
الثاقب . وحذا كلِّ قائلٍ : اقتفى واتبع . وقوله : «مَسْحَةٌ» يقولون : على فلان مَسْحَةٌ من  
جمال ؛ مثل قولك : شيء ، وكأنه هاهنا يريد ضوئاً وصقلاً . وقوله : «عِبْقَةٌ» ، أي رائحة ،

(١) ديوانه ١ : ١١٥ ؛ مطلع قصيدة يمدح فيها الحسن بن سهل . المجلس ، من قولهم : أخلس رأسه  
إذا صار فيه بياض وسواد . والقصب : جمع قصبة ؛ وهي خصلة من الشعر تجعل كهيئة القصبة الدقيقة .  
( من شرح الديوان ) .

ولو قال عوض « العلم الإلهي » : « الكتاب الإلهي » لكان أحسن .

\*\*\*

قال الرضى رحمه الله :

فَأَجَبْتُهُمْ إِلَى الْإِبْتِدَاءِ بِذَلِكَ ، عَالِمًا بِمَا فِيهِ مِنْ عَظِيمِ النِّفْعِ ، وَمَنْشُورِ الذِّكْرِ ،  
وَمَذْخُورِ الْأَجْرِ . واعتدلتُ بِهِ أَنْ أُبَيِّنَ مِنْ عَظِيمِ قَدْرِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي  
هَذِهِ الْفَضِيلَةِ ، مُضَافَةً إِلَى الْحَاسَنِ الدَّيْثَةِ ، وَالْفَضَائِلِ الْجَمَّةِ ، وَأَنَّهُ انْفَرَدَ بِبُلُوغِ غَايَتِهَا عَنْ  
جَمِيعِ السَّلَفِ الْأَوَّلِينَ ، الَّذِينَ إِنَّمَا يُؤَثِّرُ عَنْهُمْ مِنْهَا الْقَلِيلُ النَّادِرُ ، وَالشَّاذُّ الشَّارِدُ ؛  
فَأَمَّا كَلَامُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهُوَ الْبَحْرُ الَّذِي لَا يُسَاجِلُ ، وَالْجَمُّ الَّذِي لَا يُحَافَلُ ، وَأَرَدْتُ أَنْ  
يَسُوعَ إِلَى التَّمَثُّلِ فِي الْإِفْتِخَارِ بِصَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ بِقَوْلِ الْفَرَزْدَقِ :

أُولَئِكَ آيَاتِي فَجِئْتَنِي بِمِثْلِهِمْ إِذَا جَمَعْتَنَا يَا جَرِيرُ الْمَجَامِعِ

\*\*\*

الْبَيِّنُ :

الْحَاسَنِ الدَّيْثَةِ : الْكَثِيرَةَ ، مَالُ دَيْرٍ ، أَيْ كَثِيرٍ ، وَالْجَمَّةُ مِثْلُهُ . وَيُؤَثِّرُ عَنْهُمْ ، أَيْ  
يَحْكِي وَيَنْقُلُ ، قَلْتُهُ آثَرًا ، أَيْ حَاسِيًا . وَلَا يُسَاجِلُ ، أَيْ لَا يَكَاثِرُ ، أَصْلُهُ مِنَ الزَّنْعِ  
بِالسَّجْلِ ، وَهُوَ الدَّلْوُ الْمَلِيَّةُ<sup>(١)</sup> ، قَالَ :

مَنْ يُسَاجِلْنِي يُسَاجِلْ مَا جِدًّا يَمْلَأُ الدَّلْوُ إِلَى عَقْدِ الْكَرْبِ<sup>(٢)</sup>

وَيُرْوَى : « وَيَسَاحِلُ » ، بِالْحَاءِ ، مِنْ سَاحِلِ الْبَحْرِ وَهُوَ طَرَفُهُ ، أَيْ لَا يُشَابِهُ فِي  
بُعْدِ سَاحِلِهِ . وَلَا يُحَافَلُ ، أَيْ لَا يُفَاخَرُ بِالْكَثَرَةِ ، أَصْلُهُ مِنَ الْخَفْلِ ، وَهُوَ الْإِمْتَلَاءُ ،  
وَالْحَافِلَةُ : الْمَفَاخِرَةُ بِالْإِمْتَلَاءِ ، ضَرَعُ حَافِلٍ ، أَيْ مَمْتَلٍ .

(١) الدلو ، تذكر وتؤنث .

(٢) للفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب ، اللسان ١٣ : ٣٤٦ ، ونقل عن ابن بري : « أصل  
المساجلة ، أن يستقي سافيان فيخرج كل واحد منهما في سجله مثل ما يخرج الآخر ؛ فأيهما نكمل فقد  
غلب ؛ فضرته العرب أصلا للمفاخرة » .

والفرزدق ، همام بن غالب بن صعصعة التميمي . ومن هذه الأبيات <sup>(١)</sup> :

ومنّا الذي اختيرَ الرجالَ سَمَاحَةً      وجُوداً إذا هبَّ الرياحُ الزعازعُ <sup>(٢)</sup>

ومنّا الذي أحياَ لؤيَـدَ وغالبُ      وعمرُو ؛ ومنّا حاجِبُ والأقارعُ <sup>(٣)</sup>

ومنّا الذي قادَ الجيادَ على الوجا <sup>(٤)</sup>      بنجرانَ حتّى صَبَّحتَه الترائعُ

ومنّا الذي أعطى الرَّسُولُ عَطِيَّةً      أسارى تميمٍ والعيونَ هوامعُ

الترائع : الكرام من الخيل . يعنى غزاةَ الأقارع بن حابس قبل الإسلام بنى تغلب بنجران ، وهو الذي أعطاه الرسولُ يوم حُنين أسارى تميم -

ومنّا غداةَ الرّوعِ فرسانُ غارةٍ      إذا منعتُ بعدَ الزّجاجِ الأشاجعُ <sup>(٥)</sup>

ومنّا خطيب لا يعاب وحامِلُ      أغرّ إذا التفتتُ عليه الجماعُ <sup>(٦)</sup>

- أى إذا مُدت الأصابع بعد الزّجاج إتماماً لها ؛ لأنها رماح قصيرة . وحامل ، أى حاملٌ للدّيات -

(١) من نقيضته القصيدة جرير التي أوله :

ذَكَرْتُ وَصَالَ الْبَيْضَ وَالشَّيْبُ شَالِعُ      وَدَارُ الصَّبَا مِنْ عَهْدِهِنَّ بَلَاقِعُ

وهما في النقاظ ٦٨٥ - ٧٠٥ ؛ ويخلف ترتيب القصيدة هنا عن ترتيبها هناك .

(٢) رواية النقاظ : « ما الذي اختير » ؛ يحذف الواو ؛ وهو ما يسمى بالجرم ؛ فتحذف الفاء من « فعولان » ؛ في أول البيت من القصيدة . وانظر خبر غالب بن صعصعة أبو الفرزدق ، مع عمير بن قيس الشيباني وطلبة بن قيس بن عاصم المنقري و الأغاني ١٩ : ٥ ( طبعة الساسي ) .

(٣) الذي أحيا لؤيـدَ ؛ هو جده صعصعة بن ناحية بن عقال ، وغالب أبوه ، وعمرو بن عمرو بن عدس ، والأقارع : الأقارع وفراس ابنا حابس بن عقال ؛ وانظر أخبار هؤلاء جميعا في شرح النقاظ .

(٤) الوجا : الحفا .

(٥) منعت ، يريد ارتفعت بالسيوف بعد الطعان بالرماح . والأشاجع : عصب ظاهر الكف . وفي الديوان « فتیان غارة » .

(٦) قوله : « خُطيب » يعنى شبة بن عقال بن صعصعة . والحامل ، يعنى عبد الله بن الحكيـم بن نافذ من بني حوى بن سفيان بن مجاشع ، الذي حمل الحملات يوم المريد حين قتل مسعود بن عمرو العتكي ، وكان يقال له القرن . والأغر من الرجال : المعروف ، كما يعرف الفرس بغرته في الخيل ؛ يقول : فهو معروف في الكرم والجود . ( من شرح النقاظ ) .

أولئك آبائي فيحني بهم  
إذا جعتمنا ياجريير الجامع  
٣٣ أعتلى ما حلتني دارم<sup>(١)</sup> وأصرع أقراني الذين أصارع  
أخذنا بآفاق السماء عليكم لنا قراها والنجوم الطالع<sup>(٢)</sup>  
فواجبها حتى كليب تسبني كان أباهاً نهشل أو مجاشع!

\*\*\*

قال الرضي رحمه الله :

ورأيت كلامه عليه السلام يدور على أقطاب ثلاثة: أولها الخطب والأوامر، وثانيها الكتب والرسائل، وثالثها الحكم والمواعظ؛ فأجمعت بتوفيق الله سبحانه على الابتداء باختيار محاسن الخطب، ثم محاسن الكتب، ثم محاسن الحكم والأدب، مفرداً لكل صنف من ذلك باباً، ومفصلاً فيه أوراقاً، ليكون مقدمة لاستدراك مآسأه يشد عني عاجلاً، ويقع إلى آجلاً. وإذا جاء شيء من كلامه الخارج في أثناء حوار، أو جواب سؤال، أو غرض آخر من الأغراض في غير الأنحاء التي ذكرتها، وقررت القاعدة عليها، نسبته إلى أليق الأبواب به، وأشدّها ملاحة لغرضه. وربما جاء فيما اختاره من ذلك فصول غير متسقة، ومحاسن كليم غير منتظمة، لأنني أورد التكت واللمع، ولا أقصد التتالي والنسق.

الشرح :

قوله : « أجمعت على الابتداء » ، أي عزمت . وقال القطب الراوندي : تقديره : أجمعت طازماً على الابتداء ، قال : لأنه لا يقال إلا أجمعت الأمر ، ولا يقال : أجمعت على الأمر ، قال سبحانه : ﴿ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> .

(١) القائل : « ما حلتني مجاشع » .

(٢) قراها : الشمس والقمر ، فذاب المذكور مع حاجته إلى إقامة البيت .

(٣) سورة يونس ٧١ .



هذا الذى ذكره الرواندى خلاف نص أهل اللغة ؛ قالوا : أجمعتُ الأمرَ ، وعلى الأمر ؛ كله جائز ، نص صاحب " الصّاح " ،<sup>(١)</sup> على ذلك .  
والحاسن : جمع حسن ، على غير قياس ، كما قالوا : الملامح والمذاكر<sup>(٢)</sup> ؛ ومثله المقابح . والحوار ، بكسر الحاء : مصدر حاورته ، أى خاطبته ، والأنحاء : الوجوه والمقاصد .  
وأشدّها ملاءمة لفرضه ، أى أشدّها إبصاراً له ونظراً إليه ، من لحت الشيء ؛ وهذه استعارة . يقال : هذا الكلام يلمح الكلام الفلانى ، أى يُشابهه ؛ كأن ذلك الكلام يُلمح ويُبصر من هذا الكلام .

\*\*\*

قال الرضى رحمه الله :

وَمِنْ عَجَائِبِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّتِي انْفَرَدَ بِهَا ، وَأَمِنَ الْمَشَارَكَةَ فِيهَا ؛ أَنَّ كَلَامَهُ الْوَاردَ فِي الزَّهْدِ وَالْمَوَاعِظِ ، وَالتَّذْكِيرِ وَالزَّوْاجِرِ ؛ إِذَا تَأَمَّلَهُ الْمُتَأَمِّلُ ، وَفَكَّرَ فِيهِ الْفَكِّرُ<sup>(٣)</sup> ، وَخَلَعَ مِنْ قَلْبِهِ أَنَّهُ كَلَامُ مِثْلِهِ ، مِمَّنْ عَظُمَ قَدْرُهُ وَنَفَذَ أَمْرُهُ ، وَأَحَاطَ بِالرَّقَابِ مُلْكُهُ ، لَمْ يَعْترِضْهُ الشَّكُّ فِي أَنَّهُ كَلَامُ مَنْ لَا حَظَّ لَهُ فِي غَيْرِ الزَّهَادَةِ ، وَلَا شُغْلَ لَهُ بِغَيْرِ الْعِبَادَةِ ، قَدْ قَبِعَ فِي كِسْرِ بَيْتٍ ، أَوْ انْقَطَعَ إِلَى<sup>(٤)</sup> سَفْحِ جَبَلٍ ، لَا يَسْمَعُ إِلَّا حَسَّهُ ، وَلَا يَرَى إِلَّا نَفْسَهُ ؛ وَلَا يَكَادُ يَوْقِنُ بِأَنَّهُ كَلَامُ مَنْ يَنْفَعِمُسُ فِي الْحَرْبِ ، مُصْلِتًا سَيْفَهُ ، فَيَقُطُّ الرَّقَابَ ، وَيُجَدِّلُ الْأَبْطَالَ ، وَيَعُودُ بِهِ يَنْطَفُ دَمًا ، وَيَقْطُرُ مَهْجًا ؛ وَهُوَ مَعَ تِلْكَ الْحَالِ زَاهِدٌ الزَّهَادِ ، وَبَدَلُ الْأَبْدَالِ . وَهَذِهِ مِنْ فِضَائِلِهِ الْعَجِيبَةِ ، وَخَصَائِصِهِ اللَّطِيفَةِ ، الَّتِي جَمَعَ بِهَا بَيْنَ الْأَضْدَادِ ، وَأَلْفَ بَيْنِ الْأَشْتَاتِ ، وَكَثِيرًا مَا إِذَا كَرُّ الْإِخْوَانِ بِهَا ، وَأَسْتَخْرَجُ عَجَبَهُمْ مِنْهَا ؛ وَهِيَ مَوْضِعُ الْمِيزَةِ بِهَا<sup>(٥)</sup> ، وَالْفِكْرَةِ فِيهَا .

(١) الصّاح ٣ : ١١٩٨

(٢) ب : « المذاكير » ، وما أثبتته عن أ .

(٣) ب : « المتفكر » ، وما أثبتته عن أ

(٤) مخطوطة التهيج : « في سفح » .

(٥) كلمة « بها » ساقطة من ب ؛ وهى فى أ .

(٤ - شرح نهج البلاغة - أول )

## الشيخ :

قَبَعَ الْقَنْفَذُ يَقْبَعُ قُبُوعًا ، إِذَا أَدْخَلَ رَأْسَهُ فِي جِلْدِهِ ، وَكَذَلِكَ الرَّجُلُ إِذَا أَدْخَلَ رَأْسَهُ فِي قَيْصِهِ ؛ وَكُلٌّ مَنِ انْزَوَى فِي جُحْرٍ أَوْ مَكَانٍ ضَيِّقٍ فَقَدْ قَبَعَ . وَكُسِرَ الْبَيْتُ : جَانِبُ الْجِبَاءِ . وَسَفَحَ الْجَبَلُ : أَسْفَلُهُ ، وَأَصْلُهُ حَيْثُ يَسْفَحُ فِيهِ الْمَاءُ . وَيَقْطُرُ الرِّقَابُ : يَقْطَعُهَا عَرَضًا - لَا طُولًا كَمَا قَالَ الرَّائِدِيُّ - وَإِنَّمَا ذَاكَ الْقَدَّ ، قَدَدَتُهُ طَوْلًا ، وَقَطَطْتُهُ عَرَضًا . قَالَ ابْنُ فَارِسٍ صَاحِبُ " الْمَجْمَلِ " : قَالَ ابْنُ عَائِشَةَ : كَانَتْ ضَرْبَاتٌ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامِ فِي الْحَرْبِ أَبْكَارًا ، إِنْ اعْتَلَى قَدَّ ، وَإِنْ اعْتَرَضَ قَطَّ . وَيُجَدِّلُ الْأَبْطَالُ : يُنْقِصُهُمْ عَلَى الْجِدَالَةِ ، وَهِيَ وَجْهُ الْأَرْضِ . وَيَنْطُفُ دِمَا : يَقْطُرُ . وَالْأَبْدَالُ : قَوْمٌ صَالِحُونَ لَا تَخْلُو الْأَرْضُ مِنْهُمْ ، إِذَا مَاتَ أَحَدُهُمْ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ آخَرَ ، قَدْ وَرَدَ ذَلِكَ فِي كَثِيرٍ مِنْ كُتُبِ الْحَدِيثِ .

كَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ذَا أَخْلَاقٍ مُتَضَادَّةٍ :

فَمِنْهَا مَا قَدْ<sup>(١)</sup> ذَكَرَهُ الرِّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَهُوَ مَوْضِعُ التَّعَجُّبِ ؛ لِأَنَّ الْغَالِبَ عَلَى أَهْلِ الشَّجَاعَةِ وَالْإِقْدَامِ وَالْمَغَامَرَةِ وَالْجُرْأَةِ أَنْ يَكُونُوا ذَوِي قُلُوبٍ قَاسِيَةٍ ، وَفَتْكٍ وَتَمَرُّدٍ وَجَبَرِيَّةٍ ، وَالْغَالِبَ عَلَى أَهْلِ الزُّهْدِ وَرَفْضِ الدُّنْيَا وَهَجْرَانِ مَلَاذِهَا وَالِاسْتِغْثَالِ بِمَوَاعِظِ النَّاسِ وَتَحْوِيلِهِمْ الْمَادَّ وَتَذَكِيرِهِمُ الْمَوْتَ ، أَنْ يَكُونُوا ذَوِي رِقَّةٍ وَلِينٍ ، وَضَعْفِ قَلْبٍ ، وَخَوَرٍ طَبَعٍ ؛ وَهَاتَانِ حَالَتَانِ مُتَضَادَّتَانِ ، وَقَدْ اجْتَمَعَتْ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَمِنْهَا أَنَّ الْغَالِبَ عَلَى ذَوِي الشَّجَاعَةِ وَإِرَاقَةِ الدِّمَاءِ أَنْ يَكُونُوا ذَوِي أَخْلَاقٍ سَبْعِيَّةٍ ، وَطِبَاعٍ حَوْشِيَّةٍ ؛ وَغَرَائِزٍ حَوْشِيَّةٍ ، وَكَذَلِكَ الْغَالِبُ عَلَى أَهْلِ الزَّهَادَةِ وَأَرْبَابِ الْوَعْظِ وَالتَّذَكِيرِ وَرَفْضِ الدُّنْيَا أَنْ يَكُونُوا ذَوِي انْقِبَاضٍ فِي الْأَخْلَاقِ ، وَعُيُوسٍ فِي الْوُجُوهِ ، وَنِفَارٍ مِنَ النَّاسِ

(١) كَلِمَةُ « قَدْ » سَاقِطَةٌ مِنْ ب .

واستبحاش ؛ وأمير المؤمنين عايه السلام كان أشجع الناس وأعظمهم إراقة للدم ، وأزهد الناس وأبعدهم عن ملاذ الدنيا ، وأكثرهم وعظاً وتذكيراً بأَيَّام الله ومثلاته ، وأشدَّهم اجتهداً في العبادة وآداباً لنفسه في المعاملة . وكان مع ذلك ألطف العالم أخلاقاً ، وأسفرهم وجهاً ، وأكثرهم بشراً ، وأوفاهم هشاشة ، وأبعدهم عن انقباض موحش ، أو خلُق نافر ، أو تجهّم مباعِد ، أو غِلظة وفظاظة تنفّر معهما نفس ، أو يتكدر معهما قلب . حتى عيب بالدُّعابة ؛ ولما لم يجدوا فيه مغمزا ولا مطعنا تعلّقوا بها ، واعتمدوا في التشنيف عنه عليها .

﴿ وَتِلْكَ شَكَاةٌ ظَاهِرَةٌ عَنْكَ عَارُهَا ﴾ (١) \*

وهذا من عجائبه وغرائبه اللطيفة .

ومنها أنّ الغالب على شرفاء الناس ومن هو من أهل بيت السيادة والرياسة أن يكون ذا كِبَرٍ وتيّهٍ وتعظّمٍ وتفطُّرٍ ؛ خصوصاً إذا أضيف إلى شرفه من جهة النسب شرفه من جهات أخرى ؛ وكان أمير المؤمنين عليه السلام في مُصاصِ الشرف ومعدنه ومعانيه ، لا يشكّ عدوّ ولا صديق أنه أشرفُ خلق الله نسباً بعد ابن عمّه صلوات الله عليه ، وقد حصّل له من الشرف غير شرف النسب جهاتٌ كثيرةٌ متعددة ، قد ذكرنا بعضها ، ومع ذلك فكان أشدَّ الناس تواضعاً لصغير وكبير ، وألينهم عريكة ، وأسمحهم خلُقاً ، وأبعدهم عن الكِبَر ، وأعرفهم بحق ، وكانت حاله هذه في كلّ زمانٍ وفي كلّ زمانٍ خلافته ،

(١) « الشكَاةُ توضيح . وضع العيب والذم ؛ وعير رجل عبد الله بن الزبير بأمه ؛ فقال ابن الزبير :

﴿ وَتِلْكَ شَكَاةٌ ظَاهِرَةٌ عَنْكَ عَارُهَا ﴾ \*

أراد أن تعييره لإياه بأن أمه كانت ذات النطاقين ليس بعار . ومعنى قوله : « ظاهر عك عارها » ، أي ناب ، أراد أن هذا ليس عارا يلزق به ؛ وأنه يفتخر بذلك ؛ لأنها إنما سميت ذات النطاقين ، لأنه كان لها نطاقان تحمل في أحدهما الزاد إلى أبيها وهو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار وكانت تنتطق بالنطاق الآخر ، وهى أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنها . . اللسان : ( ١٩ : ١٧١ ) ، ودبوان الهذليين ( ١ : ٢١ ) ، وهذا يحجز بيت لأبي ذؤيب الهذلي ، وصدره :

﴿ وَعَيْرَهَا الْوَاشُونَ أَنِي أَحَبُّهَا ﴾ \*

والزمان الذى قبله ، لم تغيّرهُ الإمرة ، ولا أحالت خُلُقَهُ الرياسة ، وكيف تُحيل الرياسة خُلُقَهُ وما زال رئيساً ! وكيف تُغيّر الإمرة سَجِيَّتَهُ وما برح أميراً لم يستفد بالخلافة شرفاً ، ولا اكتسب بها زينة ! بل هو كما قال أبو عبد الله أحمد بن حنبل ؛ ذكر ذلك الشيخ أبو الفرج عبد الرحمن بن على بن الجوزى فى تاريخه المعروف ” بالمنتظم “ : نذاكروا عند أحمد خلافة أبى بكر وعلى وقالوا فأكثرُوا ، فرفع رأسه إليهم ، وقال : قد أكثرْتُم ! إنَّ عليّاً لم تزِنه الخلافة ؛ ولكن زانها . وهذا الكلام دالّ بفجواه ومفهومه على أن غيره ازدان بالخلافة وتممّت نقصه ، وأن عليّاً عليه السلام لم يكن فيه نقص يحتاج إلى أن يتمم بالخلافة ؛ وكانت الخلافة ذات نقص فى نفسها ، فتمّ نقصها بولايته إياها .

ومنها أن الغالب على ذوى الشجاعة وقتل الأنفس وإراقة الدماء أن يكونوا قليلي الصفح ، بعيدى العفو ؛ لأن أكابادهم واغرة ، وقلوبهم ملتهبة ، والقوة الغضبية عندهم شديدة ، وقد علمت حال أمير المؤمنين عليه السلام فى كثرة إراقة الدم وما عنده من الحلم والصفح ، ومغالبة هوى النفس ، وقد رأيت فعله يوم الجمل ؛ ولقد أحسن مهيار فى قوله <sup>(١)</sup> :

حَتَّى إِذَا دَارَتْ رَحَى بَفْيِهِمْ      عَلَيْهِمْ وَسَبَقَ السِّيفُ الْعَذْلُ  
عَاذُوا بِعَفْوٍ مَاجِدٍ مَعُودٍ      لِلْعَفْوِ حَمَّالٍ لَهُمْ عَلَى الْعِلَلِ  
فَنَجَّتِ الْبُقْيَا عَلَيْهِمْ مِنْ نَجَا      وَأَكَلَ الْحَدِيدُ مِنْهُمْ مَنْ أَكَلَ  
أَطَّتْ بِهِمْ أَرْحَامُهُمْ فَلَمْ يُطْعَ      نَائِرَةُ الْعَيْظِ وَلَمْ يَشْفِ الْغُلُّ

ومنها أنا ما رأينا شجاعاً جواداً قط ؛ كان عبيد الله بن الزبير شجاعاً وكان أبجل الناس ، وكان الزبير أبوه شجاعاً وكان شحيحاً ؛ قال له عمر : لو وُلِّيتَها لظَلَمْتَ تَلَاظِمُ الناس

(١) من قصيدة فى ديوانه ٣ : ١٠٩ - ١١٦ . يذكر فيها ، مناقب الإمام على وما منى به من أعدائه .

في البطحاء على الصنّاع والمُدّ . وأراد علىّ عليه السلام أن يحجّر على عبد الله بن جعفر لتبذيره المال ، فاحتال لنفسه ، فشارك الزبير في أمواله وتجاراته ؛ فقال عليه السلام : أما إنّه قد لاذ بملأذ ؛ ولم يحجّر عليه . وكان طلحة شجاعاً وكان شحيحاً ، أمسك عن الإنفاق حتى خلف من الأموال ما لا يأتي عليه الحضر . وكان عبدُ الملك شجاعاً وكان شحيحاً ، يُضرب به المثل في الشحّ ، وسمي رشح الحجر لبحله . وقد علمت حالَ أمير المؤمنين عليه السلام في الشجاعة والسخاء كيف هي ؛ وهذا من أعاجيبه أيضاً عليه السلام .

\*\*\*

قال الرضى رحمه الله :

وربّما جاء<sup>(١)</sup> في أثناء هذا الاختيار اللفظُ المردّد ، والمعنى المكرّر ؛ والمذدّر في ذلك أن روايات كلامه تختلف اختلافًا شديدًا ؛ فربّما اتفق الكلامُ المختارُ في روايةٍ فنقل على وجهه ، ثم وُجد بعد ذلك في روايةٍ أخرى موضوعاً غير وضّعه الأول ؛ إمّا بزيادة مختارة ، أو بلفظ أحسن عبارة ؛ فتقتضى الحال أن يُعاد ؛ استظهاراً للاختيار ، وغيره على عقائل الكلام . وربّما بعدّ العهد أيضاً بما اختير أولاً ؛ فأعيد بعضه سهواً ونسياناً ، لا قصدًا أو اعتماداً . ولا أدعى مع ذلك أنني أحيطُ بأقطار جميع كلامه عليه السلام ؛ حتى لا يشذّ عني منه شاذّ ، ولا يندّ نادّ ، بل لا أبعد أن يكون القاصرُ عني فوق الواقع إلى ، والحاصلُ في ربّقتي دون الخارج من يدي ؛ وما علىّ إلا بذلُ الجهد ، وبلاغةُ الوسع ، وعلى الله سبحانه نهج السبيل ، وإرشاد الدليل .

ورأيتُ من بعدُ تسمية هذا الكتاب بـ " نهج البلاغة " ؛ إذ كان يفتح للناظر فيه أبوابها ، ويقرّب عليه طلابها ، وفيه حاجةُ العالم والمُتعلّم ، وبُغيةُ المُلِيح والزاهد ، ويمضي في أثنائه من عجيب الكلام في التوحيد والعدل ، وتنزيه الله سبحانه وتعالى عن شبه الخلق ، ماهو بلال كل غلّة ، وشفاء كل علة ، وجلاء كل شبهة . ومن الله أستمدّ التوفيق والعصمة ، وأنجّر التدسيد والمعونة ، وأستعيذه من خطأ الجنان قبل خطأ

(١) ب : « كان » .

اللِّسَانُ ، وَمِنْ زَلَّةِ السَّكِيمِ قَبْلَ زَلَّةِ الْقَدَمِ ، وَهُوَ حَسْبِي وَنَعْمَ الْوَكِيلُ .

### الشَّرْحُ :

في أثناء هذا الاختيار : تضاعيفه ، واحدها ثني كعِذْقٍ وأغذاق . والغيرة ، بالفتح والكسر خطأ . وعقائل الكلام : كرائمه ، وعقيلة الحى : كرمته ، وكذلك عقيلة الذنود . والأقطار : الجوانب ، واحدها قُطر . والناد : المنفرد ؛ ندَّ البعير يَنْدُ . الرُّبْعَة : عُرْوَة الحمل يجعل فيها رأس البهيمة . وقوله : « وعلى الله نهج السبيل » ، أى إبانته وإيضاحه ، نهجت له نهجاً . وأما اسم الكتاب فـ « نهج البلاغة » ، والنهج هنا ليس بمصدر ، بل هو اسم للطريق الواضح نفسه . والطَّالِب ، بكسر الطاء : الطلب . والبُئِيَّة : ما يُبْتَغى . وبلال كلَّ غُلَّة ، بكسر الباء : ما يُبَيَّل به الصدى ، ومنه قوله : انضحوا الرِّحْم بِلَالِهَا ، أى صلّوها بصلتها وندّوها<sup>(١)</sup> ، قال أوس :

كَأَنِّي حَلَوْتُ الشَّعْرَ حِينَ مَدَحْتُهُ صَفَا صَخْرَةً صَمَاءَ يَبْسُ بِلَالِهَا<sup>(٢)</sup>

وإنما استعاض من خطأ الجنان قبل خطأ اللسان ؛ لأنَّ خطأ الجنان أعظم وأخشى من خطأ اللسان ، ألا ترى أنَّ اعتقاد الكُفْر بالقلب أعظم عقاباً من أن يكفر الإنسان بلسانه وهو غير معتقد للكفر بقلبه ؛ وإنما استعاض من زَلَّةِ السَّكِيمِ قَبْلَ زَلَّةِ الْقَدَمِ ؛ لأنه أراد زَلَّةَ القدم الحقيقية ؛ ولا ريب أنَّ زَلَّةَ القدم أهونُ وأسهل ؛ لأن العاثر يستقيل من عثرته ، وذَا الزَّلَّةَ تَجِدُهُ يَنْهَضُ مِنْ صَرَعَتِهِ ؛ وأما الزَّلَّةُ بِاللِّسَانِ فَقَدْ لَا تَسْتَقَالُ عَثْرَتُهَا ، وَلَا يَنْهَضُ صَرِيعُهَا ، وَطَالَمَا كَانَتْ لَا شَوَى<sup>(٣)</sup> لَهَا ، قَالَ أَبُو تَمَامَ :

بِأَزَلَّةٍ مَا وَفَّقْتُمْ شَرَّ مَضَرَعِهَا وَزَلَّةِ الرَّأْيِ تُنْسِي زَلَّةَ الْقَدَمِ<sup>(٤)</sup>

(١) اللسان - بل ، وفي الطبعة الأولى « أنضجوا » ، تحريف .

(٢) يهجو الحكم بن مروان بن زباج ، ديوانه ١٠٠ ، واللسان ١٣ : ٦٧ ، ١٨ : ٢١٠ ، وحلا الرجل الشيء يملؤه ، أعطاه إياه ، أى جعل الشعر حلوانا له مثل العطاء .

(٣) لا شوى لها ، أى لا براء لها ، قال الكميت :

أَجِيبُوا رُقَى الْأَسَى الْمُطَاسِيَّ وَاحْذَرُوا - مَطْفَنَةَ الرِّضْفِ الَّتِي لَا شَوَى لَهَا

(٤) ديوانه ٣ : ١٩٤ ، وروايته : « ياعثرة ما وقيتم » .

# باب الخطب والأوامر





قال الرضى رحمه الله :

بَابُ الْمُخْتَارِ مِنْ خُطْبِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأُورَاهِ

ويدخل في ذلك المختار من كلامه الجارى مجرى الخطب ، فى المقامات المحضورة  
والمواقف المذكورة ، والخطوب الواردة

الشرح :

المقامات : جمع مقامة ، وقد تكون المقامة المجلس والنادى الذى يجتمع إليه الناس ،  
وقد يكون اسماً للجباة ، والأول أليق هاهنا بقوله : « المحضورة » ، أى التى قد حضرها الناس .  
ومنذ الآن نبتدى بشرح كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، ونجعل ترجمة الفصل الذى  
نروم شرحه « الأصل » فإذا أنهيناها قلنا : « الشرح » ، فذكرنا ما عندنا فيه ، وبالله التوفيق .

\*\*\*

( ١ )

الأصل :

فمن خطبة له عليه السلام يذكر فيها ابتداء خلق السماء والأرض وخلق آدم :  
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى لَا يَبْلُغُ مِدْحَتَهُ الْقَائِلُونَ ، وَلَا يُحْصَى نِعْمَاهُ الْعَادُّونَ ،  
وَلَا يُؤَدَّى حَقُّهُ الْمُجْتَهِدُونَ ؛ الَّذِى لَا يُدْرِكُهُ بَعْدُ الْهِمَمِ ، وَلَا يَنَالُهُ غَوْصُ  
الْفِطَنِ . الَّذِى لَيْسَ لِصِفَتِهِ حَدٌّ مَحْدُودٌ ، وَلَا نَعْتُ مَوْجُودٌ ، وَلَا وَقْتُ مَعْدُودٌ .  
وَلَا أَجَلٌ مَمْدُودٌ ؛ فَطَرَ الْخَلَائِقَ بِقُدْرَتِهِ ، وَنَشَرَ الرِّيحَ بِرَحْمَتِهِ ، وَوَتَدَّ  
بِالصُّخُورِ مِيدَانَ أَرْضِهِ .

## الشُّرْحُ :

الَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ الْأَدْبَاءِ وَالْمُتَكَلِّمِينَ أَنَّ الْحَمْدَ وَالْمَدْحَ أَخْوَانٌ ، لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا ،  
تَقُولُ : تَحَدَّثُ زَيْدًا عَلَى إِنْعَامِهِ ، وَمَدَحْتَهُ عَلَى إِنْعَامِهِ ، وَحَمِدْتَهُ عَلَى شَجَاعَتِهِ ، وَمَدَحْتَهُ عَلَى  
شَجَاعَتِهِ ؛ فَهُمَا سَوَاءٌ ، يَدْخُلَانِ فِيمَا كَانَ مِنْ فِعْلِ الْإِنْسَانِ ، وَفِيمَا لَيْسَ مِنْ فِعْلِهِ ، كَمَا ذَكَرْنَاهُ  
مِنَ الْمَثَالَيْنِ ، فَأَمَّا الشُّكْرُ فَأَخْصُ مِنَ الْمَدْحِ ، لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى النِّعْمَةِ خَاصَّةً ؛  
وَلَا يَكُونُ إِلَّا صَادِرًا مِنْ مُنْعَمٍ عَلَيْهِ ، فَلَا يَجُوزُ عِنْدَهُمْ أَنْ يُقَالَ : شَكَرَ زَيْدٌ عَمْرًا لِنِعْمَةٍ  
أَنْعَمَهَا عَمْرُو عَلَى إِنْسَانٍ غَيْرِ زَيْدٍ .

إِنْ قِيلَ : الِاسْتِعْمَالُ خِلَافُ ذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ : حَضَرْنَا عِنْدَ فُلَانٍ فَوَجَدْنَاهُ يُشْكِرُ  
الْأَمِيرَ عَلَى مَعْرُوفِهِ عِنْدَ زَيْدٍ ، قِيلَ : ذَلِكَ إِنَّمَا يَصِحُّ إِذَا كَانَ إِنْعَامُ الْأَمِيرِ عَلَى زَيْدٍ أَوْ جَبَّ  
سُرُورُ فُلَانٍ ، فَيَكُونُ شُكْرُ إِنْعَامِ الْأَمِيرِ عَلَى زَيْدٍ شُكْرًا عَلَى السُّرُورِ الدَّاخِلِ عَلَى قَلْبِهِ  
بِالْإِنْعَامِ عَلَى زَيْدٍ ، وَتَكُونُ لَفْظَةُ « زَيْدٍ » الَّتِي اسْتَعْمِرْتَ ظَاهِرًا لَا اسْتِنَادَ الشُّكْرِ إِلَى  
مَسْمَاها كُنَايَةً لَا حَقِيقَةً ، وَيَكُونُ ذَلِكَ الشُّكْرُ شُكْرًا بِاعْتِبَارِ السُّرُورِ الْمَذْكُورِ ، وَمَسَدِّحًا  
بِاعْتِبَارِ آخَرٍ ، وَهُوَ الْمُنَادَاةُ عَلَى ذَلِكَ الْجَمِيلِ وَالْثَنَاءِ الْوَاقِعِ بِجَنْسِهِ .

ثُمَّ إِنَّ هَؤُلَاءِ الْمُتَكَلِّمِينَ الَّذِينَ حَكَمْنَا قَوْلَهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ الْحَمْدَ وَالْمَدْحَ وَالشُّكْرَ  
لَا يَكُونُ إِلَّا بِاللِّسَانِ مَعَ انْطِبَاطِ الْقَلْبِ عَلَى الثَّنَاءِ وَالتَّعْظِيمِ ، فَإِنْ اسْتَعْمِلَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فِي  
الْأَفْعَالِ بِالْجَوَارِحِ كَانَ مَجَازًا . وَبَقِيَ الْبَحْثُ عَنْ اشْتِرَاطِهِمْ مِطَابَقَةَ الْقَلْبِ لِللِّسَانِ ؛ فَإِنَّ  
الِاسْتِعْمَالَ لَا يَسَاعِدُهُمْ ، لِأَنَّ أَهْلَ الْإِصْطِلَاحِ يَقُولُونَ لِمَنْ مَدَحَ غَيْرَهُ ، أَوْ شَكَرَهُ رِيَاءً وَسَمْعَةً :  
إِنَّهُ قَدْ مَدَحَهُ وَشَكَرَهُ وَإِنْ كَانَ مُنَافِقًا عِنْدَهُمْ . وَنَظِيرُ هَذَا الْمَوْضِعِ الْإِيمَانُ ، فَإِنَّ أَكْثَرَ  
الْمُتَكَلِّمِينَ لَا يُطْلِقُونَهُ عَلَى مَجْرَدِ النُّطْقِ اللَّسَانِيِّ ، بَلْ يَشْتَرِطُونَ فِيهِ الْإِعْتِقَادَ الْقَلْبِيَّ ، فَأَمَّا

أن يقصروا به عليه كما هو مذهب الأشعرية<sup>(١)</sup> والإمامية<sup>(٢)</sup>، أو تؤخذه أمور أخرى وهي فعل الواجب وتجنب القبيح كما هو مذهب المعتزلة<sup>(٣)</sup>، ولا يخالف جمهور المتكلمين في هذه المسألة إلا الكرامية<sup>(٤)</sup> فإن المنافق عندهم يسمى مؤمناً، ونظروا إلى مجرد الظاهر، فجعلوا النطق اللساني وحده إيماناً.

والمدحة: هيئة المدح، كالركبة، هيئة الركوب، والجلوس هيئة الجلوس<sup>(٥)</sup>؛ والمعنى مطروق جداً، ومنه في الكتاب العزيز كثير، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾<sup>(٦)</sup> وفي الأثر النبوي: «لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك»، وقال الكتاب<sup>(٧)</sup> من ذلك ما يطول ذكره، فن جدد ذلك قول بعضهم: الحمد لله على نعمته التي منها إقذارنا على الاجتهاد في حمدها، وإن عجزنا عن إحصائها وعدّها. وقالت الخنساء بنت عمرو بن الشريد:

فَمَا بَلَغَتْ كَفُّ أَمْرِي مُتَفَاوِلٍ بِهَا الْحَمْدَ إِلَّا وَالَّذِي نَلْتِ أَطْوَلَ<sup>(٨)</sup>

(١) الأشعرية: هم أصحاب أبي الحسن على بن إسماعيل الأشعري، المنتسب إلى أبي موسى الأشعري، وهي جماعة الصفائية، الذين يثبتون لله تعالى الصفات الأزلية، كالعلم والقدرة والحياة وغيرها. وانظر الكلام عليهم في الملل والنحل للشهرستاني ١: ٨٥ - ٩٤.

(٢) الإمامية: هم القائلون بإمامة علي رضي الله عنه بعد النبي عليه السلام، وهم فرق متعددة ذكرهم الشهرستاني في الملل والنحل ١: ١٤٤ - ١٥٤.

(٣) المعتزلة ويسمون أصحاب العدل والتوحيد، انظر أيضاً الكلام عليهم، وتعداد فرقهم في المصادر السابق ١: ٤٩ - ٧٨.

(٤) الكرامية: هم أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام؛ عديم الشهرستاني من جماعة الصفائية؛ لأنهم كانوا ممن يثبتون الصفات؛ إلا أنهم اتهموا فيها إلى التجسيم والتشبيه، الملل والنحل ١: ٩٩ - ١٠٤.

(٥) ١: «كالركبة والجلوس هيئة الركوب والجلوس».

(٦) سورة إبراهيم ٣٤، النحل ١٨.

(٧) ب: «في الكتاب»؛ وكلمة «في» مقحمة.

(٨) ديوانها ١٨٤؛ والرواية هناك:

فَمَا بَلَغَتْ كَفُّ أَمْرِي مُتَفَاوِلٍ بِهَا الْمَجْدَ إِلَّا حَيْثُ مَا نِلْتِ أَطْوَلَ  
وَمَا بَلَغَ الْمُهْدُونَ فِي الْقَوْلِ مِدْحَةً وَلَا صِفَةً إِلَّا الَّذِي فِيكَ أَفْضَلُ

ولا حَبَّرَ الْمُتَنَوِّنُونَ فِي الْقَوْلِ مَدْحَةً وَإِنْ أَطْنَبُوا إِلَّا وَمَا فِيكَ أَفْضَلُ

\*\*\*

ومن مستحسن ما وقفت عليه من تعظيم الباري عزّ جلاله بلفظ<sup>(١)</sup> « الحمد » قولُ بعض الفضلاء في خطبة أرجوزة علمية:

الحمد لله بِقَدْرِ الله لا قدرٍ وَسِعَ العبدِ ذِي التَّوَاهِي  
والحمد لله الَّذِي برهانه أن ليسَ شَأْنٌ ليس فيه شَأْنُهُ  
والحمد لله الَّذِي مَنْ يُنْكِرُهُ فَإِنَّمَا يُنْكِرُهُ مَنْ يُصَوِّرُهُ

وأما قوله: « الذي لا يدركه »، فيريد أن هَمَّ النُّظَارَ وأصحاب الفكر وإن عُلَّتْ وَبَعُدَتْ فإنّها لا تدركه تعالى، ولا تحيط به. وهذا حقّ، لأنّ كلّ متصوّر فلا بدّ أن يكون محسوساً، أو متخيّلاً، أو موجوداً من فطرة النّفس، والاستقراء يشهد بذلك. مثال الحسوس السّواد والحموضة؛ مثال التّخيّل إنسان يطير، أو بحر من دم. مثال الموجود من فطرة النّفس تصوّر الألم واللذة. ولما كان الباري سبحانه خارجاً عن هذا أجمع<sup>(٢)</sup> لم يكن متصوّراً.

فأما قوله: « الذي ليس لصفته حد محدود »، فإنه يعني بصفته هاهنا كنهه وحقيقته، يقول: ليس لكنهه حدّ فيعرف بذلك الحدّ قياساً على الأشياء المحدودة؛ لأنه ليس بمركّب، وكلّ محدود مركّب.

ثم قال: « ولا نعت موجود » أي ولا يدرك<sup>(٣)</sup> بالرسم؛ كما تُدْرِكُ الأشياء برسومها؛ وهو أن تعرف بالازم من لوازمها، وصفة من صفاتها.

ثم قال: « ولا وقت معدود، ولا أجل ممدود »، فيه، إشارة إلى الردّ على من قال: إنّنا

(٢) ب: « جميعاً ».

(١) أ: « بالفظلة ».

(٣) ب: « لا يدرك »، من غير واو.

نعلم كنهه الباري سبحانه لا في هذه الدنيا بل في الآخرة ؛ فإن القائلين برؤيته في الآخرة يقولون : إنا نعرف حينئذ كنهه ، فهو عليه السلام ردّ قولهم ، وقال : إنه لا وقت أبداً على الإطلاق تُعرف فيه حقيقته وكنهه ، لا الآن ولا بعد الآن ؛ وهو الحق ، لأننا لو رأيناه في الآخرة وعرفنا كنهه لتشخص شخصاً يمنع من حمله على كثيرين ، ولا يتصور أن يتشخص هذا الشخص إلا ما يُشار إلى جهته ، ولا جهة له سبحانه . وقد شرحت هذا الموضع في كتابي المعروف بـ « زيادات النقيضين »<sup>(١)</sup> ، وبينت أن الرؤية المنزهة عن الكيفية التي يزعمها أصحاب الأشعري لا بد فيها من إثبات الجهة ، وأنها لا تجري مجرى العلم ؛ لأن العلم لا يُشخص المعلوم ، والرؤية تشخص المرئي ، والتشخيص لا يمكن إلا مع كون المتشخص ذا جهة .

واعلم أن نفي الإحاطة مذكور في الكتاب العزيز في مواضع ، منها قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً ﴾<sup>(٢)</sup> ، ومنها قوله : ﴿ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئاً وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وقال بعض الصحابة : العجز عن درك الإدراك إدراك ؛ وقد غلا محمد بن هاني فقال في ممدوحه المعزّ أبي تميم معد بن المنصور العلوي :

أَتَبَعْتُهُ فِكْرِي حَتَّى إِذَا بَلَغْتُ غَايَاتَهَا بَيْنَ تَصَوُّبٍ وَتَضَعِيدٍ<sup>(٤)</sup>  
رَأَيْتُ مَوْضِعَ بُرْهَانٍ يُلُوحُ وَمَا رَأَيْتُ مَوْضِعَ تَكْوِينٍ وَتَحْدِيدٍ<sup>(٥)</sup>

وهذا مدح يليق بالخالق تعالى ، ولا يليق بالخلق .

فأما قوله : « فطر الخلائق ... » إلى آخر الفصل ؛ فهو تقسيم مشتق من الكتاب العزيز ، فقوله : « فطر الخلائق بقدرته » من قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ

(١) كذا في ح ، وفي ب : « النقيضين » وفي أ : « زيادات التفسير » ، ولم أعرّله على ذكره في كتب التراجم والفهارس .  
(٢) سورة طه ١١٠  
(٣) سورة الملك ٢  
(٤) ديوانه ٢١٠ .  
(٥) الديوان : « برهان يبين » .

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا»<sup>(١)</sup> ، وقوله : « وَنَشَرَ الرِّيحَ بِرَحْمَتِهِ » من قوله : ﴿ يُرْسِلُ  
الرِّيحَ يَنْفُثُ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله : « وَوَتَدَّ بِالصَّخُورِ مِيدَانِ أَرْضِهِ » ، من قوله : ﴿ وَالْجِبَالِ أَوْتَادًا ﴾<sup>(٣)</sup> .  
وَالْمِيدَانِ : التَّحْرُكُ وَالتَّمُوجُ .

\*\*\*

فأما القطب الراوندى رحمه الله فإنه قال إنه عليه السلام أخبر عن نفسه بأول هذا  
الفصل أنه يحمّد الله ، وذلك من ظاهر كلامه ، ثم أمر غيره من فحوى كلامه أن يحمّد  
الله ، وأخبر عليه السلام أنه ثابت على ذلك مدة حياته ، وأنه يجب على المكلفين ثبوتهم عليه  
ما بقوا ؛ ولو قال : « أحمد الله » لم يعلم منه جميع ذلك . ثم قال : والحمد أعم من الشكر ؛  
والله أخص من الإله . قال : فأما قوله : « الذى لا يبلغ مدحته القائلون » ؛ فإنه أظهر  
العجز عن القيام بواجب مدائحه ، فكيف بمحامده ! والمعنى أن الحمد كل الحمد ثابت  
للمعبود الذى حقت العبادة له فى الأزل ، واستحقها حين خلق الخلق ، وأنعم بأصول  
النعيم التى يستحق بها العبادة .

ولقائل أن يقول : إنه ليس فى فحوى كلامه أنه أمر غيره أن يحمّد الله ، وليس  
يفهم من قول بعض رعية الملك لغيره منهم : العظمة والجلال لهذا الملك أنه قد أمرهم  
بتمظيمه وإجلاله . ولا أيضاً فى الكلام ما يدل على أنه ثابت على ذلك مدة حياته ،  
وأنه يجب على المكلفين ثبوتهم عليه ما بقوا .

ولا أعلم كيف قد وقع ذلك للراوندى ! فإن زعم أن العقل يقتضى ذلك فحق ؛ ولكن

---

(١) سورة الشعراء ٢٤ . (٢) سورة الأعراف ٥٧ ، وهى قراءة أهل  
الحرمين وابن عمرو ( الجامع لأحكام القرآن ٧ : ٢٢٩ ) . (٣) سورة النبأ ٧

ليس مستفاداً من الكلام ، وهو أنه <sup>(١)</sup> قال : إن ذلك موجود في الكلام .  
 فأما قوله : لو كان قال : أحمدُ الله لم يعلم منه جميع ذلك ؛ فإنه لا فرق في انتفاء دلالة  
 « أحمد الله » على ذلك ودلالة « الحمد لله » ، وهما سواء في أنهما لا يدلان على شيء من  
 أحوال غير القائل ، فضلاً عن دلالتهما على ثبوت ذلك ودوامه في حق غير القائل .  
 وأما قوله : الله أخص من الإله ، فإن أراد في أصل اللغة ؛ فلا فرق ؛ بل الله هو الإله  
 وفُخِّم بعد حذف الهمزة ، هذا قول كافة البصريين ، وإن أراد أن أهل الجاهلية كانوا  
 يُطلقون على الأصنام لفظة « الآلهة » ، ولا يسمونها « الله » ، فحق ، وذلك عائد إلى عرفهم  
 واصطلاحهم ، لا إلى أصل <sup>(٢)</sup> اللغة والاشتقاق ؛ ألا ترى أن الدابة في العرف لا تطلق  
 على القملة ، وإن كانت في أصل اللغة دابة !

فأما قوله : قد أظهر العجز عن القيام بواجب مدائح فكيف بمحامده ! فكلام  
 يقتضي أن المدح غير الحمد ، ونحن لا نعرف فرقاً بينهما . وأيضاً فإن الكلام لا يقتضي  
 العجز عن القيام بالواجب ، لا من المادح ولا من المحامد ؛ ولا فيه تعرض لذكر الوجوب ،  
 وإنما نفى أن يبلغ القائلون مدحته ، لم يقل غير ذلك .

وأما قوله : الذي حقت العبادة له في الأزل واستحقها حين خلق الخلق ، وأنعم بأصول  
 النعم ؛ فكلام ظاهره متناقض ، لأنه إذا كان إنما استحقها حين خلق الخلق ، فكيف  
 يقال : إنه استحقها في الأزل ! وهل يكون في الأزل مخلوق يستحق عليه العبادة !

واعلم أن المتكلمين لا يطلقون على الباري سبحانه أنه معبود في الأزل أو مستحق للعبادة  
 في الأزل إلا بالقوة لا بالفعل <sup>(٣)</sup> ، لأنه ليس في الأزل مكلف يعبدته تعالى ، ولا أنعم  
 على أحد في الأزل بنعمة يستحق بها العبادة ، حتى إنهم قالوا في الأثر الوارد : « يا قديم

(٢) ساقطة من ب .

(١) ب : « وهو إنما » .

(٣) ا : « ولا بالفعل » .

الإحسان » : إن معناه أن إحسانه متقادِم العهد، لا أنه قديم حقيقة ، كما جاء في الكتا ،  
العزير : ﴿ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾<sup>(١)</sup> ، أى الذى قد توالى عليه الأزمنة المتطاو .

\*\*\*

ثم<sup>(٢)</sup> قال الراوندى : والحمد والمدح يكونان بالقول والفعل ، والألف واللام ،  
« القائلون » لتعريف الجنس ، كقولهما فى الحمد . والبلوغ : المشارفة ، يقال : بلغت المكة ،  
إذا أشرفت عليه ؛ وإذا لم تشرف على حمده تعالى بالقول فكيف توصل إليه بالفعل له  
والإله : مصدر بمعنى المألوه .

ولقائل أن يقول : الذى سمعناه أن التعظيم يكون بالقول والفعل وبترك القول والفعل ،  
قالوا : فمن قال لغيره : يا عالم فقد عظمه ومن قام لغيره فقد عظمه ، ومن ترك مدّ رجله بحضرة  
غيره فقد عظمه ، ومن كفى غرّب لسانه عن غيره فقد عظمه . وكذلك الاستخفاف والإهانة  
تسكون بالقول والفعل وبتركهما حسب ما قدمنا ذكره فى التعظيم .

فأما الحمد والمدح فلا وجه لكونهما بالفعل ، وأما قوله : إن اللام فى « القائلون »  
لتعريف الجنس ؛ كما أنها فى الحمد كذلك فموجب ؛ لأنها للاستغراق فى « القائلون »  
لا شبهة فى ذلك كالمتؤمنين والمشرّكين ، ولا يتمّ المعنى إلا به ؛ لأنه للمبالغة ، بل الحق الحمد  
أنه لا يبلغ مدحته كلّ القائلين بأسرهم . وجعل اللام للجنس ينقص عن هذا المعنى إن أراد  
بالجنس المعهود ، وإن أراد الجنسية العامة ، فلا نزاع بيننا وبينه ، إلا أن قوله : « كما أبا  
فى الحمد كذلك » يمنع من أن يحمل كلامه على الحمل الصحيح ؛ لأنها ليست فى الاستغراق ،  
للاستغراق ، يبيّن ذلك أنها لو كانت للاستغراق لما جاز أن يُحمد رسول الله صلى الله عليه  
 وآله ولا غيره من الناس ، وهذا باطل .

(١) سورة يس ٣٩

(٢) كلمة « ثم » سابقة من ا .



وأيضاً فإنها لفظ واحد مفرد معرف بلام الجنس ، والأصل في مثل ذلك أن يفيد الجنسية المطلقة ، ولا يفيد الاستغراق ، فإن جاء منه شيء للاستغراق ، كقوله : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٍ﴾<sup>(١)</sup> ، وأهلك الناس الدرهم والدينار ، فجاز ، والحقيقة ما ذكرناه . فأما قوله : البلوغ المشارفة ؛ يقال : بلغت المكان إذا أشرفت عليه . فالأجود أن يقول : قالوا : بلغت المكان ؛ إذا شارفته ؛ وبين قولنا : « شارفته » ، و « أشرفت عليه » فرق . وأما قوله : « وإذا لم يشرف على حمده بالقول فكيف يوصل إليه بالفعل ! » ، فكلام مبنى على أن الحمد قد يكون بالفعل ، وهو خلاف ما يقوله أرباب هذه الصناعة . وقوله : والإله مصدر بمعنى المألوه كلام طريف ؛ أمّا أولاً ، فإنه ليس بمصدر ؛ بل هو اسم ، كوجار للضيع وسرار للشهر<sup>(٢)</sup> ؛ وهو اسم جنس كالرجل والفرس ، يقع على كل معبود بحق أو باطل ، ثم غلب على المعبود بالحق ، كالنجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا ، والسنة : اسم لكل عام ثم غلب على عام القحط . وأظنه رحمه الله لما رآه « فعلا » ظن أنه مصدر كاللحصاد والجذاذ وغيرها . وأما ثانياً ؛ فلأن المألوه صيغة « مفعول » وليست صيغة مصدر إلا في ألفاظ نادرة ، كقولهم : « ليس له مفعول ولا مجلود » ، ولم يسمع « مألوه » في اللغة ، لأنه قد جاء : أله الرجل إذا دهش وتحرّر ؛ وهو فعل لازم لا يبنى منه « مفعول » .

\*\*\*

ثم قال الرواندي : وفي قول الله تعالى : ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ ، جلفظ الإفراد ، وقول أمير المؤمنين عليه السلام : « لا يحصى نعماء العادون » بلفظ الجمع سرّ عجيب ، لأنه تعالى أراد أن نعمة واحدة من نعمة لا يمكن العباد عدّ وجوه كونها نعمة ، وأراد أمير المؤمنين عليه السلام أن أصول نعمة لا تحصى لكثرتها ، فكيف تعدّ

(٢) السرار : بالفتح والكسر : آخر ليلة من الشهر

(١) سورة العصر ١

وجوه فروغ نعمائه ! وكذلك في كون الآية واردة بلفظة « إِنْ » الشرطية ، وكلام أمير المؤمنين عليه السلام على صيغة الخبر ، تحته لطيفة عجيبة ؛ لأنه سبحانه يريد أنكم إن أردتم أن تعدوا نعمه لم تقدرُوا على حصرها ، وعلى عليه السلام أخبر أنه قد أنعم النظر ، فعلم أن أحداً لا يمكنه حصرُ نعمه تعالى .

ولقائل أن يقول : الصحيح أن المفهوم من قوله : ﴿ وَإِنْ تَعُدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ » الجنس ؛ كما يقول القائل : أنا لا أجد إحسانك إلى ، وامتنانك على ، ولا يقصد بذلك إحساناً واحداً ، بل جنس الإحسان .

وما ذكره من الفرق بين كلام الباري وكلام أمير المؤمنين عليه السلام غيرُ بيّن ، فإنه لو قال تعالى : وإن تعدوا نعم الله ، وقال عليه السلام : ولا يحصى نعمته العادون ، لكان كل واحد منهما ساداً مسدداً الآخر .

أما اللطيفة الثانية فغير ظاهرة أيضاً ولا مليحة ؛ لأنه لو انعكس الأمر ؛ فكان القرآن بصيغة الخبر وكلام على عليه السلام بصيغة الشرط ، لكان مناسباً أيضاً ، حسب مناسبته ، والحالُ بعكس ذلك ، اللهم إلا أن تكون قرينة السجعة من كلام على عليه السلام تنبؤ عن لفظة الشرط ، وإلا فتي حذفت القرينة السجعية عن وهمك لم تجد فرقاً ؛ ونحن نعوذ بالله من التعمس والتعجرف <sup>(١)</sup> الداعي إلى ارتكاب هذه الدعاوى المنكرة .

\*\*\*

ثم قال الراوندي : إنه لو قال أمير المؤمنين عليه السلام : « الذي لا يعدّ نعمه الحاسبون » لم تحصل المبالة التي أرادها بعبارته ؛ لأن اشتقاق الحساب من الحسبان ؛ وهو الظن . قال : وأما اشتقاق العدد فن العد ؛ وهو الماء الذي له مادة ، والإحصاء : الإطاقة ؛ أحصيته ، أي أطقته ؛ فتقدير الكلام : لا يطيق عد نعمائه العادون ؛ ومعنى ذلك

(١) التعجرف : ركوب الأمر من غير ترو .

أنّ مدائحهم تعالى لا يُشْرِف على ذكرها الأنبياء والمرسلون ؛ لأنها أكثر من أن تعدّها الملائكة المقرَّبون ، والكرام الكاتبون .

ولقائل أن يقول : أمّا الحساب فليس مشتقاً من الحِسبان بمعنى الظنّ ؛ كما توهمه ، بل هو أصل برأسه ؛ ألا ترى أنّ أحدهما حَسِبْتُ أحسَب ، والآخر حَسِبْتُ أحسُب وأحسَب بالفتح والضم ؛ وهو من الألفاظ الأربعة التي جاءت شاذة . وأيضاً فإنّ « حَسِبْتُ » بمعنى ظننت يتعدى إلى مفعولين لا يجوز الاقتصارُ على أحدهما ، و « حَسِبْتُ » من العدد يتعدى إلى مفعول واحد . ثم يقال له : وَهَبْ أَنْ « الحاسبين » لو قالها مشتقة من الظنّ لم تحصل المبالغة ، بل المبالغة كادت تكون أكثر ؛ لأنّ النعم التي لا يحصرها الطانّ بظفونه أكثر من النعم التي لا يعدّها العالم بعلمه .

وأما قوله : العدد مشتق من العدّ ؛ وهو المَاء الذي له مادّة ، فليس كذلك ، بل هما أصلان . وأيضاً لو كان أحدهما مشتقاً من الآخر لوجب أن يكون العدّ مشتقاً من العدد ؛ لأنّ المصادر هي الأصول التي يقع الاشتقاق منها ؛ سواء أكان المشتق فعلاً أو اسماً<sup>(١)</sup> ، ألا تراهم قالوا في كتب الاشتقاق : إنّ الضَّرْب : الرجل الخفيف ؛ مشتق من الضَّرْب ، أي السير<sup>(٢)</sup> في الأرض للابتغاء ، قال الله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فجعل الاسم مفعولاً ومشتقاً من المصدر .

وأما الإحصاء فهو الحصر والعدّ وليس هو الإطاقة كما ذكر ؛ لا يقال : أحصيت الحجر ، أي أطقت حمله .

وأما ما قال إنه معنى الكلمة فطريف ؛ لأنه عليه السلام لم يذكر الأنبياء ولا

(١) كذا عطف بأو بعد همزة التسوية ؛ قال ابن هشام : وقد أولع الفقهاء وغيرهم بأن يقولوا : سواء أكان كذا أو كذا ، والصواب العطف بأم . المغني ١ : ٣٩ .

(٢) كذا في ج . (٣) سورة البقرة ٢٧٣ .

الملائكة ، لا مطابقة ولا تضمناً ولا التزاماً ، وأى حاجة إلى هذا التقدير الطريف الذى لا يشعر الكلام به ! ومراده عليه السلام ؛ وهو أن نعمه جلّت لكثرتها أن يُخصّصها عادماً ، هو نفى لطلاق العادّين من غير تعرض لعادّ مخصوص .

\*\*\*

قال الراوندى : فأما قوله : « لا يدركه بُعد الهمم » ؛ فالإدراك هو الرؤية والنّيل والإصابة ، ومعنى الكلام : الحمد لله الذى ليس بجسم ولا عرض ؛ إذ لو كان أحدهما لراه الرايون إذا أصابوه ؛ وإنما خصّ « بُعد الهمم » بإسناد نفى الإدراك « وغوص الفطن » بإسناد نفى النّيل لغرض صحيح ؛ وذلك أن الثنوية<sup>(١)</sup> يقولون بقدّم النور والظلمة ، ويثبتون النور جهة العلوّ والظلمة جهة السفّل ، ويقولون : إنّ العالم متمزج منهما ، فردّ عليه السلام عليهم بما معناه : إنّ النور والظلمة جسمان ، والأجسام محدثة ، والبارئ تعالى قديم .

ولقائل أن يقول : إنه لم يجزّ للرؤية ذكر فى الكلام ؛ لأنه عليه السلام لم يقل : الذى لا تدركه العيون ولا الحواس ، وإنما قال : « لا يدركه بُعد الهمم » ، وهذا يدلّ على أنه إنما أراد أن العقول لا تحيط بكنهه وحقيقته .

وأيضاً فلو سلمنا أنه إنما نفى الرؤية ، لكان لحاج أن يحاجّه فيقول له : هب أن الأمر كما تزعم ، ألسنت تريدُ بيانَ الأمر الذى لأجله خصّصّ بُعد الهمم بنفى الإدراك ، وخصّص غوص الفطن بنفى النّيل ! وقلت : إنما قُسمَ هذا التقسيم لغرض صحيح ، وما رأيّناك أوضحت هذا الغرض ؛ وإنما حكيت مذهب الثنوية ، وليس يدلّ مذهبهم على وجوب تخصيص بُعد الهمم بنفى الإدراك دون نفى النّيل ، ولا يوجب تخصيص غوص الفطن

(١) الثنوية : هم أصحاب الاثنين الأزليين ؛ يزعمون أن النور والظلمة أزليان قديمان . الشهرستاني

بنفى النَّيْل دون نفى الإدراك، وأكثر ما فى حكاية مذهبهم أنهم يزعمون أن إلهي العالم :  
النور والظلمة ، وهما جسمان ؛ وأمير المؤمنين عليه السلام يقول : لو كان صانع العالم جسما  
لَرُئِيَ ، وحيث لم يرَ لم يكن جسما ؛ أى شئ فى هذا مما يدل على وجوب ذلك التقسيم  
والتخصيص الذى زعمت أئمتنا خصصه وقسمه افترض صحيح !

\*\*\*

ثم <sup>(١)</sup> قال الراوندى : ويجوز أن يقال : البعد والغوص مصدران هاهنا بمعنى الفاعل ،  
كقولهم : فلان عدل ، أى عادل ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ۖ ﴾ <sup>(٢)</sup> ،  
أى غائرا ، فيكون المعنى : لا يدركه العالم البعيد المهم فكيف الجاهل ! ويكون المقصد  
بذلك الرد على من قال : إن محمداً صلى الله عليه وآله رأى ربه ليلة الإسراء ؛ وإن يونس  
عليه السلام رأى ربه ليلة هبوطه إلى قعر البحر .

ولقائل أن يقول : إن المصدر الذى جاء بمعنى الفاعل ألفاظ معدودة ، لا يجوز القياس  
عليها ، ولو جاز لما كان المصدر هاهنا بمعنى الفاعل ؛ لأنه مصدر مضاف ، والمصدر المضاف  
لا يكون بمعنى الفاعل . ولو جاز أن يكون المصدر المضاف بمعنى الفاعل لم يجز أن يُحمَل كلامه  
عليه السلام على الرد على من أثبت أن البارئ سبحانه مرئى ؛ لأنه ليس فى الكلام نفى  
الرؤية أصلا، وإنما غرض الكلام نفى معقوليته سبحانه، وإن الأفكار والأنظار لا تحيط  
بكمه ، ولا تنقل خصوصية ذاته ، جلّت عظمتة !

\*\*\*

ثم قال الراوندى : فأما قوله : « الذى ليس لصفته حدّ محدود ، ولا نعمت موجود ،  
ولا وقت معدود ، ولا أجل ممدود » ، فالوقت : تحرك الفلك ودوران على وجهه ، والأجل :

(١) كلمة « ثم » ساقطة من ١ .

(٢) سورة الملك ٣٠ .

مدّة الشيء ؛ ومعنى الكلام أنّ شكرى لله تعالى متجدّد عند تجديد كلّ ساعة ، ولهذا أبدل هذه الجملة من الجملة التى قبلها وهى الثانية ، كما أبدل الثانية من الأولى .

ولقائل أن يقول : الوقت عند أهل النظر مقدار حركة الفلّك ، لا نفس حركته ، والأجل ليس مطلق الوقت ، ألا تراهم يقولون : جئتُك وقتَ العصر ، ولا يقولون : أجلَ العصر ! والأجل عندهم هو الوقت الذى يعلم الله تعالى أن حياة الحيوان تبطل فيه ، مأخوذ من أجل الدّين ، وهو الوقت الذى يحلّ قضاؤه فيه .

فأما قوله : ومعنى الكلام أنّ شكرى متجدّد لله تعالى فى كلّ وقت ، ففساد ، ولا ذِكرَ فى هذه الألفاظ للشكر ، ولا أعلم من أين خطر هذا للراوندى ! وظنّه أن هذه الجمل من باب البدل غلط ، لأنها صفات ، كلّ واحدة منها صفة بعد أخرى ، كما تقول : مررت بزيد العالم ، الظريف ، الشاعر <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال الراوندى : فأما قوله : « الذى ليس لصفته حدّ » ، فظاهره إثبات الصفة له سبحانه ، وأصحابنا لا يثبتون لله سبحانه صفة ، كما يثبتها للأشعية ؛ لكنهم يجعلونه على حال ، أو يجعلونه متميزاً بذاته ؛ فأما المؤمنون عليه السلام بظاهر كلامه — وإن أثبت له صفة — إلا أن من له أنسّ بكلام العرب يعلم أنه ليس بإثبات على الحقيقة . وقد سألتى سائل فقال : ها هنا كلمتان ؛ إحداهما كفر ، والأخرى ليست بكفر ؛ وهما : لله تعالى شريك غير بصير . ليس شريك الله تعالى بصيراً ، فأيهما كلمة الكفر ؟ فقلت له : القضية الثانية ؛ وهى « ليس شريك الله تعالى بصيراً » كُفّر ؛ لأنها تتضمن إثبات الشريك ، وأمّا الكلمة الأخرى ، فيكون معناها لله شريك غير بصير ؟ بهمزة الاستفهام المقدّرة المحذوفة .

(١) من نسخة بحاشية ج : « الفاضل » .

ثم أخذ في كلام طويل يبحث فيه عن الصفة والمعنى ، ويُبطل مذهب الأشعرية بما يقوله المتكلمون من أصحابنا ، وأخذ في توحيد الصفة : لِمَ جاء وكيف يدلّ نفي الصفة الواحدة على نفي مطاق الصفات ؟ وانتقل من ذلك إلى الكلام في الصفة الخامسة التي أثبتّها أبو هاشم <sup>(١)</sup> ؛ ثم خرج إلى مذهب أبي الحسين <sup>(٢)</sup> ، وأطال جدّاً فيما لا حاجة إليه <sup>(٣)</sup> . ولقائل أن يقول : الأمر أسهل مما تظنّ ، فإننا قد بيّنا أنّ مراده نفي الإحاطة بكنهه ، وأيضاً يمكن أن يجعل الصفة هاهنا قول الواصف ، فيكون المعنى : لا ينتهي الواصف إلى حدٍّ إلّا وهو قاصر عن النعت ، لجلالته وعظمته ، جلّت قدرته .

فأما القضيتان اللتان سأله السائل عنهما فالصواب غير ما أجاب به فيهما ، وهو أن القضية الأولى كفر ، لأنها صريحة في إثبات الشريك ، والثانية لا تقتضي ذلك ، لأنه قد ينفي قول الشريك بصيراً على أحد وجهين ؛ إما لأن هناك شريكاً لكنه غير بصير ؛ لأن الشريك غير موجود ، وإذا لم يكن موجوداً لم يكن بصيراً ؛ فإذا كان هذا الاعتبار الثاني مراداً لم يكن كفراً ، وصار كالأثر المنقول : « كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله لا تؤثر هفواته » ؛ أى لم يكن فيه هفوات فتؤثر وتحكى ، <sup>(٤)</sup> وليس أنه كان المراد في مجلسه هفوات إلّا أنّها لم تؤثر .

\*\*\*

قال الراوندى : فإن قيل : تركيب هذه الجملة يدلّ على أنه تعالى فطر الخليفة قبل خلق السموات والأرض .

(١) هو أبو هاشم عبد السلام بن أبي علي الجبائي ؛ وانظر ص ٩ من هذا الجزء

(٢) هو أبو الحسين محمد بن علي بن الطيب البصري ؛ وانظر ص ٩ من هذا الجزء

(٣) ب : « فيه » ( ٤ - ٤ ) ب : « وليس المراد أنه قد كانت » .

قلنا : قد اختلف في ذلك فقيل : أوّل ما يحسن منه تعالى خلقه ذاتا حيّة ، يخلق فيها شهوةً لمدرّك تدركه فتلتذّ به ، ولهذا قيل : تقديم خلق الجماد على خلق الحيوان عبث وقبيح . وقيل : لا مانع من تقديم خلق الجماد إذا علم أنّ علم بعض المكلفين فيما بعد بخلقه قبله لطف له .

ولقائل أن يقول : أمّا إلى حيث انتهى به الشرح فليس في الكلام تركيب يدلّ على أنّه تعالى فطر خلقه قبل خلق السموات والأرض . وإنّما قد يؤمّر تأمل كلامه عليه السلام فيما بعد شيئاً من ذلك ، لما قال : « ثم أنشأ سبحانه فتقّ الأجواء » ؛ على أنا إذا تأملنا لم نجد في كلامه عليه السلام ما يدلّ على تقديم خلق الحيوان ؛ لأنه قبل أن يذكر خلق السماء لم يذكر إلا أنه فطر الخلائق . وتارة قال : « أنشأ الخلق » ، ودلّ كلامه أيضاً على أنه نشر الرياح ، وأنه خلق الأرض وهي مضطربة فأرساها بالجبال ؛ كلّ هذا يدلّ على كلامه ، وهو مقدّم في كلامه على فتقّ الهواء والفضاء وخلق السماء ، فأما تقديم خلق الحيوان أو تأخيرها فلم يتعرض كلامه عليه السلام له ، فلا معنى لجواب الراونديّ وذوكره ما يذكره المتكلمون من أنه هل يحسن تقديم خلق الجماد على الحيوان أم لا ؟

\*\*\*

الأصل :

أوّل الدّين معرفته ، وكمال معرفته التّصديق به ، وكمال التّصديق به توحيدُهُ ، وكمال توحيدِهِ الإخلاصُ لَهُ ، وكمال الإخلاصِ لَهُ نفْيُ الصّفاتِ عَنْهُ ؛ لِشهادةِ كُلِّ صِفَةٍ أَنَّهَا غَيْرُ الْمُوصُوفِ ، وشهادةِ كُلِّ مُوصُوفٍ أَنَّهُ غَيْرُ الصّفةِ . فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَقَدْ قَرَنَهُ ، وَمَنْ قَرَنَهُ فَقَدْ ثَنَّاهُ ، وَمَنْ ثَنَّاهُ فَقَدْ جَزَّاهُ ، وَمَنْ جَزَّاهُ فَقَدْ سَجَّاهُ .



وَمَنْ جَهِلَهُ فَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ ، وَمَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ فَقَدْ حَدَّثَهُ ، وَمَنْ حَدَّثَهُ فَقَدْ عَدَّهُ ، وَمَنْ قَالَ : « فِيمَ » فَقَدْ ضَمَّنَهُ ، وَمَنْ قَالَ : « عَلَامَ » فَقَدْ أَخْلَى مِنْهُ .

\*\*\*

## البَيِّنَات :

إنما قال عليه السلام : « أول الدين معرفته » ، لأنَّ التقليد باطل ، وأول الواجبات الدينية المعرفة . ويمكن أن يقول قائل : أستمُّ تقولون في علم الكلام : أول الواجبات النظر في طريق معرفة الله تعالى ؛ وتارة تقولون : القصد إلى النظر ؟ فهل يمكن الجمع بين هذا وبين كلامه عليه السلام ؟ !

وجوابه أن النظر والقصد إلى النظر إنما وجبا بالعرض لا بالذات ؛ لأنهما وُصِّلتا إلى المعرفة ، والمعرفة هي المقصود بالوجوب ، وأمير المؤمنين عليه السلام أراد : أول واجب مقصود بذاته من الدين معرفة الباري سبحانه ؛ فلا تناقض بين كلامه وبين آراء المتكلمين .

وأما قوله : « وكل معرفة التصديق به » ؛ فلأن معرفته قد تكون ناقصة ، وقد تكون غير ناقصة ، فالمعرفة الناقصة هي المعرفة بأن للعالم صانعاً غير العالم ؛ وذلك باعتبار أن الممكن لا بد له من مؤثر ، فمن علم هذا فقط علم الله تعالى ولكن علماً ناقصاً ، وأما المعرفة التي ليست ناقصة فإن تعلم أن ذلك المؤثر خارج عن سلسلة الممكنات ، والخارج عن كل الممكنات ليس بممكن ، وما ليس بممكن فهو واجب الوجود ؛ فمن علم أن للعالم مؤثراً واجب الوجود فقد عرفه عرفاناً أكمل من عرفان أن للعالم مؤثراً فقط ؛ وهذا الأمر الزائد هو المكفى عنه بالتصديق به ؛ لأن أخص ما يمتاز به الباري عن مخلوقاته هو وجوب الوجود .

وأما<sup>(١)</sup> قوله عليه السلام : « وكال التصديق به توحيدُهُ » ، فلأن مَنْ علم أنه تعالى واجبُ الوجود مصدّق بالبارئ سبحانه ، لكن ذلك التصديق قد يكون ناقصاً ، وقد يكون غير ناقص ؛ فالتصديق الناقص أن يقتصر على أن يعلم أنه واجبُ الوجود فقط ، والتصديق الذي هو أكمل من ذلك وأتمّ هو العلمُ بتوحيده سبحانه ، باعتبار أن وجوب الوجود لا يمكن أن يكون لذاتين ؛ لأن فرض واجبي الوجود يُفْضِي إلى عموم وجوب الوجود لهما وامتياز كل واحد منهما بأمر غير الوجوب المشترك ؛ وذلك يُفْضِي إلى تركيبيهما وإخراجهما عن كونهما واجبي الوجود ؛ فمن علم البارئ سبحانه واحداً ، أى لا واجب الوجود إلا هو يكون أكمل تصديقاً ممن لم يعلم ذلك ؛ وإنما اقتصر على أن صانع العالم واجب الوجود فقط .

وأما قوله : « وكال توحيدِهِ الإخلاصُ له » ؛ فالمراد بالإخلاص له هاهنا هو نفْيُ الجسميّة والعَرَضِيّة ولوازمهما عنه ؛ لأن الجسم مركب ، وكل مركب ممكن ، وواجب الوجود ليس بممكن . وأيضاً فكل عَرَضٍ مفتقر ، وواجب الوجود غير مفتقر ؛ فواجب الوجود ليس بعَرَضٍ . وأيضاً فكل جِرْمٌ محدث ، وواجب الوجود ليس بمحدث ، فواجب<sup>(٢)</sup> الوجود ليس بجرم . وأيضاً فكل حاصل في الجهة ، إما جِرْمٌ أو عَرَضٌ ، وواجب الوجود ليس بجِرْمٍ ولا عَرَضٍ ، فلا يكون حاصلًا في جهة ؛ فمن عرف وحدانية البارئ ولم يعرف هذه الأمور كان توحيدِهِ ناقصاً ، ومن عرف هذه الأمور بعد العلم بوحدانيته تعالى فهو الخالص في عِرْفَانِهِ جلّ اسمه ، ومعرفة تكون أتمّ وأكمل .

وأما قوله : « وكالُ الإخلاص له نفْيُ الصفات عنه » ، فهو تصريحٌ بالتوحيد الذي تذهب إليه المعتزلة ، وهو نفْيُ المعاني القديمة<sup>(٣)</sup> التي تُنْزِطُهَا الْأَشْعَرِيَّةُ وَغَيْرُهَا ، قال عليه السلام :

(٢) ب : « وواجب » .

(١) ب : « فأما » .

(٣) ١ : « التقديمية » .

« لشهادة كلِّ صفة أنَّها غير الموصوف ، وشهادة كلِّ موصوف أنه غير الصفة » ؛ وهذا هو دليل المعتزلة بعينه ، قالوا : لو كان عالماً بمعنى قديم ؛ لكان ذلك المعنى إما هو أو غيره ، أو ليس هو ولا غيره . والأوّل باطل ؛ لأننا نعقل ذاته قبل أن نعقل أو نتصوّر له علماً ؛ والمتصوّر مُغاير لما ليس بمتصوّر . والثالث باطل أيضاً ، لأنّ إثبات شيئين : أحدهما ليس هو الآخر ولا غيره ، معلوم فسادُه ببديهة العقل ، فتعَيّن القسم الثانی وهو مُحال ، أما أوّلًا فبإجماع أهلِ المِلَّة ، وأما ثانياً فلما سبق من أنّ وجوب الوجود لا يجوز أن يكون لشيئين ؛ فإذا عرفت هذا فاعرف أنّ الإخلاص له تعالى قد يكون ناقصاً وقد لا يكون ، فالإخلاص الناقص هو العلم بوجوب وجوده ، وأنه واحد ليس بجسم ولا عَرَض ، ولا <sup>(١)</sup> يصحّ عليه ما يصحّ على الأجسام والأعراض . والإخلاص التامّ هو العلم بأنّه لا تقوم به المعاني القديمة ، مضافاً إلى تلك العلوم السابقة ؛ وحينئذ تتمّ المعرفة وتكمل .

ثم أكرّد أمير المؤمنين عليه السلام هذه الإشارات الإلهية بقوله : « فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سبحانه فقد قرّنه » ، وهذا حقّ ؛ لأنّ الموصوف يقارن الصفة ، والصفة تقارنه . قال : « ومن قرّنه فقد ثنّاه » ، وهذا حقّ ، لأنه قد أثبت قديمين ، وذلك محض الثنئية .

قال : « ومن ثنّاه فقد جزّأه » ؛ وهذا حقّ ، لأنه إذا أطلق لفظة الله تعالى على الذات والعلم القديم فقد جعل مسمّى هذا اللفظ وفائدته متجزّئة ، كإطلاق لفظ « الأسود » على الذات التي حلّها سواد .

قال : « ومن جزّأه فقد جهله » ؛ وهذا حقّ ، لأنّ الجهل هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو به .

قال : « ومن أشار إليه فقد حدّته » ؛ وهذا حقّ ، لأنّ كلّ ما أشار إليه فهو محدود ؛

---

(١) ب : « فلا يصح » .

لأنّ المشار إليه لابدّ أن يكون في جهة مخصوصة ، وكلّ ماهو في جهة فله حدّ وحدود ؛  
أى أقطار وأطراف .

قال : « ومن حدّه فقد عدّه » ، أى جعله من الأشياء الحديثة ، وهذا حقّ ، لأنّ  
كلّ محدود معدود في الذوات الحديثة .

قال : « ومن قال : فيمّ ؟ فقد ضمّنه » ، وهذا حقّ ، لأنّ من تصوّر أنه في شيء فقد  
جعله إما جسماً مستتراً في مكان ، أو عرضاً سارياً في محلّ ، والمكان متضمّن للتمكن ،  
والحلّ متضمّن للعرض .

قال : « ومن قال : علام ؟ فقد أخلى منه » ، وهذا حقّ ، لأنّ من تصوّر أنه تعالى  
على العرش ، أو على الكرسيّ ، فقد أخلى منه غير ذلك الموضع . وأصحاب تلك المقالة يمتنعون  
من ذلك ؛ ومرادّه عليه السلام إظهار تناقض أقوالهم ؛ وإلا فلو قالوا <sup>(١)</sup> : هب أنا قد أخلينا  
منه غير ذلك الموضع ؛ أى محذور يلزمنا ؟ فإذا قيل لهم : لو خلا منه موضع دون موضع لكان  
جسماً ، ولزم حدوثه ، قالوا : لزوم الحدوث والجسمية إنّما هو من حصوله في الجهة لا من خلوه  
بعض الجهات عنه ؛ وأنتم إنّما احتججتم علينا بمجرّد خلوه بعض الجهات منه ، فظهر أنّ توجيهه  
الكلام عليهم إنّما هو إزام لهم ، لا استدلال على فساد قولهم .

\*\*\*

فأمّا القطب الراوندى فإنه قال في معنى قوله : « نفى الصفات عنه » : أى صفات  
الخلقين ، قال : لأنه تعالى عالم قادر ، وله بذلك صفات ، فكيف يجوز أن يقال : لا صفة له !  
وأيضاً فإنه عليه السلام قد أثبت لله تعالى صفةً أوّلاً ، حيث قال : « الذى ليس لصفته  
حدّ محدود » ، فوجب أن يُحمّل كلامه على ما ينزّه عن المناقضة .

---

(١) ب : « قال » .

وأيضاً فإنه قد قال فيما بعدُ في صفة الملائكة : « إنهم لا يَصِفُونَ الله تعالى بصفات المصنوعين » ، فوجب أن يحمل قوله الآن : « وكألُ توحيدِه نفى الصفات عنه » على صفات المخلوقين ، محلاً للمطلق على المقيّد .

واقائل أن يقول : لو أراد نفى صفات المخلوقين عنه لم يستدلّ على ذلك بدليل الغيرية ، وهو قوله : « لشهادة كل صفة أنها غيرُ الموصوف » ، لأن هذا الاستدلال لا ينطبق على دَعْوَى أنه غير موصوف بصفات المخلوقين ، بل كان ينبغى أن يستدلّ بأن صفات المخلوقين من لوازم الجسميّة والعَرَضِيّة ، والبارئ ليس بجسم ولا عَرَض ، ونحن قد بينا أن مراده عليه السلام إبطال القول بالمعاني القديمة ، وهى المسماة بالصفات فى الاصطلاح القديم<sup>(١)</sup> ، ولهذا يسمّى أصحاب المعاني بالصفاتية . فأما كونه قادراً وعالماً فأصحابها أصحاب الأحوال ، وقد بينا أن مراده عليه السلام بقوله : « ليس لصفته حدّ محدود » ، أى لـ كنهه وحقيقته ، وأما كون الملائكة لا تصف البارئ بصفات المصنوعين فلا يقتضى أن يُحمَلَ كل موضوع فيه ذكر الصفات على صفات المصنوعين ، لأجل تقييد ذلك فى ذكر الملائكة ، وأين هذا من باب حمل المطلق على المقيّد ! لا سيما وقد ثبت أن التعليل والاستدلال يقضى ألا يكون المراد صفات المخلوقين .

وقد تكلف الراوندى لتطبيق تعليله عليه السلام نفى الصفات عنه بقوله : « لشهادة كل صفة أنها غيرُ الموصوف » ، بكلام عجيب ؛ وأنا أحكى ألفاظه لتعلم ؛ قال : معنى هذا التعليل أن الفعل فى الشاهد لا يشابه الفاعل ، والفاعل غيرُ الفعل ؛ لأن ما يوصف به الغير إنما هو الفعل أو معنى الفعل ، كالضارب والفهم ؛ فإن الفهم والضرب كلاهما فعل ، والموصوف بهما فاعل ، والدليل لا يختلف شاهداً وغائباً ؛ فإذا كان تعالى قديماً وهذه الأجسام محدثة كانت معدومة ثم وجدت ، يدلّ على أنها غيرُ الموصوف بأنه خالقها ومدبرها .

---

(١) ساقطة من ج .

انقضى كلامه . وحكايته تُعني عن الرد عليه .  
ثم قال : « الأول » على وزن « أفعَل » يستوى فيه المذكر والمؤنث ، إذا لم يكن فيه  
الألف واللام ، فإذا كانا فيه قيل للمؤنث « الأولى » .  
وهذا غير صحيح ، لأنه يقال : كلمت فضلاًهنّ ، وليس فيه <sup>(١)</sup> ألف ولا م ، وكان  
ينبغي أن يقول إذا كان منكراً مصحوباً بمن استوى المذكر والمؤنث في لفظ « أفعَل » ،  
تقول : زيد أفضل من عمرو ، وهند أحسن من دعد .

\*\*\*

### الأصل :

كائنٌ لا عن حدثٍ ، موجودٌ لا عن عدمٍ ، مع كلِّ شيءٍ لا بمقارنةٍ ، وغيرُ  
كلِّ شيءٍ لا بمزابلةٍ ، فاعِلٌ لا بمعنى الحركات والآلة ، بصيرٌ ؛ إذ لا منظور إليه  
من خلقه ، متوحدٌ ؛ إذ لا سكن يستأنس به ، ولا يستوحش لفقده . أنشأ الخلق  
إنشاءً ، وأبتدأه ابتداءً ، بلا روية أجالها ، ولا تجرّبة استفادها ، ولا حركة أخذتها ،  
ولا همامة نفس اضطرب فيها . أحوال الأشياء لأوقاتها ، ولآدم بين مختلفاتها ، وغرز  
غرائزها ، وألزمها أشباحها ؛ عالمها قبل ابتدائها ، محيطاً بحدودها وأنتهائها ،  
عارفاً بقرائنها وأحنائها .

\*\*\*

### الشرح :

قوله عليه السلام : « كائن » ، وإن كان في الاصطلاح العرفي مقولاً على ما ينزهه  
البارئ عنه ؛ فراه <sup>(٢)</sup> به المفهوم اللغوي ؛ وهو اسم فاعل من « كان » ، بمعنى وجد ،  
كأنه قال : موجود غير محدث .

(٢) ١ : « فراد » .

(١) ب : « فيهن » .

فإن قيل : فقد قال بعده : « موجود لا عن عدم » فلا يبقى بين الكلمتين فرق .  
 قيل : بينهما فرق ، ومراده بالموجود لا عن عدم هاهنا وجوب وجوده ونفى إمكانه ،  
 لأنّ مَنْ أثبت قديماً ممكناً ؛ فإنه وإن نفي حدوثه الزماني فلم ينفِ حدوثه الذاتي ،  
 وأمير المؤمنين عليه السلام نفي عن الباري تعالى في الكلمة الأولى الحدوث الزماني ، ونفي  
 عنه في الكلمة الثانية الذاتي . وقولنا في الممكن : إنه موجود من عدم ، صحيح عند  
 التأمل ، لا بمعنى أنّ عدمه سابق له زماناً ، بل سابق لوجوده ذاتاً ، لأن الممكن يستحقّ  
 من ذاته أنّه لا يستحقّ الوجود من ذاته .

وأما قوله : « مع كلّ شيء لا بمقارنة » ، فمراده بذلك أنّه يعلم الجزئيات والكلّيات ،  
 كما قال سبحانه : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِمُهُمْ ﴾ (١) .

وأما (٢) قوله : « وغير كلّ شيء لا بمزايلة » ، لأنّ المتغيرين في الشاهد هما مازايل  
 أحدهما الآخر وبأينه بمكان أو زمان ، والباري سبحانه يباين الموجودات مباينة منزّهة  
 عن المكان والزمان ، فصدق عليه أنّه غير كلّ شيء لا بمزايلة .

وأما قوله : « فاعل لا بمعنى الحركات والآلة » ، فحق ؛ لأن فعله اختراع ، والحكام  
 يقولون : إبداع ، ومعنى الكلمتين واحد ؛ وهو أنّه يفعل لا بالحركة والآلة كما يفعل  
 الواحد منّا ، ولا يوجد شيئاً من شيء .

وأما قوله : « بصير ؛ إذ لا منظور إليه من خلقه » ، فهو حقيقة مذهب أبي هاشم  
 رحمه الله وأصحابه ، لأنهم يُطلقون عليه في الأزّل أنّه سميع بصير ، وليس هناك مسموع  
 ولا مبصر ، ومعنى ذلك كونه بحالٍ يصحّ منه إدراك المسموعات والمبصرات إذا وجدت ؛

(١) سورة المجادلة ٧

(٢) ١ : « فأما » .

وذلك يرجع إلى كونه حيًّا لا آفة به ، ولا يُطلقون عليه أنه سامع مبصر في الأزل ، لأنَّ السامع المبصر هو المدرك بالفعل لا بالقوَّة .

وأما قوله : « متوحد ، إذ لا سَكَنَ يَسْتَأْنِسُ بِهِ ، ويستوحش لفقده » ، فـ « إذ » هاهنا ظرف ، ومعنى الكلام أنَّ العادة والعرف إطلاق « متوحد » على من قد كان له من يستأنس بقربه ويستوحش بهذه فأنفرد عنه ، والبارئ سبحانه يطلق عليه أنه متوحد في الأزل ولا موجود سواه : وإذا صدق سلب الموجودات كلها في الأزل صدق سلب ما يؤنس أو يوحش : فتوحد سبحانه بخلاف توحد غيره .

وأما قوله عليه السلام : « أنشأ الخلق إنشاء ، وابتدأ ابتداء » ، فكلمتان مترادفتان على طريقة الفصحاء والبلغاء ؛ كقوله سبحانه : ﴿ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴾<sup>(١)</sup> . وقوله : ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله : « بلا رويَّة أجالها » ، فالرويَّة الفكرة ، وأجالها : رددها ؛ ومن رواه : « أحالها » بالخاء ، أراد صرفها . وقوله : « ولا تجربة استفادها » ، أى لم يكن قد خلق من قبل أجساماً فخصت له التجربة التى أعانته على خلق هذه الأجسام .

وقوله : « ولا حركة أحدثها » ، فيه ردٌّ على الكرامية الذين يقولون : إنه إذا أراد أن يخلق شيئاً مهيئاً عنه أحدث في ذاته حادثاً ، يسمى الإحداث ، فوق ذلك الشئ المبين عن ذلك المعنى المتجدد المسمى إحداثاً .

وقوله : « ولا هامة نفس اضطرب فيها » ، فيه ردٌّ على المجوس والثنوية القائلين بالهامة ، ولهم فيها خبط طويل يذكره أصحاب المقالات ، وهذا يدل على صحة ما يقال : إنَّ أمير المؤمنين عليه السلام كان يعرف آراء المتقدمين والمتأخرين ، ويعلم العلوم كلها ، وليس ذلك ببعيد من فضائله ومناقبه عليه السلام



وأما قوله : « أحال الأشياء لأوقاتها » ، فمن رواها : « أحل الأشياء لأوقاتها » ، فعناه جعل محل كل شيء ووقته كمحل الدين . ومن رواها : « أحال » فهو من قولك : حال في متن فرسه ، أى وثب ، وأحاله غيره ، أى أثبته على متن الفرس ؛ عداه بالهمزة ، وكأنه لما أقر الأشياء في أحيائها وأوقاتها صار كمن أحال غيره على فرسه .

وقوله . « ولازم بين مختلفاتها » ، أى جعل المختلفات ملتزمات<sup>(١)</sup> ، كما قرّن النفس الروحانية بالجسد الترابي ، جلّت عظمتُهُ !

وقوله : « وغرّز غرائزها » ، المروى بالتشديد ، والغريزة : الطبيعة ، وجمعها غرائز ، وقوله : « غرّزها » ، أى جعلها غرائز ، كما قيل : سبحان من ضوأ الأضواء ! ويجوز أن يكون من غرّز الإبرة بمعنى غرست . وقد رأينا في بعض النسخ بالتخفيف .

وقوله : « وألزمها أشباحها » ، الضمير المنصوب في « ألزمها » عائد إلى الغرائز ، أى ألزم الغرائز أشباحها ، أى أشخاصها ، جمع شَبَح ، وهذا حق ؛ لأن كلاً مطبوع على غريزة لازمة ، فالشجاع لا يكون جباناً ، والبخيل لا يكون جواداً ؛ وكذلك كل الغرائز لازمة لا تنتقل .

وقوله : « عالمًا بها قبل ابتدائها » ، إشارة إلى أنه عالم بالأشياء فيما لم يزل .  
وقوله : « محيطاً بحدودها وانتهائها » أى بأطرافها ونهاياتها .  
وقوله : « عارفاً بقرائنها وأحنائها » ، القرائن : جمع قَرُونَة<sup>(٢)</sup> ، وهى النفس . والأحناء : الجوانب ، جمع حَنَو ، يقول : إنه سبحانه عارف بنفوس هذه الغرائز التى ألزمها أشباحها ، عارف بجهاتها وسائر أحوالها المتعلقة بها والصادرة عنها .

\*\*\*

(١) ب : « ملشمة » ، وما أثبتته عن .  
(٢) ومنه قول أوس بن حجر :  
فَلَا قَىْ امْرَأً مِنْ مَيِّدَعَانَ وَأَسْمَحَتِ قَرُونَتُهُ بِالْيَاسِ مِنْهَا فَعَجَّلَا

أى طابت نفسه بتركها .

( ٦ - شرح نهج البلاغة - أول )

فأما القطب الراوندى فإنه قال : معنى قوله عليه السلام : « كائن لآعن حدث ، موجود لا عن عدم » ، أنه لم يزل موجوداً ، ولا يزال موجوداً ، فهو باقٍ أبداً كما كان موجوداً أولاً ؛ وهذا ليس بجديد ، لأنّ اللفظ لا يدلّ على ذلك ولا فيه تعرّض بالبقاء فيما لا يزال .

وقال أيضاً : قوله عليه السلام : « لا يستوحش » ، كلام مستأنف . ولقائل أن يقول : كيف يكون كلاماً مستأنفاً ، والهاء « فى فقده » ترجع إلى « السكن » المذكور أولاً ! وقال أيضاً : يُقال : ماله فى الأمر همة ولا همة ؛ أى لا يهتمّ به ، والهمة : التردد ، كالعزم . ولقائل أن يقول : العزم هو إرادة جازمة حصّلت بعد التردد ، فبطل قوله : إنّ الهمة هى نفس التردد كالعزم . وأيضاً فقد بينّا سراده عليه السلام بالهمة ؛ حكى زُرّقان<sup>(١)</sup> فى كتاب « المقالات » ، وأبو عيسى الوراق<sup>(٢)</sup> ، والحسن بن موسى<sup>(٣)</sup> ، وذكره شيخنا أبو القاسم البلخى<sup>(٤)</sup> فى كتابه فى « المقالات » ، أيضاً عن الثنوية : أنّ النور الأعظم اضطربت عزائم وإرادته فى غزو الظلمة والإغارة عليها ، فخرجت من ذاته قطعة - وهى الهمة المضطربة فى نفسه - فخالطت الظلمة غازية لها ، فاقتطعتا الظلمة عن النور الأعظم ، وحالت بينهما وبينه ، وخرجت همة الظلمة غازية للنور الأعظم ، فاقتطعت النور الأعظم عن الظلمة ، ومزجها بأجزائه ، وامتزجت همة النور بأجزاء الظلمة أيضاً ، ثم ما زالت الهمةتان تتقاربان

(١) هو زُرّقان المتكلم ؛ تلميذ إبراهيم بن سيار النظام ؛ وقد حكى زُرّقان عن النظام أقوالاً فى الفرق بين الفرق ٥٠ - ٥١ ، وذكره المسعودى فى التنبيه والإشراف ٣٤٢ .

(٢) هو أبو عيسى محمد بن هارون الوراق ؛ كان من نظارى المعتزلة ؛ وله تصانيف على مذهبهم . توفى سنة ٢٤٧ . لسان الميزان ٥ : ٤١٢ .

(٣) هو أبو محمد الحسن بن موسى النوبختى ؛ من متكلمي الإمامية ؛ وذكره الطوسى فى طبقاتهم ؛ عاش فى القرن الثالث . لسان الميزان ٢ : ٢٥٨ ، روضات الجنات ٣١ ، تنقيح المقال ١ : ٣١٢ .

(٤) هو أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخى السكبي ؛ شيخ المعتزلة ، وكان على رأس طائفة منهم يقال لهم السكبية ؛ توفى سنة ٣١٩ . ابن خلّكان ١ : ٢٥٢

وتتدانيان وهما متمزجتان ، بأجزاء هذا وهذا ؛ حتى انبني منهما هذا العالم المحسوس . ولهم في  
الهمة كلام مشهور ؛ وهي لفظة اصطلاحوا عليها ، واللغة العربية ماعرفنا فيها استعمال الهمة  
بمعنى الهمة ، والذي عرفناه الهمة والهمة - بالكسر والفتح - والهمة ، وتقول : لا هم إلى  
بهذا الأمر ، مبنى على الكسر كقطام ، ولكنها لفظة اصطلاحية مشهورة عند أهلها .

\*\*\*

### الأصل :

ثُمَّ أُنشَأُ سُبْحَانَهُ فَتَقَى الْأَجْوَاءَ ، وَشَقَّ الْأَرْجَاءَ ؛ وَسَكَتَ الْهَوَاءَ ، فَأَجْرَى <sup>(١)</sup>  
فِيهَا مَاءٌ مُتَلَطِّمًا تَيَّارُهُ ، مُتَرَاكِمًا زَخَّارُهُ ، حَمَلَهُ عَلَى مَتْنِ الرِّيحِ الْعَاصِفَةِ ، وَالزَّعْزَعِ  
الْعَاصِفَةِ ، فَأَمَرَهَا بِرَدِّهِ ، وَسُلِّطَهَا عَلَى شِدِّهِ ، وَقَرَّنَهَا إِلَى حَدِّهِ ؛ الْهَوَاءُ مِنْ تَحْتِهَا  
فَتِيقٌ ، وَالْمَاءُ مِنْ فَوْقِهَا دَفِيقٌ . ثُمَّ أُنشَأُ سُبْحَانَهُ رِيحًا اعْتَقَمَ مَهَبُهَا ، وَأَدَامَ مُرَبَّهَا ،  
وَأَعْصَفَ مَجْرَاهَا ، وَأَبْعَدَ مَنْشَاهَا ؛ فَأَمَرَهَا بِتَضْفِيقِ الْمَاءِ الزَّخَّارِ ، وَإِثَارَةِ مَوْجِ الْبَحَارِ ،  
فَمَخَصَّصَتْهُ خُضَّ السَّقَاءِ ، وَعَصَفَتْ بِهِ عَصْفَهَا بِالْفَضَاءِ ؛ تَرُدُّ أَوَّلَهُ عَلَى آخِرِهِ ، وَسَاجِيَهُ  
عَلَى <sup>(٢)</sup> مَا ثَرِيهِ ، حَتَّى عَبَّ عُبابُهُ ، وَرَمَى بِالزَّبَدِ رُكَامُهُ ، فَرَفَعَهُ فِي هَوَاءٍ مُنْفَتِقٍ ،  
وَجَوٍّ مُنْفَتِقٍ ، فَسَوَّى مِنْهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ جَمَلَ سُفْلَاهُنَّ مَوْجًا مَكْفُوفًا ؛ وَعُظْيَاهُنَّ  
سَقْفًا مَحْفُوفًا ، وَتَمَكَّنَ مَرْفُوعًا ؛ بِغَيْرِ عَمَدٍ يَدْعُمُهَا ، وَلَا دِسَارٍ يَنْتِظِمُهَا <sup>(٣)</sup> . ثُمَّ زَيَّنَهَا  
بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ، وَضِيَاءِ الثَّوَاقِبِ ، وَأَجْرَى فِيهَا سِرَاجًا مُسْتَطِيرًا ، وَقَمَرًا مُنِيرًا ،  
فِي فَلَكَ دَائِرٍ ، وَسَقْفٍ سَائِرٍ ، وَرَقِيمٍ مَائِرٍ .

(١) : ١ : « فأجاز » ، وكذلك في مخطوطة النهج .

(٢) : ١ ، ج : « إلى » ، وكذلك في مخطوطة النهج .

(٣) : ج : « ينظمها » .

## الشَّيْخُ :

لسائل أن يسأل فيقول : ظاهرُ هذا الكلام أنه سبحانه خلق الفضاء والسموات بعد خلق كل شيء ؛ لأنه قد قال قبل : « فَطَرَ الْخَلَائِقَ ، ونشر الرياح ، ووتد الأرض بالجلال » ، ثم عاد فقال : أنشأ الخلق إنشاءً ، وابتدأه ابتداءً ، وهو الآن يقول : « ثم أنشأ سبحانه فتتق الأجواء » ، ولفظة « ثم » للتراخي !

فالجواب أن قوله <sup>(١)</sup> : « ثم » هو تعقيب وتراخي ، لا في مخلوقات الباري سبحانه ، بل في كلامه عليه السلام ؛ كأنه يقول : ثم أقول الآن بعد قولي المتقدم : إنه تعالى أنشأ فتتق الأجواء . ويمكن أن يقال : إن لفظة « ثم » هاهنا تُعطى معنى الجمع المطلق كالواو ، ومثل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

واعلم أن كلام أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الفصل يشتمل على مباحث : منها : أن ظاهرَ لفظه أن الفضاء الذي هو الفراغ الذي يحصل فيه الأجسام خلقه الله تعالى ولم يكن من قبل ؛ وهذا يقتضى كونَ الفضاء شيئاً ؛ لأن المخلوق لا يكون عدماً محضاً . وليس ذلك ببعيد ، فقد ذهب إليه قوم من أهل النظر ، وجعلوه جسماً لطيفاً خارجاً عن مشابهة هذه الأجسام . ومنهم من جعله مجرداً .

فإن قيل : هذا الكلام يُشعر بأن خلق الأجسام في العدم المحض قبل خلق الفضاء ليس بممكن ، وهذا يناقض العقل !

قيل : بل هذا هو محض مذهب الحكياء ، فإنهم يقولون : إنه لا يمكن وجود جسم

(١) كنز الداعي ، ج ، وفي ب : « فالجواب قوله » .

(٢) سورة طه ٨٢ .

ولا حركةُ جسمٍ خارجِ الفلكِ الأقصى؛ وليس ذلك إلا لاستحالة وجود الأجسام وحركتها،  
إلا في الفضاء .

ومنها : أن الباريء — سبحانه — خلق في الفضاء الذي أوجده ماء جعله على متن الريح،  
فاستقلَّ عليها، وثبت وصارت مكاناً له ، ثم خلق فوق ذلك الماء ريحاً أخرى سلطها عليه ،  
فوجّهته تمويحاً شديداً حتى ارتفع ، فخلق منه السموات . وهذا أيضاً قد قاله قوم من  
الحكماء ؛ ومن جملة تاليس الإسكندرانيّ ؛ وزعم أنّ الماء أصل كلّ <sup>(١)</sup> العناصر ؛  
لأنّه إذا انجمد صار أرضاً ، وإذا لَطُف صار هواء ، والهواء يستحيل ناراً ؛ لأنّ النار  
صفوة الهواء .

ويقال : إن في التوراة في أول السّفر الأول كلاماً يناسب هذا ؛ وهو أنّ الله تعالى  
خلق جوهرأ ، فنظر إليه نظر الهيبة، فذابت أجزاؤه فصارت ماء ، ثم ارتفع من ذلك الماء  
بخارٌ كال دخان، <sup>(٢)</sup> فخلق منه السموات؛ وظهر على وجه ذلك الماء زَبَدٌ <sup>(٣)</sup>، فخلق منه الأرض،  
ثم أرساها بالجبال .

ومنها : أنّ السماء الدّنيا مَوْج مكفوف، بخلاف السموات الفوقانية. وهذا أيضاً قول  
قد ذهب إليه قوم، واستدلّوا عليه بما نُشاهد <sup>(٤)</sup> من حركة الكواكب المتحيّرة وارتعادها  
في مرأى <sup>(٥)</sup> العين واضطرابها؛ قالوا : لأنّ المتحيّرة متحركة في أفلاكها ؛ ونحن نشاهدها  
بالحسن البصريّ ، وبيننا وبينها أجرام الأفلاك الشفّافة ، ونشاهدها مرتعدة حسب ارتعاد  
الجسم السائر في الماء ؛ وما ذاك إلا لأنّ السماء الدنيا ماء ممتوّج ، فارتعاد الكواكب

(٢ - ٢) ساقط من أ .

(٤) أ : « مرأى » .

(١) كلمة « كل » ساقطة من أ .

(٣) ب : « شاهده » .

المشاهدة حساً إنما هو بحسب ارتعاد أجزاء الفلك الأدنى. قالوا: فأما الكواكب الثابتة فإننا<sup>(١)</sup> لم نشاهدها كذلك؛ لأنها ليست بمتحركة، وأما القمر وإن كان في السماء الدنيا؛ إلا أن فلك تدويره من جنس الأجرام الفوقانية؛ وليس بماء متموج كالفلك الممثل التحتاني. وكذلك القول في الشمس.

ومنها: أن الكواكب في قوله: «ثم زينها بزينة الكواكب» أين هي؟ فإن اللفظ محتمل، وينبغي أن يتقدم على ذلك بحث في أصل قوله تعالى: ﴿إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ \* وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ﴾<sup>(٢)</sup>!

فنقول: إن ظاهر هذا اللفظ أن الكواكب في السماء الدنيا، وأنها جعلت فيها حراسة للشياطين من استراق السمع؛ فمن دنا منهم لذلك رُجم بشهاب؛ وهذا هو الذي يقتضيه ظاهر اللفظ. ومذهب الحكماء أن السماء الدنيا ليس فيها إلا القمر وحده؛ وعندهم أن الشهب المنقضة هي آثار تظهر في الفلك الأثيري الناري الذي تحت فلك القمر، والكواكب لا ينقض منها شيء، والواجب التصديق بما في ظاهر لفظ الكتاب العزيز، وأن يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام على مطابقته، فيكون الضمير في قوله: «زينها» راجعاً إلى «سفلاهن»؛ التي قال: «إنها موج مكفوف»، ويكون<sup>(٣)</sup> الضمير في قوله: «وأجرى فيها» راجعاً إلى جملة السموات؛ إذا وافقنا الحكماء في أن الشمس في السماء الرابعة.

ومنها: أن ظاهر الكلام يقتضي أن خلق السموات بعد خلق الأرض؛ ألا تراه كيف لم يعرض فيه لكيفية خلق الأرض أصلاً. وهذا قول قد ذهب إليه جماعة من أهل الملة،

(٢) سورة الصافات ٦، ٧.

(١) ب ١: «فإنما».

(٣) ١: «فيكون».

واستدلّوا<sup>(١)</sup> عليه بقوله تعالى: ﴿قُلْ أُتِنَّ لَكُمْ لَتَسْكُنُنَّ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَاداً ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، ثم قال: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾<sup>(٣)</sup>.

ومنها: أن الهاء في قوله: «فرفعه في هواء منفثق» والهاء في قوله: «فسوى منه سبع سموات» إلى ماذا ترجع؟ فإن آخر المذكورات قبلها «الزبد». وهل يجوز أن تكون السموات مخلوقة من زبد الماء؟ الحق أن الضائر ترجع إلى الماء الذي عبّ عابيه؛ لا إلى الزبد؛ فإن أحداً لم يذهب إلى أن السماء مخلوقة من زبد الماء؛ وإنما قالوا: إنها مخلوقة من بخاره.

ومنها: أن يقال إن الباري سبحانه قادر على خلق الأشياء إبداعاً واختراعاً؛ فما الذي اقتضى أنه خلق المخلوقات على هذا الترتيب؟ وهلاً أوجدها إيجاد الماء الذي ابتدعه أولاً من غير شيء!

فيقال في جواب ذلك على طريق أصحابنا: لعل إخباره للمكلفين بذلك على هذا الترتيب يكون لطفاً بهم<sup>(٤)</sup>، ولا يجوز الإخبار منه تعالى إلا والخبر عنه مطابق للإخبار. فهذا حظ المباحث المعنوية من هذا الفصل.

\*\*\*

ثم نشرع في تفسير ألفاظه:  
أما الأجواء فجمع جَوٍّ، والجوّ هنا الفضاء العالی بین السماء والأرض. والأرجاء:

(٢) سورة فصات ٩.  
(٤) كذا في ج، وفي أ، ب: «لهم».

(١) ١: «استدلوا».  
(٣) سورة فصات ١٠.

الجوانب ، واحدها رجا مثل عصا . والسكائلك : جمع سُكَاكَة ؛ وهى أعلى الفضاء ، كما قالوا : ذُوَابَة وذوائب . والقيّار : الموج . والمتراكم : الذى بعضه فوق بعض . والزّخار : الذى يزّخر ، أى يمتدّ ويرتفع .. والريح الزعزع : الشديدة الهبوب ، وكذلك القاصفة ؛ كأنها تهلك الناس بشدة هبوبها . ومعنى قوله : « فأمرها برده » ، أى بمنعه عن الهبوط ؛ لأنّ الماء ثقيل ، ومن شأن الثقل الهوى . ومعنى قوله : « وسلّطها على شدة » أى على وثاقه ؛ كأنه سبحانه لما سلّط الريح على منعه من الهبوط ؛ فكأنه قد شدّه بها وأوثقه ومنعه من الحركة . ومعنى قوله : « وقرنها إلى حدّه » ، أى جعلها مكاناً له ؛ أى جعل حدّ الماء المذكور — وهو سطحه الأسفل — مماسطح الريح التى تحمله وتقلّه . والفتيق : المفتوق المنبسط . والدفيق : المدفوق . واعتقم مهبّها ، أى جعل هبوبها عقيماً ، والريح العقيم : التى لا تُنْقِحُ سحاباً ولا شجراً ؛ وكذلك كانت تلك الريح المشار إليها ؛ لأنّه سبحانه إنما خلقها لتوزيع الماء فقط . وأدام مُربّها ، أى ملازمها ، أربّ بالمكان مثل ألبّ به ، أى لازمه .

ومعنى قوله : « وعصفت به عصفها بالفضاء » ، فيه <sup>(١)</sup> معنى لطيف ؛ يقول : إنّه الريح إذا عصفت بالفضاء الذى لا أجسام فيه كان عصفها شديداً لعدم المانع ؛ وهذه الريح عصفت بذلك الماء العظيم عصفاً شديداً ؛ كأنها تعصفُ فى فضاء لا ممانع لها فيه من الأجسام . والساجى : الساكن . والمائر : الذى يذهب ويحى . وعبّ عبّابه : أى ارتفع أعلاه . ورُكّامه : تَبَجّه وهَضْبُهُ <sup>(٢)</sup> . والجوّ المنفوق : المفتوح الواسع . والموج المكفوف : المنوع من السّيلان . وعمدّ يدعّمها : يكون لها دِعامَة . والدّسار : واحد الدُّسُر وهى المسامير . والثواقب النّيّرة : المشرقة . وسراجاً مستطيراً ، أى منتشر الضوء ؛ يقال : قد استطار

(٢) ب : « هضبته » .

(١) كلمة « فيه » ساقطة من ب .



الفجر ، أى انتشر ضوءه . ورقم مائر ، أى لوح متحرك ؛ سُمي الفلك رقياً تشبيهاً باللوح ، لأنه مسطح .

\*\*\*

فأما القطبُ الراوندى فقال : إنه عليه السلام ذكر قبل هذه الكلمات أنه أنشأ حيواناً له أعضاء وأحشاء ، ثم ذكر ها هنا أنه فتق السماء ، وميز بعضها عن بعض ، ثم ذكر أن بين كل سماء وسماء مسيرة خمسمائة عام ، وهى سبع سموات ، وكذلك بين كل أرض وأرض ، وهى سبع أيضاً . وروى حديث البقرة التى تحمل المدك الحامل للعرش ، والصخرة التى تحمل البقرة ، والحوث الذى يحمل الصخرة .

ولقائل أن يقول : إنه عليه السلام لم يذكر فيما تقدم أن الله تعالى خلق حيواناً ذا أعضاء ، ولا قوله الآن : « ثم أنشأ سبحانه فتق الأجواء » ، هو معنى قوله تعالى : ﴿ أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ۖ ۝ (١) ، ألا تراه كيف صرح عليه السلام بأن البارئ سبحانه خلق الهواء الذى هو الفضاء ، وعبر عن ذلك بقوله : « ثم أنشأ سبحانه فتق الأجواء » ، وليس فتق الأجواء هو فتق السماء !

فإن قلت : فكيف يمكن التطبيق بين كلامه عليه السلام وبين الآية ؟

قلت : إنه تعالى لما سلط الريح على الماء فمصفت به ، حتى جعلته بخاراً وزبداً ، وخلق من أحدهما السماء ومن الآخر الأرض ؛ كان فاتقاً لهما من شيء واحد ، وهو الماء .

فأما حديث البعد بين السموات وكونه مسيرة خمسمائة عام بين كل سماء وسماء ، فقد ورد وروداً لم يؤتق به ؛ وأكثر<sup>(٢)</sup> الناس على خلاف ذلك . وكون الأرض سبعة أيضاً

(١) سورة الأنبياء ٣٠

(٢) ١ : « فأكثر » ، وما أثبتته عن ١ ، ب

خلاف ما يقوله جمهور العقلاء ، وليس في القرآن العزيز ما يدل على تعدد الأرض إلا قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقد أولوه على الأقاليم السبعة . وحديث الصخرة والحوت والبقرة من الخرافات في غالب الظن ، والصحيح أن الله تعالى يُبسِّك السكك بغير واسطة جسم آخر .

\*\*\*

ثم قال الراوندي : السكك : جمع سُكَّك ، وهذا <sup>(٢)</sup> غير جائز ، لأن «فعلا» لا يجمع على «فعال» ؛ وإنما هو جمع سُكَّاكة ، ذكر ذلك الجوهري <sup>(٣)</sup> .  
ثم قال : «سلطها على شدّه» ، الشدّ : العدو . ولا يجوز حمل الشدّ هاهنا على العدو ؛ لأنه لا معنى له ، والصحيح ما ذكرناه .

وقال في تفسير قوله عليه السلام : «جعل سُفْلَاهنَّ موجاً مكفوفاً» ، أراد تشبيههما بالموج لصفائهما واعتلائهما . فيقال له : إنَّ الموج ليس بعالٍ ليُشَبَّه به الجسم العالٍ ، وأما صفاءهُ فإنَّ كلَّ السموات صافية ، فلماذا خصَّ سُفْلَاهنَّ بذلك !

ثم قال : ويمكن أن تكون السماء السُفْلَى قد كانت أوّل ما وجدت موجاً ثم عَقَّدها . يقال له : والسموات الأخر كذلك كانت ، فلماذا خصَّ السُفْلَى بذلك !  
ثم قال : الريح الأولى غير الريح الثانية ، لأنَّ إحداها معرفة والأخرى نكرة ؛ وهذا مثل قوله : صم اليوم ، صم بوما ، فإنه يقتضى يومين .

يقال له : ليست المفارقة بينهما مستفادة من مجرد التعريف والتشكير ، لأنه لو كان قال

(١) سورة الطلاق ١٢

(٢) ب : « وهو » وما أثبتته عن ا

(٣) الصحاح ص ١٥٩١ ، والذي فيه : « والسكك والسكاكة : الهواء الذي يلاق أعنان السماء » .

عليه السلام : « وحمله على متن ربح عاصفة وزعزع قاصفة » لكنت الريحان : الأولى والثانية منكرتين معاً ، وهما متغايرتان ، وإنما علمنا تغايرهما ، لأنَّ إحداهما تحت الماء والأخرى فوقه ، والجسم الواحد لا يكون في جهتين .

\*\*\*

### الأصل :

ثُمَّ فَتَقَ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ الْعَلَا ، فَمَلَأَهُنَّ أَطْوَاراً مِنْ مَلَائِكَتِهِ ؛ مِنْهُمْ سُجُودٌ لَا يَرْكَعُونَ ، وَرُكُوعٌ لَا يَنْتَضِبُونَ ، وَصَافُونَ لَا يَتَزَايِلُونَ ، وَمُسَبِّحُونَ لَا يَسْأَمُونَ ، لَا يَفْشَاهُمْ نَوْمُ الْعُيُونِ ، وَلَا سَهُوُ الْعُقُولِ ، وَلَا فِتْنَةُ الْأَبْدَانِ ، وَلَا غَفْلَةُ النَّسِيَانِ .

وَمِنْهُمْ أَمَنَاءٌ عَلَى وَحْيِهِ ، وَالسِّنَّةُ إِلَى رُسُلِهِ ، وَخُتْلِفُونَ بِقَضَائِهِ <sup>(١)</sup> وَأَمْرِهِ . وَمِنْهُمْ الْخَفِظَةُ لِعِبَادِهِ ، وَالسَّدَنَةُ لِأَبْوَابِ جَنَانِهِ . وَمِنْهُمْ الثَّابِتَةُ فِي الْأَرْضِينَ السُّفْلَى أَقْدَامُهُمْ ، وَالْمَارِقَةُ مِنَ السَّمَاءِ الْعُلْيَا أَعْنَاقُهُمْ ، وَالْخَارِجَةُ مِنَ الْأَقْطَارِ أَرْكَانُهُمْ ، وَالْمُنَاسِبَةُ لِقَوَائِمِ الْعَرْشِ أَكْتَافُهُمْ ، نَاكِسَةٌ دُونَهُ أَبْصَارُهُمْ ، مُتَلَفِّعُونَ تَحْتَهُ بِأَجْنِحَتِهِمْ ، مَضْرُوبَةٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَنْ دُونَهُمْ حُجُبُ الْعِزَّةِ وَأَسْتَارُ الْقُدْرَةِ ؛ لَا يَتَوَهَّمُونَ رَبَّهُمْ بِالتَّصَوُّيرِ ، وَلَا يُجْرُونَ عَلَيْهِ صِفَاتِ الْمَصْنُوعِينَ ، وَلَا يَحْدُونَهُ بِالْأَمَّاكِينِ ، وَلَا يُشِيرُونَ إِلَيْهِ بِالنِّظَائِرِ .

[ القول في الملائكة وأقسامهم ]

### الشرح :

الملك عند المعتزلة حيوان نوري ؛ فمنه شفاف عادم اللون كالهواء ، ومنه ملون بلون الشمس . والملائكة عندهم قادرون عالمون أحياء بعلوم وقدر وحياة ؛ كالواحد منا ، ومكلفون كالواحد منا ، إلا أنهم معصومون . ولهم في كيفية تكليفهم كلام ؛ لأنَّ التكليف

(١) مخطوطة النهج : « لقضائه » .

مبنىّ على الشهوة .

وفي كيفية خَلْق الشهوة فيهم نظر ، وليس هذا الكتاب موضوعاً للبحث في ذلك .  
وقد جعلهم عليه السلام في هذا الفصل أربعة أقسام :

القسم الأول : أرباب العبادة ؛ فمنهم مَنْ هو ساجد أبداً لم يقم من سجوده ليركع ،  
ومنهم من هو راكع أبداً لم ينتصب قطّ ، ومنهم الصافّون في الصلاة بين يدي خالقهم  
لا يتزايلون ، ومنهم المسبّحون الذين لا يملّون التسبيح والتحميد له سبحانه .

والقسم الثاني : السُّقراء بينه تعالى وبين المكلفين من البشر بتحمّل الوحي الإلهيّ  
إلى الرسل ، والمختلفون بقضائه وأمره إلى أهل الأرض .

والقسم الثالث ضربان : أحدهما حَفَظَةُ العباد كالكرام الكاتبين ، وكالملائكة  
الذين يحفظون البشر من المهالك والورطات ؛ ولولا ذلك لكان العطب أكثر من  
السلامة ، وثانيهما سَدَنَةُ الجنان .

القسم الرابع : حَمَلَةُ العرش .

ويجب أن يكون الضمير في « دونه » - وهو الهاء - راجعاً إلى العرش لا إلى  
البارئ سبحانه . وكذلك الهاء في قوله : « تحته » . ويجب أن تكون الإشارة بقوله :  
« وبين مَنْ دونهم » إلى الملائكة الذين دون هؤلاء في الرتبة .

فأما ألفاظ الفصل فكلها غفّية عن التفسير إلا يسيراً ، كالسَدَنَةُ جمع سادِن وهو  
الخادم ، والمارق : الخارج . وتلفّعت بالثوب ، أى التحفّت به .

\*\*\*

وأما<sup>(١)</sup> القطب الراونديّ لجعل الأئمّة على الوحي وحَفَظَةُ العباد وسَدَنَةُ الجنان

قسماً واحداً ، فأعداد الأقسام الأربعة إلى ثلاثة . وليس بجيد ، لأنه قال : « ومنهم الحفظة » ، فلفظة « ومنهم » تقتضى كون الأقسام أربعة ؛ لأنه بها فصل بين الأقسام . وقال أيضاً : معنى قوله عليه السلام : « لا يغشاهم نوم العيون » يقتضى أن لهم نوما قليلا لا يغفلهم عن ذكر الله سبحانه ، فأما الباري سبحانه فإنه لا تأخذه سنة ولا نوم أصلاً ، مع أنه حيٌّ ، وهذه هي المدحة العظمى .

ولقائل أن يقول : لو ناموا قليلا لسكانوا زمان ذلك النوم - وإن قلَّ - غافلين عن ذكر الله سبحانه ؛ لأنَّ الجمع بين النوم وبين الذكر مستحيل . والصحيح أن الملك لا يجوز عليه النوم ، كما لا يجوز عليه الأكل والشرب ؛ لأنَّ النوم من توابع المزاج ، والملك لا مزاج له . وأما مدحُ الباري بأنه لا تأخذه سنة ولا نوم فنخرج عن هذا الباب ، لأنه تعالى يستحيل عليه النوم استحالة ذاتية ، لا يجوز تبدلها ، والملك يجوز أن يخرج عن كونه ملكاً ، بأن يُخلق في أجزاء جسمه رطوبة ويبوسة ، وحرارة وبرودة ، يحصل من اجتماعها مزاج ، ويتبع ذلك المزاج النوم . فاستحالة النوم عليه إنما هي ما دام ملكاً ، فهو كقولك : الماء بارد ، أى ما دام ماء ؛ لأنه يمكن أن يستحيل هواء ثم ناراً ، فلا يكون بارداً ، لأنه ليس حينئذ ماء . والباري جلَّتْ عظمته يستحيل على ذاته أن يتغيَّر ، فاستحال عليه النوم استحالة مطلقة ، مع أنه حيٌّ ، ومن هذا إنشاء التمدح . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله : « إنَّ الله خلق الخلق أربعة أصناف : الملائكة ، والشیاطين ، والجنّ ، والإنس . ثم جعل الأصناف الأربعة عشرة أجزاء ، فتسعة منها الملائكة وجزء واحد الشیاطين والجنّ والإنس ، ثم جعل هؤلاء الثلاثة عشرة أجزاء ، فتسعة منها الشیاطين وجزء واحد الجنّ والإنس ، ثم جعل الجنّ والإنس عشرة أجزاء ، فتسعة منها الجنّ وجزء واحد الإنس » .

وفي الحديث الصحيح : إن الملائكة كانت تصافح عمران بن الحصين وتزوره ، ثم افتقدها ، فقال : يا رسول الله ، إن رجالا كانوا يأتونني لم أر أحسن وجوهاً ، ولا أطيّب أرواحاً منهم ، ثم انقطعوا . فقال عليه السلام : « أصابك جرح فكننت تسكتمه » ؟ فقال : أجل ، قال : « ثم أظهرته » ؟ قال : أجل ، قال : « أمّا لو أقمت على كتمانها لزارتك الملائكة إلى أن تموت » ؛ وكان هذا الجرح أصابه في سبيل الله .

وقال سعيد بن المسيّب وغيره : للملائكة ليسوا بذكور ولا إناث ، ولا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون ، والجنّ يتوالدون وفيهم ذكور وإناث ويموتون ، والشياطين ذكور وإناث ويتوالدون ، ولا يموتون حتى يموت إبليس .

وقال النبي صلى الله عليه وآله في رواية أبي ذرّ : « إنّي أرى ملائكة ترون ، وأسمع ملائكة تسمعون ، أظنّ السماء وحقّ لها أن تنطق <sup>(١)</sup> فما فيها موضع شبر إلا وفيه ملك قائم أو راكع أو ساجد واضع جبهته لله . والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ، ولبكيتم كثيراً ، وما تلذّثتم بالنساء على الفراش ، ولخرجتم إلى الفلوات تجأرون إلى الله . والله لو ددت أنى كنت شجرة تُعضد <sup>(٢)</sup> » .

قلت : ويوشك هذه الكلمة الأخيرة أن تكون قول أبي ذرّ .  
وانتفى أهل الكتب على أنّ رؤساء الملائكة وأعيانهم أربعة : جبرائيل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وعزرائيل ؛ وهو ملك الموت . وقالوا : إن إسرافيل صاحب الصور وإليه النفخة ، وإن ميكائيل صاحب النبات والمطر ، وإن عزرائيل على أرواح الحيوانات ، وإن جبرائيل على جنود السموات والأرض كلّها ، وإليه تدبير الرياح ، وهو ينزل إليهم كلّهم بما يؤمرون به .

(١) ذكره ابن الأثير في النهاية ١ : ٣٥ ، وقال : « الأظيط : صوت الأفتاب ، وأظيط الإبل : أصواتها وحينئذ ؛ أي أن كثرة ما فيها من الملائكة قد أثقلتها حتى أظطت ؛ وهذا مثل وإبذان بكثرة الملائكة ؛ وإن لم يكن ثم أظيط ؛ وإنما هو كلام تقريب ، أريد به تقرير عظمة الله تعالى .

(٢) تعضد : تقطع ؛ وانظر النهاية لابن الأثير ٣ : ١٠٤

وروى أنس بن مالك أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله : ماهؤلاء الذين استثنى بهم في قوله تعالى : ﴿ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾؟<sup>(١)</sup> فقال : « جبرائيل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وعزرائيل ؛ فيقول الله عز وجل لعزرائيل : ياملك الموت ، مَنْ بَقِيَ ؟ وهو سبحانه أعلم - فيقول : سبحانه ربّي ذا الجلال والإكرام ! بَقِيَ جبرائيل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وملك الموت ؛ فيقول : ياملك الموت ، خذ نفس إسرافيل ، فيقع في صورته التي خلق عليها كأعظم ما يكون من الأطوار ، ثم يقول : - وهو أعلم - مَنْ بَقِيَ ياملك الموت ؟ فيقول : سبحانه ربّي إذا الجلال والإكرام ! جبرائيل وميكائيل وملك الموت ، فيقول : خذ نفس ميكائيل ، فيقع في صورته التي خلق عليها ، وهي أعظم ما يكون من خلق إسرافيل بأضعاف مضاعفة . ثم يقول سبحانه : ياملك الموت ، مَنْ بَقِيَ ؟ فيقول : سبحانه ربّي ذا الجلال والإكرام : جبرائيل ، وملك الموت ، فيقول تعالى : ياملك الموت ، مت فيموت ، ويبقى جبرائيل - وهو من الله تعالى بالمكان الذي ذكر لكم - فيقول الله : يا جبرائيل ، إنه لا بدّ من أن يموت أحدنا ، فيقع جبرائيل ساجداً يخفق بجناحيه ، يقول : سبحانه ربّي وبحمدك ! أنت الدائم القائم الذي لا يموت ؛ وجبرائيل الهالك الميّت الفاني ، فيقبض الله روحه ، فيقع على ميكائيل وإسرافيل ، وإنّ فضل خلقه على خلقهما كفضل الطّود العظيم على الطّراب<sup>(٢)</sup> من الطّراب . وفي الأحاديث الصحيحة أن جبرائيل كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وآله على صورة دحية الكلبيّ ، وأنّه كان يوم بدر على فرس اسمه حيزوم ، وإنّه سُمِعَ ذلك اليوم صوته : أَقْدِمْ حَيْزُومَ<sup>(٣)</sup> .

(١) سورة الزمر ٦٨

(٢) الطرب ككتف : الجبل الصغير .

(٣) الخبر في اللسان ( حزم ) ؛ وفيه : « أراد أقدم يا حيزوم ؛ فحذف حرف النداء ، والياء فيه

« زائدة » .

والكروبيون<sup>(١)</sup> عند أهل الملة سادة الملائكة ، كجبرائيل وميكائيل . وعند الفلاسفة أن سادة الملائكة هم الروحانيون - يعنون العقول الفعالة وهي المفارقة للعالم الجسماني المسلوقة التعلق به ، لا بالحواس ولا بالتدبير . وأما الكروبيون فدون الروحانيين في المرتبة وهي أنفس الأفلاك المدبرة لها ، الجارية منها مجرى نفوسنا مع أجسامنا .

ثم هي على قسمين : قسم أشرف وأعلى من القسم الآخر ، فالقسم الأشرف ما كان نفساً ناطقة غير حالة في جرم الفلك ، كأنفسنا بالنسبة إلى أبداننا . والقسم الثاني ما كان حالاً في جرم الفلك ، ويجرى ذلك مجرى القوى التي في أبداننا ، كالحس المشترك والقوة الباصرة .

\*\*\*

الأجناس :

منها في صفة خلق آدم عليه السلام :

ثُمَّ جَمَعَ سُبْحَانَهُ مِنْ حَزَنِ الْأَرْضِ وَسَمَّى لَهَا ، وَعَظَّمَهَا وَسَبَّحَهَا ، تُرْبَةً سَنَّاها بِالماءِ حَتَّى خَلَقَتْ ، وَلَاطَهَا بِالْبَلَّةِ حَتَّى لَزَبَتْ ، فَجَبَلَ مِنْهَا صُورَةَ ذَاتِ أَحْنَاءٍ ، وَوُضُوءٍ وَأَعْضَاءٍ ، وَفُضُولٍ أَجْهَدَهَا حَتَّى اسْتَمْسَكَتْ ، وَأَصْلَدَهَا حَتَّى صَلَصَتْ ، لَوْقَتٍ مَعْدُودٍ ، وَأَجَلٍ مَعْلُومٍ .

ثُمَّ نَفَخَ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ فَمَثَلَتْ<sup>(٢)</sup> إِنْسَانًا ذَا أَذْهَانٍ يُحِيلُهَا ، وَفِكَرٍ يَتَصَرَّفُ بِهَا ، وَجَوَارِحَ يَخْتَدِمُهَا ، وَأَدَوَاتٍ يُقَلِّبُهَا ، وَمَعْرِفَةٍ يَفْرُقُ بِهَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ ، وَالْأَذْوَاقِ وَالْمَشَامِ ، وَالْأَلْوَانِ وَالْأَجْنَاسِ ، مَعْجُونًا بِطِينَةِ الْأَلْوَانِ الْمُخْتَلِفَةِ ،

(١) الكروبيون ، مخففة الراء - على ما قاله صاحب القاموس - : هم أقرب الملائكة إلى حمة العرش ؛ وأصله من الكرب وهو القرب ؛ قال أمية :

ملائكة لا يفترون عبادة كروبية منهم ركوع وسجود

(٢) غطولة النهج : « فثلت » .



﴿وَالْأَشْبَاهِ الْمُؤْتَلِفَةِ﴾<sup>(١)</sup>، وَالْأَضْدَادِ الْمُتَعَادِيَةِ، وَالْأَخْلَاطِ الْمُتَبَايِنَةِ، مِنَ الْخَيْرِ وَالْبَرِّ، وَالْبَلَةِ وَالْجُمُودِ، وَالْمَسَاءَةِ وَالشَّرُورِ.

وَأَسْتَأْدَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْمَلَائِكَةَ وَدِيْعَتَهُ لَدَيْهِمْ، وَعَهْدَ وَصِيَّتِهِ إِيَّاهُمْ، فِي الْإِذْعَانِ بِالسُّجُودِ لَهُ، وَالْخُفُوعِ لِتَسْكِرِ مَتْنِهِ، فَقَالَ لَهُمْ: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾<sup>(٢)</sup> وَقَبِيلَهُ؛ أَعْتَرَتْهُمْ الْحَمِيَّةُ، وَغَلَبَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقْوَةُ، وَتَعَزَّزُوا بِخَلْقَةِ النَّارِ، وَأَسْتَوْهَنُوا خَلْقَ الصَّلْصَالِ، فَأَعْطَاهُ اللَّهُ النَّظْرَةَ اسْتِحْقَاقًا لِلِسَّخْطَةِ، وَاسْتِمَاتًا لِلْيَمِينَةِ، وَإِحْزَارًا لِلْعِدَةِ، فَقَالَ: ﴿فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾\* إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ<sup>(٣)</sup>.

\*\*\*

### الشَّيْرُخُ :

الْحَزْنُ : مَا غُلُظَ مِنَ الْأَرْضِ. وَسَبَخَهَا : مَامَلَحَ مِنْهَا. وَسَنَهَا بِالْمَاءِ، أَيْ مَلَسَهَا، قَالَ: ثُمَّ خَاصَرْتُهَا إِلَى الْقُبَّةِ الْخَضْرِ رَاءَ تَمَشُّي فِي مَرَمَرٍ مَسْنُونٍ<sup>(٤)</sup> أَيْ مَلَسَ. وَلَا طَهَا، مِنْ قَوْلِهِمْ: أَطْعْتُ الْخَوْضَ بِالطَّيْنِ، أَيْ مَلَطْتُهُ وَطَيَّنْتُهُ بِهِ. وَالْبَلَّةُ بَفَتْحِ الْبَاءِ، مِنَ الْبَلَالِ. وَلَزَبَتْ، بِفَتْحِ الزَّاي، أَيْ التَّصَقَّتْ وَثَبَّتْ. فَجَبِلَ مِنْهَا، أَيْ خَلَقَ. وَالْأَحْنَاءُ: الْجَوَانِبُ، جَمْعُ حِنُو. وَأَصْلُهَا: جَعَلَهَا صَلْدًا، أَيْ صَلْبًا مَتِينًا. وَصَلَصَلَتْ: يَبَسَتْ، وَهُوَ الصَّلْصَالُ. وَيَخْتَدِمُهَا: يَجْعَلُهَا فِي مَآرِبِهِ وَأَوْتَارِهِ كَالْخَدَمِ الَّذِينَ تَسْتَعْمَلُهُمْ وَتُسْتَخْدِمُهُمْ. وَأَسْتَأْدَى الْمَلَائِكَةَ وَدِيْعَتَهُ: طَلَبَ مِنْهُمْ أَدَاءَهَا. وَالْخُفُوعُ: الْخُضُوعُ. وَالشَّقْوَةُ، بِكَسْرِ الشَّيْنِ، وَفِي السِّكِّتِ الْعَزِيزِ: ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا

(١ - ١) تكملة من مخطوطة النهج.

(٢) سورة البقرة ٣٤. (٣) سورة س ٨٠، ٨١.

(٤) لعبد الرحمن بن حسان بن ثابت، من أبيات يشب فيها برملة بنت معاوية؛ كذا نسبة صاحب اللسان ١٧: ٨٨؛ ونقل عن ابن بري أنها تروى لأبي دهل.

(٧ - شرح نهج البلاغة - أول)

شَقَوْتُنَا<sup>(١)</sup> . واستوهنوا : عدّوه واهنا ضعيفا . والنظرة ، بفتح النون وكسر الظاء : الإهمال والتأخير .

فأما معاني الفصل فظاهرة ، وفيه مع ذلك مباحث :

منها أن يقال : اللام في قوله : « لوقت معدود » بماذا تتعلق ؟

والجواب ، أنها تتعلق بمحذوف تقديره : « حتى صلصلت كائنة لوقت » ، فيكون الجار والمجرور في موضع الحال ، ويكون معنى الكلام أنه أصلدها حتى يبست وجفت معدة لوقت معلوم ، فنفخ حينئذ روحه فيها . ويمكن أن تكون اللام متعلقة بقوله : « فجبل » أي جبّل وخلق من الأرض هذه الجنة لوقت ، أي لأجل وقت معلوم ، وهو يوم القيامة .

\*\*\*

ومنها أن يقال : لماذا قال : « مِنْ حَزَنِ الْأَرْضِ وَسَهْلِهَا ، وَعَذْبِهَا وَسَبَخِهَا » ؟  
والجواب ، أن المراد من ذلك أن يكون الإنسان مركّبا من طباع مختلفة ، وفيه استعداد للخير والشر ، والحسن والقبح .

\*\*\*

ومنها أن يقال : لماذا أخر نفخ الروح في جثة آدم مدة طويلة ، فقد قيل : إنه بقي طينا تشاهده الملائكة أربعين سنة ، ولا يعلمون ما المراد به ؟

والجواب ، يجوز أن يكون في ذلك<sup>(٢)</sup> لطف للملائكة ، لأنهم تذهب ظنونهم في ذلك<sup>(٣)</sup> كلّ مذهب ، فصار كإزالة التشابهات الذي تحصل به رياضة الأذهان وتخريجها ، وفي ضمن ذلك يكون اللطف . ويجوز أن يكون في إخبار ذرّية آدم بذلك فيما بعد لطف بهم<sup>(٤)</sup> ، ولا يجوز إخبارهم بذلك إلا إذا كان المخبر عنه حقّا .

(٢ - ٢) ساقط من ١ .

(١) سورة « المؤمنون » ١٠٦ .

(٣) ب : « لهم » .

ومنها أن يقال : ما المعنى بقوله : « ثُمَّ نَفَخَ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ » ؟  
الجواب ، أن النفس لما كانت جوهرًا مجردًا ، لا متجيزة ولا حالة في التخصيص حسن  
لذلك نسبتها إلى الباري ، لأنها أقرب إلى الانساب إليه من الجمانيات <sup>(١)</sup> . ويمكن أيضًا  
أن تكون لشرفها مضافة إليه ، كما يقال : بيت الله ، للكعبة وأما النفخ فعبارة عن إفاضة  
النفس على الجسد ، ولما كان نفخ الريح في الوعاء عبارة عن إدخال الريح إلى جوفه ، وكان  
الإحياء عبارة عن إفاضة النفس على الجسد ، ويستلزم ذلك حلول القوى والأرواح في الجثة  
باطنا وظاهراً ، سُمي ذلك نفخاً مجازاً .

\*\*\*

ومنها أن يقال : ما معنى قوله : « معجونا بطينة الألوان المختلفة » ؟  
الجواب ، أنه عليه السلام قد فسّر ذلك بقوله : « من الحرّ والبرد ، والبلّة والجود » ،  
يعنى الرطوبة واليبوسة ؛ ومراده بذلك المزاج الذى هو كيفية واحدة حاصلة من كيفيات  
مختلفة ، قد انعكس بعضها ببعض . وقوله : « معجوناً » صفة « إنساناً » . والألوان المختلفة ،  
يعنى الضروب والفنون ، كما تقول <sup>(٢)</sup> : فى الدار ألوان من الفاكهة .

\*\*\*

ومنها أن يقال : ما المعنى بقوله : « واستأدى الملائكة ودبعته لديهم » ؟ وكيف كان  
هذا العهد والوصية بينه وبينهم ؟  
الجواب ، أن العهد والوصية هو قوله تعالى لهم : ﴿ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ \* فَإِذَا  
سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

(١) يقال : جثمان الرجل وجسمانه ، أى جسده .

(٢) ١ : « كما يقال » .

(٣) سورة ص ٧١ ، ٧٢ .

ومنها أن يقال : كيف كانت شبهة إبليس وأصحابه في التعرّز بخلقه النار ؟  
الجواب ، لما كانت النار مشرقة بالذات والأرض مظلمة ، وكانت النار أشبه بالنور ،  
والنور أشبه بالمجردات ، جعل إبليس ذلك حجة احتجّ بها في شرف عنصريه على عنصري  
آدم عليه السلام ، ولأنّ النار أقرب إلى الفلك من الأرض ، وكلّ شيء كان أقرب  
إلى الفلك من غيره كان أشرف ، والبارئ تعالى لم يعتبر ذلك ، وفعل سبحانه ما يعلم  
أنه المصلحة والصواب .

\*\*\*

ومنها أن يقال : كيف يجوز السجود لغير الله تعالى ؟  
والجواب ، أنه قيل : إنّ السجود لم يكن إلا لله تعالى ، وإنما كان آدم عليه السلام قبلة .  
ويمكن أن يقال : إنّ السجود لله على وجه العبادة ، ولغيره على وجه التكرمة ؛ كما سجد  
أبو يوسف وإخوته له . ويجوز أن تختلف الأحوال والأوقات في حسن ذلك وقبحه .

\*\*\*

ومنها أن يقال : كيف جاز على ما تعتقدونه من حكمة البارئ أن يسلط إبليس على  
المكلفين ؛ أليس هذا هو الاستفساد الذي تأبونه وتمنعونه !

والجواب ، أما الشيخ أبو علي رحمه الله فيقول : جدّ المفسدة ما وقع عند الفساد ،  
ولولاه لم يقع مع تمكّن المكلف من الفعل في الحالين ، ومن فسد بدعاء إبليس لم يتحقق فيه  
هذا الحدّ ، لأن الله تعالى علم أن كلّ من فسد عند دعائه ، فإنه يفسد ، ولو لم يدعه .

وأما أبو هاشم رحمه الله ، فيجدّ المفسدة<sup>(١)</sup> بهذا الحدّ أيضا ، ويقول : إنّ في الإتيان  
بالطاعة مع دعاء إبليس إلى القبيح مشقة زائدة على مشقة الإتيان بها ، ولو لم يدع إبليس إلى

(١) ج : « الفساد » .

القيبيح ، فصار الإتيان بها مع اعتبار دعاء إبليس إلى خلافه خارجاً عن الحدة المذكور ، وداخلا في حيز التمكن الذي لو فرضنا ارتفاعه لما صح من المكلف الإتيان بالفعل ، ونحن قلنا في الحدة مع تمكّن المكلف من الإتيان بالفعل في الحالتين .

\*\*\*

ومنها أن يقال : كيف جاز للحكيم سبحانه أن يقول لإبليس : ﴿ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ إلى يوم القيامة ! وهذا إغراء بالقيبيح ، وأنتم تمنعون أن يقول الحكيم لزيد : أنت لاتموت إلى سنة ، بل إلى شهر أو يوم واحد ، لما فيه من الإغراء بالقيبيح ، والعزم على التوبة قبل انقضاء الأمد .

والجواب ، أن أصحابنا قالوا : إن الباري تعالى لم يقل لإبليس : إني مُنْظَرُكَ إلى يوم القيامة ؛ وإنما قال : ﴿ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾ ، وهو عبارة عن وقت موته واخترامه ، وكل مكلف من الإنس والجن مُنْظَرٌ إلى يوم الوقت المعلوم على هذا التفسير ، وإذا<sup>(١)</sup> كان كذلك لم يكن إبليس عالماً أنه يبقى لا محالة ، فلم يكن في ذلك إغراء له<sup>(٢)</sup> بالقيبيح . فإن قلت : فما معنى قوله عليه السلام : « وإِنْجَازاً لِلْعِدَّةِ » ؟ أليس معنى ذلك أنه قد كان وعده أن يُبْقِيَهُ إلى يوم القيامة !

قلت : إنما وعده الإنظار ، ويمكن أن يكون إلى يوم القيامة وإلى غيره من الأوقات ، ولم يبين له ، فهو تعالى أنجز له وعده في الإنظار المطلق ، وما من وقت إلا ويجوز فيه أن يُخْتَرَمَ إبليس<sup>(٣)</sup> فلا يحصل الإغراء بالقيبيح . وهذا الكلام عفدنا ضعيف ، ولنا فيه نظر مذكور في كتبنا الكلامية .

\*\*\*

(٢) كلمة « له » ساقطة من أ .

(١) أ : « فإذا » .

(٣) كلمة « إبليس » ساقطة من ب .

## الأصل :

ثُمَّ أَسْكَنَ آدَمَ دَاراً أَرْغَدَ فِيهَا عِيشَتَهُ ، وَأَمَّنَ فِيهَا مَحَلَّتَهُ ، وَحَذَرَهُ  
إِبْلِيسَ وَعَدَاوَتَهُ ، فَأَغْرَهُ عَدُوُّهُ نَفَاسَةً عَلَيْهِ بِدَارِ الْمَقَامِ ، وَمُرَافَقَةِ الْأَبْرَارِ ، فَبَاعَ  
الْيَقِينَ بِشَكِّهِ ، وَالْعَزِيمَةَ بِوَهْنِهِ ، وَأَسْتَبَدَلَ بِالْجَذَلِ وَجَلّاً ، وَبِالْاعْتِزَالِ نَدماً .  
ثُمَّ بَسَطَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَهُ فِي تَوْبَتِهِ ، وَلَقَّاهُ كَلِمَةً رَحْمَتِهِ وَوَعَدَهُ الْمَرَدَّ إِلَى  
جَنَّتِهِ ؛ فَأَهْبَطَهُ إِلَى دَارِ الْبَلِيَّةِ ، وَتَنَاسَلَ الذُّرِّيَّةِ .

\*\*\*

## الشرح :

أما الألفاظ فظاهرة ، والمعاني أظهر ، وفيها ما يُسأل عنه .

فمنها أن يقال : الفاء في قوله عليه السلام : « فأهبطه » ، تقتضي أن تكون التوبة على  
آدم قبل هبوطه من الجنة .

والجواب ، أن ذلك أحد قولَي المفسرين ، ويعضده قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ  
فَقَوَى \* ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى \* قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، فجعل الهبوط بعد  
قبول التوبة .

ومنها أن يقال : إذا كان تعالى قد طَرَدَ إِبْلِيسَ مِنْ <sup>(٢)</sup> الجنة لما أبى السجود ،  
فكيف توصل إلى آدم وهو في الجنة حتى استنزله عنها بتحسين أكل الشجرة له !  
الجواب ، أنه يجوز أن يكون إنما مُنِعَ من دخول الجنة على وجه التقريب والإكرام ،

(١) سورة طه ١٢١ - ١٢٣

(٢) كنّا في ج ، وفي ا ، ب : « عن الجنة » .

كدخول الملائكة ، ولم يمنع من دخولها على غير ذلك الوجه . وقيل : إنه دخل في جوف الحية ، كما ورد في التفسير .

ومنها أن يقال : كيف اشتبه على آدم الحال في الشجرة المنهى عنها بخالف النهى ! الجواب ، أنه قيل له : لا تقربا هذه الشجرة ؛ وأريد بذلك نوع الشجرة ، فحمل آدم النهى على الشخص ، وأكل من شجرة أخرى من نوعها .

ومنها أن يقال : هذا الكلام من أمير المؤمنين عليه السلام تصريح بوقوع المعصية من آدم عليه السلام ؛ وهو قوله : « فباع اليقين بشكك ، والعزيمة بوهنه » ، فما قولكم في ذلك ؟

. الجواب ، أما أصحابنا فإنهم لا يمتنعون من إطلاق العصيان عليه ، ويقولون : إنها كانت صغيرة ، وعندهم أن الصفائر جائزة على الأنبياء عليهم السلام . وأما الإمامية فيقولون : إن النهى كان نهى تنزيه لانهى تحريم ، لأنهم لا يميزون على الأنبياء الفلط والخطأ ، لا كبيرا ولا صغيرا ، وظواهر هذه الألفاظ تشهد بخلاف قولهم .

\*\*\*

### [ اختلاف الأقوال في ابتداء خلق البشر ]

واعلم أن الناس اختلفوا في ابتداء خلق البشر كيف كان ، فذهب أهل الملل من المسلمين واليهود والنصارى إلى أن مبدأ البشر هو آدم ، الأب الأول عليه السلام . وأكثر ما في القرآن العزيز من قصة آدم مطابق لما في التوراة .

وذهب طوائف من الناس إلى غير ذلك :

أما الفلاسفة ، فإنهم زعموا أنه لا أول لنوع البشر ولا لغيرهم من الأنواع . وأما الهند ، فمن كان منهم على رأى الفلاسفة فقولهم ما ذكرناه . ومن لم يكن منهم

على رأى الفلاسفة ويقول بحدوث الأجسام لا يُثبت آدم ، ويقول : إن الله تعالى خلق الأفلاك وخلق فيها طباعا محرّكة لها بذاتها ، فلما تحرّكت - وحشوها أجسام لاستحالة الخلاء - كانت تلك الأجسام على طبيعة واحدة ، فاختلفت طبائعها بالحركة الفلكية ، فكان القريب من الفلك المتحرّك أسخن وألطف ، والبعيد أبرد وأكثف . ثم اختلطت العناصر ، وتكوّنت منها المركّبات ، ومنها تسكوّن نوع البشر كما يتكوّن الدود فى الفاكهة واللحم ، والبق فى البطائح والمواضع العفنة ، ثم تسكوّن بعض البشر من بعض التوالد ، وصار ذلك قانونا مستمرا ، ونُسِيَ التخليق الأول الذى كان بالتوالد<sup>(١)</sup> . ومن الممكن أن يكون بعض البشر فى بعض الأراضى القاصية مخلوقا بالتوالد<sup>(٢)</sup> ، وإنما انقطع التوالد ، لأن الطبيعة إذا وجدت للتسكوّن طريقا استغفت به عن طريق ثان .

وأما المجوس فلا يعرفون آدم ، ولا نوحا ، ولا ساما ، ولا حاما ، ولا يافث . وأوّل متكوّن عندهم من البشر البشرى<sup>(٣)</sup> المسمى « كيومرث » ، ولقبه « كوشاه » ، أى ملك الجبل ، لأن « كو » هو الجبل بالفهلوية ، وكان هذا البشر فى الجبال . ومنهم من يسميه « كشاه » أى ملك الطين ، و « كل » اسم الطين ؛ لأنه لم يكن حينئذ بشر ليمسكهم . وقيل : تفسير « كيومرث » : حى ناطق ميت . قالوا : وكان قدرزق من الحسن ما لا يقع عليه بصر حيوان إلا وبهت وأُنغِمى عليه ، ويزعمون أن مبدأ تسكوّنه وحدوثه أن يزدان - وهو الصانع الأوّل عندهم - أفكر<sup>(٤)</sup> فى أمر أهرمن ، - وهو الشيطان عندهم - فكرة أوجبت أن عرق جيئنه ، فمسح العرق ورعى به ، فصار منه كيومرث . ولهم خبط طويل فى كيفية تسكوّن « أهرمن » من فكرة « يزدان » أو من إعجابه بنفسه ، أو من توحشه ، وبينهم خلاف فى قِدَم « أهرمن » ، وحدوثه لا يلبق شرحه بهذا الموضع<sup>(٥)</sup> .

(١) كذا فى ج ، وفى باقى الأصول : « التوالد » .

(٢) ب : « البشر » .

(٣) أفكر وفكر بالتشديد ، بمعنى .

(٤) انظر الشاهنامه ١٤ .



ثم اختلفوا في مدة بقاء كيومرث في الوجود ، فقال الآكثرون : ثلاثون سنة . وقال الأقلون : أربعون سنة . وقال قوم منهم : إن كيومرث مكث في الجنة التي في السماء ثلاثة آلاف سنة ، وهي : ألف الحمل ، وألف الثور ، وألف الجوزاء . ثم أهبط إلى الأرض فكان بها آمناً مطمئناً ثلاثة آلاف سنة أخرى ، وهي : ألف السرطان ، وألف الأسد ، وألف السنبلة .

ثم مكث بعد ذلك ثلاثين أو أربعين سنة في حرب وخصام بينه وبين أهرمن حتى هلك <sup>(١)</sup> .

واختلفوا في كيفية هلاكه ، مع اتفاقهم على أنه هلك قتلاً ، فالآكثرون قالوا : إنه قتل ابناً لأهرمن يُسمّى خزورة ، فاستغاث أهرمن منه إلى يزدان ، فلم يجد بداً من أن يقاصه به حفظاً لليهود التي بينه وبين أهرمن ، فقتله بابل أهرمن . وقال قوم : بل قتله أهرمن في صراع كان بينهما ، قهره فيه أهرمن ، وعلاه وأكله <sup>(٢)</sup> .

وذكروا في كيفية ذلك الصراع أن كيومرث كان هو القاهر لأهرمن في بادئ الحال ، وأنه ركبه وجعل يطوف به في العالم إلى أن سأله أهرمن : أى الأشياء أخوف له وأهولها عنده ؟ فقال له : باب جهنم ، فلما بلغ به أهرمن إليها جمح به حتى سقط من فوقه ، ولم يستمسك ، فعلاه وسأله عن أى الجهات يبتدىء به في الأكل ، فقال : من جهة الرجل لأنكون ناظراً إلى حسن العالم مدة ما ، فابتدأه أهرمن فأكله من عند رأسه ، فبلغ إلى موضع الخصى وأوعية المنى من الصلب ، فقطر من كيومرث قطرتا نطفة على الأرض ، فنبتت منهما ريباستان <sup>(٣)</sup> في جبل بإصطخر يعرف بجبسل دام داذ ؛ ثم ظهرت على تينك الريباستين الأعضاء البشرية في أول الشهر التاسع ، وتمت في آخره ، فتصور منهما بشران : ذكر وأنثى ، وهما « ميشى » ، « وميشانه » ، وهما بمنزلة آدم وحواء عند الملائكة . ويقال لهما أيضاً : « ملهى » و « ملهيهانه » ، ويسميهما بجوس خوارزم : « مرد » و « مردانه » ،

(١) انظر الشاهنامة ١٤ .

(٢) الريباس ، بالسكسر : نبت له عساليج غضة خضراء ، عراض الورق ، طعمها حامض مع قبض ، يعبث في الجبال ذات الثلوج والبلاد الباردة من غير زرع . العتمد ١٢٣

وزعموا أنهم مكثا خمسين سنة مستغنيين عن الطعام والشراب ، متمنعين غير متأذيين بشيء إلى أن ظهر لها أهرمن في صورة شيخ كبير ، فحملهما على التناول من فواكه الأشجار وأكل منها ، وهما يبصرانه شيخا ، فعاد شابا ، فأكلا منها حينئذٍ ، فوقعا في البلايا والشور ، وظهر فيهما الحرص حتى تزوجا ، وولد لهما ولد فأكلاه حرصاً ، ثم ألقى الله تعالى في قلوبهما رافةً ، فولد لهما بعد ذلك ستة أبطن ؛ كل بطن ذكر وأنثى ، وأسمائهم في كتاب أبستا - وهو الكتاب الذى جاء به زرادشت - معروفة ، ثم كان في البطن السابع « سيامك » و « فرواك » ، فتزوجا ، فولد لهما الملك المشهور الذى لم يعرف قبله ملك وهو « أوشهنج » ، وهو الذى خلف جدّه كيومرث ، وعقد له التاج ، وجلس على السرير ، وبني مدينتي بابل والسوس .  
فهذا ما يذكره الجوس في مبدأ الخلق .

\*\*\*

### [ تصويب الزنادقة إبليس لامتناعه عن السجود لآدم ]

وكان في المساهين - ممن يرمى بالزندقة - من يذهب إلى تصويب إبليس في الامتناع من السجود ، ويفضّله على آدم ، وهو بشار بن برد المرعّث <sup>(١)</sup> ، ومن الشعر المنسوب إليه :

النَّارُ مُشْرِقَةٌ وَالْأَرْضُ مُظْلِمَةٌ وَالنَّارُ مَعْبُودَةٌ مَذْكَاتِ النَّارِ <sup>(٢)</sup>

(١) في اللسان : « سمي بذلك لرعات كانت له في صغره في أذنه » . والرعات جمع رعشة ، وهى ماعلى في الأذن من قرط ونحوه . وروى صاحب الأغاني : وإنما سمي المرعّث بقوله :

قُلْتُ رِيمٌ مُرْعَثٌ سَاحِرُ الطَّرْفِ وَالنَّظَرِ  
لَسْتُ وَاللَّهِ نَائِلِي قُلْتُ أَوْ يَغْلِبُ الْقَدَرُ  
أَنْتَ إِنْ رُمْتَ وَصَلْنَا فَانْجُ ، هَلْ تُدْرِكُ الْقَمَرَ !

(٢) الأغاني ٣ :

وكان أبو الفتوح أحمد بن محمد الغزالي الواعظ<sup>(١)</sup>، أخو أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الفقيه الشافعي، قاصاً لطيفاً وواعظاً مفوّهاً، وهو من خراسان من مدينة طوس، وقدم إلى بغداد، ووعظ بها، وسلك في وعظه مسلكاً منكراً، لأنه كان يتعصب لإبليس، ويقول: إنه سيّد الموحدين، وقال يوماً على المنبر: من لم يتعلّم التوحيد من إبليس فهو زنديق، أمر أن يسجد لغير سيّده فأبى:

وَلَسْتُ بِضَارِعٍ إِلَّا إِلَيْكُمْ وَأَمَّا غَيْرُكُمْ حَاشَا وَكَلَّا

وقال مرة أخرى: لما قال له موسى: «أرني» فقال: «لن»<sup>(٢)</sup> قال: هذا شغللك<sup>(٣)</sup>، تصطفى آدم ثم تسود وجهه، وتخرجه من الجنة، وتدعوني إلى الطّور، ثم تُشمت بي الأعداء! هذا عملك بالأحباب<sup>(٤)</sup>، فكيف تصنع بالأعداء<sup>(٥)</sup>!

وقال مرة أخرى وقد ذكر إبليس على المنبر: لم يدرك ذلك المسكين أن أظافير القضاء إذا حكّت أدمت، وأن قسيّ القدر إذا رمت أصمت: ثم قال: لسان حال آدم ينشد في قصته وقصة إبليس:

وَكُنْتُ وَلِيْلِي فِي صُعُودِ مِنَ الْهَوَى فَمَآ تَوَافَيْنَا ثَبَتُ وَزَلْتُ

وقال مرة أخرى: التقى موسى وإبليس عند عقبة الطور، فقال موسى: يا إبليس، لِمَ لم تسجد لأدم؟ فقال: كَلَّا، ما كنت لأسجد لبشر، كيف أوحده ثم ألتفت إلى غيره! ولكنك أنت يا موسى سألت رؤيته ثم نظرت إلى الجبل، فأنا أصدق منك في التوحيد.

(١) ذكره ابن الحوزي في الجزء التاسع من المنتظم ص ٢٦٠؛ ضمن وفيات سنة ٥٢٠، وقال عنه: «الغالب على كلامه التخليط ورواية الأحاديث الموضوعة والحسكيات الفارغة والمعاني الفاسدة؛ وقد علق عنه كثير من ذلك». وذكره أيضاً ابن حجر في لسان الميزان ١: ٢٩٣.

(٢) يشير إلى قوله تعالى في قصة موسى من سورة الأعراف ١٤٣: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَا فِي نَفْسٍ﴾.

(٣) المنتظم: «شأنك».

(٤) المنتظم: «الأخيار».

(٥) المنتظم: ٩: ٢٦١.

وكان هذا النمط في كلامه ينطق على أهل بغداد ، وصار له بينهم صيت مشهور واسم كبير . وحكى عنه أبو الفرج بن الجوزي في " التاريخ " ، أنه قال على المنبر : معاشر الناس ، إني كنت دائماً أدعوكم إلى الله ، وأنا اليوم أحذركم منه ، والله ما شدت الزنا نير إلا في حبه ، ولا أدبت الجزية إلا في عشقه .

وقال أيضاً : إن رجلاً يهودياً أدخل عليه ليُسلم على يده ، فقال له : لا تُسلم ، فقال له الناس : كيف تمنعه من الإسلام ! فقال : أحمله إلى أبي حامد - يعني أخاه - ليعلمه « لا » <sup>(١)</sup> : لا المنافقين . ثم قال : ويحكم أظنن أن قوله : « لا إله إلا الله » منشور ولايته إذا منشور عزله <sup>(٢)</sup> . وهذا نوع تعرفه الصوفية بالغلو والشطخ . ويروى عن أبي يزيد البسطامي <sup>(٣)</sup> منه كثير .

ومما يتعلق بما نحن فيه ما رَوَّه عنه من قوله :

فَمَنْ آدَمُ فِي الْبَيْنِ وَمَنْ إِبْلِيسُ لَوْلَا كَا !  
فَتَنَّتِ الْكُلَّ وَالْكُلَّ مَعَ الْفِتْنَةِ يَهُوَا كَا

ويقال : أول من قاس إبليس ، فأخطأ في القياس وهلك بخطئه . ويقال : إن أول حمية وعصبية ظهرت عصبية إبليس وحميته .

\*\*\*

### [ اختلاف الأقوال في خلق الجنة والنار ]

فإن قيل : فما قول شيوخكم في الجنة والنار ؟ فإن المشهور عنهم أنهم لم يخلقوا سيخلاقان

(١) في المنتظم : « يعني : لا إله إلا الله » .

(٢) عبارة المنتظم : « أفسسوا عزله » . قال ابن الجوزي بعد أن أورد هذه الحكايات : « لقد أدهشني نفاق هذا الهذيان في بغداد وهي دار العلم ، ولقد حضر مجلسه يوسف الهمداني ، فقال : مدد كلام هذا شيطاناً لارباني ، ذهب دينه والدنيا لا تبقى له » .

(٣) هو أبو يزيد طيفور بن عيسى ؛ توفي سنة ٢٦١ . طبقات الصوفية للسلمي ٦٧ .

عند قيام الأجسام ، وقد دلّ القرآن العزيز ، ونطق كلام أمير المؤمنين عايه السلام في هذا الفصل بأنّ آدم كان في الجنة وأخرج منها .

قيل : قد اختلف شيوخنا رحمهم الله في هذه المسألة ، فمن ذهب منهم إلى أنهما غير مخلوقتين الآن يقول : قد ثبتَ بدليل السمع أن سائر الأجسام تُعَدَم ولا يبقى في الوجود إلا ذات الله تعالى ، بدليل قوله : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فلما كان « أولا » بمعنى أنه لا جسم في الوجود معه في الأزَل وجب أن يكون « آخرًا » ، بمعنى أنه لا يبقى في الوجود جسم من الأجسام معه فيما لا يزال ، وبآيات كثيرة أخرى . وإذا كان لا بدّ من عدم سائر الأجسام لم يكن في خَلْق الجنة والنار قبل أوقات الجزاء فائدة ؛ لأنه لا بدّ أن يُفْنِيهما مع الأجسام التي تَفْنَى يوم القيامة ، فلا يبقى مع خلقهما من قبل معنى . ويَحْمِلُون الآيات التي دلّت على كون آدم عليه السلام كان في الجنة وأخرج منها ، على بستان من بساتين الدنيا . قالوا : والهبوط لا يدلّ على كونهما في السماء لجواز أن يكون في الأرض ؛ إلا أنهما في موضع مرتفع عن سائر الأرض .

وأما غير هؤلاء من شيوخنا فقالوا : إنهما مخلوقتان الآن ، وأُعتَرِفُوا بأنّ آدم كان في جنة الجزاء والثواب ، وقالوا : لا يبعد أن يكون في إخبار المكلفين بوجود الجنة والنار لطف لهم في التكليف ، وإنما يحسن الإخبار بذلك إذا كان صدقا ، وإنما يكون صدقا إذا كان خبره على ما هو عليه .

\*\*\*

### [ القول في آدم والملائكة أيهما أفضل ]

فإن قيل : فما الذي يقوله شيوخكم في آدم والملائكة : أيهما أفضل ؟  
قيل : لا خلاف بين شيوخنا رحمهم الله أنّ الملائكة أفضل من آدم ومن جميع الأنبياء .

(٢) سورة الحديد ٣ .

(١) سورة القصص ٨٨ .

عليهم السلام ، ولو لم يدل على ذلك إلا قوله تعالى في هذه القصة : ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴾<sup>(١)</sup> ، لكفى .

وقد احتج أصحابنا أيضا بقوله تعالى : ﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وهذا كما تقول : لا يستنكف الوزير أن يعظمى ويرفع من منزلتي ولا الملك أيضا . فإن هذا يقتضى كون الملك أرفع منزلة من الوزير . وكذلك قوله : ﴿ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ ، يقتضى كونهم أرفع منزلة من عيسى . وما احتجوا به قولهم : إنه تعالى لما ذكر جبريل ومحمد عليهما السلام في معرض المدح ، مدح جبريل عليه السلام بأعظم مما مدح به محمد عليه السلام ، فقال : ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ \* ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ \* مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ \* وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ \* وَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ \* وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾<sup>(٣)</sup> . فالمديح الأول لجبريل والثاني لمحمد عليهما السلام ، ولا يخفى تفاوت ما بين المدحين .

فإن قيل : فهل كان إبليس من الملائكة أم من نوع آخر ؟ قيل : قد اختلف في ذلك فمن قال : إنه من الملائكة احتج بالاستثناء في قوله : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَتْمَعُونَ \* إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقال : إن الاستثناء من غير الجنس خلاف الأصل . ومن قال : إنه لم يكن منهم احتج بقوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وأجاب الأولون عن هذا فقالوا : إن الملائكة يطلق عليهم لفظ الجن لاجتماعهم واستنارهم عن الأعين . وقالوا : قد ورد ذلك في القرآن أيضا في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ

(١) سورة الأعراف ٢٠ .

(٢) سورة النساء ١٧٢ .

(٣) سورة التكاوير ١٩ - ٢٤ .

(٤) سورة الحجر ٢٩ ، ٣٠ .

(٥) سورة الكهف ٥٠ .

وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا<sup>(١)</sup> ، والجنة هاهنا هم الملائكة ، لأهم قالوا : إن الملائكة بنات الله ،  
بدليل قوله : ﴿ أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمُ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا ﴾<sup>(٢)</sup> ، وكتب  
التفسير تشتمل من هذا على ما لا نرى الإطالة بذكره .

\*\*\*

فأما القطب الراوندى فقال فى هذين الفصلين فى تفسير ألفاظهما اللغوية : العذب من  
الأرض ما يُذِيت ، والسبخ : ما لا ينبت ؛ وهذا غير صحيح ، لأن السبخ يُذِيت النخل ،  
فيلزم أن يكون عذبا على تفسيره !

وقال : فجَبَل منها صورة ، أى خلق خلقا عظيما . ولفظة « جَبَل » فى اللغة تدلّ على  
« خلق » سواء كان المخلوق عظيما أو غير عظيم .

وقال : الوصول : جمع وُصل ، وهو العضو ، وكلّ شىء اتصل بشىء فما بينهما وُصلة .  
والفصول : جمع فصل وهو الشىء المنفصل ، وما عرفنا فى كتب اللغة أنّ الوُصل هو العضو ،  
ولا قيل هذا .

وقوله بعد ذلك : وكلّ شىء اتصل بشىء فما بينهما وُصلة لا معنى لذكره بعد ذلك  
التفسير . والصحيح أن مراده عليه السلام أظهر من أن يتكلف له هذا التكلف ، ومراده  
عليه السلام أنّ تلك الصورة ذات أعضاء متصلة كعظم الساق أو عظم الساعد ، وذات  
أعضاء منفصلة فى الحقيقة ، وإن كانت متصلة بروابط خارجة عن ذواتها كاتصال الساعد  
بالمرفق واتصال الساق بالخذ .

ثم قال : يقال : استخدمته لنفسى ولنفرى ، واخدمته لنفسى خاصة ، وهذا مما لم  
أعرفه ، ولعله نقله من كتاب .

(٢) سورة الإسراء ٤٠ .

(١) سورة الصافات ١٥٨ .

ثم قال : والإذعان : الانقياد ، والخنوع : الخضوع ؛ وإنما كرّر الخنوع بعد الإذعان ، لأن الأول يفيد أنهم أمروا بالخضوع له في السجود ، والثاني يفيد ثباتهم على الخضوع لتسكرمته أبدا .

ولقائل أن يقول : إنه لم يكرر لفظة « الخنوع » ، وإنما ذكر أولا الإذعان ، وهو الانقياد والطاعة ، ومعناه أنهم سجدوا ، ثم ذكر الخنوع الذي معناه الخضوع ، وهو يعطى معنى غير المعنى الأول ،<sup>(١)</sup> لأنه ليس كل ساجد خاضعا بقلبه ، فقد يكون ساجدا بظاهره دون باطنه . وقول الرواندى : أفاد بالثاني ثباتهم على الخضوع له لتسكرمته أبدا تفسير لا يدلّ عليه اللفظ ، ولا معنى الكلام .

ثم قال : قبيل إبليس نسله ، قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وكل جيل من الإنس والجنّ قبيل . والصحيح أن قبيلة نوعه ، كما أن البشر قبيل كل بشرى ، سواء كانوا من ولده أو لم يكونوا . وقد قيل أيضاً : كل جماعة قبيل وإن اختلفوا ، نحو أن يكون بعضهم رؤوماً وبعضهم زنجاً ، وبعضهم عرباً ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ﴾ لا يدلّ على أنهم نسله .

وقوله بعد : « وكلّ جيل من الإنس والجنّ قبيل » ينقض دعواه أن قبيلة لا يكون إلا نسله .

ثم تكلم في المعاني فقال : إن القياس الذى قاسه إبليس كان باطلا ، لأنه ادعى أن النار أشرف من الأرض ، والأمر بالعكس ؛ لأنّ كل ما يدخل إلى النار ينقص ، وكل ما يدخل التراب يزيد . وهذا عجيب ! فإنا نرى الحيوانات الميتة إذا دُفنت في الأرض تنقص أجسامها ، وكذلك الأشجار المدفونة في الأرض ؛ على أن التحقيق أن المحترق بالنار والبالى بالتراب لم تعدم أجزاؤه ولا بعضها ، وإنما استحالت إلى صور أخرى .

(٢) سورة الأعراف ٢٧ .

(١) : « فإنه » .



ثم قال : ولما علمنا أن تقديم المفضل على الفاضل قبيح ، علمنا أن آدم كان أفضل من الملائكة في ذلك الوقت وفيما بعده .

ولقائل أن يقول : أليس قد سجد يعقوب ليوسف عليه السلام ! أفيدل ذلك على أن يوسف أفضل من يعقوب ! ولا يقال : إن قوله تعالى : ﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ﴾ <sup>(١)</sup> : لا يدل على سجود الوالدين ؛ فلعل الضمير يرجع إلى الإخوة خاصة ، لأننا نقول : هذا الاحتمال مدفوع بقوله : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وهو كفاية عن الوالدين .

وأيضاً قد بينا أن السجود إما كان لله سبحانه ، وأن آدم كان قبله ، والقبلة لا تكون أفضل من الساجد إليها ، ألا ترى أن الكعبة ليست أفضل من النبي عليه السلام !

\*\*\*

### الأصل :

وَأَصْطَفَىٰ سُبْحَانَهُ مِنْ وَلَدِهِ أَنْبِيَاءَ أَخَذَ عَلَى الْوَحْيِ مِيثَاقَهُمْ ، وَعَلَى تَبْلِيغِ الرُّسَالَةِ أَمَّا تَتَهُمْ ، لَمَّا بَدَّلَ أَكْثَرَ خَلْقِهِ عِنْدَ اللَّهِ إِلَيْهِمْ ، فَجَعَلُوا حَقَّهُ ، وَاتَّخَذُوا الْأَنْدَادَ مَعَهُ ، وَأَجْتَمَعَتْ لَهُمُ الشَّيَاطِينُ عَنْ مَعْرِفَتِهِ ، وَافْتَقَطَتْهُمْ عَنْ عِبَادَتِهِ ، فَبَعَثَ فِيهِمْ <sup>(٣)</sup> رَسُولَهُ ، وَوَاتَرَ إِلَيْهِمْ أَنْبِيَاءَهُ ، لِيَسْتَأْذِنُوهُمْ مِيثَاقَ فِطْرَتِهِ ، وَيُذَكِّرُوهُمْ مَنْسِي نِعْمَتِهِ ، وَيَحْتَجُّوا عَلَيْهِمْ بِالتَّبْلِيغِ ، وَيُثِيرُوا لَهُمُ دِفَائِنَ الْعُقُولِ ، وَيُرُوهُمْ آيَاتِ الْقُدْرَةِ ؛ مِنْ سَقْفِ فَوْقَهُمْ مَرْفُوعٍ ، وَمِهَادٍ تَحْتَهُمْ مَوْضُوعٍ ، وَمَعَاشٍ تُحْيِيهِمْ ، وَأَجَالٍ تُفْنِيهِمْ ، وَأَوْصَابٍ تُهْرِمُهُمْ ، وَأَحْدَاثٍ تَتَقَابَعُ عَلَيْهِمْ .

وَلَمْ يُخْلِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ خَلْقَهُ مِنْ نَبِيٍّ مُرْسَلٍ ، أَوْ كِتَابٍ مُنْزَلٍ ، أَوْ حُجَّةٍ لَازِمَةٍ ،

(٢) سورة يوسف ٤ .

(١) سورة يوسف ١٠٠ .

(٣) مخطوطة النهج : « إليهم » .

أَوْ حَاجَّةٍ قَائِمَةٍ ؛ رُسُلٌ لَا تَقْصُرُ بِهِمْ قِلَّةُ عَدَدِهِمْ ، وَلَا كَثْرَةُ الْمُكَذِّبِينَ لَهُمْ ، مِنْ سَابِقِ سُمِّي لَهُ مَنْ بَعْدَهُ ، أَوْ غَابِرِ عَرَفَهُ مَنْ قَبْلَهُ .

\*\*\*

### الشَّيْخُ :

اجتالتهُم الشياطين : أدارتهُم ؛ تقول : اجتال فلان فلانا ، واجتاله عن كذا وعلى كذا ، أى أداره عليه ، كأنه يصرفه تارة هكذا وتارة هكذا ، يُحَسِّنُ له فعله ، ويُغْرِيه به .

وقال الراوندى : اجتالتهُم : عدلت بهم ؛ وليس بشيء .  
وقوله عليه السلام : « واتر إليهم أنبياءه » ، أى بعثهم وبين كل نبين فترة ، وهذا مما تغلظ فيه العامة فتظنّه كما ظنّ الراوندى أنّ المراد به المرافقة والمتابعة . والأوصاب : الأمراض . والغابر : الباقي .

\*\*\*

ويُسأل فى هذا الفصل عن أشياء :  
منها ، عن قوله عليه السلام : « أَخَذَ عَلَى الْوَحَى مِيثَاقَهُمْ » .  
والجواب ، أنّ المراد أخذ على أداء الوحى ميثاقهم ، وذلك أنّ كلّ رسول أُرْسِلَ فأخوذٌ عليه أداء الرسالة ، كقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ (١) .

ومنها أن يقال : مامعنى قوله عليه السلام : « لَيْسَتْ أَدْوَمُ مِثَاقَ فِطْرَتِهِ » ؟ هل هذا

إشارة إلى ما يقوله أهل الحديث في تفسير قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ، وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ <sup>(١)</sup> ؟

والجواب ، أنه لا حاجة في تفسير هذه اللفظة إلى تصحيح ذلك الخبر ، ومراده عليه السلام بهذا اللفظ أنه لما كانت المعرفة به تعالى وأدلة التوحيد والعدل مركوزة في العقول ، أرسل سبحانه الأنبياء أو بعضهم ، ليؤكدوا <sup>(٢)</sup> ذلك المركوز في العقول . وهذه هي الفطرة المشار إليها بقوله عليه السلام : « كل مولود يولد على الفطرة » .

ومنها أن يقال : إلى ماذا يشير بقوله : « أو حجة لازمة » ؟ هل هو إشارة إلى ما يقوله الإمامية ، من أنه لا بد في كل زمان من وجود إمام معصوم ؟

الجواب ، أنهم يفسرون هذه اللفظة بذلك . ويمكن أن يكون المراد بها حجة العقل . وأما القطب الراوندي ، فقال في قوله عليه السلام : « واصطفى سبحانه من ولده أنبياء » : الولد يقال على الواحد والجمع ، لأنه مصدر في الأصل ، وليس بصحيح ، لأن الماضي « فعل » بالفتح ، والمفتوح لا يأتي مصدره بالفتح ، ولكن « فعلاً » مصدر « فعل » بالكسر ، كقولك : ولّيت عليه ولها ، وولّيت المرأة وحماً .

ثم قال : إن الله تعالى بعث يونس قبل نوح ، وهذا خلاف إجماع المفسرين وأصحاب السير .

ثم قال : وكل واحد من الرسل والأئمة كان يقوم بالأمر ، ولا يردعه عن ذلك قلة عدد أوليائه ، ولا كثرة عدد أعدائه ؛ فيقال له : هذا خلاف قولك في الأئمة المعصومين ، فإنك تميز عليهم التقية وترك القيام بالأمر إذا كثرت أعداؤهم .

وقال في تفسير قوله عليه السلام : « من سبق سُمي له من بعده ، أو غاب عرّفه

(٢) ٢ : « ليؤكد ذلك المركوز » .

(١) سورة الأعراف ١٧٢ .

مَنْ قَبْلَهُ : كان من أُلُوفِ الأنبياء المتقدمين وأوصيائهم ، أن يعرفوا الأنبياء المتأخرين وأوصيائهم ، فعرّفهم الله تعالى ذلك ، وكان من اللطف بالتأخرين وأوصيائهم أن يعرفوا أحوال المتقدمين من الأنبياء والأوصياء ، فعرّفهم الله تعالى ذلك أيضاً ، فتمّ اللطف للجميع .  
ولقائل أن يقول : لو كان عليه السلام قال : « أو غابر عرّف من قبله » لكان هذا التفسير مطابقاً ، ولكنه عليه السلام لم يقل ذلك ، وإنما قال : « عرّفه مَنْ قبله » وليس هذا التفسير مطابقاً لقوله : « عرّفه » . والصحيح أن المراد به : من نبيّ سابق عرّف مَنْ يأتي بعده من الأنبياء ، أي عرّفه الله تعالى ذلك ، أو نبيّ غابر نصّ عليه مَنْ قبله ، وبشّر به كبشارة الأنبياء بمحمد عليه السلام .

\*\*\*

### الأصل :

عَلَى ذَلِكَ نَسَلَتِ الْقُرُونُ ، وَمَضَتِ الْأُهُورُ ، وَسَلَفَتِ الْآبَاءُ ، وَخَلَفَتِ الْأَبْنَاءُ ؛  
إِلَى أَنْ بَعَثَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لِإِنجَازِ عِدَّتِهِ ، وَإِتْمَامِ (١)  
نُبُوتِهِ ، مَأْخُودًا عَلَى النَّبِيِّينَ مِيثَاقُهُ ، مَشْهُورَةً سِمَاتُهُ ، كَرِيماً مِيلَادُهُ ؛ وَأَهْلُ الْأَرْضِ  
يَوْمَئِذٍ مِلَّةٌ مُتَفَرِّقَةٌ ، وَأَهْوَالٌ مُنْتَشِرَةٌ ، وَطَرَائِقُ مُتَشَتِّتَةٌ ، بَيْنَ مُشَبِّهِ اللَّهِ بِخَلْقِهِ ،  
أَوْ مُلْجِدٍ فِي اسْمِهِ ، أَوْ مُشِيرٍ إِلَى غَيْرِهِ ؛ فَهَدَاهُمْ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ ، وَأَنْقَذَهُمْ بِمَكَانِهِ  
مِنَ الْجَهَالَةِ .

ثُمَّ اخْتَارَ سُبْحَانَهُ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لِقَاءَهُ ، وَرَضِيَ لَهُ مَا عِنْدَهُ ،  
وَأَكْرَمَهُ (٢) عَنْ دَارِ الدُّنْيَا ، وَرَغِبَ بِهِ عَنْ مَقَامِ الْبَلْوَى ؛ فَقَبَضَهُ إِلَيْهِ كَرِيماً ، وَخَلَفَ  
فِيكُمْ مَا خَلَفَتِ الْأَنْبِيَاءُ فِي أُمَمِهَا - إِذْ لَمْ يَبْرُكُوهُمْ هَمَلًا بِغَيْرِ طَرِيقٍ وَاضِحٍ ،

(٢) مخطوطة التهج : « فأكرمه » .

(١) مخطوطة التهج : « وتام » .

وَلَا عِلْمَ قَائِمٍ - كِتَابَ رَبِّكُمْ ، مُبَيِّنًا <sup>(١)</sup> حَالَهُ وَحَرَامَهُ ، وَفَرَائِضَهُ وَفَضَائِلَهُ ،  
وَنَاسِخَهُ وَمَنْسُوخَهُ ، وَرُخْصَهُ وَعَزَائِمَهُ ، وَخَاصَّهُ وَعَامَّهُ ، وَعِبْرَهُ وَأَمْثَالَهُ ،  
وَمُرْسَلَهُ وَمَحْدُودَهُ ، وَمُحْكَمَهُ وَمُتَشَابِهَهُ ؛ مُفَسِّرًا جَمْلَهُ ، وَمُبَيِّنًا غَوَامِضَهُ ؛ بَيْنَ  
مَأْخُودٍ مِثْلَاقِ عَلَيْهِ ، وَمَوْسَعٍ عَلَى الْعِبَادِ فِي جَهْلِهِ ، وَبَيْنَ مُثَبَّتٍ فِي الْكِتَابِ  
فَرَضُهُ ، وَمَعْلُومٍ فِي الشُّنَّةِ نَسْخُهُ ، وَوَاجِبٍ فِي الشُّنَّةِ أَخْذُهُ ، وَمُرَخَّصٍ فِي الْكِتَابِ  
تَرْكُهُ ، وَبَيْنَ وَاجِبٍ لَوْفَتِهِ ، وَزَائِلٍ فِي مُسْتَقْبَلِهِ . وَمُبَايِنٍ بَيْنَ مُحَارِمِهِ ، مِنْ كَبِيرٍ  
أَوْعَدَ عَلَيْهِ نِيرَانَهُ ، أَوْ صَغِيرٍ أَرْضَدَ لَهُ غُفْرَانَهُ . وَبَيْنَ مَقْبُولٍ فِي أَذْنَاهُ ، وَمَوْسَعٍ  
فِي أَفْصَاهُ .

\*\*\*

### الشرح :

قوله عليه السلام : « نَسَلَتِ الْقُرُونُ » ، ولدت . والهاء في قوله : « لِإِنْجَازِ عِدَّتِهِ »  
راجعة إلى البارئ سبحانه . والهاء في قوله : « وَإِتِّمَامِ نَبَوَّتِهِ » ، راجعة إلى محمد صلى الله  
عليه وآله . وقوله : « أَخُوذُ عَلَى النَّبِيِّينَ مِثْلَهُ » ، قيل : لم يكن نبي قط إلا وبُشِّرَ  
بمبعث محمد صلى الله عليه وآله ، وأُخِذَ عليه تعظيمه ؛ وإن كان بعد لم يوجد .  
فأما قوله : « وَأَهْلُ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ مِلَّةٌ مُتَفَرِّقَةٌ » ، فإن العلماء يذكرون أَنَّ النَّبِيَّ  
صلى الله عليه وآله بُعِثَ والناس أصناف شتى في أديانهم : يهود ، ونصارى ، ومجوس ،  
وصائبون ، وعَبَدَةُ أَصْنَامٍ ، وفلاسفة ، وزنادقة .

\*\*\*

### [ القول في أديان العرب في الجاهلية ]

فأما الأئمة التي بُعِثَ محمد صلى الله عليه وآله فيها فهم العرب ؛ وكانوا أصنافاً شتى ،

(١) ب : « فيكم » .

فمنهم معطلة ، ومنهم غير معطلة .

فأما المعطلة منهم ، فبعضهم أنكر الخالق والبعث والإعادة ، وقالوا ما قال القرآن العزيز عنهم : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فجعلوا الجامع لهم الطبع ، والمهلك لهم الدهر . وبعضهم اعترف بالخالق سبحانه وأنكر البعث ، وهم الذين أخبر سبحانه عنهم بقوله : ﴿ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> . ومنهم من أقر بالخالق ونوع من الإعادة ، وأنكروا الرسل وعبدوا الأصنام ، وزعموا أنها شفعاء عند الله في الآخرة ، وحجّوا لها ، ونحروا لها الهدى ، وقرّبوا لها القرّبان ، وحلّلوا وحرّموا ، وهم جمهور العرب ، وهم الذين قال الله تعالى عنهم : ﴿ وَقَالُوا مَا إِلَهَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

فمن نطق شعره بإنكار البعث بعضهم يرى قتلى بدر <sup>(٤)</sup> :

فَمَاذَا بِالْقَلْبِ قَلِيبٍ بَدْرٍ      مِنْ الْفَتَيَانِ وَالْقَوْمِ الْكَرَامِ <sup>(٥)</sup>  
وَمَاذَا بِالْقَلْبِ قَلِيبٍ بَدْرٍ      مِنَ الشَّيْزَى تُكَلَّلُ بِالسَّامِ <sup>(٦)</sup>  
أَيُخْبِرُنَا ابْنُ كَبْشَةَ أَنْ سَنَحْيَا      وَكَيْفَ حَيَاةُ أَصْدَاءِ وَهَامِ !  
إِذَا مَا الرَّأْسُ زَالَ بِمَنْكَبِيهِ      فَقَدْ شَبَعَ الْأَيْسُ مِنَ الطَّعَامِ  
أَيَقْتُلُنِي إِذَا مَا كُنْتُ حَيًّا      وَيُحْيِيْنِي إِذَا رَمَتْ عِظَامِي !

- (١) سورة الجاثية ٢٤ . (٢) سورة يس ٧٨ . (٣) سورة الفرقان ٧  
(٤) سيرة ابن هشام ٢ : ٤٠٠ مع اختلاف في الرواية وترتيب الأبيات وعددها ، ونسبها إلى شداد ابن الأسود .  
(٥) ابن هشام :

\* مِنَ الْقَيِّنَاتِ وَالشَّرْبِ الْكَرَامِ \*

والقلب : البئر .

(٦) البيت في اللسان ٧ : ٢٣٠ ، ورواه : « يزير بالسنام » ، وقال في شرحه : الشيزى : شجر يتخذ منه الجفان ؛ وأراد بالجفان أربابها الذين كانوا يطعمون فيها ، وقتلوا بيدروا وألقوا في القلب ، فهو يرثيهم ، وسمى الجفان شيزى باسم أصلها .

وكان من العرب من يعتقد التناسخ وتنقل الأرواح في الأجساد ، ومن هؤلاء  
أرباب الهامة ، التي قال عليه السلام عنهم : « لا عَذْوَى ولا هامة ولا صَمَر » <sup>(١)</sup> . وقال  
ذو الأصبع :

يَا عَمْرُو إِمَّا تَدْعُ شَتِيَّ وَمُنْقَصَتِي أَضْرِبَكَ حَيْثُ تَقُولُ أَلْهَامَةُ اسْتَقُونِي <sup>(٢)</sup>  
وقالوا : إن ليلى الأخيلى لما سلمت على قبر توبة بن الحمير خرج إليها هامة من القبر  
صائحة ، أفرغت ناقها ، فوقصت <sup>(٣)</sup> بها فماتت ، وكان ذلك تصديق قوله :  
وَلَوْ أَنَّ لَيْلَى الْأَخْيَلِيَّةَ سَلَّمَتْ عَلَى وَدُونِي جَنْدَلٌ وَصَفَائِحُ <sup>(٤)</sup>  
اسَلَّمْتُ تَسْلِيمَ الْبَشَاشَةِ أَوْ زَقَا إِلَيْهَا صَدَى مِنْ جَانِبِ الْقَبْرِ صَائِحُ  
وكان توبة وليلى في أيام بنى أمية .

وكانوا في عبادة الأصنام مختلفين ، فمنهم من يجعلها مشاركة للبارئ تعالى ، ويُطلق  
عليها لفظة الشريك ، ومن ذلك قولهم في التلبية : لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، لا شريك لك ،  
إلا شريكا هو لك ، تملكه وما ملك . ومنهم من لا يطلق عليها لفظ الشريك ، ويعملها  
وسائل وذرائع إلى الخالق سبحانه ، وهم الذين قالوا : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وكان في العرب مشبهة ومجسمة ، منهم أمية بن أبى الصلت ، وهو القائل :  
مِنْ فَوْقِ عَرْشٍ جَالِسٍ قَدْ حَطَّرَجَ لَنِيهِ إِلَى كُرْسِيِّهِ الْمَنْصُوبِ  
وكان جمهورهم عبدة الأصنام ، فكان وَدَّ لَكَلْبٍ بِدُومَةِ الْجَنْدَلِ ، وَسُوعٌ لِهَذِيلِ ،

(١) كانت العرب تزعم أن في البطن حية يقال لها الصفر ، تصيب الإنسان إذا جاع وتؤذيه . نهاية  
ابن الأثير ٢ : ٢٢٦ .

(٢) من قصيدة مفضلية ، المفضليات ١٦٣ .

(٣) وقصت بها ، أى سقطت عنها فماتت .

(٤) ديوان الحماسة لأبى تمام — بشرح التبريزي ٣ : ٢٦٧ . والصفائح : الحجارة العراض تكون  
على القبور .

(٥) سورة الزمر ٣ .

وَنَسْرَ لِحْمِيرَ ، وَيَعُوْثَ لِهَمْدَانَ ، وَاللَّاتَ لَشَقِيْفَ بالطائف ، وَالْعَزَى لِسِكْنَانَةَ وَقُرَيْشَ .  
وبعض بنى سُلَيْمَ ، وَمَنَاةَ لَعَسَّانَ والأوس والخزرج ، وكان هُبَيْلَ لقریش خاصة على ظهر  
الكعبة ، وأَسَافَ<sup>(١)</sup> ونائلة على الصفا والمروة . وكان في العرب مَنْ يميل إلى اليهودية ، منهم  
جماعة من التبابعة وملوك اليمن ، ومنهم نصارى كبنى تَغْلِبَ والعباديين رهط عَدَى بن  
زید ، وناصري تَجْرانَ ، ومنهم مَنْ كان يميل إلى الصابئة ويقول بالنجوم والأنواء .  
فأما الذين ليسوا بمعطلة من العرب فالقليل منهم ، وهم المتألهون أصحابُ  
الورع<sup>(٢)</sup> والتحرّج عن القبائح ، كعبدِ الله وعبدِ المطلب وابنه أبي طالب ، وزید بن عمرو  
ابن نفیل ، وقُسَّ بن ساعدة الإيادی ، وعامر بن الظرب المدوّانيّ ، وجماعة غير هؤلاء .  
وغرضنا من هذا الفصل بيان قوله عليه السلام : « بين مشبه لله بخلقه أو ملجدي في اسمه »  
إلى غير ذلك ، وقد ظهر بما شرحناه .

\*\*\*

ثم ذكر عليه السلام أن محمداً صلى الله عليه وآله خلف في الأمة بعده كتاب الله تعالى  
طريقاً واضحاً ، وعلماً قائماً ، والعلم المنار يهتدى به .  
ثم قسم ما بينه عليه السلام في الكتاب أقساماً :  
فمنها حلاله وحرامه ؛ فالحلال كالنكاح ، والحرام كالزنا .  
ومنها فضائله وفرائضه ، فالفضائل النوافل ؛ أي هي فضلة غير واجبة كركعتي الصبح  
وغيرهما ، والفرائض كفرضة الصبح .

وقال الراوندي : الفضائل هاهنا : جمع فضيلة ، وهي الدرجة الرفيعة ؛ وليس بصحيح ،  
ألا تراه كيف جعل الفرائض في مقابلتها وقسماً لها ، فدلّ ذلك على أنه أراد النوافل !

(١) أساف وإساف ، كسحاب وكتاب .

(٢) ١ : « الورع » .



ومنها ناسخه ومنسوخه ، فالناسخ كقوله : ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والمنسوخ كقوله : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومنها رخصه وعرائمه ، فالرخص كقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> والعزائم كقوله : ﴿ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ومنها خاصه وعامه ، فالخاص كقوله تعالى : ﴿ وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسُ النَّبِيِّ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، والعام كالألفاظ الدالة على الأحكام العامة لسائر المكلفين كقوله : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ <sup>(٦)</sup> . ويمكن أن يراد بالخاص العمومات التي يراد بها الخصوص كقوله : ﴿ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، وبالعام ما ليس مخصوصا ، بل هو على عموم كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

ومنها عبره وأمثاله ، فالعبر كقصة أصحاب الفيل ، وكالآيات التي تتضمن النكال والعذاب النازل بأمر الأنبياء من قبل ، والأمثال كقوله : ﴿ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا ﴾ <sup>(٩)</sup> .

ومنها مرسله ومحدوده ، وهو عبارة عن المطلق والمقيّد ، وسمى المقيّد محدوداً وهي لفظة فصيحة جداً ، كقوله : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، وقال في موضع آخر : ﴿ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ﴾ <sup>(١١)</sup> .

ومنها محكمه ومتشابهه ، فحكمه كقوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، والمتشابه كقوله : ﴿ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ <sup>(١٣)</sup> .

ثم قسم عليه السلام الكتاب قسمة ثانية ، فقال : إن منه ما لا يسمع أحداً جهله

- |                      |                      |
|----------------------|----------------------|
| (١) سورة التوبة ٥    | (٢) سورة البقرة ٢٥٦  |
| (٣) سورة المائدة ٣   | (٤) سورة محمد ١٩     |
| (٥) سورة الأحزاب ٥٠  | (٦) سورة البقرة ١١٠  |
| (٧) سورة النمل ٢٣    | (٨) سورة البقرة ٢٨٢  |
| (٩) سورة البقرة ١٧   | (١٠) سورة المجادلة ٣ |
| (١١) سورة النساء ٩٢  | (١٢) سورة الإخلاص ١  |
| (١٣) سورة القيامة ٢٣ |                      |

ومنه ما يسع الناس جهله ؛ مثال الأول قوله : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
ومثال الثاني : ﴿ كَهَيْئَةِ ﴾ ﴿ حَمَلٍ مُّسْقٍ ﴾ .

ثم قال : ومنه ما حكمه مذكور في الكتاب منسوخ بالسنة ، وما حكمه مذكور في  
السنة منسوخ بالكتاب ؛ مثال الأول قوله تعالى : ﴿ فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ  
الْمَوْتُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ نسخ بما سنة عليه السلام من رجم الزاني المحصن . ومثال الثاني صوم  
يوم عاشوراء ، كان واجبا بالسنة ثم نسخه صوم شهر رمضان الواجب بنص الكتاب .  
ثم قال : « وبين واجب بوقته ، وزائل في مستقبله » ، يريد الواجبات  
الموقته كصلاة الجمعة ، فإنها تجب في وقت مخصوص ، ويسقط وجوبها في مستقبل  
ذلك الوقت .

ثم قال عليه السلام : « ومباين بين محارمه » ، الواجب أن يكون « ومباين »  
بالرفع لا بالجر ، فإنه ليس معطوفا على ما قبله ، ألا ترى أن جميع ما قبله يستدعي الشيء  
وضده ، أو الشيء ونقيضه ؛ وقوله : « ومباين بين محارمه » لا نقيض ولا ضده ، لأنه  
ليس القرآن العزيز على قسمين : أحدهما مباين بين محارمه والآخر غير مباين ، فإن ذلك  
لا يجوز ، فوجب رفع « مباين » ، وأن يكون خبر مبتدأ محذوف . ثم فسّر ما معنى المباينة  
بين محارمه ، فقال : إن محارمه تنقسم إلى كبيرة وصغيرة ، فالكبيرة أوعد سبحانه عليها  
بالعقاب ، والصغيرة مغفورة ؛ وهذا نصّ مذهب المعتزلة في الوعيد .

ثم عدل عليه السلام عن تقسيم المحارم المتباينة ، ورجع إلى تقسيم الكتاب فقال :  
« وبين مقبول في أدناه ، وموسع في أفصاه » ، كقوله : ﴿ فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ ﴾ <sup>(٣)</sup>  
فإن القليل من القرآن مقبول ، والكثير منه موسّع مرخص في تركه .

\*\*\*

## الأضل :

وَفَرَضَ عَلَيْكُمْ حَجَّ بَيْتِهِ الْحَرَامِ، الَّذِي جَعَلَهُ قِبْلَةً لِلْأَنَامِ، يَرِدُونَهُ وَرُودَ الْأَنَامِ، وَيَوَلَّوْنَهُ إِلَيْهِ وَلَهُ الْحَمَامُ. وَجَعَلَهُ سُبْحَانَهُ عِلَامَةً لِقَوَاعِدِهِمْ لِعَظَمَتِهِ، وَإِذْ عَانِيَهُمْ لِعِزَّتِهِ. وَاخْتَارَ مِنْ خَلْقِهِ سُمَاعًا أَجَابُوا إِلَيْهِ دَعْوَتَهُ، وَصَدَّقُوا كَلِمَتَهُ، وَوَقَفُوا مَوَاقِفَ أَنْبِيَائِهِ، وَتَشَبَّهُوا بِمَلَائِكَتِهِ الْمُطِيفِينَ بِعَرْشِهِ، يُخْرِزُونَ الْأَرْبَاحَ فِي مَتَجَرِّ عِبَادَتِهِ، وَيَتَذَكَّرُونَ عِنْدَهُ مَوْعِدَ مَغْفِرَتِهِ. جَعَلَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِلْإِسْلَامِ عِلْمًا، وَلِلْعَالَمِينَ حَرَمًا، وَفَرَضَ حَقَّهُ، وَأَوْجَبَ حَجَّهُ<sup>(١)</sup>، وَكَتَبَ عَلَيْكُمْ وَفَادَتَهُ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

## الشرح :

الوله : شدة الوجد ؛ حتى يكاد العقل يذهب ، وله الرجل يوله ولها . ومن روى : « يألهون إليه ولوه الحمام » فسرته بشيء آخر ، وهو : يعكفون عليه عكوف الحمام . وأصل « أله » عبد ، ومنه الإله ، أى المعبود . ولما كان العكوف على الشيء كالعبادة له لملازمته والاحتياط إليه قيل : أله فلان إلى كذا ، أى عكف عليه كأنه يعبد . ولا يجوز أن يقال : « يألهون إليه » فى هذا الموضع بمعنى « يولّون » ، وأن أصل الهمزة الواو كما فسره الراوندى ؛ لأن « فعولا » لا يجوز أن يكون مصدرا من فعلت بالكسر ، ولو كان « يألهون » هو « يولّون » ، كان أصله « أله » بالكسر ، فلم يجوز أن يقول : « ولوه الحمام » ، وأما على ما فسرناه نحن فلا يمتنع أن يكون الولوه مصدرا ، لأن « أله » مفتوح ، فصار كقولك : دخل دخولا . وباقى الفصل غنى عن التفسير .

(١) مخطوطة النهج : « فرس حجه ، وأوجب حقه » .

(٢) سورة آل عمران ٩٧ .

## [ فصل في فضل البيت والكعبة ]

جاء في الخبر الصحيح أنَّ في السماء بيتاً يطوف به الملائكة طواف البشر بهذا البيت اسمه الضُّراح ، وأنَّ هذ البيت تحته على خط مستقيم ، وأنه المراد بقوله تعالى ﴿وَأَلْبَيْتَ الْمَعْمُورِ﴾<sup>(١)</sup> ، أقسم سبحانه به لشرفه ومنزلته عنده ، وفي الحديث : إنَّ آدم لما قضى مناسكه ، وطاف بالبيت لقيته الملائكة ، فقالت : يا آدم ؛ لقد حججنا هذا البيت قبلك بالفي عام .

قال مجاهد : إنَّ الحاجَّ إذا قدموا مكة استقبلتهم الملائكة ، فسلموا على ركبائهم ، وصالحوا ركبائهم ، واعتنقوا المشاة اعتناقاً .

من سنة السلف أن يستقبلوا الحاجَّ ، ويقبلوا بين أعينهم ويسألوهم الدعاء لهم ، ويبادروا ذلك قبل أن يتدنسوا بالذنوب والآثام .

وفي الحديث : « إن الله تعالى قد وعد هذا البيت أن يحججه في كل سنة ستمائة ألف ، فإن<sup>(٢)</sup> نقصوا أتمهم الله بالملائكة ، وإن الكعبة تحشر كالعروس المزفوفة ، وكل من حجها متعلق بأستارها يسعون حولها ، حتى تدخل الجنة فيدخلون معها » .

وفي الحديث : « إن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة » . وفيه : « أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن أن الله لا يغفر له » .

عمر بن ذرَّ الهمداني : لما قضى مناسكه أسند ظهره إلى الكعبة وقال مودعاً للبيت : ما زلنا نحل إليك عروة ، ونشد إليك أخرى ، ونصعد لك أكمة ، وهبط أخرى ، ونخفضها أرض ، وترفعنا أخرى ، حتى أتيناك . فليت شعري بم يكون منصرفنا ؟ أأبذنب مغفور ، فأعظم بها من نعمة ! أم بعمل مردود فأعظم بها من مصيبة ! فيا من له خرجنا ، وإليه

(٢) ١ : « وإن »

(١) سورة الطور ٤

قصدا ، وبجرمه أنحنأ ، ارحم . يامعطي الوفد بفنائك ، فقد أتيناك بها معرأة جُنودها ،  
ذابلة أسنمتها ، نَقِيبَةٌ<sup>(١)</sup> أخفافها . وإن أعظم الرزية أن نرجع وقد اكتنفقنا الخيبة . اللهم  
وإن للزأرين حقاً فاجعل حقنا عليك غفران ذنوبنا ، فإنك جواد كريم ، ماجد لا ينقصك  
نائل ، ولا يبخلك سائل .

ابن جريج : ما ظننت أن الله ينفع أحداً بشعر عمر بن أبي ربيعة ، حتى كنت باليمن ،  
فسمعتُ مُنشدًا يُنشدُ قوله :

بِاللهِ قَوْلًا لَهُ فِي غَيْرِ مَعْتَبَةٍ      مَاذَا أَرَدْتَ بِطُولِ الْمَكْثِ فِي الْيَمَنِ<sup>(٢)</sup>  
إِنْ كُنْتَ حَاولْتَ دَنِيًّا أَوْ ظَفَرْتَ مِهَا<sup>(٣)</sup>      فَمَا أَخَذْتَ بِتَرْكِ الْحِجِّ مِنْ يَمَنِ !

فخر كنى ذلك على ترك اليمن ، والخروج إلى مكة ، فخرجت فحججت .  
سمع أبو حازم امرأة حاجة ترف<sup>(٤)</sup> في كلامها ، فقال : يا أمة الله ، ألت حاجّة ! ألا  
تتقين الله ! فسفرت عن وجه صبيح ، ثم قالت له : أنا من اللواتي قال فيهن العرجي<sup>(٥)</sup> :  
أَمَاطَتْ كِسَاءً أُخْزَتْ عَنْ حُرٍّ وَجْهَهَا      وَرَدَّتْ عَلَى الْخُدَيْنِ بُرْدًا مَهْلَهَا  
مِنَ اللَّاءِ لَمْ يَحْجُبْجُنْ يَبْغِينَ حِسْبَةً      وَلَكِنْ لِيَقْتُلَنَّ الْبَرَى الْمَغْفَلَا  
فقال أبو حازم : فأنا أسأل الله ألا يعذب هذا الوجه بالنار ، فبلغ ذلك سعيد بن  
المسيب ، فقال : رحم الله أبا حازم ! لو كان من عبّاد<sup>(٦)</sup> العراق ، لقال لها : اعزّبي يا عدوة  
الله ! ولكنه ظرف نساك الحجاز<sup>(٧)</sup> .

(١) نقبة ، من نقب البعير ، إذا رقت أخفافه .

(٢) ديوانه ٢٨٤ ، والمعتبة : العتاب . (٣) الديوان : « أو نعمت بها » .

(٤) الرث : العجش في القول . (٥) في جميع الأصول عمر بن أبي ربيعة ، والصواب أنهم للعرجي ؛  
وهما من قصيدة في ديوانه ٧١ - ٧٥ ، مطلعها :

رَأَيْتُنِي خَضِيبَ الرَّأْسِ شَمَرْتُ مُنْزَرِي      وَقَدْ عَهْدَتُنِي أَسْوَدَ الرَّأْسِ مُسْبِلَا

ونسبهما إليه أبو الفرج في الأغاني ١ : ٤٠٤ ( طبعة دار الكتب ) .

(٦) الأغاني : « من بعض بفضاء » . (٧) الأغاني : « ولكنه ظرف عباد أهل الحجاز » .

## [فصل في الكلام على السجع]

واعلم أن قوماً من أرباب علم البيان عابوا السَّجْعَ ، وأدخلوا خطب أمير المؤمنين عليه السلام في جملة ما عابوه ؛ لأنه يقصد فيها السجع ، وقالوا : إن الخطب الخالية من السَّجْع والقرائن والفواصل ، هي خطبُ العرب ، وهي المستحسنة الخالية من التكلف ، كخطبة النبي صلى الله عليه وآله في حِجَّة<sup>(١)</sup> الوداع ، وهي :

الحمد لله ، نحمده ونستعينه ، ونستغفره ونتوب إليه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، وسيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضلَّ له ومن يضلل الله فلا هاديَ له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

أوصيكم عباد الله بتقوى الله ؛ وأحذِّثكم على العمل بطاعته ، وأستفتح الله بالذي هو خير . أما بعدُ ، أيها الناس ، اسمعوا مني أبين لكم ، فإني لأدري ، لعلِّي لا ألقاكم بعد عامي هذا ، في موقفي هذا .

أيها الناس ؛ إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام إلى أن تلقوا ربكم ، كحرمة يومكم هذا ، في شهركم هذا ، في بلدكم هذا . ألا أهلُّ بَلَّغْتَ؟ اللهم اشهد . من كانتْ عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمنه عليها . وإن ربا الجاهلية موضوع<sup>(٢)</sup> ، وأول رِباً أبداً به ربا العباس بن عبد المطلب ، وإن دماء الجاهلية موضوعة ، وأول دم أبداً به دم آدم<sup>(٣)</sup> بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ، وإن مآثر الجاهلية موضوعة غير

(١) اللسان : « والحجة : المرة الواحدة ؛ وهو من الشواذ ؛ لأن القياس بالفتح » .

(٢) الخطبة في سيرة ابن هشام ٢ : ٣٥٠ ، والبيان والتبيين ٢ : ٣١ ، والطبري ٣ : ١٦٨ ، وإعجاز القرآن للباقلاني ١٩٨ ، والعقد ٤ : ٥٧ ، وابن الأثير ٢ : ٢٠٥ .

(٣) يقال : وضعت الدين والجزية عنه ونحوهما ، لذا أسقطته .

(٤) كذا في ب ، وهو يوافق ما ذكره السهيلي ، قال : اسمه آدم ، وكان مسترضعاً في هذيل ، وقيل : اسمه تمام ؛ وكان سبب قتله حرب كانت بين قبائل هذيل ، تفاذفوا فيها بالحجارة ، فأصاب الطفل حجر وهو يحبو بين البيوت ، وفي « عامر » ، وهو يوافق ما في البيان والتبيين والعقد ؛ وفي الطبري والباقلاني : دم ابن ربيعة بن الحارث .

السَّدَانَةُ وَالسَّقَايَةُ<sup>(١)</sup> . وَالْعَمْدُ<sup>(٢)</sup> قَوْدٌ ، وَشِبْهُ الْعَمْدِ مَا قُتِلَ بِالْعَصَاوِ وَالْحَجَرِ ، فِيهِ مِائَةٌ بَعِيرٌ ، فَمَنْ أَزْدَادُ فَهُوَ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَتَسَّ أَنْ يُعْبَدَ بِأَرْضِكُمْ هَذِهِ ، وَلَكِنَّهُ قَدْ رَصِيَ أَنْ يُطَاعَ فِيهَا سِوَى ذَلِكَ فِيمَا تَحْتَقِرُونَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّمَا النَّسِيُّ<sup>(٣)</sup> زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ، يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ، يَحِلُّونَهُ عَامًا ، وَيَحْرُمُونَهُ عَامًا ، وَإِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَإِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ، ثَلَاثَةٌ مَتَوَالِيَاتٌ وَوَاحِدٌ قَرْدٌ : ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَمَحْرَمٌ وَرَجَبٌ ، الَّذِي بَيْنَ مُجَمَادَى وَشَعْبَانَ ، أَلَا هَلْ بَلَغْتَ !

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ لِنِسَائِكُمْ عَلَيْكُمْ حَقًّا ، وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ حَقًّا ، فَعَلَيْهِنَّ أَلَّا يُوْطِئْنَ فَرْشَكُمْ غَيْرَكُمْ ، وَلَا يَدْخُلْنَ بَيْتَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُونَهُ إِلَّا بِإِذْنِكُمْ ، وَلَا يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ ؛ فَإِنْ فَعَلْنَ فَقَدْ أَذِنَ<sup>(٤)</sup> لَكُمْ أَنْ تَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَتَضْرِبُوهُنَّ ، فَإِنْ انْتَهَيْنَ وَأَطَعْنَكُمْ فَعَلَيْكُمْ كَسْوَتُهُنَّ وَرِزْقُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، فَإِنَّمَا النِّسَاءُ عِنْدَكُمْ عَوَانٌ<sup>(٥)</sup> لَا يَمْلِكُنَّ لِنَفْسِهِنَّ شَيْئًا ، أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانَةِ اللَّهِ ، وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ وَاسْتَوْصُوا بِهِنَّ خَيْرًا .

(١) السَّدَانَةُ : خِدْمَةُ الْكَعْبَةِ ، يَفْتَحُ السِّينَ وَكُسْرَهَا . وَالسَّقَايَةُ : مَا كَانَتْ قَرِيشٌ تَسْقِيهِ الْحِجَابُ مِنَ الزَّيْبِ الْمُنْبُذِ فِي الْمَاءِ .

(٢) الْقَوْدُ : الْقِصَاصُ ، أَيْ مَنْ قَتَلَ مُتَعَمِّدًا يَقْتُلُ .

(٣) النَّسِيُّ : تَأْخِيرُ حَرَمَةِ شَهْرٍ إِلَى آخَرٍ ؛ وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا إِذَا جَاءَ شَهْرٌ حَرَامٌ وَهُمْ مَحَارِبُونَ أَحْلَوْهُ وَحَرَمُوا مَكَانَهُ شَهْرًا آخَرَ ، فَيَحْلُونَ الْحَرَمَ وَيَحْرِمُونَ صَفْرًا ، فَإِنْ احْتَجَبُوا أَحْلَوْهُ وَحَرَمُوا رَيْبًا أَوَّلًا ، وَهَكَذَا حَتَّى اسْتَدَارَ التَّحْرِيمُ عَلَى شُهُورِ السَّنَةِ كُلِّهَا ، وَكَانُوا يَعْتَبِرُونَ فِي التَّحْرِيمِ مَجْرَدَ الْعِدَدِ لِاخْتِصَاصِ الْأَشْهُرِ بِالْمَعْلُومَةِ ؛ وَأَوَّلُ مَنْ أَحْدَثَ ذَلِكَ جَنَادَةُ بْنُ عَوْفٍ الْكِنَانِيُّ . وَانْظُرْ تَفْسِيرَ الْأَلُوسِيِّ ٣ : ٣٠٥ .

(٤) أَذِنَ ، بِالْفَتْحِ : أَبَاحَ .

(٥) عَوَانٌ : أَسِيرَاتٌ .

أيها الناس ، إنما المؤمنون إخوة ، ولا يحل لامرئٍ مال أخيه إلا على طيب نفس .  
ألا هل بلغت اللهم اشهد !

ألا لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض ، فإني قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لم تزلوا ؛ كتاب الله ربكم . ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد .

أيها الناس ، إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ؛ كلكم لآدم وآدم من تراب ؛  
إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، وليس لعربي على عجمي فضل إلا بالتقوى ، ألا فليبلغ  
الشاهد الغائب .

أيها الناس ، إن الله قسم لكل وارث نصيبه من الميراث ، ولا تجوز وصية في أكثر  
من الثلث ، والولد للفراس وللعاشر الحجر . من ادعى إلى غير أبيه ، أو تولى غير مواليه فهو  
ملعون ، لا يقبل الله منه صرّفاً ولا عدلاً<sup>(١)</sup> . والسلام عليكم ورحمة الله عليكم .

\*\*\*

واعلم أن السجع لو كان عيباً لكان كلام الله سبحانه معيباً لأنه مسجوع ، كله  
ذو فواصل وقرائن ؛ وبكفي هذا القدر وحده مبطلاً لمذهب هؤلاء . فأما خطبة رسول الله  
صلى الله عليه وآله هذه فإنها وإن لم تكن ذات سجع ؛ فإن أكثر خطبه مسجوع ،  
كقوله : إن مع العزّ ذللاً ، وإن مع الحياة موتاً ، وإن مع الدنيا آخرة ، وإن لكل شيء حساباً ،  
ولكل حسنة ثواباً ، ولكل سيئة عقاباً ، وإن على كل شيء رقيباً ، وأنه لا بد لك  
من قرين يُدفن معك هو حيّ وأنت ميت ؛ فإن كان كريماً أكرمك ، وإن كان لثيماً  
أسلمك ، ثم لا يحشر إلا معك ، ولا تبعث إلا معه ، ولا تسأل إلا عنه ، فلا تجعله إلا صالحاً  
فإنه إن صلح أنست به ، وإن فسد لم تستوحش إلا منه ، وهو عمك .

فأكثر هذا الكلام مسجوع كما تراه ، وكذلك خطبه الطّوال كلها . وأما كلامه

(١) أي لا يقبل منهم شيء ، وأصل العدل أن يقتل الرجل الرجل ، والعرف : أن ينصرف عن الدم  
لأن أخذ الدية .



القصير ، فإنه غير مسجوع ، لأنه لا يحتمل السجع ، وكذلك القصير من كلام أمير المؤمنين عليه السلام .

فأما قولهم : إن السجع يدل على التكلف ، فإن المذموم هو التكلف الذى تظهر سماجته وثقله للسامعين ؛ فأما التكلف المستحسن ، فأى عيب فيه ! ألا ترى أن الشعر نفسه لا بد فيه من تكلف إقامة الوزن ؛ وليس لطاعن أن يطعن فيه بذلك !

واحتجّ عائبو السجع بقوله عليه السلام لبعضهم منكراً عليه : «أَسْجَعًا كَسَجْعِ الْكُهَّانِ !» ، ولولا أن السجع منكراً أنكر عليه السلام سجع الكهّان وأمثاله . فيقال لهم : إنما أنكر عليه السلام السجع الذى يسجع الكهّان أمثاله ، لا السجع على الإطلاق ، وصورة الواقعة أنه عليه السلام أمر فى الجنين بغرّة<sup>(١)</sup> ، فقال قائل : أأدى من لا شرب ولا أكل ، ولا نطق ولا استهل ؛ ومثل هذا يُطل<sup>(٢)</sup> ! فأنكر عليه السلام ذلك ، لأن الكهّان كانوا يحكمون فى الجاهلية بألفاظ مسجوعة كقولهم : حبة بُرّ ، فى إحليل مُهر . وقولهم : عبد المسيح ، على جمل مُشيع<sup>(٣)</sup> ، لرؤيا المؤمنان ، وارتجاس الإيوان ؛ ونحو ذلك من كلامهم . وكان عليه السلام قد أبطل الكهانة والتنجيم والسحر ، ونهى عنها ، فلما سمع كلام ذلك القائل أعاد الإنكار ؛ ومراده به تأكيد تحريم العمل على أقوال الكهنة . ولو كان عليه السلام قد أنكر السجع لما قاله ، وقد بينّا أن كثيراً من كلامه مسجوع ، وذكرنا خطبته .

ومن كلامه عليه السلام المسجوع خبر ابن مسعود رحمه الله تعالى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : «استحيوا من الله حقّ الحياء» ، فقلنا : إننا لنستحيى يا رسول الله من الله تعالى ، فقال : « ليس ذلك ما أمرتكم به ، وإنما الاستحياء من الله أن تحفظ الرأس

(١) الغرة : ما بلغ ثمنه نصف عشر الدية من العبيد والإماء . انظر النهاية لابن الأثير ( ٣ : ١٥٥ ) .

(٢) جل مشيع : جاد مسرع .

(٣) الطل : هدر الدم .

( ٩ - شرح نهج البلاغة - أول )

وما وعى ، والبطن وما حوى ، وتذكر الموت والبلى ، ومن أراد الآخرة ترك زينة الحياة الدنيا .

ومن ذلك كلامه المشهور لما قدم المدينة عليه السلام أول قدومه إليها : « أيها الناس ، أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلّوا الأرحام ، وصلّوا بالليل والناس نيام ، تدخلوا الجنة بسلام » .

وعوّذ الحسن عليهما السلام ، فقال : « أعيذك من الهامة ، والسامة ، وكلّ عين لامة » ؛ وإنما أراد « ملّة » ، فقال : « لامة » لأجل السجع .

وكذلك قوله : « ارجعن مأزورات ، غير مأجورات » ؛ وإنما هو « موزورات » ، بالواو .

ومن خطبة له عايه السلام بعد انصرافه من صفين :

صِفِّين : اسم الأرض التي كانت فيها الحرب ، والنون فيها أصلية ، ذكرَ ذلك صاحب ” الصحاح “ ،<sup>(١)</sup>؛ فوزُّها على هذا « فِئِيل » كفسَّيق ، وخَّير ، وصِرَّيع ، وظَلَّيم ، وظَلَّيل .

فإن قيل : فاشتقاقه مما ذا يكون ؟

قيل : لو كان اسماً لحيوان لأمكن أن يكونَ من صَفَنَ الفرسُ - إذا قام على ثلاث وأقام الرابعة على طرف الحافر - يَصْفِنُ بالكسر ، صُفُونَا . أو من صَفَنَ القوم ، إذا صَفُّوا أقدامهم لا يخرج بعضها من بعض<sup>(٢)</sup> .

فإن قيل : أيمكنُ أن يُشتَقَّ من ذلك وهو اسم أرض ؟

قيل : يمكن على تعسف ، وهو أن تكونَ تلك الأرض لما كانت مما تَصْفِنُ فيها الخيل ، أو تصطفَّ فيها الأقدام ؛ سميت صِفِّين .

فإن قيل : أيمكن أن تكونَ النونُ زائدةً مع الياء ، كما هي في « غِسلين » و « عِفْرين » ؟

قيل : لو جاء في الأصل « صِف » ، بكسر الصاد لأمكن أن تُتَوَهَّم الزيادة ، كالزيادة

(١) الصحاح ، ٢١٥ ؛ أى أنه ذكرها في مادة « صفن » .

(٢) ١ : « عن بعض » .

في غِسل ، وهو ما يُغْتَسَل به ، نحو الخِطَى وغيره ، فقيل : غِسلين ، لما يسيل من صديد أهل النار ودمائهم ، وكالزيادة في عِفْر وهو الخبيث الداهي<sup>(١)</sup> ، فقيل : عِفْرين ، لمأسدة بعينها . وقيل : عفریت للداهية ، هكذا ذكره .

ولقائل أن يقول لهم : أليس قد قالوا للأسد : عَفَرَنِي ، بفتح العين ، وأصله العِفْر ، بالكسر ، فقد بان أنهم لم يراعوا في اشتقاقهم وتصريف كلامهم الحركة المخصوصة ، وإنما يراعون الحرف ، ولا كل الحروف ، بل الأصل منها ؛ فغير ممتنع على هذا عندنا أن تكون الياء والنون زائدتين في « صِفِين » .

وصِفِين : اسم غير منصرف للتأنيث والتعريف ، قال<sup>(٢)</sup> :

إِنِّي أُدِينُ بِمَا دَانَ الوَصِيُّ بِهِ      يَوْمَ الْحَرْبِ بِنَةِ مَنِ قَتَلَ الْمُجَلِّينَا<sup>(٣)</sup>  
وبالَّذِي دَانَ يَوْمَ التَّهَرُّدِ نْتُ بِهِ      وَشَارَكْتُ كَفَّهُ كَفِّي بِصَفِيْنَا  
تِلْكَ الدِّمَاءُ مَعًا يَا رَبِّ فِي عُنُقِي      ثُمَّ اسْقِنِي مِنْهَا آمِينَ آمِينَ

\*\*\*

### الأصل :

أَحْمَدُهُ أُسْتَيْمَامًا لِيَعْمَتِهِ ، وَأُسْتَيْسَلَامًا لِعِزَّتِهِ ، وَأُسْتَيْفَصَامًا مِنْ مَعْصِيَتِهِ . وَأُسْتَعِينُهُ فَاقَةً إِلَى كِفَايَتِهِ ؛ إِنَّهُ لَا يَضِلُّ مَنْ هَدَاهُ ، وَلَا يَشِلُّ مَنْ عَادَاهُ ، وَلَا يَفْتَقِرُ مَنْ كَفَاهُ ؛ فَإِنَّهُ أَرْجَحُ مَا وُزِنَ ، وَأَفْضَلُ مَا خُزِنَ . وَأَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ<sup>(٤)</sup> وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، شَهَادَةً مُتَحَدِّثًا بِإِخْلَاصِهَا ، مُعْتَقِدًا مُصَاصَهَا ، نَتَمَسَّكُ بِهَا أَبَدًا

(١) يقال : رجل داه وداهية ؛ بمعنى .

(٢) هو السيد الحميري ؛ والأبيات بنسبتها إليه في السكامل ٧ : ١٧٧ - بشرح الرصافي .

(٣) الحربية : موضع بالبصرة ؛ كانت عنده وقعة الجمل ؛ ذكره ياقوت ؛ واستشهد بالبيت ، وفي الأصول : « الحربية » ، بالحاء ؛ تصحيف . وفي السكامل : « يوم النخيلة » .

(٤) - ٤ - ، ساقط من ١ ، ومخطوطة النهج .

مَا أَبْقَانَا ، وَنَدَّخِرُهَا لِأَهَاوِيلَ مَا يَلْقَانَا ؛ فَإِنَّهَا عَزِيمَةُ الْإِيمَانِ ، وَفَاتِحَةُ الْإِحْسَانِ ،  
وَمَرْضَاةُ الرَّحْمَنِ ، وَمَذْخَرَةُ الشَّيْطَانِ .

\*\*\*

### الْبَنُخُ :

وَأَلْ ، أَى نَجَا ، يَيْل . وَالْمَصَاصُ : خَالِصُ الشَّيْءِ . وَالْفَاقَةُ : الْحَاجَةُ وَالْفَقْرُ .  
الْأَهَاوِيلُ : جَمْعُ أَهْوَالٍ ، وَالْأَهْوَالُ : جَمْعُ هَوَلٍ ، فَهُوَ جَمْعُ الْجَمْعِ ، كَمَا قَالُوا : أَنْعَامٌ وَأَنْعَامِيمٌ .  
وَقِيلَ : أَهَاوِيلُ أَصْلُهُ تَهَاوِيلٌ ، وَهِيَ مَا يَهْوُلُكَ مِنْ شَيْءٍ ، أَى يَرُوعُكَ ، وَإِنْ جَازَ هَذَا فَهُوَ  
بَعِيدٌ ، لِأَنَّ التَّاءَ قَدْ لَمْ تَبْدَلْ هَمْزَةً . وَالْعَزِيمَةُ : النِّيَّةُ الْمَقْطُوعَةُ عَلَيْهَا ، وَمَذْخَرَةُ الشَّيْطَانِ ،  
أَى تَذْخَرُهُ ، أَى تَبْعِدُهُ وَتُطَارِدُهُ .

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : «اسْتِمَامًا» ، وَ«اسْتِسْلَامًا» ، وَ«اسْتِعْصَامًا» ؛ مِنْ لَطِيفِ الْكُنْيَةِ  
وَبَدِيعِهَا ، فَسَبَّحَانَ مَنْ خَصَّهُ بِالْفَضَائِلِ الَّتِي لَا تَنْتَهِي أَلْسِنَةُ الْفَصَحَاءِ إِلَى وَصْفِهَا ، وَجَمَلُهُ  
إِمَامٌ كُلُّ ذِي عِلْمٍ ، وَقُدُوةٌ كُلِّ صَاحِبِ خِصِيصَةٍ !  
وَقَوْلُهُ : « فَإِنَّهُ أَرْجَحُ » ، الْهَاءُ عَائِدَةٌ إِلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ : « أَحْمَدُهُ » ، يَعْنِي الْحَمْدَ ،  
وَالْفِعْلُ يَدُلُّ عَلَى الْمَصْدَرِ ، وَتَرْجِعُ الضَّمَاثِرُ إِلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ بَلْ هُوَ شَرٌّ ﴾ <sup>(١)</sup> وَهُوَ  
ضَمِيرُ الْبِخْلِ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ : ﴿ يَبْخُلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

### [ باب لزوم ما لا يلزم وإيراد أمثلة منه ]

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « وَزَيْنٌ وَخُزَيْنٌ » ، بِلِزْمِ الزَّائِ ، مِنْ الْبَابِ الْمُسَمَّى لِزُومِ مَا لَا  
يَلْزَمُ ، وَهُوَ أَحَدُ أَنْوَاعِ الْبَدِيعِ ، وَذَلِكَ أَنَّ تَكُونُ الْحُرُوفُ الَّتِي قَبْلَ الْفَاصِلَةِ حَرْفًا وَاحِدًا ؛ هَذَا  
(١) سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ ١٨٠ ، وَالآيَةُ بِتَمَامِهَا ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ  
فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ ﴾ .

في المنشور ، وأما في المنظوم فإن تتساوى الحروف التي قبل الروى مع كونها ليست بواجبة التساوى ، مثال ذلك قول بعض شعراء الحماسة<sup>(١)</sup> :

بِيضَاءَ بَاكَرَهَا النَّعِيمُ فَصَاغَهَا      بِلَبَاقَةٍ فَأَدَقَّهَا وَأَجَلَّهَا<sup>(٢)</sup>  
حَجَبَتْ تَحْيِيَّتَهَا فَقُلْتُ لَصَاحِبِي      مَا كَانَ أَكْثَرَهَا لَنَا وَأَقْلَبَهَا  
وَإِذَا وَجَدْتُهَا وَسَاوِسَ سَلْوَةٍ      شَفَعَ الضَّمِيرُ إِلَى الْفَوَادِ فَسَلَّهَا<sup>(٣)</sup>

ألا تراه كيف قد لزم اللام الأولى من اللامين اللذين صاروا حرفا مشددا ! فالثاني منهما هو الروى ، واللام الأول الذى قبله التزام مالا يلزم ؛ فلو قال فى القصيدة : وصلها ، وقبلها ، وفعلها ، لجاز .

واحترزنا نحن بقولنا : « مع كونها ليست بواجبة التساوى » عن قول الراجز ، وهو من شعراء الحماسة أيضا :

وَفَيْشَةٍ لَيْسَتْ كَهَذِي الْفَيْشِ      قَدْ مُلِثْتُ مِنْ نَزَقٍ وَطَيْشٍ<sup>(٤)</sup>  
إِذَا بَدَتْ قُلْتُ أَمِيرُ الْجَيْشِ      مَنْ ذَاقَهَا يَعْرِفَ طَعْمَ الْعَيْشِ

فإن لزوم الياء قبل حرف الروى ليس من هذا الباب ، لأنه لزوم واجب ، ألا ترى أنه لو قال فى هذا الرجز : البطش والقرش والعرش لم يحز ، لأن الرّدْف<sup>(٥)</sup> لا يجوز أن يكون حرفا خارجا عن حروف العلة . وقد جاء من اللزوم فى الكتاب العزيز مواضع

(١) من أبيات أربعة ؛ أولها :

إِنَّ أَلَّتِي زَعَمْتَ فُؤَادَكَ مَلَأَ      خُلِقْتَ هَوَاكَ كَمَا خُلِقْتَ هَوَى لَهَا

وهى فى الحماسة - بشرح المرزوق ١٢٣٥ ، وأمالى القالى ( ١ : ١٥٦ ) من غ-ير نسبة ، ونقل التبريزى عن أبى رياش أنها لعروة بن أذينة .

(٢) أدقها وأجلها ، أى أتى بها دقيقة العين والأنف والثغر والخصر ، جليلة الساق والفخذ والصدر .

(٣) الحماسة : \* شَفَعَ الضَّمِيرُ لَهَا إِلَى فَسَلَّهَا \*

(٤) ديوان الحماسة - بشرح التبريزى ٤ : ٣٤٠ .

(٥) الرّدْف عند العروضيين ، هو حرف لين أو مد قبل الروى بتصلان به .

ليست بكثيرة ، فمنها قوله سبحانه : ﴿ فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴾ \* قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ  
 آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَنْ لَمْ تَذَنْتَهُ لَأَرْجُحَنَّكَ وَاهْجُرْ نِي مَلِيًّا <sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ  
 كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴾ \* قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ <sup>(٢)</sup> ،  
 وقوله : ﴿ اقْرَأْ بِأَنسَابِهِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ \* خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله :  
 ﴿ وَالطُّورِ ﴾ \* وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ <sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ بِكَاهِنٍ وَلَا جُنُونٍ ﴾ \* أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ  
 نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ <sup>(٥)</sup> ، وقوله : ﴿ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ \* وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، وقوله :  
 ﴿ فَإِنْ أَنْتَهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ \* وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ  
 نِعَمَ الْمَوَلَىٰ وَنِعَمَ النَّصِيرِ ﴾ <sup>(٧)</sup> ، والظاهر أن ذلك غير مقصود قصده .

ومما ورد منه في كلام العرب أن لقيط بن زُرارة تزوج ابنة قيس بن خالد الشيباني  
 فأحبته ، فلما قُتِلَ عنها تزوجت غيره ، فكانت تذكر لقيطا ، فسأها عن حبها له ، فقالت :  
 أذكره وقد خرج تارة في يوم دَجَن ، وقد تطيب وشرب الخمر ، وطرد بقرأ ، فصرع  
 بعضها ، ثم جاءني وبه أنضح ديم وعبير ، فضمني ضمة ، وشمني شمة ، فليتنى كنت ميتة شمة .  
 وقد صنع أبو العلاء المعري كتابا في الزوم من نظمه ، فأتى فيه بالجيد والردى ،  
 وأكثره متكلف ، ومن جيده قوله :

لَا تَطْلُبَنَّ بَالَةً لَكَ حَالَةً قَلَمُ الْبَايِعِ بِغَيْرِ حَظٍّ مَغْزَلٍ <sup>(٨)</sup>  
 سَكَنَ السَّمَاءِ كَلَامَهُمَا هَذَا لَهُ رَمَحٌ وَهَذَا أَعْزَلُ

\*\*\*

### الأصل :

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، أَرْسَاهُ بِالْإِسْلَامِ الْمَشْهُورِ ، وَالْعِلْمِ الْمَأْثُورِ ،

- |                          |  |
|--------------------------|--|
| (١) سورة مريم ٤٤ ، ٤٥    | (٢) سورة ق ٢٧ ، ٢٨                                   |
| (٣) سورة العلق ١ ، ٢     | (٤) سورة الطور ١ ، ٢                                 |
| (٥) سورة الطور ٢٩ ، ٣٠   | (٦) سورة الواقعة ٢٨ ، ٢٩                             |
| (٧) سورة الأنفال ٣٩ ، ٤٠ | (٨) لم يرد البيتان في نسخ الزوميات ، ونسبها إليه ابن |
- خلصات ( ١ : ٣٣ ) ، وابن الوردى ، وصاحب مرآة الجنان ، وابن كثير ( حوادث ٤٤٩ ) ،  
 وشذرات الذهب ٣ : ٢٨١ ، وتقديم أبي بكر لابن حجة ٤٣٥ ، وفي ابن خلكان : « لك رتبة » .

وَالْكِتَابِ الْمَسْطُورِ ، وَالنُّورِ السَّاطِعِ ، وَالضُّمَاءِ اللَّامِعِ ، وَالْأَمْرِ الصَّادِعِ ؛ إِزَاحَةً  
لِلشُّبُهَاتِ ، وَاجْتِجَاجًا بِالْبَيِّنَاتِ ، وَتَحْذِيرًا بِالْآيَاتِ ، وَتَحْوَيفًا بِالْمَثَلَاتِ ، وَالنَّاسُ  
فِي فِتْنٍ أَنْجَذَمَ فِيهَا حَبْلُ الدِّينِ ، وَتَزَعَزَعَتْ سَوَارِي الْيَقِينِ ، وَاخْتَلَفَ النَّجْرُ ،  
وَتَشَدَّتْ الْأُمُورُ ، وَضَاقَ الْمَخْرَجُ ، وَعَمِيَ الْمَصْدَرُ ؛ فَالْهُدَى خَامِلٌ ، وَالْبُعَى شَامِلٌ .  
عَصِيَ الرَّحْمَنُ ، وَهَوِيَ الشَّيْطَانُ ، وَخَذِلَ الْإِيمَانُ ، فَانْهَارَتْ دَعَائِمُهُ ، وَتَنَكَّرَتْ  
مَعَالِمُهُ ، وَدَرَسَتْ سُبُلُهُ ، وَعَقَتْ شُرُكُهُ . أَطَاعُوا الشَّيْطَانَ فَسَلَكُوا مَسَالِكَهُ ،  
وَوَرَدُوا مَنَاهِلَهُ ؛ بِهِمْ سَارَتْ أَعْلَامُهُ ، وَقَامَ لِيَاوُؤُهُ . فِي فِتْنٍ دَاسَتْهُمْ بِأَخْفَافِهَا ،  
وَوَطَّنَتْهُمْ بِأُظْلَافِهَا ، وَقَامَتْ عَلَى سَنَابِكِهَا ، فَهَمَّ فِيهَا تَائِهُونَ حَائِرُونَ ، جَاهِلُونَ  
مَفْتُونُونَ ، فِي خَيْرٍ دَارٍ وَشَرٍّ جِيرَانٍ ؛ نَوْمُهُمْ سُهْوٌ ، وَكَلْبُهُمْ دُمُوعٌ ؛ بَارِضٍ  
عَالِمُهَا مُلْجَمٌ ، وَجَاهِلُهَا مُسْكَرَمٌ .

\*\*\*

### الشَّرْحُ :

قوله عليه السلام : « والعلم الماثور » ، يجوز أن يكون عني به القرآن ؛ لأن الماثور  
الحسنى ، والعلم ما يهتدى به ، والمتكلمون يسمون المعجزات أعلاماً . ويجوز أن يريد  
به أحد معجزاته غير القرآن ؛ فإنها كثيرة وماثورة ، ويؤكد هذا قوله بعد :  
« والكتاب المسطور » ، فدل على تفايرها ، ومن يذهب إلى الأول يقول : المراد بهما  
واحد ، والثانية توكيد الأولى على قاعدة الخطابة والكتابة .

والصادع : الظاهر الجلى ، قال تعالى : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾<sup>(١)</sup> ، أى أظهره ولا تخفه .  
والمثلات ؛ بفتح الميم وضم الثاء : العقوبات ، جمع مثلة ؛ قال تعالى : ﴿ وَيَسْتَمِعِلُوكَ  
بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وانجذم : انقطع . والسواري : جمع سارية ، وهى الدُّعامة يدعم بها السقف . والنجر :

(١) سورة الحجر ٩٤ (٢) سورة الرعد ٦



الأصل ، ومثله النجار . وانهارت : تساقطت . والشرك : الطرائق ، جمع شرك . والأخفاف للابل ، والأظلاف للبقر والمعز .

وقال الراوندي في تفسير قوله : « خير دار ، وشرّ جيران » : خير دار : الكوفة . وقيل : الشام ؛ لأنها الأرض المقدسة ، وأهلها شرّ جيران ، يعني أصحاب معاوية . وعلى التفسير الأول يعني أصحابه عليه السلام .

قال : وقوله : « نومهم سهود » ، يعني أصحاب معاوية لا ينامون طول الليل ، بل يرتّبون أمره . وإن كان وصفا لأصحابه عليه السلام بالكوفة — وهو الأقرب — فالعنى أنهم خائفون يسهرون ويكون لقلّة موافقتهم إياه ؛ وهذا شكاية منه عليه السلام لهم . وكحلهم دموع ، أى نفاقا ، فإنه إذا تمّ نفاق المرء ملك عينيه .

ولقائل أن يقول : لم يجر فيما تقدم ذكر أصحابه عليه السلام ولا أصحاب معاوية ، والكلام كلّهم في وصف أهل الجاهلية قبل مبعث محمد صلى الله عليه وآله . ثم لا يخفى ما في هذا التفسير من الركافة والفجاجة ، وهو أن يريد بقوله : « نومهم سهود » ، أنهم طوال الليل يرتّبون أمر معاوية ، لا ينامون ، وأن يريد بذلك أن أصحابه يبيكون من خوف معاوية وعساكره ، أو أنهم يبيكون نفاقا ؛ والأمر أقرب من أن يتمحل له مثل هذا .

ونحن نقول : إنه عليه السلام لم يخرج من صفة أهل الجاهلية ، وقوله : « في خير دار » يعنى مكة ، و « شرّ جيران » ، يعنى قريشا ، وهذا لفظ النبي صلى الله عليه وآله حين حكي بالمدينة حالة كانت في مبدأ البعثة ، فقال : « كنت في خير دار » و « شرّ جيران » . ثم حكي عليه السلام ماجرى له مع عتبة بن أبي مُعَيْط ، والحديث مشهور .

وقوله : « نومهم سهود ، وكحلهم دموع » مثل أن يقول : جودهم بخل ، وأمنهم خوف ، أى لو استباحهم محمد عليه السلام الفوم لجادوا عليه بالسهود عوضا عنه ، ولو استجداهم الكحل لكان كحلهم الذى يصلونه به الدموع .

ثم قال : « بأرض عالمها مُلَجَم » ، أى من عرف صدق محمد صلى الله عليه وآله وآمن به في تقية وخوف . « وجاهلها مكرَم » ، أى مَنْ جحد نبوته وكذّبه في عز ومنعة . وهذا ظاهر .

\*\*\*

الأصل :

ومنها - ويعنى آل النبي صلى الله عليه :

هُمْ مَوْضِعُ سِرِّهِ ، وَجَلَاءُ أَمْرِهِ ، وَعَيْبَةُ عَلَيْهِ ، وَمَوْتِلُ حُكْمِهِ ، وَكُهُوفُ كُتُبِهِ ، وَجِبَالُ دِينِهِ . سِيَمِ أَقَامَ انْحِنَاءَ ظَهْرِهِ ، وَأَذْهَبَ ارْتِعَادَ فَرَائِصِهِ .

الشرح :

الجبأ : ما تلجئ إليه ، كالوزر ما تعتم به . والموتل : ما ترجع إليه ؛ يقول : إن أمر النبي صلى الله عليه وآله - أى شأنه - ملجئ إليهم ، وعلمه مودع عندهم ؛ كالثوب يودع العيبة . وحكمه - أى شرعه - يرجع ويؤول إليهم . وكتبه - يعنى القرآن والسنة - عندهم ، فهم كالكهوف له ، لاحتوائهم عليه . وهم جبال دينه لا يتحللون عن الدين ؛ أو أن الدين ثابت بوجودهم ؛ كما أن الأرض ثابتة بالجبال ، ولولا الجبال لمادت بأهلها .

والهاء فى « ظهره » ترجع إلى الدين ، وكذلك الهاء فى « فرائصه » والفرائص : جمع فريضة ، وهى اللحمية بين الجنب والكتف لا تزال تُرْعَد من الدابة .

\*\*\*

الأصل :

ومنها فى المنافقين :

زَرَعُوا الْفُجُورَ ، وَسَقَوْهُ الْغُرُورَ ، وَحَصَدُوا الثُّبُورَ ، لَا يُقَاسُ بِآلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَحَدٌ ، وَلَا يُسَوَّى بِهِمْ مَنْ جَرَتْ نِعْمَتُهُمْ عَلَيْهِ أَبَدًا . هُمْ أَسَاسُ الدِّينِ ، وَعِمَادُ الْيَقِينِ ، إِلَيْهِمْ يَفِي الْعَالِي ، وَبِهِمْ يُلْحَقُ

التَّالِي ، وَلَهُمْ خَصَائِصُ حَقِّ الْوِلَايَةِ ، وَفِيهِمُ الْوَصِيَّةُ وَالْوَرَاثَةُ . الْآنَ إِذْ رَجَعَ  
الْحَقُّ إِلَى أَهْلِهِ ، وَنُقِلَ إِلَى مُنْتَقَلِهِ .

\*\*\*

### الشَّيْخُ :

جمل ما فعلوه من القبيح بمنزلة زرع زرعوه ، ثم سقوه ، فالذى زرعوه الفجور ، ثم  
سقوه بالغرور ؛ والاستعارة واقعة موقعها ، لأن تماذيههم وما سكنت إليه نفوسهم من  
الإمهال ، هو الذى أوجب استمرارهم على القبائح التى واقعوها ، فكان ذلك كإسقى الزرع ،  
ويربى بالماء ويستحفظ .

ثم قال : « وحصدوا الثبور » ، أى كانت نتيجة ذلك الزرع والسقى حصاداً  
ما هو الهلاك والعطب .

وإشارته هذه ليست إلى المنافقين كما ذكر الرضى رحمه الله ، وإنما هى إشارة إلى مَنْ  
تقلب عليه ، وجحد حقه كمعاوية وغيره . ولعل الرضى رحمه الله تعالى عرف ذلك  
وكتفى عنه .

ثم عاد إلى الثناء على آل محمد صلى الله عليه وآله ، فقال : « هم أصول الدين ، إليهم بقرىء  
الغالى ، وبهم يلحق التالى » ؛ جعلهم كقنب يسير فى فلاة ، فالغالى منه أى الفارط للمتقدم ،  
الذى قد غلا فى سيره يرجع إلى ذلك القنب إذا خاف عدواً ، ومن قد تخلف عن ذلك  
المقنب فصار تالياً له يلتحق به إذا أشفق من أن يتخطف .

ثم ذكر خصائص حق الولاية ، والولاية : الإمرة ؛ فأما الإمامية فيقولون : أراد نصّ النبى  
صلى الله عليه وآله عليه وعلى أولاده . ونحن نقول : لهم خصائص حق ولاية الرسول صلى الله  
عليه وآله على الخلق .

ثم قال عليه السلام : « وفيهم الوصية والوراثة » ، أما الوصية فلا ريب عندنا أنّ علياً  
عليه السلام كان وصى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وإن خالف فى ذلك مَنْ هو منسوب

غندنا إلى العناد ، ولسنا نعني بالوصية النصّ والخلافة ، ولسكن أموراً أخرى لعلّها - إذا لمحت - أشرف وأجلّ .

وأما الوراثة فالإمامية يحملونها على ميراث المسال والخلافة ، ونحن نحملها على وراثة العلم .

ثم ذكر عليه السلام أنّ الحق رجع الآن إلى أهله ؛ وهذا يقتضى أن يكون فيما قبل في غير أهله ، ونحن نتأوّل ذلك على غير ما تذكره الإماميّة ، ونقول : إنّ عليه السلام كان أولى بالأمر وأحقّ ، لا على وجه النصّ ، بل على وجه الأفضليّة ، فإنه أفضل البشر بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأحقّ بالخلافة من جميع المسلمين ؛ لكنه ترك حقّه لما علمه من المصلحة ، وما تفرّس فيه هو والمسلمون من اضطراب الإسلام ، وانتشار الكلمة ، لحسد العرب له ، وضمّهم عليه . وجائز لمن كان أولى بشيء فتركه ثم استرجعه أن يقول : « قد رجع الأمر إلى أهله » .

وأما قوله : « وانتقل إلى منتقله » ، ففيه مضاف محذوف ، تقديره : « إلى موضع منتقله » ، والمنتقل بفتح القاف : مصدر بمعنى الانتقال ، كقولك : لي في هذا الأمر مضطرب ، أى اضطراب ، قال :

قَدْ كَانَ لِي مُضْطَرَبٌ وَاسِعٌ فِي الْأَرْضِ ذَاتِ الطُّولِ وَالْعَرْضِ<sup>(١)</sup>  
وتقول : مامعتك ؟ أى ما اعتقادك . قد رجع الأمر إلى نصابه ، وإلى الموضع الذى هو على الحقيقة للموضع الذى يجب أن يكون انتقله إليه .

فإن قيل : مامعنى قوله عليه السلام : « لا يقاس بآل محمد من هذه الأمة أحد ، ولا يسوّى بهم من جرت نعمتهم عليه أبداً » ؟

قيل : لا شبهة أن المنعم أعلى وأشرف من المذمم عليه ، ولا ريب أن محمداً صلى الله

(١) ديوان الحماسة ١ : ٢٨٧ - بشرح الرزوقي ، من أبيات نسبها إلى خطاب بن العلى ، واسمه في التبريزى : « حطان بن العلى » .

عليه وآله وأهله الأذنين من بنى هاشم - لا سيما علياً عليه السلام - أنعموا على الخلق كافة بنعمة لا يقدر قدرها، وهى الدعاء إلى الإسلام والهداية إليه ، فحمد صلى الله عليه وآله وإن كان هدى الخلق بالدعوة التى قام بها بلسانه ويده ؛ ونصرة الله تعالى له بملائكته وتأييده ، وهو السيد المتبوع ، والمصطفى المنتجب الواجب الطاعة ، إلا أن لعل عليه السلام من الهداية أيضاً - وإن كان ثانياً لأوّل ، ومصلياً على إثر سابق - مالا يُجحد ، ولولم يكن إلا جهاده بالسيف أولاً وثانياً ، وما كان بين الجهادين من نشر العلوم وتفسير القرآن وإرشاد العرب إلى مالم تكن له فاهمة ولا متصورة ، لكفى فى وجوب حقه ، وشبوغ نعمته عليه السلام .

فإن قيل : لا ريب فى أن كلامه هذا تعريض بمن تقدم عليه ، فأى نعمة له عليهم ؟ قيل : نعمتان : الأولى منهما الجهاد عنهم وهم قاعدون ، فإن من أنصف علم أنه لولا سيف على عليه السلام لاصطلم المشركون ؛ من أشار إليه وغيرهم من المسلمين ، وقد علمت آثاره فى بدر ، وأحد ، والخندق ، وخيبر ، وحنين ؛ وأن الشرك فيها فغرفاه ، فلولاً أن سده بسيفه لآلهم المسلمين كافة - والثانية علومه التى لولاها لحكم بغير الصواب فى كثير من الأحكام ، وقد اعترف عمر له بذلك ، والخبر مشهور : «لولا على هلك عمر» .

ويمكن أن يخرج كلامه على وجه آخر ؛ وذلك أن العرب تفضل القبيلة التى<sup>(١)</sup> منها الرئيس الأعظم على سائر القبائل ، وتفضل الأدنى منه نسباً ، فالأدنى على سائر آحاد تلك القبيلة ؛ فإن بنى دارم يفتخرون بحاجب وإخوته ، وبزُرارة أبيهم على سائر بنى تميم ، ويسوغ الواحد من أبناء بنى دارم أن يقول : لا يقاسُ ببني دارم أحد من بنى تميم ، ولا يستوى بهم من جرت رياستهم عليه أبداً ؛ ويعنى بذلك أن واحداً من بنى دارم قد رأس على بنى تميم ؛ فكذلك لما كان رسول الله صلى الله عليه وآله رئيس الكل ،

(١) : « فيها » .

والنعمَ على الكلّ ، جاز لواحد من بنى هاشم ؛ لا سيما مثل علىّ عليه السلام أن يقول هذه الكلمات .

\*\*\*

واعلم أنّ عليا عليه السلام كان يدعى التقدّم على الكلّ ، والشرف على الكلّ ، والنعمة على الكلّ ، وابن عمه صلى الله عليه وآله ، وبنفسه ، وبأبيه أبى طالب ، فإنّ من قرأ علوم السّير عرف أنّ الإسلام لولا أبو طالب لم يكن شيئا مذكورا .  
وليس لقائل أن يقول : كيف يقال هذا في دينٍ تكفل الله تعالى بإظهاره ، سواء كان أبو طالب موجودا أو معدوما ! لأننا نقول : فينبغي على هذا ألاّ يمدح رسول الله صلى الله عليه وآله . ولا يقال : إنه هدى الناس من الضلالة ، وأنقذهم من الجهالة ، وإنّ له حقا على المسلمين . وإنّ لولاه لما عبّد الله تعالى في الأرض ، وألا يمدح أبو بكر ، ولا يقال : إن له أثرا في الإسلام ، وإن عبد الرحمن وسعدا وطلحة وعثمان وغيرهم من الأولين في الدين اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وآله لا تتابعه له ، وإنّ له يدا غير مجحودة في الإنفاق واشتراء المعدّين وإعتاقهم ، وإنّ لولاه لاستمرت الرّدة بعد الوفاة ، وظهرت دعوة مُسيلمة وظُليخة ؛ وإنه لولا عمر لما كانت الفتوح ، ولا جُهِزت الجيوش ، ولا قوّى أمر الدين بعد ضعفه ، ولا انتشرت الدعوة بعد خولها .

فإن قلتم في كل ذلك : إنّ هؤلاء يُحمدون ويُبَنّى عليهم ؛ لأن الله تعالى أجرى هذه الأمور على أيديهم ، ووفّقهم لها ، والفاعل بذلك بالحقيقة هو الله تعالى ؛ وهؤلاء آلة مستعملة ، ووسائل تجرى الأفعال على أيديها ، فحمدُهم والثناء عليهم ، والاعتراف لهم إنما هو باعتبار ذلك .

قيل : لكم في شأن أبى طالب مثله<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

(١) : ١ : « قيل لهم » .

واعلم أن هذه الكلمات؛ وهى قوله عليه السلام: «الآن إذ رجع الحق إلى أهله...»، إلى آخرها يبعدُ عندى أن تكون مقولة عقيب انصرافه عليه السلام من صفين، لأنه انصرف عنها وقتئذ مضطرب الأمر، منتشر الحبل؛ بواقعة التحكيم، ومكيدة ابن العاص، وماتمّ لمعاوية عليه من الاستظهار، وما شاهد في عسكره من الخذلان. وهذه الكلمات لا تقال في مثل هذه الحال، وأخلق بها أن تكون قيلت في ابتداء بيعته، قبل أن يخرج من المدينة إلى البصرة، وأن الرضى رحمه الله تعالى نقل ما وجد، وحكى باسم، والغلط من غيره والوهم سابق له. وما ذكرناه واضح.

\*\*\*

### [ ماورد في الوصاية من الشعر ]

ومارويناه من الشعر المقول في صدر الإسلام المتضمن كونه عليه السلام وصى رسول الله قول عبدالله بن أبى سفيان بن الحارث بن عبد المطلب :

وَمَعَا عَلَى ذَاكَ صَاحِبُ خَيْبَرٍ      وَصَاحِبُ بَدْرٍ يَوْمَ سَالَتْ كَتَائِبُهُ  
وَصَى النَّبِيُّ الْمُصْطَفَى وَابْنُ عَمِّهِ      فَمَنْ ذَا يَدَايْنِهِ وَمَنْ ذَا يُقَارِبُهُ !  
وقال عبد الرحمن بن جُمَيْل :

لَعَمْرِي لَقَدْ بَايَعْتُمُ ذَا حَفِيظَةٍ      عَلَى الدِّينِ، مَعْرُوفَ الْعَفَافِ مُوَفَّقًا  
عَلِيًّا وَصَى الْمُصْطَفَى وَابْنَ عَمِّهِ      وَأَوَّلَ مَنْ صَلَّى أَخَا الدِّينِ وَالتَّقَى  
وقال أبو الهيثم بن التَّيَّهَان - وكان بدريًا :

قُلْ لِلزَّيْرِ وَقُلْ لَطَلْحَةَ إِنَّا      نَحْنُ الَّذِينَ شَعَارُنَا الْأَنْصَارُ  
نَحْنُ الَّذِينَ رَأَتْ قَرِيشٌ فَعَلْنَا      يَوْمَ الْقَلِيبِ أَوْلَئِكَ الْكَفَارُ  
كُنَّا شَعَارَ نَبِينَا وَدَنَارِهِ      يَفْدِيهِ مَتَا الرُّوحِ وَالْأَبْصَارُ

إنَّ الوصى إمامنا ووليُّنا برَحَ الخفاءِ وباحتِ الأسرار<sup>(١)</sup>  
وقال عمر بن حارثة الأنصارى ، وكان مع محمد بن الحنفية يوم الجمل ، وقد لأمه  
أبوه عليه السلام لما أمره بالحملة فتقاعس :

أبا حسن أنت فصل الأمورِ      يبين بك الحلَّ والمَحْرَمُ  
جمعتَ الرجالَ على رايةٍ      بها ابتُكَّ يومَ الوغى مُقْتَحَمُ  
ولم ينكص المرءُ من خيفةٍ      ولكن توالى له أسهم  
فقال رويدا ولا تَعَجَّلُوا      فإني إذا رشقوا مُقْسِدِمُ  
فأعجلته والفتى مجمعٌ      بما يكره الوَجَلُ المحجِمُ  
سمى النبيَّ وشبهه الوصى      ورايته لونها العَنَدَمُ  
وقال رجل من الأزد يوم الجمل :

هذا على وهو الوصى      آخاه يومَ النَّجْوَةِ النبيُّ  
وقال هذا بعدى الوليَّ      وعاهُ وابع ونسى الشقيُّ  
وخرج يوم الجمل غلام من بنى ضَبَّةَ شاب مُعَلِّم<sup>(٢)</sup> من عسكر عائشة ، وهو يقول :  
نَحْنُ بَنِي ضَبَّةَ أَعْدَاءِ عَلِيٍّ      ذَاكَ الَّذِي يُعْرَفُ قَدَمًا بِالْوَصِيِّ  
وَفَارِسَ الْخَيْلِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ      مَا أَنَا عَنْ فَضْلِ عَلِيٍّ بِالْعَمِيِّ  
لَكِنِّي أَنَعَى ابْنَ عَفَّانَ التَّقِيَّ      إِنَّ الْوَلِيَّ طَالِبٌ ثَارَ الْوَلِيِّ  
وقال سعيد بن قيس الهمداني يوم الجمل - وكان في عسكر على عليه السلام :  
أَيُّ حَرْبٍ أَضْرِمَتْ نِيرَانَهَا      وَكَسِرَتْ يَوْمَ الْوَغَى مُرَائَهَا<sup>(٣)</sup>

(١) برح الخفاء ، أى ظهر ما كان خافياً وانكشف ، مأخوذ من براح ؛ وهو البارز الظاهر .  
(٢) المعلم ، بكسر اللام : الذى علم مكانه فى الحرب بعلامة أعلمها .  
(٣) المران : الرماح الصلبة اللدنة ، واحده مرانة .



قُلْ لِلْوَصِيِّ أَقْبَلْتُ فَحِطَّانَهَا فَادْعُ بِهَا تَكْفِيكَهَا هَمْدَانَهَا  
\* هُمْ بَنُوهَا وَهُمْ إِخْوَانَهَا \*

وقال زياد بن لبيد الأنصاري يوم الجمل - وكان من أصحاب علي عليه السلام :  
كَيْفَ تَرَى الْأَنْصَارَ فِي يَوْمِ الْكَأَبِ إِنَّا أَنَاسٌ لَا نُبَالِي مَنْ عَطِبَ  
وَلَا نُبَالِي فِي الْوَصِيِّ مَنْ غَضِبَ وَإِنَّمَا الْأَنْصَارُ جِدٌّ لَا لَعِبَ  
هَذَا عَلِيٌّ وَابْنُ عَبْدِ الْمَطْلِبِ نَصْرُهُ الْيَوْمَ عَلَى مَنْ قَدْ كَذَبَ  
\* مَنْ يَكْسِبُ الْبَغْيَ فَبُئْسَمَا اكْتَسَبَ \*

وقال حُجْر بن عدي السكندى في ذلك اليوم أيضاً :

يَا رَبَّنَا سَلِّمْ لَنَا عَلِيًّا سَلِّمْ لَنَا الْمُبَارَكَ الْمُضِيًّا  
الْمُؤْمِنَ الْمُوحَّدَ الْقَمِيًّا لَا خَطِلَ الرَّأْيِ وَلَا غَوِيًّا  
بَلْ هَادِيًّا مَوْفَقًا مَهْدِيًّا وَاحْفَظْهُ رَبِّي وَاحْفَظِ النَّبِيَّا  
فِيهِ فَقَدْ كَانَ لَهُ وَلِيًّا ثُمَّ ارْتَضَاهُ بَعْدَهُ وَصِيًّا

وقال خزيمة بن ثابت الأنصاري، ذو الشهادتين - وكان بدريًّا - في يوم الجمل أيضاً :

ليس بين الأنصار في جَحْمَةِ الْحَرِّ ب وبين الْمُدَادَةِ إِلَّا الطَّعَانُ  
وَقِرَاعُ السُّكَّامِ بِالْمُضْبِ الْبِي ضِ إِذَا مَا تَحَطَّمَ الْمُرَانُ  
فَادْعَاهَا تَسْتَجِبُ فَلَيْسَ مِنَ الْخِزِ رَجِرِ وَالْأَوْسُ يَاعْلَى جَبَانُ  
يَا وَصِيَّ النَّبِيِّ قَدْ أَجَلَتْ الْحَرِّ بُ الْأَعَادِي وَسَارَتْ الْأَطْعَانُ  
وَاسْتَقَامَتْ لَكَ الْأُمُورُ سِوَى الشَّ ام وفي الشَّامِ يَظْهَرُ الْإِذْعَانُ  
حَسْبُهُمْ مَا رَأَوْا وَحَسْبُكَ مِنَّا هَكَذَا نَحْنُ حَيْثُ كُنَّا وَكَانُوا

وقال خزيمه أيضاً في يوم الجمل :

أعاشَ خَلِيٌّ عَنْ عَلِيٍّ وَعَيْبِهِ      بما ليس فيه إنما أنتَ والدّه  
وصى رسول الله مِنْ دُونِ أَهْلِهِ      وأنتَ عَلَى مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ شَاهِدَهُ  
وَحَسْبُكَ مِنْهُ بَعْضُ مَا عَمِلْتَهُ      وبَكَفِّيكِ لَوْ لَمْ تَعْلَمْ غَيْرُ وَاحِدَهُ  
إِذَا قِيلَ مَاذَا عَيْتَ مِنْهُ رَمَيْتَهُ      بخذل ابن عَفَّانٍ وما تلكَ آبدَهُ  
وَلَيْسَ سَمَاءُ اللَّهِ قَاطِرَةً دَمَا      لِذَلِكَ وَمَا الْأَرْضُ الْفَضَاءُ بِمَائِدَهُ

وقال ابن بديل بن ورقاء الخزاعي يوم الجمل أيضاً :

يَأْقُومُ لِلْخُطَّةِ الْعُظْمَى الَّتِي حَدَّثَتْ      حرب الوصي وما للحرب مِنْ آيِي  
الْفَاصِلِ الْحَكْمِ بِالتَّقْوَى إِذَا ضَرَبْتَ      تلكَ القَبَائِلُ أَخْصَاسًا لِأَسْدَاسٍ<sup>(١)</sup>

وقال عمرو بن أحيحة يوم الجمل في خطبة الحسن بن علي عليه السلام بعد خطبة عبدالله ابن الزبير :

حَسَنَ الْخَبِيرِ بِاشْتِبَاهِ أَبِيهِ      قُمْتَ فِينَا مَقَامَ خَيْرِ خَطِيبٍ  
قُمْتَ بِالْخُطْبَةِ الَّتِي صَدَعَ اللَّهُ      بِهَا عَنْ أَبِيكَ أَهْلَ الْعُيُوبِ  
وَكَشَفْتَ الْقَنَاعَ فَاتَّضَحَ الْأُمُورُ وَأَصْلَحَتْ فَاسَدَاتِ الْقُلُوبِ      لَسْتُ كَابْنِ الزُّبَيْرِ بِلَجَلَجٍ فِي الْقُوَى  
وَأَبَى اللَّهُ أَنْ يَقُومَ بِمَقَامِي      مَ بِهِ ابْنُ الْوَصِيِّ وَابْنُ النَّجِيبِ  
إِنْ شَخْصًا بَيْنَ النَّبِيِّ - لَكَ الْخَيْرُ -      وَبَيْنَ الْوَصِيِّ غَيْرُ مَشُوبٍ

(١) يقال لمن يظهر شيئاً ويريد غيره : ضرب أخصاً لأسداس . والخس والسدس : من أظلماء الإبل ، والأصل فيه أن الرجل إذا أراد سفراً بعيداً عود إليه أن يشرب خمسا ، ثم سدسا ، حتى إذا أخذت في السير صبرت عن الماء . ( بجم الأمثال ١ : ٤١٨ ) .

وقال زحر بن قيس الجعفي يوم الجمل أيضاً :  
 أَضْرِبُكُمْ حَتَّى تُقْرُوا لِعَلِيٍّ خَيْرَ قُرَيْشٍ كُلِّهَا بَعْدَ النَّبِيِّ  
 مَنْ زَاتَهُ اللَّهُ وَسَمَّاهُ الْوَصِيَّ إِنَّ الْوَلِيَّ حَافِظٌ ظَهَرَ الْوَلِيَّ  
 \* كما الغوى تابع أمر الغوى \*

ذكر هذه الأشعار والأراجيز بأجمعها أبو مخنف لوط بن يحيى <sup>(١)</sup> في كتاب وقعة  
 الجمل . وأبو مخنف من المحدثين ، ومن يرى صحة الإمامة بالأختيار ، وليس من الشيعة  
 ولا معدوداً من رجالها .

\*\*\*

ومما رويناه من أشعار صفين التي تتضمن تسميته عليه السلام بالوصي ما ذكره نصر  
 ابن مزاحم <sup>(٢)</sup> بن يسار المنقري في كتاب صفين ، وهو من رجال الحديث . قال نصر  
 ابن مزاحم : قال زحر <sup>(٣)</sup> بن قيس الجعفي :

فَصَلَّى الْإِلَهُ عَلَى أَحْمَدٍ رَسُولِ الْمَلِكِ تَمَامَ النَّعَمِ  
 رَسُولِ الْمَلِكِ وَمِنْ بَعْدِهِ خَلِيفَتُهُ الْقَائِمُ الْمَدْعَمُ  
 عَلِيًّا عَنَيْتُ وَصِيَّ النَّبِيِّ نُجَالِدُهُ عَنْهُ غَوَاةَ الْأُمَمِ

قال نصر : ومن الشعر المنسوب إلى الأشعث بن قيس <sup>(٤)</sup> :

أَتَانَا الرَّسُولُ رَسُولُ الْإِمَامِ <sup>(٥)</sup> فَسُرَّ بِمَقْدَمِهِ الْمُسْلِمُونَ  
 رَسُولُ الْوَصِيِّ وَصِيَّ النَّبِيِّ لَهُ السَّبْقُ وَالْفَضْلُ فِي الْمُؤْمِنِينَ

(١) هو لوط بن يحيى بن سعيد بن مخنف بن سليم الأزدي ؛ كان راوية أخبار وصاحب تصانيف في  
 الفتوح وحروب الإسلام ، توفي سنة ١٥٧ . معجم الأدباء ١٧ : ٤١ ، الفهرست ٩٣ .  
 (٢) ذكره ابن حجر في لسان الميزان ٦ : ١٥٧ ؛ وقال : إنه توفي سنة ٢١٢ .  
 (٣) زحر ، ضبطه صاحب القاموس بفتح الزاي وسكون الحاء المهملة ؛ والذي في كتاب صفين ص ٢٢ ،  
 أنها لجرير بن عبد الله البجلي ، ضمن عشرة أبيات .  
 (٤) كتاب صفين ٢٧ . (٥) صفين : « رسول علي » .

ومن الشعر المنسوب إلى الأشعث أيضاً :

أَتَانَا الرَّسُولُ رَسُولُ الْوَصِيِّ عَلَى الْمَهْدِ مِنْ هَاشِمٍ <sup>(١)</sup>  
 وَزِيرُ النَّبِيِّ وَذُو صِهْرِهِ وَخَيْرُ الْبَرِيَّةِ وَالْعَالَمِ <sup>(٢)</sup>  
 قَالَ نَصْرُ بْنُ مُزَاحِمٍ : مِنْ شَعْرِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صِفَيْنِ :  
 يَاعَجَبًا لَقَدْ سَمِعْتُ مُنْكَرًا كَذِبًا عَلَى اللَّهِ يُشِيبُ الشَّعْرَ <sup>(٣)</sup>  
 مَا كَانَ يَرْضَى أَحَدٌ لَوْ أَخْبَرَا أَنْ يَقْرَنُوا وَصِيَّهُ وَالْأَبْتَرَا  
 شَانِي الرَّسُولِ وَاللَّعِينِ الْأَخْزَرَا <sup>(٤)</sup> إِنِّي إِذَا الْمَوْتُ دَنَا وَحَضَرَا <sup>(٥)</sup>  
 تَمَرَّتْ تَوْبِي وَدَعَوْتُ قَنْبَرَا : قَدَّمْ لِي لَوْ أَيْ لَا تُؤَخِّرْ حَذَرَا  
 لَا يَذْفَعُ الْحِذَارُ مَا قَدْ قُدِّرَا <sup>(٦)</sup> لَوْ أَنَّ عِنْدِي يَابْنَ حَرْبٍ جَعَفَرَا  
 أَوْ حِزَّةَ الْقَرَمِ الْهُمَامِ الْأَزْهَرَا رَأَتْ قَرِيشَ نَجْمَ لَيْلٍ ظَهَرَا

(١) كتاب صفين ٢٨

(٢) كتاب صفين : « وخير البرية في العالم » . (٣) كتاب صفين ٤٨ ؛ وبعد هذا البيت :

\* يَسْتَرِقُ السَّمْعَ وَيَفْشَى الْبَصَرَ \*

(٤) كذا في ١ ، وفي كتاب صفين ، وفي ب « الأخورا » ، وبعده هناك :

كِلَاهُمَا فِي جُنْدِهِ قَدْ عَسَكَرَا قَدْ بَاعَ هَذَا دِينَهُ فَأَفْجَرَا  
 مَنْ ذَا بَدُنِيَا بَيْعُهُ قَدْ خَسِرَا يَمْلِكُ مِصْرٍ أَنْ أَصَابَ الظَّفَرَا

(٥) ١ : « وأحضرا » .

(٦) كتاب صفين : « لن يدفع » وبعده :

لَمَّا رَأَيْتُ الْمَوْتَ مَوْتًا أَحْمَرَا عِبَّاتُ هَمْدَانَ وَعَبَّوْا خَيْرَا  
 حَتَّى يَمَانٍ يُعْظَمُونَ الْخَطَرَا قِرْنٌ إِذَا نَاطَحَ قِرْنًا كَسَرَا  
 قُلْ لَابْنِ حَرْبٍ لَا تَدَبُّ الْخَمَرَا أُرُوذُ قَلِيلًا أَبَدٍ مِنْكَ الضَّجَرَا  
 لَا تَحْسَبْنِي يَابْنَ حَرْبٍ تَمَرَا وَسَلَّ بِنَا بَدْرًا مَعًا وَخَيْرَا  
 كَانَتْ قُرَيْشٌ يَوْمَ بَدْرِ جَزَرَا إِذْ وَرَدُوا الْأَمْرَ فَذَمُّوا الصَّدَرَا

وقال جرير بن عبد الله البجليّ : كتب بهذا الشعر إلى شرحبيل بن السمط  
الكندى ، رئيس اليمانية من أصحاب معاوية :

نَصَحْتُكَ يَا بْنَ السَّمْطِ لَا تَتَّبِعِ الْهَوَى      فَمَالِكَ فِي الدُّنْيَا مِنَ الدِّينِ مِنْ بَدَلٍ<sup>(١)</sup>  
وَلَا تَكُ كَالْمُجْرِمِ إِلَى شَرِّ غَايَةٍ      فَقَدْ خُرِقَ السَّرْبَالُ وَاسْتَنَوَقَ الْجَمَلُ  
مِثَالُ ابْنِ هُنْدٍ فِي عَلَى عَضِيهَةٍ      وَلِلَّهِ فِي صَدْرِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ أَجَلٌ<sup>(٢)</sup>  
وَمَا كَانَ إِلَّا لَازِمًا قَعَرَ بَيْتَهُ      إِنْ أَنْ أَى عُمَانَ فِي بَيْتِهِ الْأَجَلُ  
وَصَى رَسُولُ اللَّهِ مِنْ دُونِ أَهْلِهِ      وَفَارِسَهُ الْحَامِي بِهِ يُضْرَبُ الْمَثَلُ<sup>(٣)</sup>  
وقال النعمان بن عجلان الأنصاري<sup>(٤)</sup> :

كَيْفَ التَّفَرُّقُ وَالْوَصَى إِمَامُنَا      لَا كَيْفَ إِلَّا حَايِرَةٌ وَتَحَاذُلَا  
لَا تَفِينُنَّ عَقُولَكُمْ ، لَا خَيْرَ فِي      مَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَ الْبَلَابِلِ عَاقِلَا  
وَذَرُوا مَعَاوِيَةَ الْغَوِيَّ وَتَابِعُوا      دِينَ الْوَصَى لِتَحْمَدُوهُ آجِلَا<sup>(٥)</sup>  
وقال عبد الرحمن بن ذؤيب الأسلمى :

أَلَا أُبَلِّغُ مَعَاوِيَةَ بْنَ حَرْبٍ      فَمَالِكَ لَا تَهَشُّ إِلَى الضَّرَابِ<sup>(٦)</sup> !  
فَإِنْ تَسَلَّمَ وَتَبَقَّ الدَّهْرُ يَوْمًا      نَزْرُكَ بِجَحْفَلٍ عَدَدَ التَّرَابِ  
يَقُودُهُمُ الْوَصَى إِلَيْكَ حَتَّى      يَرُدَّكَ عَنْ ضَلَالٍ وَارْتِيَابِ

وقال المفيرة بن الحارث بن عبد المطلب :

يَا عُصْبَةَ الْمَوْتِ صَبْرًا لَا يَهْوُلُكُمْ      جَيْشُ ابْنِ حَرْبٍ فَإِنَّ الْحَقَّ قَدْ ظَهَرَ<sup>(٧)</sup>  
وَأَقِمْوْا أَنْ مَنْ أَضْحَى يُخَالِفُكُمْ      أَضْحَى شَقِيًّا وَأَمْسَى نَفْسَهُ خَسِرَا

(١) كتاب صفين ص ٥٣ ، ٥٤ ، وروايته هناك : « شرحبيل بن السمط » .

(٢) صفين : « وقال ابن هند » . (٣) صفين : « وفارسه الأولى به » .

(٤) صفين ص ٢١٥ ، وفيه : « النضر بن عجلان » .

(٥) صفين : « تصادفوه عاجلا » . (٦) صفين ٤٣٤

(٧) صفين ٤٣٧ ، وفيه : « ياشرطة الخير » .

فِيكُمْ وَصِيَّ رَسُولِ اللَّهِ قَائِدُكُمْ وَصَهْرُهُ وَكِتَابُ اللَّهِ قَدْ نُشِرَا  
وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَبَّاسِ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ <sup>(١)</sup> :

وَصِيَّ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ دُونِ أَهْلِهِ وَفَارِسُهُ إِنْ قِيلَ هَلْ مِنْ مُنَازِلٍ !  
فَدُونَكُمْ إِنْ كُنْتَ تَبْغِي مَهَاجِرًا أَشْمَّ كَفَضْلِ السَّيْفِ عَيْرَ حَلَّاحِلٍ <sup>(٢)</sup>  
وَالْأَشْعَارُ الَّتِي تَتَضَمَّنُ هَذِهِ اللَّفْظَةَ كَثِيرَةٌ جَدًّا ، وَلَكِنَّا ذَكَرْنَا مِنْهَا هَاهُنَا بَعْضَ  
مَا قِيلَ فِي هَذَيْنِ الْجُزْأَيْنِ ، فَأَمَّا مَا عَدَاهُمَا فَإِنَّهُ يَحِلُّ عَنْ الْحَصْرِ ، وَيَعْظُمُ عَنِ الْإِحْصَاءِ  
وَالْعَدِّ ، وَلَوْلَا خَوْفُ الْمَلَالَةِ وَالْإِضْجَارِ ، لَذَكَرْنَا مِنْ ذَلِكَ مَا يَمْلَأُ أَوْرَاقًا كَثِيرَةً .



(١) صفين : ٤٧٤ ، وانسبها إلى الفضل بن عباس .

(٢) غير القوم : سيدهم ؛ والحلاحل بالفتح : جمع حلاحل ، بالضم ، وهو الشجاع .

ومن خطبة له وهى المعروفة بالشقشقية<sup>(١)</sup> :

الأفضل :

أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ تَقَمَّقَهَا ابْنُ أَبِي قُحَّافَةَ<sup>(٢)</sup> ، وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ أَنَّ مَحَلِّي مِنْهَا مَحَلُّ  
الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَا ؛ يَنْجَدِرُ عَنِّي السَّيْلُ ، وَلَا يَرْقَى إِلَى الطَّيْرِ . فَسَدَلْتُ دُونَهَا ثَوْبًا ،  
وَطَوَيْتُ عَنْهَا كَشْحًا ، وَطَفِقْتُ أُرْتَضِي بَيْنَ أَنْ أَصُولَ بَيْدَ جَذَاءٍ ، أَوْ أَصْبِرَ عَلَى طَخِيَةِ  
عَمِيَاءٍ ، يَهْرَمُ فِيهَا الْكَبِيرُ ، وَيَشِيبُ فِيهَا الصَّغِيرُ ، وَيَكْدَحُ فِيهَا مُؤْمِنٌ<sup>(٣)</sup> حَتَّى  
يَلْقَى رَبَّهُ ؛ فَرَأَيْتُ أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى هَاتَا أَحَبُّ ، فَصَبَرْتُ وَفِي الْعَيْنِ قَذَى ، وَفِي الْخَلْقِ  
شَجَا . أَرَى تَرَأَى نَهَبًا .

\*\*\*

الشَّنْخُ :

سَدَلْتُ دُونَهَا ثَوْبًا ، أَى أَرَخَيْتُ ، يَقُولُ : ضَرَبْتُ بَيْنِي وَبَيْنَهَا حِجَابًا ؛ فِعَلَ الزَّاهِدِ  
فِيهَا ، الرَّاغِبِ عَنْهَا . وَطَوَيْتُ عَنْهَا كَشْحًا ، أَى قَطَعْتُهَا وَصَرَمْتُهَا ؛ وَهُوَ مِثْلُ ، قَالُوا :  
لَأَنْ مَنْ كَانَ إِلَى جَانِبِكَ الْإِيْمَنُ مِثْلًا فَطَوَيْتُ كَشْحَكَ الْإِيْسِرَ فَقَدْ مِلْتَ عَنْهُ ، وَالْكَشْحُ :  
مَا بَيْنَ الْخَاصِرَةِ وَالْجَنْبِ . وَعِنْدِي أَنَّهُمْ أَرَادُوا غَيْرَ ذَلِكَ ، وَهُوَ أَنَّ مَنْ أَجَاعَ نَفْسَهُ فَقَدْ  
طَوَى كَشْحَهُ ، كَمَا أَنَّ مَنْ أَكَلَ وَشَبِعَ فَقَدْ مَلَأَ كَشْحَهُ ، فَكَأَنَّهُ أَرَادَ أَنَّى أَجَعْتُ  
نَفْسِي عَنْهَا ، وَلَمْ أَلْقَمَهَا . وَالْيَدِ الْجَذَاءُ بِالْدَالِ الْمَهْمَلَةِ ، وَبِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ ، وَالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ مَعَ  
الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ ، كُلُّهُ بِمَعْنَى الْمَقْطُوعَةِ . وَالطَّخِيَةُ : قِطْعَةٌ مِنَ الْغَيْمِ وَالسَّحَابِ . وَقَوْلُهُ :  
« عَمِيَاءَ » ، تَأْكِيدٌ لظُلَامِ الْحَالِ وَاسْوَدَادِهَا ؛ يَقُولُونَ : مَفَازَةٌ عَمِيَاءَ ، أَى يَعْمَى فِيهَا الدَّلِيلُ .

(١) مخطوطة التهج : « الشقشقية والمقصصة » . (٢) مخطوطة التهج : « فلان » .

(٣) مخطوطة التهج : « المؤمن » .

ويكده : يسعى ويكد مع مشقة ، قال تعالى : ﴿ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا ﴾ <sup>(١)</sup> . وهاتا ، بمعنى هذه ، « ها » للتنبيه ، و « تا » للإشارة ، ومعنى « تا » ذى ، وهذا أحجى من كذا أى أليق بالحجا ، وهو العقل .

\*\*\*

وفى هذا الفصل من باب البديع فى علم البيان عشرة ألفاظ :  
أولها : قوله : « لقد تمصمها » ، أى جعلها كالقميص مشتملة عليه ، والضمير للخلافة ، ولم يذكرها للعلم بها ، كقوله سبحانه : ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وكقوله : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وكقول حاتم :  
أماوى ما يغنى السـُـرَّاءَ عَنِ الْفَتَى إِذَا حَشَرَ جَتَ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ <sup>(٤)</sup>  
وهذه اللفظة مأخوذة من كتاب الله تعالى فى قوله سبحانه : ﴿ وَلِبَاسُ التَّقْوَى ﴾ <sup>(٥)</sup>  
وقول النابغة <sup>(٦)</sup> :

تَسْرِبَلٌ سِرْبَالًا مِنَ النَّصْرِ وَأُرْتَدَى عَلَيْهِ نِعَاصٌ فِي الْكَرْبِ قَاصِلٌ  
الثانية : قوله : « ينحدر عنى السيل » ، يعنى رفعة منزلته عليه السلام ، كأنه فى ذروة جبل أو يفأع مشرف ، ينحدر السيل عنه إلى الوهاد والفيطان ، قال الهذلى :  
وعيطاء بسكتر فيها الزليل وينحدر السيل عنها انحدارا <sup>(٧)</sup>  
الثالثة : قوله عليه السلام : « ولا يرقى إلى الطير » ، هذه أعظم فى الرفعة والعلو من التى قبلها ، لأن السيل ينحدر عن الرابية والهضبة ، وأما تعذر رقى الطير فربما يكون للقلال الشاهقة جدًا ، بل ما هو أعلى من قلال الجبال ، كأنه يقول : إني لعلو منزلتى كمن فى السماء التى يستحيل أن يرقى الطير إليها ، قال أبو الطيب :  
فوق السماء وفوق ما طلبوا فإذا أرادوا غايةً نزّلوا <sup>(٨)</sup>

- |                      |   |
|----------------------|---|
| (١) سورة الانشقاق ٦  | (٢) سورة ص ٣٢                               |
| (٣) سورة الرحمن ٢٦   | (٤) ديوانه ١١٨                              |
| (٥) سورة الأعراف ٢٦  | (٦) كذا فى الأصول ، والصواب أنه لأبى تمام ، |
| كما فى ديوانه ٣ : ٨٢ | (٧) عيطاء : مرتفعة . والزليل : الزلل .      |
| (٨) ديوانه ٣ : ٣١٠   |   |



وقال حبيب :

مَكَارِمُ لَجَّتْ فِي عُلوٍّ كَأَنَّمَا تَحَاوِلُ ثَاراً عِنْدَ بَعْضِ الْكَوَاكِبِ<sup>(١)</sup>

الرابعة : قوله : « سدلت دونها ثوبا » ، قد ذكرناه .

الخامسة : قوله « وطويت عاكشجا » قد ذكرناه أيضاً .

السادسة : قوله : « أَصُولُ بِيَدٍ جَدَّاء » ، قد ذكرناه .

السابعة : قوله : « أَصْبِرْ عَلَى طَخِيَةِ عَمِيَاء » قد ذكرناه أيضاً .

الثامنة : قوله : « وفي العين قذى » ، أى صبرت على مضض كما يصبر الأرمد .

التاسعة : قوله : « وفي الخلق شجاً » وهو ما يعترض في الخلق . أى كما يصبر من

غَبَصَ بِأَمْرٍ فَهُوَ يَكَابِدُ الْخَلْقَ .

العاشرة : قوله : « أرى ترائي نهياً » ، كنى عن الخلافة بالتراث ، وهو الموروث

من المال .

\*\*\*

فأما قوله عليه السلام : « إن محلى منها محل القطب من الرحا » ، فليس من هذا النمط

الذى نحن فيه ، ولكنه تشبيه محض ، خارج من باب الاستعارة والتوسع ؛ يقول : كما أن

الرحا لا تدور إلا على القطب ، ودورانها بغير قطب لا ثمرة له ولا فائدة فيه ، كذلك نسبتى

إلى الخلافة ، فإنها لا تقوم إلا به ، ولا يدور أمرها إلا على .

هكذا فسروه . وعندى أنه أراد أمراً آخر ، وهو أنى من الخلافة فى الصميم ، وفى

وَسَطِهَا وَمُحِبُّوْحَتِهَا ، كما أن القطب وسط دائرة الرحا ، قال الراجز<sup>(٢)</sup> :

(١) ديوانه ١ : ٢١٧

(٢) هو جرير بن عطية ، ديوانه ٥٢٠ ؛ والأبيات أيضاً فى الكامل ٢ : ١١٢ ، ٣ : ١٩١ ،  
يقولها فى الحسبك بن أيوب بن أبي عقيل الثقفى ؛ ابن عم الحجاج ، وكان عامله على البصرة .

على قِلاصٍ مثل خيطان السلم<sup>(١)</sup> إذا قَطَعْنَ علماً بدأ عَلم<sup>(٢)</sup>  
حتى أُنْخِئَهَا إلى بابِ الْحَكْمِ<sup>(٣)</sup> خليفةِ الحجاج غير التَّهْمِ  
\* في سُرَّةِ المجد وَبُحْبُوحِ الْكَرَمِ<sup>(٤)</sup> \*

وقال أمية بن أبي الصلت لعبد الله بن جُدعان :

فَلَمَّتْ مِنْهَا بِالْبَطَا حِ وَحَلَّ غَيْرُكَ بِالظَّوَاهِرِ<sup>(٥)</sup>  
وأما قوله : « يَهْرَمُ فِيهَا الْكَبِيرُ ، وَيَشِيبُ فِيهَا الصَّغِيرُ » فيمكن أن يكونَ من  
بابِ الحقائق ، ويمكن أن يكونَ من بابِ المجازات والاستعارات ؛ أما الأول فإنه يعني به  
طولَ مدة ولاية المتقدمين عليه ، فإنها مدة يهرم فيها الكبير ، ويشيب فيها الصغير .  
وأما الثاني فإنه يعني بذلك صعوبة تلك الأيام ؛ حتى إن الكبير من الناس يكاد يَهْرَمُ  
لصعوبتها ، والصغير يشيب من أهوالها ، كقولهم : هذا أمر يشيب له الوليد ؛ وإن لم يشب  
على الحقيقة .

(١) القلاص : جمع قلوبس ؛ وهى الناقة الفتية . والخيطان : جمع خوط ؛ وهو الفصن الناعم . والسلم :  
شجر ، وأحدثه سلمة .  
وبعده في رواية الديوان :

قَدْ طَوَّيْتُ بِطَوْنِهَا عَلَى الْأَدَمِ بَعْدَ انْفِصَاحِ الْبُذْنِ وَاللَّحْمِ الزَّيْمِ  
(٢) بعده في رواية الديوان :

\* فَهِنَّ بَحْنًا كَمْضِلَاتٍ انْخَلَدَمَ \*

(٣) رواية الديوان :

\* حَتَّى تَنْهَيْنِ إِلَى بَابِ الْحَكْمِ \*

(٤) رواية الديوان :

\* فِي ضَيْضِ الْمَجْدِ وَبُؤْبُؤِ الْكَرَمِ \*

(٥) البطاح : بطن مكة ، والظواهر أعلامها ؛ والبيت في اللسان ٦ : ١٩٧ منسوب للكثير بهذه الرواية :

فَحَلَمْتُ مُغْتَلَجَ الْبَطَا حِ وَحَلَّ غَيْرُكَ بِالظَّوَاهِرِ

واعلم أن في الكلام تقدماً وتأخيراً ، وتقديره : ولا يرق إلى الطير ، فطفت أرثى  
بين كذا وكذا ، فأيت أن الصبر على هاتا أحجى فسدلت دونها ثوبا ، وطويت عنها  
كشحا ، ثم « فصبرت وفي العين قذى » ؛ إلى آخر القصة ، لأنه لا يجوز أن يسدل دونها ثوبا  
ويطوى عنها كشحا ، ثم يطبق يرتى بين أن ينادهم أو يصبر ؛ ألا ترى أنه إذا سدّل  
دونها ثوبا ، وطوى عنها كشحا فقد تركها وصرمها ، ومن يترك ويصرم لا يرتى  
في المناظرة والتقديم والتأخير طريق لا حب ، وسبيل مهيم في لغة العرب ، قال سبجانه :  
﴿ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا \* قَيِّمًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، أي أنزل على  
عبدك الكتاب قَيِّمًا ، ولم يجعل له عوجا ، وهذا كثير .  
وقوله عليه السلام : « حَتَّى يَلْقَى رَبَّهُ » بالوقف والإسكان ، كما جاءت به الرواية في  
قوله سبجانه : ﴿ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> بالوقف أيضا .

\*\*\*

### [ نسب أبي بكر ونبذة من أخبار أبيه ]

ابن أبي قحافة المشار إليه ، هو أبو بكر ، واسمه القديم عبد الكعبة ، فسماه رسول الله  
صلى الله عليه وآله عبد الله . واختلفوا في « عتيق » ، فقيل : كان اسمه في الجاهلية ، وقيل :  
بل سماه به رسول الله صلى الله عليه وآله . واسم أبي قحافة عثمان ، وهو عثمان بن عامر بن  
عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب . وأمه ابنة عم أبيه ،  
وهي أم الخير بنت صخر بن عمرو بن كعب بن سعد . أسلم أبو قحافة يوم الفتح ، جاد به  
ابنه أبو بكر إلى النبي صلى الله عليه وآله ، وهو شيخ كبير رأسه كالثغامة <sup>(٣)</sup> البيضاء ،  
فأسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « غَيَّرُوا شَيْبَتَهُ » .

(٢) سورة البينة ٨

(١) سورة الكهف ١ ، ٢

(٣) أورد الخبر ابن الأثير في النهاية ( ١ : ١٢٩ ) : « أتى بأبي قحافة يوم الفتح وكان رأسه ثغامة » .  
وقال : « هو نبت أبيض الزهر والثمر ، يشبه به الشيب . وقيل : هي شجرة تبيض كأنها الثلج » .

وولى ابنه الخلافة وهو حىّ منقطع فى بيته ، مكفوف عاجز عن الحركة ، فسمع ضوضاء الناس ، فقال ، ما الخبر ؟ فقالوا : ولى ابنك الخلافة ، فقال : رضيت بنو عبد مناف بذلك ؟ قالوا : نعم ، قال : اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت . ولم يل الخلافة من أبوه حىّ إلا أبو بكر وأبو بكر عبد الكريم <sup>(١)</sup> الطائع لله ، ولى الأمر وأبوه المطيع حىّ ، خلع نفسه من الخلافة ، وعهد بها إلى ابنه . وكان المنصور يسمى عبد الله بن الحسن بن الحسن <sup>(٢)</sup> أبا قحافة تهكمًا به ، لأن ابنته <sup>(٣)</sup> محمدا ادعى الخلافة وأبوه حىّ .

ومات أبو بكر وأبو قحافة حىّ ، فسمع الأصوات فسأل ، فقيل : مات ابنك ، فقال : رزء جليل . وتوفى أبو قحافة فى أيام عمر فى سنة أربع عشرة للهجرة ، وعمره سبع وتسعون سنة ، وهى السنة التى توفى فيها نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب بن هاشم <sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

إن قيل : يئنوننا ما عندكم فى هذا الكلام ؟ أليس صريحه دالًا على تظلم القوم ونسبتهم إلى اغتصاب الأمر ! فما قولكم فى ذلك ؟ إن حكمت عليهم بذلك فقد طعنتم فيهم ، وإن لم تحكموا عليهم بذلك فقد طعنتم فى المتظلم المتكلم عليهم ! قيل : أما الإمامية من الشيعة فتجبرى هذه الألفاظ على ظواهرها ، وتذهب إلى أن النبى صلى الله عليه وآله نص على أمير المؤمنين عليه السلام ، وأنه غضب حقه .

(١) أصيب المطيع لله بالعالم ، ولما قوى عليه وثقل لسانه ، خلع نفسه . وبوبع لولده الضائع ؛ وكان ذلك فى سنة ٣٦٤ . الفخرى ص ٢٥٣ . (٢) كان عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب ، شيخ بنى هاشم فى وقته ، والمقدم فيهم . وانظر أخباره فى مقاتل الطالبين ص ١٧٩-١٨٥ . (٣) كان علماء آل أبى طالب يرون فى محمد بن عبد الله بن الحسن أنه النفس الزكية ؛ وكان أفضل أهل بيته فى علمه بكتاب الله وحفظه له ، مع فقهه فى الدين وشجاعته وجوده وبأسه وكل أمر يحمل بمثله . وانظر ترجمته وأخباره فى مقاتل الطالبين ص ٢٣٢ - ٢٩٩ . (٤) هو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ له صحبة ؛ ، وكان أسن من أسلم من بنى هاشم ؛ حتى من عميه حمزة والعباس . الإصابة ٦ : ٢٥٨ .

وأما أصحابنا رحمهم الله ؛ فلهم أن يقولوا : إنه لما كان أمير المؤمنين عليه السلام هو الأفضل والأحقّ، وعُدِلَ عنه إلى مَنْ لا يساويه في فضل ، ولا يوازيه في جهاد وعِلْم ؛ ولا يمثله في سُؤدد وشرف - ساغَ إطلاقُ هذه الألفاظ ، وإن كان من وُسِمَ بالخلافة قبله عدلاً تقيّاً ، وكانت بيعته بيعةً صحيحةً ؛ ألا ترى أن البلد قد يكون فيه فقيهان ؛ أحدهما أعلم من الآخر بطبقات كثيرة، فيجعل السلطان الأنقصَ علماً منهما قاضياً، فيتوجّد العلم<sup>(١)</sup> ويتألّم ، وينفُثُ أحياناً بالشَّكوى، ولا يكون ذلك طعنًا في القاضي ولا نفيًا عنه، ولا حُكماً منه بأنه غير صالح ، بل للعدول عن الأحقّ والأولى ؛ وهذا أمر مركوز في طباع البشر، ومجبول في أصل الغريزة والفطرة ؛ فأصحابنا رحمهم الله، لما أحسنوا الظنّ بالصحابّة - وحملوا ما وقع منهم على وجه الصواب ، وأنهم نظروا إلى مصلحة الإسلام ، وخافوا فتنةً لا تقتصر على ذهاب الخلافة فقط ، بل وتفضي إلى ذهاب النبوة والملة ، فعادوا عن الأفضل الأشرف الأحقّ ، إلى فاضل آخر دونه ، فعقدوا له - احتاجوا إلى تأويل هذه الألفاظ الصادرة عمّن يعتقدونه في الجلالة والرفعة قريباً من منزلة النبوة ، فتأولوها بهذا التأويل ، وحملوها على التألّم للعدول عن الأولى .

وليس هذا بأبعد من تأويل الإمامية قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقولهم : معنى « عصى » أنه عدل عن الأولى ، لأنّ الأمر بترك أكل الشجرة كان أمراً على سبيل الندب ، فلما تركه آدم ، كان تاركاً للأفضل والأولى ، فسمى عاصياً باعتبار مخالفة الأولى ، وحلوا « غَوَى » على « خاب » لاعلى الغواية بمعنى الضلال . ومعلوم أن تأويل كلام أمير المؤمنين عليه السلام وحمله على أنه شكاً من تركهم الأولى أحسن من تحلّ قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ ﴾ على أنه ترك الأولى .

(١) ب : « الأعظم » ، والأجود ما أثبتته من أ

(٢) سورة طه ١٢١

إن قيل : لا تخلو الصحابة إِمّا أن تكون عدلت عن الأفضل لعلّة ومانع في الأفضل  
أولا لمانع ؛ فإن كان لا لمانع كان ذلك عقداً للمفضول بالهوى ، فيكون باطلاً ، وإن  
كان لمانع - وهو ما تذكرونه من خوف الفتنة ، وكون الناس كانوا يبغضون علياً عليه  
السلام ويحسدونه - فقد كان يجب أن يعذّرهم أمير المؤمنين عليه السلام في العدول  
عنه ، ويعلم أن العقد لغيره هو المصلحة للإسلام ، فكيف حسن منه أن يشكّوهم بعد ذلك ؛  
ويتوجّد عليهم !

وأيضاً ، فما معنى قوله : « فطفقت أرثى بين أن أصول بيد جدّاء » ، على ما تأوّلتم به  
كلامه ؛ فإن تارك الأوّل لا يُصال عليه بالحرب !

قيل : يجوز أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام لم يغلب على ظنه ما غلب على ظنون  
الصحابة من الشغب وثوران الفتنة ، والظنون تختلف باختلاف الأمارات ، فربّ إنسان  
يغلب على ظنه أمر يغلب على ظن غيره خلافاً . وأما قوله : « أرثى بين أن أصول » ، فيجوز  
أن يكون لم يعن به صيالة الحرب ، بل صيالة الجدال والمناظرة ؛ يبيّن ذلك أنه لو كان جادلهم  
وأظهر مافي نفسه لهم ، فربّما خصّموه بأن يقولوا له : قد غلب على ظنوننا أن الفساد  
يعظم ويتفاقم إن وليت الأمر ، ولا يجوز مع غلبة ظنوننا لذلك أن نسلم الأمر إليك ، فهو  
عليه السلام قال : طفقت أرثى بين أن أذكر لهم فضائلهم ، وأحاجّهم بها ، فيجيبوني  
بهذا الضرب من الجواب - الذي نصير حُجَّتِي به جدّاء<sup>(١)</sup> مقطوعة ، ولا قدرة لي على تشييدها  
ونصرتها - وبين أن أصبر على مأمّنيّة به ، ودُفِعْتُ إليه .

إن قيل : إذا كان عليه السلام لم يغلب على ظنه وجود العلة والمانع فيه ، وقد استراب  
الصحابة وشكّاهم لعدوهم عن الأفضل الذي لا علة فيه عنده فقد سمّتهم أنه ظلم الصحابة ،  
ونسبهم إلى غصب حقّه ، فما الفرق بين ذلك وبين أن يستظلمهم لخالفه النص ؟ وكيف

(١) : « جدّاء » .

هرّبهم من نسبته لهم إلى الظلم لدفع النصّ ، ووقعتم في نسبته لهم إلى الظلم لخلاف الأولى من غير علة في الأولى ، ومعلوم أن مخالفة الأولى من غير علة في الأولى كتارك النصّ ، لأنّ العقد في كلا الموضعين يكون فاسداً !

قيل : الفرق بين الأمرين ظاهر ، لأنه عليه السلام لو نسبهم إلى مخالفة النصّ لوجب وجود النصّ ، ولو كان النصّ موجوداً لكانوا فساقاً أو كفاراً لمخالفته ، وأمّا إذا نسبهم إلى ترك الأولى من غير علة في الأولى ، فقد نسبهم إلى أمر يدعون فيه خلاف ما يدعى عليه السلام ، وأحد الأمرين لازم ؛ وهو إما أن يكون ظنهم صحيحاً أو غير صحيح ، فإن كان ظنهم هو الصحيح فلا كلام في المسألة ، وإن لم يكن ظنهم صحيحاً كانوا كالمجتهد إذا ظن وأخطأ فإنه معذور ، ومخالفة النصّ [أمرٌ] خارج عن هذا الباب ؛ لأنّ مخالفته غير معذور بحال ، فافترق الحملان .

\* \* \*

[مرض رسول الله وإمرة أسامة بن زيد على الجيش]

لما مرض رسول الله صلى الله عليه وآله مرض الموت ، دعا أسامة بن زيد بن حارثة ، فقال : سرّ إلى مقتل أبيك<sup>(١)</sup> ، فأوْطئهم الخيل ، فقد وليتكَ على هذا الجيش ، وإن أظفرك الله بالعدوّ ، فأقلل اللبث ، وبثّ العيون ، وقَدّم الطلائع . فلم يبقَ أحد من وجوه المهاجرين والأنصار إلا كان في ذلك الجيش ؛ منهم أبو بكر وعمر ، فتسكّم قوم وقالوا : يستعمل هذا الغلام على جِلّة المهاجرين والأنصار ! فغضب رسولُ الله صلى الله عليه وآله لما سمع ذلك ، وخرجَ عاصباً رأسه ، فصعد المنبر وعليه قُطيفة<sup>(٢)</sup> فقال : « أيها الناس ، ما مقالة بلغتني عن بعضكم في تأمير أسامة ! لئن طعنتم في تأميري أسامة ، فقد طعنتم في تأميري أباه من قبله ، وأيمُ الله إن كان خليقاً بالإمارة ، وابنه من<sup>(٣)</sup> بعده خليق بها ،

(١) قتل زيد بن حارثة بمؤنة ؛ لإحدى قرى البلقاء ؛ وتفصيل الخبر في الطبري ، ( حوادث السنة

الثامنة ) . (٢) القُطيفة : كساء له أهداب (٣) ١ : « وإن ابنه من بعده الخليق بها » .

وإنهما لمن أحبّ الناس إلى ؛ فاستوصوا به خيراً ، فإنه من خياركم » . ثم نزل ودخل بيته ، وجاء المسلمون يودّعون رسول الله صلى الله عليه وآله ، ويمضون إلى عسكر أسامة بالجرف<sup>(١)</sup> . وثقل<sup>(٢)</sup> رسول الله صلى الله عليه وآله ، واشتدّ ما يجده ، فأرسل بعض نساؤه إلى أسامة وبعض من كان معه ، يُعلمونهم ذلك ، فدخل أسامة من معسكره - والنبي صلى الله عليه وآله مغمور ، وهو اليوم الذي لدّوه<sup>(٣)</sup> فيه - فتطأطأ أسامة عليه فقبّله ، ورسول الله صلى الله عليه وآله قد أسكت فهو لا يتكلّم ، فجعل يرفع يديه إلى السماء ثم يضعهما على أسامة ؛ كالداعي له ، ثم أشار إليه بالرجوع إلى عسكره ، والتوجه لما بعثه فيه ، فرجع أسامة إلى عسكره . ثم أرسل نساء رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أسامة يأمرنه بالدخول ، ويقولن إن رسول الله صلى الله عليه وآله قد أصبح بارئاً ، فدخل أسامة من معسكره يوم الاثنين ، الثاني عشر من شهر ربيع الأول فوجد رسول الله صلى الله عليه وآله مُفيعاً ، فأمره بالخروج وتعجيل النفوذ ، وقال : اغدُ على بركة الله ، وجعل يقول : « أنفذوا بعث أسامة » ، ويكرّر ذلك ، فودّع رسول الله صلى الله عليه وآله ، وخرج ومعه أبو بكر وعمر ، فلما ركب جاءه رسول أمّ أيمن ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله يموت ، فأقبل ومعه أبو بكر وعمر وأبو عبيدة ، فأنهوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله حين زالت الشمس . هذا اليوم ، وهو يوم الاثنين ، وقد مات واللواء مع بُريدة بن الحَصِيب ، فدخل باللّواء فركّزه عند باب رسول الله صلى الله عليه وآله وهو مُغلق ، وعلى عليه السلام وبعض بني هاشم مشتعلون بإعداد جهازه وغسله ، فقال العباس لعلى - وهما في الدار : امددْ يدك أبايكم فيقول الناس : عمّ رسول الله بايع ابن عمّ رسول الله ؛ فلا يختلف عليك

(١) الجرف : موضع على ثلاثة أميال من المدينة نحو الشام .

(٢) ثقل ، بالسكسر : اشتدّ مرضه .

(٣) يقال : لدّ المريض ، بالبناء المعجول أى دووى باللدود ؛ بالفتح ؛ وهو من الأدوية ما يسقاه المريض في أحد شقي الفم ؛ وانظر النهاية لابن الأثير ٣ : ٥٥ ، واللسان ٤ : ٣٩٣



اثنان ، فقال له : أَوْ يَطْمَعُ يَاعْمٌ فِيهَا طَامِعٌ غَيْرِي ! قال : ستعلم ؛ فلم يلبث أن جاءتهما الأخبار بأنّ الأنصار أقمعدت سعداً لتبأيعه ، وأنّ عمر جاء بأبي بكر فبأيعه ، وسبق الأنصار بالبيعة ، فندم علىّ عليه السلام على تفریطه في أمر البيعة وتقاعدته عنها ، وأنشده العباس قول دُرَيْد :

أَمَرْتُهُمْ أَمْرِي بِمَنْعَرَجِ اللَّوْىِ      فلم يستبينوا النصيحَ إلا ضحَى الغدِ<sup>(١)</sup>

\*\*\*

وتزعم الشيعة أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله كان يعلم موته ، وأنه ستر أبا بكر وعمر في بعث أسامة لتخلو دار الهجرة منهما ، فيصفو الأمر علىّ عليه السلام ، ويبأيعه من تخلف من المسلمين بالمدينة على سكون وطمأنينة ، فإذا جاءها الخبر بموت رسول الله صلى الله عليه وآله وبيعة الناس علىّ عليه السلام بعده كانا عن المنازعة والخلاف أبعداً ، لأنّ العرب كانت تلتزم بإتمام تلك البيعة ، ويحتاج في نقضها إلى حروب شديدة ، فلم يتم له ماقدّر ، وتناقل أسامة بالجيش أياماً ، مع شدة حث رسول الله صلى الله عليه وآله على نفوذه وخروجه بالجيش ، حتى مات صلى الله عليه وآله وهما بالمدينة ، فسبقا عليّاً إلى البيعة وجري ماجرى .

وهذا عندي غير منقذ ، لأنه إن كان صلى الله عليه وآله يعلم موته ، فهو أيضاً يعلم أنّ أبا بكر سيلى الخلافة ، وما يعلمه لا يحترس منه ؛ وإنما يتم هذا ويصح إذا فرضنا أنه عليه السلام كان يظن موته ولا يعلمه حقيقة ، ويظن أن أبا بكر وعمر يتمالآن على ابن عمه ، ويخاف وقوع ذلك منهما ولا يعلمه حقيقة ، فيجوز إن كانت الحال هكذا أن يتمدح هذا التوهم ، ويتطرق هذا الظن ، كالواحد منا له ولدان ؛ يخاف من أحدهما

(١) ديوان الحماسة — بشرح المرزوقي ٢ : ٨١٤ ، وروايته : « فلم يستبينوا الرشيد » .  
( ١١ — نهج البلاغة — أول )

أن يتغلب بعد موته على جميع ماله ، ولا يوصل أخاه إلى شيء من حقه ؛ فإنه قد يخطر له عند مرضه الذي يتخوف أن يموت فيه أن يأمر الولد المخوف جانبه بالسفر إلى بلد بعيد في تجارة يسلمها إليه ، يجعل ذلك طريقا إلى دفع تغلبه على الولد الآخر .

\*\*\*

### الأصل :

حَتَّى مَضَى الْأَوَّلُ لِسَبِيلِهِ ، فَأَذَلَّى بِهَا إِلَى ابْنِ الْخَطَّابِ بَعْدَهُ <sup>(١)</sup>  
شَتَّانَ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا وَيَوْمُ حَيَّانِ أَخِي جَابِرٍ  
فَيَا عَجَبًا ! بَيْنَاهُمَا يَسْتَقِيلُهَا فِي حَيَاتِهِ ، إِذْ عَقَدَهَا لآخرَ بَعْدَ وفَاتِهِ ! لَشَدَّ مَا تَشَطَّرَا  
ضَرَعِيهَا ! فَصَيَّرَهَا فِي حَوْزَةِ خَشْنَاءٍ يَغْلُظُ كَلَمُهَا ، وَيَخْشُنُ مَسْهَا ، وَيَسْكُثُ الْعِمَارُ فِيهَا ،  
وَالْأَعْتَازُ مِنْهَا ، فَصَاحِبُهَا كَرَاكِبِ الصَّعْبَةِ ، إِنْ أَشْنَقَ لَهَا خَرَمَ ، وَإِنْ أَسْلَسَ لَهَا  
تَقَحَّمْ ، فَمِنَى الْبَاسُ لَعَمْرُ اللَّهِ بِخَبْطِ شِمَاسٍ ، وَتَلَوْنِ وَاعْتِرَاضٍ ، فَصَبَرْتُ عَلَى طُولِ  
الْمُدَّةِ ، وَشِدَّةِ الْمِحْنَةِ .

\*\*\*

### الشرح :

مضى لسبيله : مات ، والسبيل الطريق ، وتقديره : مضى على سبيله ، وتجيء اللام بمعنى « على » كقوله <sup>(٢)</sup> :

\* فَخَرَّ صَرِيحًا لِلْيَدَيْنِ وَلِلْفَمِ \*

وقوله : « فأذلى بها » من قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ ﴾

(١) في مخطوطة النهج : « ثم تمثل بقول الأعشى » . وكذلك في حواشي ب .

(٢) لجابر بن حنن التغلبي ، وصدره :

\* تَنَاوَلَهُ بِالرُّمَحِ ثُمَّ اتَّسَى لَهُ \*

من قصيدة له مفضلية ٢٠٨-٢١٢ ، والبيت من شواهد المعنى ١ : ٢١٢ ، على وضع اللام موضع « على » .

وَتُذَلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ<sup>(١)</sup> أَى تَدْفَعُوها إِلَيْهِمْ رِشْوَةً ، وَأَصْلُهُ مِنْ أَدْلَيْتِ الدَّلُو فِي الْبُئْرِ ، أَرْسَلَتْهَا .

فَإِنْ قُلْتُ : فَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِنَّمَا دَفَعَهَا إِلَى عُمَرَ حِينَ مَاتَ ، وَلَا مَعْنَى لِلرِّشْوَةِ عِنْدَ الْمَوْتِ !  
قُلْتُ : لَمَّا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَرَى أَنَّ الْعَدُولَ بِهَا عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ إِخْرَاجَ لَهَا إِلَى غَيْرِ  
جِهَةِ الْاِسْتِحْقَاقِ شَبَّهَ ذَلِكَ بِإِدْلَاءِ الْإِنْسَانِ بِمَالِهِ إِلَى الْحَاكِمِ ، فَإِنَّهُ إِخْرَاجُ الْمَالِ إِلَى غَيْرِ  
وَجْهِهِ ، فَكَانَ ذَلِكَ مِنْ بَابِ الْاِسْتِعَارَةِ .

\*\*\*

### [ عَهْدُ أَبِي بَكْرٍ بِالْخِلَافَةِ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ]

وَإِبْنُ الْخَطَّابِ هُوَ أَبُو حَفْصٍ عُمَرُ الْفَارُوقُ ، وَأَبُوهُ الْخَطَّابُ بْنُ نَفِيلٍ بْنُ عَبْدِ الْعُزَّى  
ابْنِ رِيَّاحٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرْطُبٍ بْنِ رَزَّاحٍ بْنُ عَدِيٍّ بْنِ كَعْبٍ بْنِ لُؤَيٍّ بْنِ غَالِبٍ . وَأُمُّ عُمَرَ  
حَنْتَمَةُ بِنْتُ هَاشِمٍ بْنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ مَخْزُومٍ .

لَمَّا احْتَضَرَ أَبُو بَكْرٍ ، قَالَ لِلْكَاتِبِ اكْتُبْ : هَذَا مَا عَهْدُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ<sup>(٢)</sup> ،  
آخِرَ عَهْدِهِ بِالْدُّنْيَا وَأَوَّلَ عَهْدِهِ بِالْآخِرَةِ ، فِي السَّاعَةِ الَّتِي يَبْرُفُ فِيهَا الْفَاجِرُ ، وَيُسَلِّمُ فِيهَا الْكَافِرُ .  
ثُمَّ أَعْنَى عَلَيْهِ فَكَتَبَ الْكَاتِبُ : عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، ثُمَّ أَفَاقَ أَبُو بَكْرٍ ، فَقَالَ : اقْرَأْ  
مَا كَتَبْتُ ، فَقَرَأَ وَذَكَرَ اسْمَ عُمَرَ ، فَقَالَ : أَيْ لَكَ هَذَا ! قَالَ : مَا كُنْتُ لَتَعْدُوهُ ، فَقَالَ :  
أَصَبْتَ ، ثُمَّ قَالَ : أَتَمَّ كِتَابُكَ ، قَالَ : مَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ : اكْتُبْ : وَذَلِكَ حَيْثُ أَجَالَ رَأْيَهُ  
وَأَعْمَلَ فِكْرَهُ ، فَرَأَى أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ<sup>(٣)</sup> لَا يَصْلُحُ آخِرُهُ إِلَّا بِمَا يَصْلُحُ بِهِ أَوَّلُهُ<sup>(٤)</sup> ، وَلَا يَحْتَمِلُهُ  
إِلَّا أَفْضَلُ الْعَرَبِ مَقْدَرَةً ، وَأَمْلَكُهُمْ لِنَفْسِهِ ، وَأَشَدَّهُمْ فِي حَالِ الشَّدَةِ ، وَأَسْلَسَهُمْ فِي حَالِ  
اللَّيْنِ ، وَأَعْلَمَهُمْ بِرَأْيِ ذَوِي الرَّأْيِ ، لَا يَتَشَاغَلُ بِمَا لَا يَعْنِيهِ ، وَلَا يَحْزَنُ لِمَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ ،

(١) سورة البقرة ١٨٨ .

(٢) عُثْمَانُ اسْمُ أَبِي قِيصَافَةَ .

(٣ - ٣) كَذَا فِي ب ، ج ، هـ : « لَا يَصْلُحُ آخِرُهُ إِلَّا بِمَا أَوَّلُهُ بِهِ صِلَحٌ » .

ولا يستحي من التعلم ، ولا يتحير عند البديهة . قوى على الأمور ، لا يجوز بشيء منها حده عدوانا ولا تقصيرا ، يرصد لما هوات عتاده من الخدر .

فلما فرغ من الكتاب ، دخل عليه قوم من الصحابة ؛ منهم طلحة ، فقال له <sup>(١)</sup> : ما أنت قائل لربك غدا ، وقد وليت علينا فظاً غليظاً ، تفرق منه النفوس ؛ وتنهض عنه القلوب !

فقال أبو بكر : أسندوني - وكان مستلقيا - فأسندوه ، فقال لطلحة : أبا لله تخوفني ! إذا قال لي ذلك غدا قلت له : وليت عليهم خيراً أهلك .

ويقال <sup>(٢)</sup> : أصدق الناس فِراسة ثلاثة : العزيز في قوله لامرأته عن يوسف عليه السلام : ﴿ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وابنة شعيب حيث قالت لأبيها في موسى : ﴿ يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وأبو بكر في عمر .

\*\*\*

وروى كثير من الناس أن أبا بكر لما نزل به الموت <sup>(٥)</sup> دعا عبد الرحمن بن عوف ، فقال : أخبرني عن عمر ، فقال : إنه أفضل من رأيك [فيه] <sup>(٦)</sup> إلا أن فيه غلظة ، فقال أبو بكر : ذاك لأنه يراني رقيقاً ، ولو قد أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما هو عليه ، وقد رفقته إذا أنا غضبت على رجل أراني الرضا عنه ، وإذا لنت له أراني الشدة عليه . ثم دعا عثمان بن عفان ، فقال : أخبرني عن عمر ، فقال : سريره خير من علانيته <sup>(٧)</sup> ، وليس فينا مثله . فقال لها : لا تذكر ما قلت لك شيئاً ، ولو تركت عمر لما عدوتك يا عثمان ، والخيرة لك ألا تلي من أمورهم شيئاً ، ولوددت أني كنت من أموركم خلواً ، وكنت فيمن مضى من سلفكم . ودخل طلحة بن عبيد الله على أبي بكر ، فقال : إنه بلغني أنك يا خليفة

(١) كلمة « له » ساقطة من ب ، (٢) ١ : « ويقال إنه »

(٣) سورة يوسف ٢١ (٤) سورة القصص ٢٦

(٥) ساقطة من ب (٦) نكحلة من تاريخ الطبري ٣ : ٤٢٨ ، وفي ج : « أفضل من رأيك .

(٧) ١ : « تقصر عن علانيته »

رسول الله استخلفت على الناس عمر ، وقد رأيت مايلقى الناس منه وأنت معه ، فكيف به إذا خلا بهم ، وأنت غداً لاقى ربك ، فيسألك عن رعيته ! فقال أبو بكر : أجلسوني ، ثم قال : أبالله تخوفني ! إذا لقيت ربى فسألنى ، قلت : استخلفت عليهم خير أهلك . فقال طلحة : أعر خيرُ الناس يا خليفة رسول الله ! فاشتد غضبه ، وقال : إى والله ، هو خيرهم وأنت شرهم : أما والله لو وليت لك لجمعت أنفك فى قفاك ، ولرفعت نفسك فوق قدرها ، حتى يكون الله هو الذى يضعها ! أتيتنى وقد دأست عينك ، تريد أن تفتننى عن ديني ، وتزيلنى عن رأيي ! قم لا أقام الله رجلك ! أما والله لئن عشت فوق ناقه ، وبلغنى أنك غصته فيها ، أو ذكرته بسوء ، لألحقنك بمحمضات قنة<sup>(١)</sup> ، حيث كتمتم أسقون ولا ترؤون ، وترعون ولا تشبعون ، وأنتم بذلك بجحون<sup>(٢)</sup> راضون ! فقام طلحة فخرج .

\* \* \*

أحضر أبو بكر عثمان — وهو يجود بنفسه — فأمره أن يكتب عهداً ، وقال : اكتب : بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ماعهد عبد الله بن عثمان<sup>(٣)</sup> إلى المسلمين . أما بعد ، ثم أغشى عليه ؛ وكتب عثمان : قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب . وأفاق أبو بكر ، فقال : اقرأ فقرأه ، فكبر أبو بكر ، وسر ، وقال : أراك خفت أن يختلف الناس إن مت فى غشيتي ! قال : نعم ، قال : جزاك الله خيراً عن الإسلام وأهله . ثم أتم العهد ، وأمر أن يُقرأ على الناس فقرئ عليهم . ثم أوصى عمر ، فقال له : إنَّ لله حقاً بالليل لا يقبله فى النهار ، وحقاً فى النهار لا يقبله بالليل ، وإنه لا يقبل نافلة ما لم تؤدَّ الفريضة ، وإنما ثقلت موازين من اتبع الحق مع ثقله عليه ، وإنما خفت موازين من اتبع الباطل لخفته عليه ، وإنما أنزلت آية الرخاء مع آية الشدة ، لئلا يرغب المؤمن رغبة يتمنى فيها على الله ما ليس له ، ولئلا

(١) الموضع الذى ترعى فيه الإبل الحض . وقنة : موضع بعينه .

(٢) البجح : الفرح والسرور . (٣) الطبرى ٣ : ٤٢٩ : « أبو بكر من أبى قحافة » .

يرهب رهبة يلقي فيها بيده، فإن حفظت وصيتي ، فلا يكن غائباً أحب إليك من الموت  
ولست معجزه .  
ثم توفي أبو بكر .

\*\*\*

دعا أبو بكر عمر يوم موته بعد عهده إليه ، فقال: إني لأرجو أن أموت في يومى هذا  
فلا تُنسينَّ حتى تندب الناس مع المثنى بن حارثة ، وإن تأخرتُ إلى الليل فلا تصبحنَّ  
حتى تندب الناس معه، ولا تشغلنكم مصيبة عن دينكم ، وقد رأيتنى متوفى رسول الله صلى  
الله عليه وآله كيف صنعت .  
وتوفى أبو بكر ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة من سنة ثلاث عشرة .

\*\*\*

وأما البيت الذى تمثل به عليه السلام ، فإنه للأعشى الكبير ، أعشى قيس . وهو  
أبو بصير ميمون بن قيس بن جندل ، من القصيدة التى قالها فى منافرة علقمة بن علاثة  
وعامر بن الطفيل ، وأولها :

عَلَّمْتُ مَا أَنْتَ إِلَى عَامِرِ الناقضِ الأوتارِ والوَاتِرِ<sup>(١)</sup>  
يقول فيها :

وَقَدْ أَسْلَى الْهَمُّ إِذْ يَعْتَرِي بِجَسَرَةٍ دَوْسَرَةٍ عَاقِرٍ<sup>(٢)</sup>  
زَيْفَافَةٍ بِالرَّحْلِ خَطَّارَةٍ تُلَوِّى بِشَرْخَى مَيْسَةٍ قَاتِرٍ<sup>(٣)</sup>

— شَرُّ خَا الرَّحْلِ : مقدّمه ومؤخره ، والمَيْسُ : شجر يتخذ منه الرَّحَالُ ، ورحل قاتر :  
جيد الوقوع على ظهر البعير —

(١) ديوانه ١٠٤ - ١٠٨ ؛ ويقم هذا البيت الخامس عشر منها ، وأولها :

شَاقَتَكَ مِنْ قَتْلَةٍ أَطْلَأَهَا بِالشُّطِّ فَالْوَتِرُ إِلَى حَاجِرِ

(٢) الجسرة : الناقة السريعة ، والدوسرة : الضخمة . والعاقرة : التى لم تحمل ، وفى الديوان : « حين  
اعترى » .

(٣) الزيفاف : المختالة فى سيرها . والخطارة : التى تخطر بذهنها نشاطا .

شَتَّانَ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا      وَيَوْمُ حَيَّانَ أَخِي جَابِرٍ  
أَرْمَى بِهَا الْبَيْدَاءَ إِذْ هَجَّرَتْ      وَأَنْتَ بَيْنَ الْقَرَوِ وَالْعَاصِرِ<sup>(١)</sup>  
فِي مَجْدَلٍ شَيْدٍ بُنْيَانُهُ      يَزِلُّ عَنْهُ ظَفَرُ الطَّائِرِ

تقول : شَتَّانَ ما هما ، وشَتَّانَ هما ، ولا يجوز : شَتَّانَ ما بينهما ، إلا على قول ضعيف .  
وشَتَّانَ : أصله شَتَّ ، كوشَكَانَ ذا خروجاً ، من وَشَكَ . وحَيَّانَ وجابر ابنا السمين  
الحنفَيَّانَ ، وكان حَيَّانَ صاحبَ شرابٍ ومعاقره خمر ، وكان نديم الأعشى ، وكان أخوه  
جابر أصغر سنّاً منه ، فيقال : إن حَيَّانَ قال للأعشى : نسبني إلى أخى ؛ وهو أصغرُ  
سِنِّائِي فقال : إن الروى اضطرنى إلى ذلك ، فقال : والله لا نازعتك كأساً أبداً  
ماعشت . يقول : شتان يومى وأنا فى الهاجرة والرمضاء ، أسيرُ على كور هذه الناقة ويوم  
حَيَّانَ وهو فى سَكْرَةِ الشراب ، ناعم البال ، مرفّه من الأكدار والمشاق . والقَرَوُ : شبه  
حوض ، يتخذ من جذع أو من شجر يُنبذ فيه ، والعاصِرُ : الذى يعتصر العنب .  
والمجدَلُ : الحصن المنيع .

\*\*\*

وشبيه بهذا المعنى قول الفضل بن الربيع فى أيام فتنه الأمين يذكر حاله وحال أخيه  
المؤمنون : إنما نحن<sup>(٢)</sup> شعب من أصل ، إن قَوَى قَوبِنَا ، وإن ضَعُفَ ضَعُفْنَا ؛ وإن هذا  
الرجل قد ألقى بيده لِقَاءَ الأمة الوكءاء ، يشاور النساء ، ويُقَدِّمُ على الرؤيا ، قد أمكن  
أهل الخسارة واللغو من سمعه ، فهم يمثّونهُ الظفر ، ويعدونهُ عَقَبَ الأيام ؛ والهلاك أسرع  
إليه من السيل إلى قيعان الرمل ، ينام نوم الظَّرَبَانِ ، وينتبه انتباه الذئب ، همّه بطنه  
وفرجه ، لا يفكرُ فى زوال نعمة ، ولا يُرَوِّى فى إمضاء رأى ولا مكيدة ، قد شمر له عبد الله

(١) لم يرد هذا البيت فى ديوانه ، وهو فى اللسان ٢٠ : ٣٤ ، وروايته :

\* أَرْمَى بِهَا الْبَيْدَاءَ إِذْ أَعْرَضَتْ \*

(٢) الخبر بالتفصيل فى تاريخ الطبرى ( حوادث سنة ١٩٦ ) .

عن ساقه ، وفوق إليه أسدٌ سِهَامه ، يرميه على بعد الدار بالحثف النافذ ، وللموت القاصد ، قد عَبَّأَ له المذايا على متون الخليل ، وناط له البلايا بأسنة الرماح وشِفَار السيوف ، فهو كما قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

لشَّتَانِ ما بيني وبين ابن خالدي      أمية في الرزق الذي الله يقسيم<sup>(٢)</sup>  
يقارع أترارك ابن خاقانَ ليله<sup>(٣)</sup>      إلى أن يرى الإصباح لا يتلعم<sup>(٤)</sup>  
وآخذها حمراء كالسك ريحها      لها أرج من دنها يتنسم<sup>(٥)</sup>  
فيصُبَّح من طول الطراد وجسمه      نحيل وأضحى في النسيم أصم<sup>(٦)</sup>  
وأمية المذكور في هذا الشعر ، هو أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص ابن أمية بن عبد شمس ، كان والى خراسان ، وحارب الترك . والشعر للبيهقي .

\*\*\*

يقول أمير المؤمنين عليه السلام : شَتَان بين يومي في الخلافة مع ما انتقض على من الأمر ومُنيت به من انتشار الحبل واضطراب أركان الخلافة ، وبين يوم عمر حيث وليها على قاعدة ممهّدة ، وأركان ثابتة ، وسكون شامل ، فانتظم أمره ، واطرد حاله ، وسكنت أيامه .

قوله عليه السلام : « فياعجبا » أصله « فياعجبي » ، كقولك : يا غلامى ، ثم قلبوا الياء ألفا ، فقالوا : يا عجبا ، كقولهم : يا غلاما ، فإن وقفت وقفت على هاء السكت ، فقلت : يا عجباه ! ويا غلاماه ! قال : العجب منه وهو يستقبل المسامحين من الخلافة أيام حياته ، فيقول : أقبلوني ثم يعقدها عند وفاته لآخر ، وهذا يناقض الزهد فيها والاستقالة منها . وقال شاعر من شعراء الشيعة :

حَمَلُهَا يَوْمَ السَّقِيفَةِ أَوْزَا      رَأً تَخَفُ الجبال وَهَى ثِقَالُ

(١) الطبرى : « وتمثل بشعر البيهقي » .

(٢) الشعر والخبر في تاريخ الطبرى وابن الأثير ( حوادث سنة ١٩٦ ) مع اختلاف في الرواية وعدد

الآيات وترتيبها . (٣) كذا في الأصول والطبرى ، والوجه ما أثبتته من ابن الأثير .

(٤) ابن الأثير : « لها أرج في دنها حين يرسم » وهنا البيت سقط من تاريخ الطبرى .



ثم جاءوا من بعدهم يستقيلو ن ، وهيهات عثرة لاتقال !

وقد اختلف الرواة في هذه اللفظة ، فكثير من الناس رواها : « أقيلوني فلست بخيركم » ، ومن الناس من أنكر هذه اللفظة ولم يروها ، وإنما روى قوله : « وليتكم ولست بخيركم » . واحتج بذلك من لم يشترط الأفضلية في الإمامة . ومن رواها اعتذر لأبي بكر فقال : إنما قال : أقيلوني ، ليثور<sup>(١)</sup> ما في نفوس<sup>(٢)</sup> الناس من بيعته ، ويخبر ما عندهم من ولايته ، فيعلم مريدهم وكارههم ، ومحبيه ومبغضهم ؛ فلما رأى النفوس إليه ساكنة ، والقلوب لبيعته مدعنة ، استمر على إمارته ، وحكم حكم الخلفاء في رعيته ، ولم يكن منكراً منه أن يعهد إلى من استصلحه لخلافته .

قالوا : وقد جرى مثل ذلك لعلي عليه السلام ، فإنه قال للناس بعد قتل عثمان : دعوني والتسوا غيري ، فأنا لكم وزيراً خيراً مني لكم أميراً . وقال لهم : اتركوني ، فأنا كأحدكم ، بل أنا أسمعكم وأطوعكم لمن وليتموه أمركم . فأبوا عليه وبايعوه ، فكرهها أولاً ، ثم عهد بها إلى الحسن عليه السلام عند موته .

قالت الإمامية : هذا غير لازم ، والفرق بين الموضعين ظاهر ، لأن علياً عليه السلام لم يقل : إنني لا أصلح ، ولكنه كره الفتنة ، وأبو بكر قال كلاماً معناه : إنني لا أصلح لها ، لقوله : « لست بخيركم » ، ومن نفى عن نفسه صلاحية للإمامة ، لا يجوز أن يعهد بها إلى غيره .

واعلم أن الكلام في هذا الموضع مبني على أن الأفضلية هل هي شرط في الإمامة أم لا ؟ وقد تكلمنا في شرح " الفرر " ، لشيخنا أبي الحسين<sup>(٣)</sup> رحمه الله تعالى في هذا البحث بما لا يحتمله هذا الكتاب .

(٢) ١ : « قلوب » .

(١) يثور : يبعث .

(٣) هو أبو الحسين محمد بن علي بن الطيب المتكلم المعتزلي ؛ توفي سنة ٤٣٦ هـ ، وكتابه « غرر الأذلة » . ذكره ابن خلكان ١ : ٤٨٢ .

وقوله عليه السلام : « لشدّ ما تشطّرا ضرعيها » ، شدّ ، أصله « شدّد » ، كقولك : حبّ في « حبّدا » أصله حبّب ، ومعنى « شدّ » صار شديداً جدّاً ، ومعنى « حبّ » صار حبيباً ، قال البهتري :

شدّ ما أغريت ظلومٌ بهجرى بعدَ وجدي بها وغلّة صدري<sup>(١)</sup>  
واللناقة أربعة أخلاف : خيلان قادمان وخيلان آخران ، وكلّ اثنين منهما شطر .  
وتشطّرا ضرعيها اقسما فائدتهما ونفعهما . والضمير للخلافة ، وسّى القادمين معا ضرّعا ،  
وسّى الآخرين معا ضرّعا لما كانا - لتجاورهما ، ولكونهما لا يُحلبان إلا معا -  
كشيء واحد .

قوله عليه السلام : « فجعلها في حوزة خشناء » ، أى فى جهة صعبة المرام ، شديدة  
الشكيمة . والكلم : الجرح .

وقوله : « يغلظ » ، من الناس من قال : كيف قال : « يغلظ كلمها » ، والكلم  
لا يوصف بالغلظ ! وهذا قلة فهم بالفصاحة ، ألا ترى كيف قد وصف الله سبحانه العذاب  
بالغلظ ، فقال : ﴿ وَنَجِّنَا هُم مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾<sup>(٢)</sup> أى متضاعف ، لأن الغليظ من الأجسام  
هو ما كثف وجسم ، فكان أجزاؤه وجواهره متضاعفة ، فلما كان العذاب - أعادنا الله  
مفه - متضاعفا ، سُمّي غليظا ؛ وكذلك الجرح إذا أعمق وعمق ، فكأنه قد تضاعف  
وصار جروحا ، فسمى غليظا .

إن قيل : قد قال عليه السلام « فى حوزة خشناء » فوصفها بالخشونة ، فكيف  
أعاد ذكر الخشونة ثانية فقال : « يَخْشَنُ مَسْهَا » !

قيل : الاعتبار مختلف ؛ لأن مراده بقوله : « فى حوزة خشناء » أى لا يُنال ما عندها  
ولا يرام ، يقال : إن فلانا لخشن الجانب ووعر الجانب ، ومراده بقوله : « يَخْشَنُ »

(١) ديوانه ٢ : ٩٧٠ ( طبعة المعارف ) . (٢) سورة هود ٨٠

مُسْمَاً ، أى تؤذى وتضرّ وتنكى مَنْ يسمّها ؛ يصف جفاء أخلاق الوالى المذكور ونفور طبعه وشدة بادرته .

قوله عليه السلام : « ويكثر العثار فيها ، والاعتذار منها » ، يقول : ليست هذه الجهة جَدَدًا مَهِيغًا ، بل هى كطريق كثير الحجارة ، لا يزال الماشى فيه عاثراً .

وأما « منها » فى قوله عليه السلام : « والاعتذار منها » ، فيمكن أن تكون « مِنْ » على أصلها ، يعنى أن عمر كان كثيراً ما يحكم بالأمر ثم ينقضه ، ويفتى بالفُتْيَا ثم يرجع عنها ، ويمتذر مما أفتى به أولاً . ويمكن أن تكون « مِنْ » هاهنا للتعليل والسببية ، أى ويكثر اعتذار الناس عن أفعالهم وحركاتهم لأجلها ، قال :

أَمِنْ رَسْمٍ دَارٍ مَرَبَعٍ وَمَصِيفٍ لِعَيْنَيْكَ مِنْ مَاءِ الشُّوْنِ وَكَيْفُ (١)

أى لأجل أن رسم المربع والمصيف هذه الدار وكف دمع عينيك !  
والصَّعْبَةُ مِنَ النُّوقِ : ما لم تُرْكَبْ ولم تُرَضْ ، إن أشتق لها راكبها بالزمام خرم أنفسها ، وإن أسلس زمامها تقصم فى المهالك فألقته فى مَهْوَاةٍ أو ماء أو نار ، أو نَدَّتْ فلم تقف حتى تُرْدِيَهُ عنها فهلك .

وَأَشْتَقَ الرَّجُلُ نَاقَتَهُ ، إذا كفّها بالزمام ، وهو راكبها ، واللغة المشهورة شتق ، ثلاثية . وفى الحديث : إن طليحة أنشد قصيدةً فما زال شائعاً راحلته ، حتى كتبت له (٢) .  
وَأَشْتَقَ الْبَعِيرُ نَفْسَهُ ، إذا رفع رأسه ؛ يتعدى ولا يتعدى ، وأصله من الشَّنَاقِ ، وهو خيط يُشَدُّ بِهِ قَمُّ الْقِرْبَةِ .

وقال الرضى أبو الحسن رحمه الله تعالى : إنما قال عليه السلام : أشتق لها ، ولم يقل : « أشتقها » ، لأنه جعل ذلك فى مقابلة قوله : « أسلس لها » وهذا حسن ، فإنهم إذا

(١) وكيف الدمع : سيلا نه .

(٢) الخبر فى الفائق ١ : ٦٧٧ ، وقال فى شرحه : « هو أن يجذب رأسها بزمامها ، حتى يدانى قفاها فادامة الرجل ؛ وقد شتقها وأشتقها » .

قصّدا الازدواج في الخطابة فعلوا مثل هذا ، قالوا : الغدايا والعشايا ، والأصل الغدوات جمع غُدوة . وقال صلى الله عليه وآله : « ارجعن مأزورات غير مأجورات » ، وأصله « موزورات » بالواو ، لأنه من الوزر .

وقال الرضى رحمه الله تعالى : وما يشهد على أن أَشْنَقَ بمعنى « شَنَق » قولُ عدى ابن زيد العبادى :

سَاءَهَا مَا لَهَا تَبَيَّنَ فِي الْأَيْدِي وَإِشْنَأُهَا إِلَى الْأَعْنَاقِ

قلت : « تبين » في هذا البيت فعل ماض ، تبين يتبين تبيّنا ، واللام في « لها » تتعلق بـ « تبين » . يقول : ظهر لها ما في أيدينا فساءها .

وهذا البيت من قصيدة أولها :

لَيْسَ شَيْءٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بَبَاقٍ غَيْرَ وَجْهِ الْمَسِيحِ الْخَلِاقِ<sup>(١)</sup>

وقد كان زارته بنية له صغيرة اسمها هند ، وهو في الحبس - حبس النعمان - ويدها مغلولتان إلى عنقه ، فأنكرت ذلك ، وقالت : ما هذا الذى فى يدك وعنقك يا أبت ! وبكت ، فقال هذا الشعر . وقبل هذا البيت :

وَلَقَدْ غَمَّيْنِي زِيَارَةُ ذِي قُرْ بَى صَغِيرٍ لِقُرْ بِنَا مُشْتَأَقِ

سَاءَهَا مَا لَهَا تَبَيَّنَ فِي الْأَيْدِي وَإِشْنَأُهَا إِلَى الْأَعْنَاقِ<sup>(٢)</sup>

أى ساءها ما ظهر لها من ذلك . ويروى : « ساءها ما بنا تبين » أى ما بان وظهر ، ويروى « ما بنا تبين » بالرفع على أنه مضارع .

ويروى « إشْنَأُهَا » بالرفع عطفا على « ما » ، التى هى بمعنى الذى ، وهى فاعلة . ويروى بالجرّ عطفا على « الأيدي » .

(١) الأغاني ٢ : ١١٦ ، اللسان ( شنع ) . (٢) بعده فى رواية الأغاني :

فَاذْهَبِي يَا أُمِّمٌ غَيْرَ بَعِيدٍ لَا يُوَاتِي الْعِنَاقُ مَنْ فِي الْوَتَاقِ  
وَإِذَا هِيَ يَا أُمِّمٌ إِنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُنْفَسُ مِنْ أَرْزَمِ هَذَا الْخِنَاقِ

وقال الرضى رحمه الله تعالى أيضا : ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وآله خطب الناس وهو على ناقه قد شَنَق لها وهي تَقْصَعُ بِجِرَّتِهَا .

قلت : الجِرَّة : ما يعلو من الجوفِ وتجتزّه الإبل ، والدُّرَّة : ما يسفل . وتَقْصَعُ بها : تدفع ، وقد كان الرضى رحمه الله تعالى إذا كانت الرواية قد وردت هكذا أن يحتج بها على جواز « أشنق لها » ، فإن الفعل في الخبر قد عُدِيَ باللام لا بنفسه .

قوله عليه السلام : « فَمِنِ النَّاسِ » أَيْ يُبْلَى النَّاسُ ، قال :

\* مُنِيتُ بِزَمْرَدَةٍ كَالْعَصَا \* <sup>(١)</sup>

والخَطْبُ : السَّيْرُ على غير جادة ، والشَّمْسُ : النَّفَّار . والتَّلَوْنُ : التَّبَدُّل . والاعتراض : السَّيْرُ لا على خط مستقيم ، كأنه يسير عَرَضًا في غضون سيره طولا ، وإنما يفعل ذلك البعير الجامح الخابط . وبعيرٌ عَرَضِيٌّ : يعترض في مسيره ؛ لأنه لم يتم رياضته ، وفي فلان عَرَضِيَّةٌ ، أى عَجَرفة وصُعوبة .

\*\*\*

### [ طرف من أخبار عمر بن الخطاب ]

وكان عمر بن الخطاب صعبا ، عظيم الهيبة شديد السياسة ، لا يُحَابِي أحدا ، ولا يراقب شريفا ولا مشروفا . وكان أكبر الصحابة يتحامون ويتفادون من لقائه ؛ كان أبو سفيان ابن حرب في مجلس عمر ، وهناك زياد ابن سُمَيَّة وكثير من الصحابة ، فتكلم زياد فأحسن - وهو يومئذ غلام - فقال على عليه السلام - وكان حاضرا - لأبي سفيان وهو إلى جانبه : الله هذا الغلام ، لو كان قرشيًّا لساق العرب بعصاه ! فقال له أبو سفيان : أما والله لو عرفت أباه لعرفت أنه من خير أهلك ، قال : ومن أبوه ؟ قال : أنا وضعتُه والله في رَحِمِ أمِّه ، فقال على عليه السلام : فما يَمْنَعُكَ من استلحاقه ؟ قال : أخاف هذا العير <sup>(٢)</sup> الجالس أن يخرجني على إهابي !

(١) لأبي الغطمش الحنفي ؛ ذكره أبو تمام في الحماسة ١٨٨١ - بشرح المرزوقي ، ورواه : « بِزَمْرَدَةٍ » ، وقال : هو حيز يملأ الكف ، وبعده :

\* أَلَصَّ وَأَخْبَثَ مِنْ كِنْدِشٍ \*

(٢) عير القوم : سيدهم .

وقيل لابن عباس لما أظهر قوله في العَوَّل<sup>(١)</sup> بعد موت عمر - ولم يكن قبل يظهره : هَلَا قَلْتُ هَذَا وَعَمْرُ حَيٌّ ؟ قَالَ : هَيْبَتُهُ ، وَكَانَ امْرَأً مَهَاباً<sup>(٢)</sup> .

وَاسْتَدْعَى عَمْرُ امْرَأَةً لِيَسْأَلَهَا عَنْ أَمْرِ - وَكَانَتْ حَامِلاً - فَلَشِدَّةُ هَيْبَتِهِ أَلْقَتْ مَا فِي بَطْنِهَا ، فَأَجْهَضَتْ بِهِ بَجِينًا مَيِّتًا ، فَاسْتَفْتَى عَمْرُ أَكْبَرَ الصَّحَابَةِ فِي ذَلِكَ ، فَقَالُوا : لَا شَيْءَ عَلَيْكَ ، إِنَّمَا أَنْتَ مُؤَدِّبٌ ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنْ كَانُوا رَاقِبُونَكَ فَقَدْ غَشُّوكَ ، وَإِنْ كَانَ هَذَا جُهُدَ رَأْيِهِمْ فَقَدْ أَخْطَأُوا ؛ عَلَيْكَ غُرَّةٌ - يَعْنِي عَتَقَ رَقَبَةً - فَرَجَعَ عَمْرُ وَالصَّحَابَةُ إِلَى قَوْلِهِ . وَعَمْرُ هُوَ الَّذِي شَدَّ بَيْعَةَ أَبِي بَكْرٍ وَوَقَعَ<sup>(٣)</sup> الْمُخَالَفِينَ فِيهَا فَكَسَرَ سَيْفَ الزَّبِيرِ لَمَّا جَرَّدَهُ ، وَدَفَعَ فِي صَدْرِ الْمُقَدَّادِ ، وَوُطِئَ فِي السَّقِيفَةِ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ ، وَقَالَ : اقْتُلُوا سَعْدًا ، قَتَلَ اللَّهُ سَعْدًا ! وَحَطَّمَتْ أَنْفَ الْحُبَابِ بْنِ الْمُنْذَرِ الَّذِي قَالَ يَوْمَ السَّقِيفَةِ : أَنَا جَذِيْلُهَا<sup>(٤)</sup> الْحَكَّكَ ، وَعُدَّ يَقْمُ الْمَرْجَبِ . وَتَوَعَّدَ مَنْ جَاءَ إِلَى دَارِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ مِنَ الْهَاشِمِيِّينَ ، وَأَخْرَجَهُمْ مِنْهَا . وَلَوْلَاهُ لَمْ يَثْبُتْ لِأَبِي بَكْرٍ أَمْرٌ ، وَلَا قَامَتْ لَهُ قَائِمَةٌ .

وَهُوَ الَّذِي سَاسَ الْعَمَالَ وَأَخَذَ أُمُورَهُمْ فِي خِلَافَتِهِ ، وَذَلِكَ مِنْ أَحْسَنِ السِّيَاسَاتِ . وَرَوَى الزَّبِيرُ بْنُ بَكَّارٍ ، قَالَ : لَمَّا قَلَّدَ عَمْرُ عَمْرُ بْنُ الْعَاصِ مِصْرَ ، بَلَغَهُ أَنَّهُ قَدْ صَارَ لَهُ مَالٌ عَظِيمٌ مِنْ نَاطِقٍ وَصَامَتٍ<sup>(٥)</sup> ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ ، أَمَا بَعْدُ : فَقَدْ ظَهَرَ لِي مِنْ مَالِكَ مَا لَمْ يَكُنْ فِي رِزْقِكَ ، وَلَا كَانَ لَكَ مَالٌ قَبْلَ أَنْ أَسْتَعْمِلَكَ ، فَأَتَى لَكَ هَذَا ! فَوَاللَّهِ لَوْ لَمْ يَهْمَنِي فِي ذَاتِ اللَّهِ إِلَّا مِنْ اخْتِئَانٍ فِي مَالِ اللَّهِ ، لَكُنْتُ هَمِّي ، وَانْتَثَرُ أَمْرِي ، وَلَقَدْ كَانَ عِنْدِي مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ ، وَلَكِنِّي قَلَّدْتُكَ رَجَاءً غِنَاكَ ؛ فَاصْنَعْ لِي مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا الْمَالُ ، وَعَجِّلْ .

(١) عَوَّلَ الْفَرِيضَةُ ، وَهُوَ أَنْ تَزِيدَ سَهَامَهَا ، فَيَدْخُلُ النِّقْصَانُ عَلَى أَهْلِ الْفَرَائِضِ .

(٢) كَذَا فِي ١ ، وَفِي ب : « وَكَانَ امْرَأً مَهِيْبًا » . (٣) وَقَعَ الْبَعِيرُ : كَوَاهُ ؟ وَالْمُرَادُ أَذْلَهُ .

(٤) الْفَائِقُ ١ : ١٨٠ ، وَبَقِيَّةُ الْخَبَرِ فِيهِ : « مَنَا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ » . الْجَذِيلُ : تَصْغِيرُ الْجَسَدِ ، بِالسَّكْسَرِ ، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ عَوْدُ يَنْصَبُ لِلْجَرِيِّ تَحْتَكُمْ بِهِ فَتَسْتَشْفِي . وَالْحَكَّكَ : الَّذِي كَثُرَ بِهِ الْإِحْتِكَاكُ حَتَّى صَارَ مَمْلَسًا . وَالْمَرْجَبُ : الْمَدْعُومُ بِالرَّجْبَةِ ، وَهِيَ خَشْبَةٌ ذَاتُ شَعْبَتَيْنِ ؛ قَالَ الْجَنْجَرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ : « لَأَنِّي ذُو رَأْيٍ يَشْفِي بِالْإِسْتِضَاءَةِ بِهِ كَثِيرًا فِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَادِثَةِ ، وَأَنَا فِي كَثْرَةِ التَّجَارِبِ وَالْعِلْمِ بِمَوَارِدِ الْأَحْوَالِ فِيهَا وَفِي أَمْثَالِهَا وَمَصَادِرِهَا كَالْبَخْلَةِ الْكَثْمَةِ الْحُلِ » .

(٥) قَوْلُهُمْ : مَالَهُ صَامَتٌ وَلَا نَاطِقٌ . فَالْنَاطِقُ : الْحَيَوَانُ وَالصَّامَتُ : مَا سِوَاهُ .

فكتب إليه عمرو : أما بعد ، فقد فهمت كتاب أمير المؤمنين ، فأما ما ظهر لي من مال ، فإننا قد منّا بلاداً رخيصةً الأسعار ، كثيرة الغزو ، فجعلنا ما أصابنا في الفضول التي اتحل بأمر المؤمنين نبؤها ، والله لو كانت خيانتك حلالاً ما خنتك ؛ وقد ائتمنتني ، فإن لنا أحساباً إذا رجعنا إليها أغفنتنا عن خيانتك . وذكرت أن عندك من المهاجرين الأولين من هو خير مني ، فإذا كان ذلك فوالله ما دققت لك يا أمير المؤمنين باباً ، ولا فتحت لك قفلاً .

فكتب إليه عمر : أما بعد ، فإنني لست من تسطيرك الكتاب وتشقيقك الكلام في شيء ؛ ولكنكم معشر الأمراء قعدتم على عيون الأموال ، ولن تعدوا عذراً ، وإنما تأكلون النار ، وتتعجلون العار ، وقد وجهت إليك محمد بن مسامة ، فسلم إليه شطر مالك .

فلما قدم محمد صنع له عمرو طعاماً ودعاه فلم يأكل ، وقال : هذه مقدمة الشر ، ولو جئتني بطعام الضيف لأكلت ، ففتح عني طعامك ، وأحضر لي مالك ، فأحضره ، فأخذ شطره . فلما رأى عمرو كثرة ما أخذ منه ، قال : لعن الله زماناً صرت فيه عاملاً لعمر ، والله لقد رأيت عمر وأباه على كل واحد منهما عبادة قطوانية <sup>(١)</sup> لا تجاوز ما يرض <sup>(٢)</sup> ركبتيه ، وعلى عنقه حزمة حطب ، والعاص بن وائل في مزررات الديباج . فقال محمد : إيهما عنك ياعمر ! فعمرو والله خير منك ، وأما أبوك وأبوه فإنهما في النار ، ولولا الإسلام لألقيت معتلقات شاه ، يسرك غزرها ، ويسوءك بسكوها <sup>(٣)</sup> . قال : صدقت فاكتم علي ، قال : أفعل .

\*\*\*

قال الربيع بن زياد الحارثي : كنت <sup>(٤)</sup> عاملاً لأبي موسى الأشعري على البحرين

(١) قطوانية : منسوبة إلى قطوان ، موضع بالكوفة ، تنسب إليه الأكسية .

(٢) المأبض : باطن الركبة .

(٣) يقال : بسكأت الناقة بكوها ؛ إذا قل لبنها .

(٤) الخبر في الكامل ١ : ١٥٢ ، ١٥٣ .

فكتب إليه عمر بالقدوم عليه هو وعملاه ، وأن يستخلفوا جميعا . فلما قدمنا المدينة أتيت  
يرفأ حاجب عمر ، فقلت : يا يرفأ ، مسترشد وابن سبيل ! أى الهيات أحب إلى أمير المؤمنين  
أن يرى فيها عمله ؟ فأوما إلى بالخشونة ، فاتخذت خفين مطارقين <sup>(١)</sup> ، ولبست جبة  
صوف ، ولثت عمامتي على رأسي ، ثم دخلنا على عمر فصقمنا بين يديه ، فصعد بصره فينا  
وصوب ، فلم تأخذ عينه أحدا غيري ، فدعاني ، فقال : من أنت ؟ قلت : الربيع بن زياد  
الحرثي ، قال : وماتتولى من أعمالنا ؟ قلت : البحرين ، قال : كم ترزق ؟ قلت : ألفا ، قال :  
كثير ، فما تصنع به ؟ قلت : أتقوت منه شيئا ، وأعود بباقيه على أقارب لي ، فما فضل  
منهم فعلى فقراء المسلمين ، قال : لا بأس ، ارجع إلى موضعك . فرجعت إلى موضعي من  
الصف ، فصعد فينا وصوب ، فلم تقع عينه إلا على فدعاني ، فقال : كم سنك ؟ قلت :  
خمس وأربعون ، فقال : الآن حيث استحكمت ! ثم دعا بالطعام ، وأصحابي حديث عهدم  
بلين العيش ، وقد تجوعت له ، فأتى بخبز يابس وأكسار <sup>(٢)</sup> بعير ، فجعل أصحابي يعافون  
ذلك ، وجعلت آكل فأجيد ، وأنا أنظر إليه ، وهو يلحظني من بينهم ، ثم سبقت مني  
كلمة تمنيت لها أني سبحت في الأرض ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، إن الناس يحتاجون إلى  
صلاحك ، فلو عمدت إلى طعام ألين من هذا ! فزجرني ، ثم قال : كيف قلت ؟ فقلت :  
يا أمير المؤمنين ، أن تنظر إلى قوتك من الطحين فيخبز قبل إرادتك إياه بيوم ، ويطبخ  
لك اللحم كذلك ، فتؤتى بالخبز ليئا ، وبالحجم غريضا . فسكن من غربه ، وقال : أهاهنا  
غرث <sup>(٣)</sup> اقلت : نعم ، فقال : يا ربيع ، إننا لو نشاء للمأنا هذه الرحاب من صلائق <sup>(٤)</sup> وسبائك <sup>(٥)</sup>  
وصناب <sup>(٦)</sup> ، ولكني رأيت الله نعى على قوم شهواتهم ، فقال : <sup>(٦)</sup> أذهبت طيباتكم

(١) لبس خفين مطارقين ، أى ملحقين ، واحدا فوق الآخر .

(٢) أكسار الإبل : أعضاؤها ، واحدا كسر ؛ بالفتح والكسر .

(٣) غرت : ذهبت ، وفي الأصول : « غرب » تحريف .

(٤) الصلائق : ماعمل بالنار طبخا وشياً .

(٥) السبائك : ما سبك من الدقيق ونخل فأخذ خالصه ؛ يعنى الحواري ؛ وكانوا يسمون الرقاق

السبائك .

(٦) الصناب : صباغ يؤتم به .



فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا<sup>(١)</sup> ، ثم أمر أبا موسى بإقرارى ، وأن يستبدل بأصحابى .

\*\*\*

أسلم عمر بعد جماعة من الناس ، وكان سبب إسلامه أن أخته وبعلها أسلما سرًّا من عمر ، فدخل إليهما خَبَاب بن الأرت ، يعلمهما الدين خفية ، فوشى بهما واش إلى عمر ، فجاء دار أخته ، فتوارى خَبَاب منه داخل البيت ، فقال عمر : ما هذه الهينةُ عندكم ؟ قالت أخته : ماعدا حديثًا تحدثناه بيننا . قال : أراكما قد صَبَوْتُمَا ! قال خَتْنُهُ : أ رأيت إن كان هو الحق ! فوثب عليه عمر فوضَّه وطثًا شديدًا ، فجاءت أخته فدفعته عنه ، فنفعها بيده ، فدَمَى وجهها ، ثم نَدِم ورق ، وجلس واجما ، ففرج إليه خَبَاب فقال : أبشِر يا عمر ، فإنى أرجو أن تكون دعوة رسول الله لك الليلة ، فإنه لم يزل يدعُو منذ الليلة : « اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب أو بعمر بن هشام » .

قال : فانطلق عمرُ متقلِّدًا سَيْفَهُ حتى أتى إلى الدار التي فيها رسول الله صلى الله عليه وآله يومئذ ، وهى الدار التي فى أصل الصفا ، وعلى الباب حمزة وطلحة وناس من المسلمين ، فوجدوا القوم من عمر إلا حمزة فإنه قال : قد جاءنا عمر ، فإن يُرد الله به خيرا يَهْدِهِ ، وإن يُرَد غير ذلك كان قتله علينا هَيْئًا والنبي صلى الله عليه وآله داخل الدار يوحى إليه - فسمع كلامهم ، فخرج حتى أتى عمر ، فأخذ بمجامع ثوبه وحمائل سيفه ، وقال : « ما أنت بمنته يا عمر حتى يُنزل الله بك من الخزى والنكال ما أنزل بالوليد بن المغيرة . اللهم هذا عمر ، اللهم أعز الإسلام بعمر » ، فقال عمر : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله .

\*\*\*

مرَّ يوما عمر فى بعض شوارع المدينة فناداه إنسان : ما أراك إلا تستعملُ عمالك ، وتعهدهم إليهم العهود ، وترى أن ذلك قد أجزأك . كلاً والله ، إنك المأخوذ بهم إن لم تتمهدهم ،

(١) سورة الأحقاف ٢٠ .

قال : ماذا ك ؟ قال : عياض بن غنم يلبس اللين ، ويأكل الطيب ، ويفعل كذا وكذا .  
 قال : أساع<sup>(١)</sup> ؟ قال : بل مؤد ما عليه ، فقال لحمد بن مسلمة : الحق بعياض بن غنم  
 فأتني به كما تجده ؛ فمضى محمد بن مسلمة حتى أتى باب عياض - وهو أمير على حص -  
 وإذا عليه بواب ، فقال له : قل لعياض : على بابك رجل يريد أن يلقاك ، قال : ماتقول ؟  
 قال : قل له ما أقول لك ؛ فقام كالمعجب فأخبره ، فعرف عياض أنه أمر حدث ، فخرج  
 فإذا محمد بن مسلمة ، فأدخله ، فرأى على عياض قميصا رقيقا ، ورداء لينا ، فقال : إن  
 أمير المؤمنين أمرني ألا أفارقك حتى آتيه بك كما أجذك . فأقدمه على عمر وأخبره أنه  
 وجدته في عيش ناعم . فأمر له بعصا وكساء ، وقال : اذهب بهذه الغنم ، فأحسن رعيها ،  
 فقال : الموت أهون من ذلك ، فقال : كذبت ، ولقد كان ترك ما كنت عليه أهون  
 عليك من ذلك . فساق الغنم بعصاه ، والكساء في عنقه ، فلما بُد رده ، وقال : أرايت  
 إن رددتلك إلى عمالك أتصنع خيرا ؟ قال : نعم والله يا أمير المؤمنين ، لا يبلُك مني بعدها  
 ما تكره . فردّه إلى عمله ، فلم يبلغه عنه بعدها ما ينقمه عليه .

\*\*\*

كان الناس بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله يأتون الشجرة التي كانت بيعة  
 الرضوان تحتها فيصلون عندها ، فقال عمر : أراكم أيها الناس رجعتُم إلى العزى !  
 ألا لا أوتى منذ اليوم بأحد عاد لمثلها إلا قتلته بالسيف كما يُقتل المرتد ، ثم أمر بها فقطعت .

\*\*\*

لما مات رسول الله صلى الله عليه وآله ، وشاع بين الناس موته ، طاف عمر على الناس  
 قائلا : إنه لم يمت ، ولسكنه غاب عنا كما غاب موسى عن قومه ، وليرجعن فليطعن  
 أيدي رجال وأرجلهم يزعمون أنه مات . فجعل لا يمر بأحد يقول إنه مات إلا ويخطئه  
 ويتوعدده ، حتى جاء أبو بكر ، فقال : أيها الناس ، من كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات ،

(١) الساعى هنا : الواشى .

ومن كان يعبد ربَّ محمد فإنه حيَّ لم يمِت ، ثم تلا قوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْتَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ  
أُنْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قالوا : فو الله لكانَّ الناس ماسمعوا هذه الآية حتى تلاها  
أبو بكر . وقال عمر : لما سمعته يتلوها هَوَّيْتُ إلى الأرض ، وعلمتُ أن رسولَ الله قد مات .

\*\*\*

لما قتل خالد مالك بن نويرة ونكح امرأته ، كان في عسكره أبو قتادة الأنصاري ،  
فركب فرسه ، والتحق بأبي بكر ، وحلف ألا يسيرَ في جيش تحت لواء خالد أبداً ،  
فقصَّ على أبي بكر القصة ، فقال أبو بكر : لقد فتنت الغنائمُ العرب ، وترك خالد  
ما أمر به ، فقال عمر : إنَّ عليك أن تُقيده بمالك ، فسكت أبو بكر ، وقدم خالد فدخل  
المسجد وعليه ثياب قد صدئت من الحديد ، وفي عمامته ثلاثة أسهم ، فلما رآه عمر قال :  
أرئىء ياعدو الله ! عدوت على رجل من المسلمين فقتلته ونكحت امرأته ؛ أما والله  
إن أمكنني الله منك لأرجمتك ، ثم تناول الأسهم من عمامته فكسرها - وخالد ساكت  
لا يردَّ عليه ، ظناً أنَّ ذلك عن أمر أبي بكر ورأيه - فلما دخل إلى أبي بكر وحده ،  
صدقته فيما حكاه وقبيل عذره . فكان عمر يحرّض أبا بكر على خالد ويُشير عليه أن  
يقصصَ منه بدم مالك ، فقال أبو بكر : إيهي ياعمر ! ما هو بأول مَنْ أخطأ ، فارفع لسانك  
عنه . ثم ودَّى مالسكا من بيت مال المسلمين .

\*\*\*

لما صالح خالد أهلَ اليمامة وكتب يده وبينهم كتاب الصلح ، وتزوج ابنة مجاعة  
ابن مُرارة الحنفى ، وصل إليه كتاب أبي بكر : لعمري يابن أمَّ خالد ، إنَّك لفارغ حتى  
تزوج النساء ، وحول حجرتك دماء المسلمين لم تجفَّ بعد ... في كلام أغلظ له فيه ،  
فقال خالد : هذا الكتاب ليس من عمل أبي بكر ، هذا عمل الأعيسر - يعني عمر .

عزل عمر خالدًا عن إمارة حِمْص في سنة سبع عشرة ، وأقامه للناس ، وعقله بهامته ، ونزع قلنسوته عن رأسه وقال : أعلمني ، من أين لك هذا المال ؟ وذلك أنه أجاز الأشعث ابن قيس بعشرة آلاف درهم ، فقال : من الأنفال والسُّهُمان ، فقال : لا والله ، لا تعمل لي عملا بعد اليوم ، وشاطره ماله ، وكتب إلى الأمصار بعزله ، وقال : إنَّ الناس فُتِنُوا به ، فخفت أن يُوكَلُوا إليه ، وأحببت أن يعلموا أنَّ الله هو الصانع .

\*\*\*

لما أُسر الهرمزان مُجِل إلى عمر من تَسْتَر إلى المدينة ، ومعه رجال من المسلمين ، منهم الأحنف بن قيس ، وأنس بن مالك ، فأدخلوه المدينة في هيئته وتاجه وكِسوته ، فوجدوا عمر نائمًا في جانب المسجد ، فجلسوا عنده ينتظرون انتباهه ، فقال الهرمزان : وأين عمر ؟ قالوا : هاهو ذا ؛ قال : أين حرسُه ؟ قالوا : لا حاجبَ له ولا حارس . قال : فينبغي أن يكون هذا نبيًّا ، قالوا : إنه يعمل بعمل الأنبياء . واستيقظ عمر ، فقال : الهرمزان ؟ فقالوا : نعم ؛ قال : لا أكله أولاً يبقى عليه من حِلْمِيته شيء ، فَرَمَوْا ماعليه ، وألبسوه ثوبا صفيقا ، فلما كلفه عمر ، أمر أبا طلحة أن ينتَضِيَ سيفه ويقوم على رأسه ، ففعل . ثم قال له : ماعذرُك في نقض الصلح ونكث العهد ؟ - وقد كان الهرمزان صالحاً أولاً ، ثم نقض وغدر - فقال : أخبرك ، قال : قل ، قال : وأنا شديد العطش ! فاسقني ثم أخبرك . فأحضر له ماء ، فلما تناوله جعلت يده تُرْعَد ، قال : ماشأنُك ؟ قال : أخاف أن أمدَّ عنقي وأنا أشرب فيقتلني سيفك . قال : لا بأس عليك حتى تشرب ، فألقى الإناء عن يده ، فقال : ما بالاك ؟ أعيديا عليه الماء ، ولا تجمعوا عليه بين القتل والعطش ، قال : إنك قد أَمْنَتني ، قال : كذبت ! قال : لم أكذب ، قال أنس : صدق يا أمير المؤمنين ، قال : ويحك يا أنس ! أنا أوَمَن قاتل مجزأة بن ثور والبراء بن مالك ! والله لتأتيني بالخروج أو لأعاقبك ؛ قال : أنت يا أمير المؤمنين قلت : لا بأس عليك حتى تشرب . وقال له ناس من المسلمين

مثل قول أنس ، فقال للهرمزان : ويحك ! أتدعني أو الله لأقتلنك إلا أن تسلم ، ثم أوماً إلى أبي طلحة ، فقال للهرمزان : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، فأمنه وأنزله المدينة .

\*\*\*

سأل عمر عمرو بن معد يكرب عن السلاح فقال له : ماتقول في الرمح ؟ قال : أخوك وربما خانك ، قال فالنبل ؟ قال : رسل المنايا ؛ تخطيء وأصيب ، قال فالدرع ؟ قال : مشغلة للفارس ، متعبة للراجل ، وإيها مع ذلك الحصن حصين ، قال فالنرس ؟ قال : هو المجن ، وعليه تدور الدوائر ، قال : فالسيف ؟ قال : هناك قارعت أمك الهبل ، قال : بل أمك ، قال : والحمى أضرتني لك <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

وأول من ضرب عمر بالدرة أم فروة بنت أبي قحافة ، مات أبو بكر فباح النساء عليه ، وفيهن أخته أم فروة ، فمهاهن عمر مرارا ، وهن يعاودن ، فأخرج أم فروة من بينهن ، وعلاها بالدرة ، فمهربن وتفرقن .

\*\*\*

كان يقال : ديرة عمر أهيب من سيف الحجاج . وفي الصحيح : إن نسوة كن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كثر لغطهن ، فجاء عمر فمهربن هيبه له ، فقال هن : يا عديبات أنفسهن ، أتهبذن ولا تهبن رسول الله ! قلن : نعم ، أنت أغلظ وأغلظ .

\*\*\*

وكان عمر يفتي كثيراً بالحكم ثم ينقضه ، ويفتي بضده وخلافه ؛ قضى في الجلد مع الإخوة قضايا كثيرة مختلفة ، ثم خاف من الحكم في هذه المسألة فقال : من أراد أن يتقبح جراثيم جهنم فليقل في الجلد برأيه .

(١) الحمى أضرتني لك ؛ مثل يضرب في الدل عند الحاجة تنزل ؛ وورد المثل محرفاً في الأصول ، والتصويب من الميداني ١ : ٢٠٥ ، وعيون الأخبار ١ : ١٣٠ ، والعقد ١ : ٢١٠ .

وقال مرة : لا يبلغنى أن امرأة تجاوز صداقها صداق نساء النبي إلا ارتفعت ذلك منها، فقالت له امرأة : ما جعل الله لك ذلك ، إنه تعالى قال : ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا ﴾<sup>(١)</sup> ، فقال : كل الناس أفقه من عمر ، حتى ربّات الحجال ! ألا تعجبون من إمام أخطأ وامرأة أصابت ، فاضلت إمامكم ففضلته !

\*\*\*

ومرّ يوماً بشاب من فتيان الأنصار وهو ظمآن ، فاستسقاءه ، فجدّح<sup>(٢)</sup> له ماء بعسل فلم يشربه ، وقال : إن الله تعالى يقول : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا ﴾ فقال له الفتى : يا أمير المؤمنين ، إنها ليست لك ولا لأحد من هذه القبيلة ، اقرأ ما قبلها : ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا ﴾<sup>(٣)</sup> ، فقال عمر : كل الناس أفقه من عمر !

وقيل : إن عمر كان يعسّ بالليل ، فسمع صوت رجل وامرأة في بيت ، فارتاب فتنسور الحائط ، فوجد امرأة ورجلا ، وعندهما زقّ خمر ، فقال : يا عدوّ الله ، أكنت ترى أن الله يسترك وأنت على معصيته ! قال : يا أمير المؤمنين ، إن كنت أخطأت في واحدة فقد أخطأت في ثلاث ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقد تجسّست . وقال : ﴿ وَأَتُوا الْبَيْتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ﴾<sup>(٥)</sup> وقد تسوّرت ، وقال : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا ﴾<sup>(٦)</sup> ، وما سلّمت !

وقال : مُتَعَمِّتَانِ كَانَتَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ وَأَنَا مُحَرَّمُهُمَا ، وَمَعَايِبُ عَلَيْهِمَا : مَتَعَةُ النِّسَاءِ وَمَتَعَةُ الْحَيَّ . وَهَذَا الْكَلَامُ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرُهُ مُنْكَرًا فَلَهُ عِنْدَنَا مَخْرَجٌ وَتَأْوِيلٌ ، وَقَدْ ذَكَرَهُ أَصْحَابُنَا الْفُقَهَاءُ فِي كِتَابِهِمْ .

\*\*\*

(٢) جدّح : خلط  
(٤) سورة الحجرات ١٢  
(٦) سورة النور ٦١

(١) سورة النساء ٢٠  
(٣) سورة الأحقاف ٢٠  
(٥) سورة البقرة ١٨٩

وكان في أخلاق عمر والفاظه جفاء وعُجْهِية ظاهرة، يحسبه السامع لها أنه أراد بها ما لم يكن قد أراد، ويتوهم من تُحسكى له أنه قصد بها ظاهراً ما لم يقصده، فمهما الكلمة التي قالها في مرض رسول الله صلى الله عليه وآله. ومعاذ الله أن يقصد بها ظاهرها ! ولسكنه أرسلها على مقتضى خشونة غريزته ، ولم يتحفظ منها . وكان الأحسن أن يقول : « مغمور » أو « مغلوب بالمرض » ، وحاشاه أن يعنى بها غير ذلك !

ولجفاء الأعراب من هذا الفن كثير ، سمع سليمان بن عبد الملك أعرابيا يقول في سنة قحط :

رَبِّ الْعِبَادِ مَا لَنَا وَمَا لَكَ      قَدْ كُنْتَ تَسْقِينَا فَمَا بَدَا لَكَ  
\* أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْقَطْرَ لَا أَبَا لَكَ \*

فقال سليمان : أشهد أنه لا أب له ولا صاحبة ولا ولد ، فأخرجه أحسن مخرج <sup>(١)</sup> . وعلى نحو هذا يُحتمل كلامه في صلح الحديبية لما قال للنبي صلى الله عليه وآله : ألم تقل لنا : ستدخلونها في ألفاظ نذكره حكايتها، حتى شكاه النبي صلى الله عليه وآله إلى أبي بكر ، وحتى قال له أبو بكر : الزم بقرزه <sup>(٢)</sup> ، فوالله إنه لرسول الله .

وعمر هو الذي أغلظ على جبلة بن الأيهم حتى اضطره إلى مفارقة دار الهجرة ، بل مفارقة دار الإسلام كلها ، وعاد مرتداً داخل في دين النصرانية ، لأجل لطفة لطمها. وقال جبلة بعد ارتداده متفدماً على ما فعل :

تَنَصَّرْتُ الْأَشْرَافُ مِنْ أَجْلِ لَطْمَةٍ      وَمَا كَانَ فِيهَا لَوْ صَبَرْتُ لَهَا ضَرَرًا !  
فِي الْيَتَامَى لَمْ تَلِدْنِي وَلَيْتَنِي      رَجَعْتُ إِلَى الْقَوْلِ الَّذِي قَالَ عُمَرُ

\*\*\*

(١) الخبر في الكامل ٧ : ١٤٥ - بشرح المصنف  
(٢) الفرز في الأصل : ركاب الرجل ، وفي الكلام استعارة ، والمراد هنا : اتبع قوله . وفي اللسان والتهامة : « استمك بقرزه » ، ورواية ابن هشام : « الزم عرزه » .

الأفضل :

حَتَّى إِذَا مَضَىٰ لِسَيْدِيهِ ، جَعَلَهَا فِي سِتَّةٍ زَعَمَ أَنَّ أَحَدَهُمْ ؛ فَيَا لَلشُّورَى !  
مَتَى اعْتَرَضَ الرَّيْبُ فِي مَعَ الْأَوَّلِ مِنْهُمْ حَتَّى صِرْتُ أَقْرَنُ إِلَى هَذِهِ النَّظَائِرِ ! لَسَكُنِي  
أُسْفَقْتُ إِذْ أَسْفَوَا ، وَطِرْتُ إِذْ طَارُوا ، فَصَغَا رَجُلٌ مِنْهُمْ لِضِغْنِهِ ، وَمَالَ الْآخَرُ لِهَيْبِهِ ،  
مَعَ هَنٍ وَهَنٍ .

\*\*\*

الشَّيْخُ :

اللام في « يالله » مفتوحة ، واللام في « ولشورى » مكسورة ؛ لأن الأولى المدعوة ،  
والثانية المدعو إليه ، قال :

بِاللَّهِ جَالٍ لِيَوْمِ الْأَرْبَعَاءِ أَمَا يَنْفَكُ يُحَدِّثُ لِي بَعْدَ النَّهْيِ طَرَبًا<sup>(١)</sup> !  
اللام في « للرجال » مفتوحة ، وفي « ليوم » مكسورة . وأسف الرجل ، إذا دخل في  
الأمر الذي ، أصله من « أسف الطائر » إذا دنا من الأرض في طيرانه . والضغن : الحقد .  
وقوله « مع هن وهن » ، أي مع أمور يكنى عنها ولا يصريح بذكرها ، وأكثر  
ما يستعمل ذلك في الشر ، قال (٢) :

\* عَلَى هَنَوَاتٍ شَرُّهَا مُتَتَابِعٌ \*

يقول عليه السلام : إن عمر لما طعن جمل الخلافة في ستة ، هو عليه السلام أحدهم ،  
ثم تعجب من ذلك ، فقال : متى اعترض الشك في مع أبي بكر ، حتى أقرن بسعد بن أبي  
وقاص وعبد الرحمن بن عوف وأمثالهما ! لَسَكُنِي طالبت الأمر وهو موسوم بالأصاغر منهم ،  
كما طلبته أولا وهو موسوم بأكبرهم ؛ أي هو حتى فلا أستنكف من طلبه ، إن كان المفاضع  
فيه جليل القدر أو صغير المنزلة .

وصفا الرجل بمعنى مال ، الصَّفْو : الميل ، بالفتح والكسر .

(١) لعبد الله بن مسلم بن جندب و الكامل ٣ : ٢٧٠ من غير نسبة ، وهو أيضا من أبيات له  
رواها ثعلب في المجالس ٤٧٤ ، وهي في معجم البلدان ١ : ١٣٦ .  
(٢) البيت في اللسان ( ٢٠ : ٢٤٣ ) من غير نسبة ، وأوله :

\* أَرَى ابْنَ نَزَارٍ قَدْ جَفَانِي وَمَلَّنِي \*



## [ قصة الشورى ]

وصورة هذه الواقعة أنّ عمر لما طعنه أبو لؤلؤة ، وعلم أنّه ميت ، استشار فيمن يوليّه الأمر بعده ، فأشير عليه بابنه عبدالله ، فقال : لاها الله إذا ! لا يليها رجلان من ولد الخطاب ! حسب عمر ما حُمل ! حسبُ عمر ما احتقب ، لاها الله ! لا أتحمّلها حيا وميتا ! ثم قال : إن رسول الله مات وهو راض عن هذه الستة من قريش : على ، وعثمان ، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وعبد الرحمن بن عوف ؛ وقد رأيتُ أن أجعلهم اشورى بينهم ليختاروا لأنفسهم . ثم قال : إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني - يعني أبا بكر - وإن أترك فقد ترك من هو خير مني - يعني رسول الله صلى الله عليه وآله - ثم قال : ادعُهم لي ، فدعُوه ، فدخلوا عليه وهو مُلقى على فراشه يجود بنفسه .

فنظر إليهم ، فقال : أكلّكم يطعمُ في الخلافة بعدى ! فوجّها ، فقال لهم ثانية ، فأجابه الزبير وقال : وما الذي يُبعدنا منها ! وليتها أنت قمتَ بها ، ولستأدوتك في قريش ولا في السابقة ولا في القرابة .

- قال الشيخ أبو عثمان الجاحظ : والله لولا علمه أن عمر يموت في مجلسه ذلك لم يُقدم على أن يفوه من هذا الكلام بكلمة ، ولا إن يَنبَس منه بلفظة -

فقال عمر : أفلا أخبرُكم عن أنفسكم ! قال : قل ، فإننا لو استعفيداك لم تُعفنا ، فقال : أما أنت يازبير فَوَعَى آقَس<sup>(١)</sup> ، مؤمن الرضا ، كافر الغضب ، يوما إنسان ، ويوما شيطان ، وأعلمها لو أفضت إليك ظَلَمَتِ يومك تَلَا طَم بالبطحاء على مُدٍّ من شعير ! أفرأيت إن أفضت إليك ! فليت شعري ، مَنْ يكون للناس يومَ تكون شيطانا ، ومن يكون يومَ تغضب ! وما كان الله ليجمع لك أمر هذه الأمة ، وأنت على هذه الصفة .

ثم أقبل على طلحة - وكان له مِبِضًا منذ قال لأبي بكر يوم وفاته ما قال في عمر - فقال له : أقول أم أسكت ؟ قال : قل ، فإنك لاتقول من الخير شيئاً ، قال : أما إنى أعرفك منذ أصيبت إصبعك يوم أُحُد والَبَّأُو<sup>(٢)</sup> الذي حدث لك ، ولقد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) الوَعَى : الضجر المتبرم ، واللفس : من لا يستقيم على وجه .

(٢) البأُو : الكبر والفخر . ونقل صاحب اللسان عن الفقهاء : « في طلحة بأواء » .

ساخطا عليك بالكلمة التي قلتها يوم أنزلت آية الحجاب .  
قال شيخنا أبو عثمان الجاحظ رحمه الله تعالى : الكلمة المذكورة أن طلحة لما أنزلت آية الحجاب قال بمحضر ممن نقل عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما الذي يفنيه حجابهن اليوم ! وسيموت غدا فنذكرهن . قال أبو عثمان أيضا : لو قال لعمر قائل : أنت قلت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وهوراض عن الستة ، فكيف تقول الآن لطلحة إنه مات عليه السلام ساخطا عليك للكلمة التي قلتها ! لكان قد رماه بمشاقصه<sup>(١)</sup> ، ولكن من الذي كان يحسر على عمر أن يقول له مادون هذا ، فكيف هذا !

قال : ثم أقبل على سعد بن أبي وقاص فقال : إنما أنت صاحب مقنب<sup>(٢)</sup> من هذه المقانب ، تقابل به ، وصاحب قنص وقوس وأسهم ، ومازهره<sup>(٣)</sup> والخلافة وأمور الناس ! ثم أقبل على عبد الرحمن بن عوف ، فقال : وأما أنت يا عبد الرحمن ، فلو وزن نصف إيمان المسلمين بإيمانك لرجح إيمانك به ، ولكن ليس يصلح هذا الأمر لمن فيه ضعف كضعفك ، وما زهرة وهذا الأمر !

ثم أقبل على علي عليه السلام ، فقال : لله أنت لولا دُعابة فيك أما والله لئن وليتهم لتحملنهم على الحق الواضح ، والمحجة البيضاء .

ثم أقبل على عثمان ، فقال : هيباً إليك ! كأني بك قد قلدتكَ قريش هذا الأمر لحبها إياك ، حملت بنى أمية وبنى أبي معيط على رقاب الناس ، وآثرتهم بالنى ، فسارت إليك عصا به من ذؤبان العرب ، فذبحك على فراشك ذبحاً . والله لئن فعلوا لتفعلن ، ولئن فعلت ليفعلن . ثم أخذ بناصيته ، فقال : فإذا كان ذلك فاذكر قولي ؛ فإنه كائن .

ذكر هذا الخبر كله شيخنا أبو عثمان في كتاب " السفينانية " ،<sup>(٤)</sup> وذكره جماعة غيره في باب فراسة عمر . وذكر أبو عثمان في هذا الكتاب عقيب رواية هذا الخبر قال : وروى

(١) المشاقص : جمع مشقص ؛ وهو نصل السهم إذا كان طويلاً

(٢) المقنب : جماعة الخيل . (٣) زهرة : قبيلة سعد بن أبي وقاص .

(٤) في السعدوى ٣ : ٢٥٣ أن الجاحظ ألف كتاباً في نصره معاوية بن أبي سفيان .

معمّر بن سليمان التيميّ عن أبيه عن سعيد بن المسيّب عن ابن عباس ، قال : سمعت عمرَ ابن الخطاب يقول لأهل الشورى : إنكم إن تعاونتم وتوازرتم وتناصحتم أكلتموها وأولادكم ، وإن تحاسدتم وتقاعدتم وتدابرتم وتباغضتم ، غلبكم على هذا الأمر معاوية بن أبي سفيان . وكان معاوية حينئذ أمير الشام .

ثم رجع بنا الكلام إلى تمام قصة الشورى . ثم قال : ادعوا إلى أبا طلحة الأنصارى ، فدعوه له فقال : انظر يا أبا طلحة ، إذاعدتم من خُفرتي ، فكُن في خمسين رجلا من الأنصار حاملي سيوفكم ، فخذ هؤلاء نفر بامضاء الأمر وتمجيله ، واجمعهم في بيت ، وقف بأصحابك على باب البيت ليتشاوروا ويختاروا واحداً منهم ، فإن اتفق خمسة وأبى واحد فاضرب عنقه ، وإن اتفق أربعة وأبى اثنان فاضرب أعناقهما ، وإن اتفق ثلاثة وخالف ثلاثة ، فانظر الثلاثة التي فيها عبد الرحمن ، فارجم إلى ما قد اتفقت عليه ، فإن أصرت الثلاثة الأخرى على خلافها فاضرب أعناقها ، وإن مضت ثلاثة أيام ولم يتفقوا على أمرٍ ، فاضرب أعناق الستة ، ودع المسلمين يختاروا لأنفسهم .

فلما دُفِن عمر ، جَمَعهم أبو طلحة ، ووقف على باب البيت بالسيف في خمسين من الأنصار ، حاملي سيوفهم ، ثم تكلم القوم وتنازعوا ، فأول ما عمل طلحةُ أنه أشهدهم على نفسه أنه قد وهب حقه من الشورى لعثمان ، وذلك لعلمه أن الناس لا يمدّون به عليّاً وعثمان ، وأن الخلافة لا تخص له وهذان موجودان ، فأراد تقوية أمر عثمان وإضعاف جانب عليّ عليه السلام ، بهبة أمر لا انتفاع له به ، ولا تمكّن له منه .

فقال الزبيرُ في معارضته : وأنا أشهدكم على نفسي أنني قد وهبتُ حقي من الشورى لعليّ ؛ وإنما فعل ذلك لأنه لما رأى عليّاً قد ضُغف وانخزل بهبة طلحة حقه لعثمان ، دخلته حمية النسب ، لأنه ابن عمّة أمير المؤمنين عليه السلام ، وهي صفة بنت عبد المطلب ، وأبو طالب خاله . وإنما مال طلحةُ إلى عثمان لانحرافه عن عليّ عليه السلام ، باعتبار أنه

تَيْمِيٍّ ، وابنُ عَمِّ أَبِي بكر الصديق ، وقد كان حصلَ في نفوسِ بني هاشمٍ من بني تَيْمٍ حَقِّ شديدٍ لأجلِ الخلافةِ ، وكذلك صارَ في صدورِ تَيْمٍ على بني هاشمٍ ؛ وهذا أمرٌ مركوزٌ في طبيعةِ البشرِ ، وخصوصاً طينةِ العربِ وطباعها ، والتجربةُ إلى الآنِ تحققُ ذلكَ ؛ فبقى من الستةِ أربعةٌ .

فقال سعد بن أبي وقاصٍ : وأنا قد وهبتُ حَقِّي من الشورى لابنِ عَمِّي عبدالرحمن - وذلكَ لأنَّهُما من بني زُهْرَةَ ، ولعلمِ سعدٍ أنَّ الأمرَ لا يَتِمُّ له - فلما لم يبقَ إِلَّا الثلاثةُ . قال عبدالرحمن لعلِّي وعثمانُ : أَيْسَكُما يُخرجُ نفسَه من الخلافةِ ، ويكونُ إليه الاختيارُ في الاثنينِ الباقيينِ ؟ فلم يَتَكَلَّمْ منهما أحدٌ ، فقال عبد الرحمن : أشهدُكم أنَّني قد أخرجتُ نفسي من الخلافةِ على أنْ أختارَ أحدهما ، فأمسكاً . فبدأ بعليٍّ عليه السلام ، وقال له : أبايعك على كتابِ الله ، وسنةِ رسولِ الله ، وسيرةِ الشيخين : أبي بكرٍ وعمر . فقال : بل على كتابِ الله وسنةِ رسوله واجتهادِ رأيي . فعدلَ عنه إلى عثمان ، فعرضَ ذلكَ عليه ، فقال : نعم ، فعاد إلى عليٍّ عليه السلام ، فأعاد قوله ؛ فعملَ ذلكَ عبد الرحمن ثلاثاً ، فلما رأى أنَّ علياً غيرُ راجعٍ عمَّا قاله ، وأنَّ عثمانَ يُنعمُ له <sup>(١)</sup> بالإجابة ، صفَّقَ <sup>(٢)</sup> على يدِ عثمان ، وقال : السلامُ عليك يا أمير المؤمنين ، فيقال : إن علياً عليه السلام قال له : والله ما فعلتَها إِلَّا لأنَّك رجوتَ منه مارجاً صاحبُكُما من صاحبه ، دقَّ الله بينكما عِطراً منْشِمْ <sup>(٣)</sup> .

قيل : ففسدَ بعد ذلكَ بين عثمان وعبد الرحمن ، فلم يسكُهما أحدهما صاحبه حتى مات عبد الرحمن .

(١) أنعم له ؛ إذا قال مجيباً » نعم .

(٢) يقال : صفَّقَ يده بالبيعة وعلى يده صففاً ، أي ضرب يده على يده .

(٣) قال الأصمعي : منْشِمْ ، بكسر الشين : اسم امرأة كانت بمكة عطارة ، وكانت خزاعة وجرمَ إذا أرادوا القتالَ تعفيلوا من طبعها ، وكانوا إذا فعلوا ذلكَ كثرت القتلى فيما بينهم ، فسكان يقال : أشأم من عطر منْشِمْ ؛ فصار مثلاً . صحاح الجوهري : ٢٠٤١

ثم نرجع إلى تفسير ألفاظ الفصل :

أما قوله عليه السلام : « قصنا رجل منهم لضغنه » ، فإنه يعنى طلحة . وقال القطب الراوندى : يعنى سعد بن أبي وقاص ؛ لأنّ علياً عليه السلام قتل أباه يوم بدر . وهذا خطأ فإن أباه أبو وقاص ، واسمه مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب ؛ مات في الجاهلية حتف أنفه .

وأما قوله : « وما لآخر لصره » يعنى عبد الرحمن مال إلى عثمان ، لأنّ أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط كانت تحتّه ، وأمّ كلثوم هذه هي أخت عثمان من أمّه أروى بنت كرز .

وروى القطب الراوندى أنّ عمر لما قال : كونوا مع الثلاثة التي عبد الرحمن فيها ، قال ابن عباس لعليّ عليه السلام : ذهب الأمر منّا ، الرجل يريد أن يكون الأمر في عثمان . فقال عليّ عليه السلام : وأنا أعلم ذلك ، ولكنّي أدخل معهم في الشورى ، لأنّ عمر قد أهلني الآن للخلافة ، وكان قبل ذلك <sup>(١)</sup> يقول : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إن النبوة والإمامة لا يجتمعان في بيت ، فأنا <sup>(٢)</sup> أدخل في ذلك لأظهر للناس مناقضة فعله لروايته .

الذي ذكره <sup>(٣)</sup> الراوندى غير معروف ، ولم ينقل عمر هذا عن رسول الله صلى الله عليه ، ولكنه قال لعبد الله بن عباس يوماً : يا عبد الله ، مات قول منع قومكم منكم <sup>(٤)</sup> ؟ قال : لا أعلم يا أمير المؤمنين ، قال : اللهم غفر ! إن قومكم كرهوا أن تجتمع لكم النبوة والخلافة ، فتذهبون في السماء بذخاً وشمخاً ، لعلكم تقولون : إن أبا بكر أراد الإمرة عليكم وهضمكم كلاً ، لكنه حضره أمر لم يكن عنده أحزم مما فعل ، ولولا رأى أبي بكر

(١) كلمة « ذلك » ساقطة من ب .

(٢) ب « رواه » .

(٣) ١ : « وأنا » .

(٤) كذا في الأصول ، وربما كانت كلمة « تقول » مقصحة ، أو تكون بمعنى الظن . وفي تاريخ

الطبري : « أتدري ما منع قومكم منكم » .

فَ بَعْدَ مَوْتِهِ لِأَعَادِ أَمْرَ كَمْ إِلَيْكُمْ ، وَلَوْ فَعَلَ مَا هُنَا كَمْ مَعَ قَوْمِكُمْ ، إِنْهُمْ لَيَنْظُرُونَ إِلَيْكُمْ نَظَرَ الثَّوْرِ إِلَى جَازِرِهِ .

فَأَمَّا الرِّوَايَةُ الَّتِي جَاءَتْ بِأَنَّ طَلْحَةَ لَمْ يَكُنْ حَاضِرًا يَوْمَ الشُّوْرَى ، فَإِنَّ صَحَّتْ فَذُو الضُّعْنِ هُوَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ ، لِأَنَّ أُمَّهُ سَخْمَةَ بِنْتُ سَفْيَانَ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ ، وَالضُّعْنَةُ الَّتِي عِنْدَهُ عَلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ قَبْلِ أَخْوَالِهِ الَّذِينَ قَتَلَ صَنَادِيدَهُمْ ، وَتَقَلَّدَ دِمَاءَهُمْ ؛ وَلَمْ يُعْرِفْ أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَتَلَ أَحَدًا مِنْ بَنِي زُهْرَةَ لِيُنْسَبَ الضُّعْنُ إِلَيْهِ .

\*\*\*

وهذه الرواية هي التي اختارها أبو جعفر محمد بن جرير الطبري صاحب " التاريخ " ، قال : لَمَّا طُعِنَ عُمَرُ <sup>(١)</sup> قِيلَ لَهُ : لَوْ اسْتَخْلَفْتَ . [ يَأْمُرُ الْمُؤْمِنِينَ ! ] <sup>(٢)</sup> فَقَالَ : [ مَنْ اسْتَخْلَفَ ؟ ] <sup>(٣)</sup> لَوْ كَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ حَيًّا لَأَسْتَخْلَفْتُهُ <sup>(٤)</sup> وَقُلْتُ لِرَبِّي لَوْ سَأَلَنِي : سَمِعْتُ نَبِيَّكَ يَقُولُ : « أَبُو عُبَيْدَةَ أَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ » <sup>(٥)</sup> وَلَوْ كَانَ سَالِمُ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ حَيًّا اسْتَخْلَفْتُهُ ، وَقُلْتُ لِرَبِّي إِنْ سَأَلَنِي <sup>(٦)</sup> : سَمِعْتُ نَبِيَّكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ : « إِنْ سَأَلَا شَدِيدُ الْحُبِّ لَكَ » ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : وَلَئِنْ <sup>(٧)</sup> عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ، فَقَالَ : قَاتَلَتْكَ اللَّهُ ! وَاللَّهِ مَا اللَّهُ أَرَدْتُ بِهِذَا الْأَمْرَ ! [ وَيَحْكُ ] <sup>(٨)</sup> كَيْفَ اسْتَخْلَفْتُ رَجُلًا عَجَزَ عَنِ طَلَاقِ امْرَأَتِهِ إِلَّا أَرَبَ لِعُمَرَ فِي خِلَافَتِكُمْ <sup>(٩)</sup> ، مَا حِدْتُهَا فَأَرْغَبَ فِيهَا لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي ؛ إِنْ تَكَ خَيْرًا فَقَدْ أَصْبَحْنَا مِنْهُ ، وَإِنْ تَكَ شَرًّا يُصْرَفَ عَنَّا <sup>(١٠)</sup> . حَسَبُ آلِ عُمَرَ أَنْ يُحَاسِبَ مِنْهُمْ [ رَجُلٌ ] <sup>(١١)</sup> وَاحِدٌ ، وَيُسْأَلُ عَنْ أَمْرِ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ .

فَخَرَجَ النَّاسُ مِنْ عِنْدِهِ ، ثُمَّ رَاحُوا إِلَيْهِ فَقَالُوا لَهُ : لَوْ عَهَدْتَ عَهْدًا ! قَالَ : قَدْ كُنْتُ أَجْمَعُ بَعْدَ مَقَاتِلِي [ لَكُمْ ] <sup>(١٢)</sup> أَنْ أُولَى أَمْرَكُمْ رَجُلًا هُوَ أَحْرَأُكُمْ أَنْ يَحْمِلَ كُمُ عَلَى الْحَقِّ -

(١) تاريخ الطبري ٤ : ٢٢٧ وما بعدها ( طبع دار المعارف ) مع تصرف واختصار

(٢) تكملة من تاريخ الطبري

(٣) الطبري : « استخلفته »

(٤) الطبري : « أدلك عليه ؟ عبد الله بن عمر » . (٥) الطبري : « فإن سألني ربي قلت . . . »

(٦) الطبري : « لأنه أمين هذه الأمة » (٧) الطبري : « أمورك » .

(٨) في الطبري : « فمصرعنا آل عمر » .

وأشار إلى عليّ عليه السلام - فرهَقَتْنِي غَشِيَةٌ ، فرأيت رجلا يدخل جَنَّةً [قد غرسها] <sup>(١)</sup> فجعل يقطف كلَّ غُضَّةٍ ويأنعة ؛ فيضمُّها إليه ، ويصيرها تحته ، يخفِّفُ أنْ أتحمَّلَها حيًّا وميتًا ، وعلمت أن الله غالب أمره عليكم بالرهط الذي قال رسول الله عنهم : إنهم من أهل الجنة ، ثم ذكر خمسة : عليًّا ، وعثمان ، وعبد الرحمن ، والزبير ، وسعدا .

- قال : ولم يذكر في هذا المجلس طلحة ، ولا كان طلحة يومئذ بالمدينة -

ثم قال لهم : انهضُوا إلى حجرة عائشة فتشاوروا فيها ، ووضع رأسه وقد نزفه الدم ، فقال العباس لعليّ عليه السلام : لا تدخل معهم ، وارفع نفسك عنهم ، قال : إنِّي أكره الخلاف ، قال : إذن ترى ما تكره ، فدخلوا الحجرة فتناجوا حتى ارتفعت أصواتهم ، فقال عبد الله بن عمر : إن أمير المؤمنين لم يمُتْ بعد ، فقيم هذا اللُغَط ! وانتبه عمر ، وسمع الأصوات ، فقال : ليُصلِّ بالناس صُهيب ، ولا يأتينَّ اليوم الرابع من يوم موتي إلا وعاليكم أمير ، وليحضر عبدُ الله بن عمر مشيرا وليس له شيء من الأمر ، وطلحة بن عبيد الله شريككم في الأمر ، فإن قدم إلى ثلاثة أيام فأحضروه أمرَكم ، وإلا فأرضوه ، ومن لي برضا طلحة ! فقال سعد : أنا لك به ، ولن يخالف إن شاء الله تعالى .

ثم ذكر وصيَّته لأبي طلحة الأنصاري وما خصَّ به عبد الرحمن بن عوف من كَوْن الحق في الفئنة التي هوَ فيها وأمره بقتل من يخالف ، ثم خرج الناسُ فقال عليّ عليه السلام لقوم معه من بني هاشم : إن أُطِيعَ فيكم قومُكم من قريش لم تؤمُّروا أبدا .

وقال للعباس : عدِّل بالأمر عني يا عم . قال : وما علمك ؟ قال : قُرن بي عثمان . وقال عمر : كونوا مع الأكثر ، فإن رضى رجلان رجلا ورجلان رجلا ، فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن ، فسعد لا يخالف ابن عمه ، وعبد الرحمن صهر عثمان لا يختلفان ، فيوليها أحدهما الآخر ، فلو كان الآخران مَعِي لم يُغْنِيَا شيئا . فقال العباس : لم أدفعك إلى شيء إلا رجعت إلى

مستأخراً بما أكره ، أشرت عليك عند مرض رسول الله صلى الله عليه أن تسأله عن هذا الأمر فيمن هو فأبيت ، وأشرت عليك عند وفاته أن تعاجل البيعة<sup>(١)</sup> فأبيت ، وقد أشرت عليك حين سمالك عمر في الشورى اليوم أن ترفع نفسك عنها ، ولا تدخل معهم فيها فأبيت ، فاحفظ عني واحدة ؛ كلما عرض عليك القوم الأمر فقل : لا ، إلا أن يوتوك . واعلم أن هؤلاء لا يبرحون يدفعونك عن هذا الأمر حتى يقوم لك به غيرك ، وإيم الله لا تناله إلا بشر لا ينفع معه خير . فقال عليه السلام : أما إني أعلم أنهم سيوتون عمان ، وليحدثن البدع والإحداث ، وإن بقي لأذكرك ، وإن قتل أو مات ليقداو لئها بنو أمية بينهم ، وإن كنت حيّاً لتجدني حيث تكرهون ، ثم تمثل :

حَلَقْتُ بِرَبِّ الرَّاقِصَاتِ عَشِيَّةً      غَدَوْنَ خِفافاً يَبْتَدِرْنَ الْحَصْبَا<sup>(٢)</sup>

ليجتلبن رهط ابن يعمر غدوة<sup>(٣)</sup>      نجيعاً بنو الشداخ ورداً مُصلباً

قال : ثم التفت فرأى أبا طلحة الأنصاري ، فكره مكانه ، فقال أبو طلحة : لا ترع أبا حسن . فلما مات عمر ودفن وخلوا بأنفسهم للمشاورة في الأمر ، وقام أبو طلحة يحجهم بباب البيت ، جاء عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة ، فجلسا بالباب ، فخصبهما سعد وأقامهما ، وقال : إنما تريدان أن تقولاً حضراًنا وكُنّا في أصحاب الشورى .

فتنافس القوم في الأمر وكثر بينهم الكلام ، فقال أبو طلحة : أنا كنت لأن تدفعوها أخوف مني عليكم أن تنافسوها ! أما والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الأيام الثلاثة التي وقفت لكم ، فاصنعوا ما بدا لكم !

قال : ثم إن عبد الرحمن قال لابن عمه سعد بن أبي وقاص : إني قد كرهتها ، وسأخلع نفسي منها ، لأنني رأيت الليلة روضة خضراء كثيرة العشب ، فدخل فخل مارأيت

(٢) الطبري : « فابتدرن » .

(١) الطبري : « الأمر » .

(٣) الطبري : ليختلبن رهط ابن يعمر مارثا ، وابن الأثير ٣ : ٣٦ : « ليختلبن رهط ابن يعمر

فارسا » .



أكرم منه ، فركّنه سهم لم يلتفت إلى شيء منها حتى قطعها ، لم يعرج ، ودخل بهير يتلوه تابع أثره ، حتى خرج منها . ثم دخل فحل عبقرى يجرّ خطامه ، ومضى قصد الأولين ، ثم دخل بعير رابع ، فوقع في الروضة يرتع ويخضم . ولا والله لا أكون الرابع ؛ وإن أحدا لا يقوم مقام أبي بكر وعمر فيرضى الناس عنه .

ثم ذكر خلّع عبد الرحمن نفسه من الأمر ، على أن يوليها أفضلهم في نفسه ، وأن عثمان أجاب إلى ذلك ، وأن عليا عليه السلام سكت ، فلما روجع رضى على موثق أعطاه عبد الرحمن ؛ أن يؤثر الحق ، ولا يتبع الهوى ، ولا يخص ذا رحم ، ولا يألو الأمة نصحا ، وأن عبد الرحمن ردّد القول بين عليّ وعثمان متلوّما ، وأنه خلا بسعد تارة ، وبالمسور بن مخرمة الزهرى تارة أخرى ، وأجال فكره ، وأعمل نظره ، ووقف موقف الحائر بينهما . قال : قال عليّ عليه السلام لسعد بن أبي وقاص : يا سعد ، اتقوا الله الذى تسألون به والأرحام ، أسألك برحمتى هذا من رسول الله صلى الله عليه وبرحمته عسى حمزة منك ، ألا تكون مع عبد الرحمن لعثمان ظهيرا .

— قلت : رحيم حمزة من سعد ، هى أن أم حمزة هالة بنت أهيب بن عبد مناف ابن زهرة ؛ وهى أيضاً أم المقوم وحجفل — واسمه المفيرة — والغيداق أبناء عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ؛ هؤلاء الأربعة بنو عبد المطلب من هالة ، وهالة هذه هذه هى عمة سعد بن أبي وقاص ؛ فحمزة إذن ابن عمة سعد ؛ وسعد ابن خال حمزة —

قال أبو جعفر : فلما أتى اليوم الثالث جمعهم عبد الرحمن ، واجتمع الناس كافة ، فقال عبد الرحمن : أيها الناس ، أشيروا علىّ في هذين الرجلين . فقال عمار بن ياسر : إن أردت ألا يختلف الناس ، فبايع عليّا عليه السلام ، فقال المقداد : صدق عمار ، وإن بايعت عليا سمعنا وأطعنا . فقال عبد الله بن أبي سرح : إن أردت ألا تختلف قریش ،

( ١٣ - شرح نهج البلاغة - أول )

فبايع عثمان . وقال عبدالله بن أبي ربيعة الخزوعي : صدق ، إن بايعت عثمان سمعنا وأطعنا .  
 فشمّ عمارُ ابنَ أبي سرح ، وقال له : متى كنت تنصح الإسلام<sup>(١)</sup> !  
 فتكلّم بنو هاشم وبنو أمية ، وقام عمار ، فقال : أيّها الناس ، إن الله أكرمكم بنبيّه ،  
 وأعزّكم بدينه ، فأبى متى تصرفون هذا الأمرَ عن أهل بيت نبيكم ! فقال رجل من  
 بني مخزوم : لقد عدّوتَ طورك يا بن سميّة ، وما أنت وتأمير قريش لأنفسها ! فقال  
 سعد : يا عبدَ الرحمن ، افرُغ من أمرك قبل أن يفتتن الناس . فحينئذ عرّض عبد الرحمن  
 على عليّ عليه السلام العملَ بسيرة الشيخين ، فقال : بل أجهّد برأيي . فبايع عثمان بعد  
 أن عرض عليه فقال : نعم . فقال عليّ عليه السلام : ليس هذا بأوّل يوم تظاهرتم فيه  
 علينا ، فصبرٌ جميل والله المستعان على ما تصفون ؛ والله ما وليّته الأمرَ إلا ليردّه إليك ،  
 والله كلّ يوم في شأن .

فقال عبد الرحمن : لا تجعلنّ على نفسك سبيلا يا عليّ . — يعني أمرَ عمرَ أبا طلحة  
 أن يضرب عنقَ الخالف — فقام عليّ عليه السلام فخرج ، وقال : سيبلغ الكتابُ أجله ،  
 فقال عمار : يا عبد الرحمن ، أما والله لقد تركته ، وإنّه من الذين يقضون بالحق وبه  
 كانوا يعدلون . فقال المقدادُ : تالله ما رأيتُ مثلَ ما أتى إلى أهل هذا البيت بعد نبيهم ،  
 وأعجبا لقريش ! لقد تركتُ رجلاً ما أقولُ ولا أعلمُ أن أحداً أقضى بالعدل ولا أعلمُ ولا  
 أتقّي منه ! أما والله لو أجد أعوانا ! فقال عبد الرحمن : اتقِ الله يا مقداد ، فإنّي خائف عليك الفتنة .  
 وقال عليّ عليه السلام : إني لأعلمُ ما في أنفسهم ؛ إن الناس ينظرون إلى قريش ،  
 وقريش تنظر في صلاح شأنها ، فتقول : إن وليّ الأمرِ بنو هاشم لم يخرج منهم أبداً ،  
 وما كان في غيرهم فهو متداول في بطون قريش .  
 قال : وقدم طلحة في اليوم الذي بويع فيه لعثمان فتلكأ ساعة ، ثم بايع .

\*\*\*

(١) الطبري : « المسلمين » .

وروى أبو جعفر رواية أخرى أطالها ، وذكر خطب أهل الشورى وما قاله كل منهم ،  
وذكر كلاما قاله على عليه السلام في ذلك اليوم ، وهو :

الحمد لله الذي اختار محمداً منا نبياً ، وابتعثه إلينا رسولا ، فنجنُ أهل بيت النبوة  
ومعدن الحكمة ؛ أماناً لأهل الأرض ، ونجاة لمن طلب ؛ إن لنا حقاً إن نعطه نأخذه ،  
وإن نمنعه نركب أعجاز الإبل وإن طال السرى ، لو عهد إلينا رسول الله صلى الله عليه  
وآله عهداً لأنفذنا عهده ، ولو قال لنا قولاً لجالدنا عليه حتى نموت . لن يسرع أحد قبلى  
إلى دعوة حقٍّ وصلة رحيم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم . اسمعوا كلامى ، وعُوا  
منطقى ، عسى أن تروا هذا الأمر بعد هذا الجمع تُنتضى فيه السيوف ، وتخان فيه  
العهود ؛ حتى لا يكون لَكُمْ جماعة ، وحتى يكون بعضكم أئمةً لأهل الضلالة وشيعة  
لأهل الجهالة .

\*\*\*

قلت : وقد ذكر الهروى<sup>(١)</sup> فى كتاب ” الجمع بين الفريقين “ ، قوله : « وإن نمنعه  
نركب أعجاز الإبل » ، وفسره على وجهين :

أحدهما : أن من ركب عَجَزَ البعير يعانى مشقة ، ويقاسى جهداً ، فكأنه قال :  
وإن نمنعه نصبر على المشقة ؛ كما يصبر عليها راكبُ عَجَزَ البعير .  
والوجه الثانى أنه أراد : نتبع غيرنا ، كما أن راكبَ عَجَزَ البعير يكون ردِّفاً لمن هو  
أمامه ، فكأنه قال : وإن نمنعه نتأخر ونتبع غيرنا كما يتأخر راكب البعير .

\*\*\*

---

(١) هو أبو عبيد أحمد بن محمد الهروى ، صنف كتابه فى الجمع بين غريب القرآن والحديث .

وقال أبو هلال العسكري في كتاب "الأوائل" : استجيب دعوة علي عليه السلام في عثمان وعبد الرحمن ، فما ماتا إلا متهاجرين متعاضدين . أرسل عبد الرحمن إلى عثمان يعاتبه وقال لرسوله : قل له : لقد وليتُك ما وليتُك من أمر الناس ، وإن لي لأمورا ماهي لك : شهدتُ بدرا وما شهدتها ، وشهدتُ بيعة الرضوان وما شهدتها ، وفررت يوم أحد وصبرتُ ؛ فقال عثمان لرسوله : قل له : أمّا يوم بدر فإن رسول الله صلى الله عليه رَدَّني إلى ابنته لما بهما من المرض ، وقد كنتُ خرجتُ للذي خرجتَ له ، ولقيتهُ عند منصرفه ، فبشّرني بأجرٍ مثل أجوركم ، وأعطاني سهما مثل سهامكم . وأما بيعة الرضوان فإنه صلى الله عليه بعثني أستأذن قريشا دخوله إلى مكة ، فلما قيل له : إني قُتلت ، بايع المسلمين على الموت لما سمعه عني ، وقال : إن كان حيا فأنّا أباع عنه ، وصَفَّق بإحدى يديه على الأخرى ، وقال : يسارى خير من يمين عثمان ، فيدُك أفضل أم يد رسول الله صلى الله عليه ! وأما صبرُك يوم أحد وِفْراي ، فلقد كان ذلك ، فأنزل الله تعالى العفو عني في كتابه ، فعيرتني بذنب غفره الله لي ، ونسيت من ذنوبك ما لا تَدْرِي أغفر لك أم لم يغفر !

لما بنى عثمان قصره طمار<sup>(١)</sup> بالزوراء ، وصنع طعاما كثيرا ، ودعا الناس إليه ، كان فيهم عبد الرحمن ، فلما نظر للبناء والطعام قال : يا بن عفان ، لقد صدقنا عليك ما كنا نكذب فيك ، وإني أستعيز بالله من بيعتك . فغضب عثمان ، وقال : أخرج عني يا غلام ، فأخرجوه ، وأمر الناس ألا يحالسه ، فلم يكن يأتيه أحد إلا ابن عباس ، كان يأتيه فيتعلم منه القرآن والفرائض . ومرض عبد الرحمن فعاده عثمان وكله فلم يكلمه حتى مات .

\* \* \*

(١) طمار : موضع عند سوق المدينة ، ذكره ياقوت .

### الأضل :

إِلَى أَنْ قَامَ ثَالِثُ الْقَوْمِ نَافِجًا حِضْنِيهِ ، بَيْنَ نَثِيلِهِ وَمُعْتَلِفِهِ ، وَقَامَ مَعَهُ بَنُو أَبِيهِ  
يَخْضَمُونَ مَالَ اللَّهِ خَضَمَ الْإِبِلِ نَبْتَةَ الرَّبِيعِ ؛ إِلَى أَنْ انْتَسَكَثَ قَتْلُهُ ، وَأَجْهَزَ عَلَيْهِ  
عَمَلُهُ ، وَكَبَّتْ بِهِ بَطْنَتُهُ ..

### الشنخ :

ناجًا حِضْنِيهِ : رافعا لهما ، والحِضْنُ : ما بين الإبط والكشح ، يقال للمتكبر : جاء ناجيًا  
حِضْنِيهِ ، ويقال لمن امتلأ بطنه طعاما : جاء ناجيًا حِضْنِيهِ ، ومراده عليه السلام هذا الثاني .  
والتَّئِيلُ : الروث . والمُعْتَلِفُ : موضع العلف ؛ يريد أن همه الأكل والرجيع ، وهذا من  
مِصِّ الذم ، وأشدُّ من قول الحطيئة الذي قيل : إنه أهجى بيت للعرب :

دَعِ الْمَكَارِمَ لَا تَرْحَلْ لُبَيْتِيهَا وَأَقْعُدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الطَّاعِمُ الْكَاسِي<sup>(١)</sup>  
والخَضَمُ : أكلٌ بكلِّ الفم ، وضدّه القَضْمُ ، وهو الأكل بأطراف الأسنان . وقيل :  
الخَضَمُ أكلُ الشيء الرُّطْبَ ، والقَضْمُ أكلُ الشيء اليابس ؛ والمراد على التفسيرين  
لا يختلف ، وهو أنهم على قَدَمٍ عظيمة من النِّهَمِ وشدة الأكل وامتلاء الأفواه . وقال  
أبو ذرٍّ رحمه الله تعالى عن أنبي أمية : يَخْضَمُونَ وَنَقَضَمَ ، والموعِدُ الله . والماضِ « خَضِمْتُ »  
بالكسر ، ومثله قَضِمْتُ .

والنَّبْتَةُ ، بكسر النون كالنبات ، تقول : نَبَتَ الرُّطْبُ نباتًا وَنَبْتَةً . وانتسكَثَ قَتْلُهُ :  
انتقض ؛ وهذه استعارة . وأجهز عليه عمله : تم قتلُه . يقال : أجهزتُ على الجريح ، مثل  
ذَقَقْتُ ، إِذَا أَتَمَمْتَ قَتْلَهُ وَكَبَّتْ بِهِ بَطْنَتُهُ ، كبا الجواد ، إِذَا سَقَطَ لُوجُهُ . والبِطْنَةُ : الإسراف  
في الشَّيْءِ .

\*\*\*

## [ نَتَفَّ مِنْ أَخْبَارِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ ]

وثالث القوم هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف،  
كُنِيَّتُهُ أَبُو عَمْرٍو ، وَأُمُّهُ أَرْوَى بِنْتُ كُرَيْزٍ بِنْتُ رَبِيعَةَ بِنْتُ حَبِيبٍ بِنْتُ عَبْدِ شَمْسٍ .

بَايَعَهُ النَّاسُ بَعْدَ انْقِضَاءِ الشُّوْرَى وَاسْتَقْرَارِ الْأَمْرِ لَهُ ، وَصَحَّتْ فِيهِ فِرَاسَةُ عَمْرٍو ، فَإِنَّهُ أَوْطَأَ  
بَنِي أُمِيَّةٍ رِقَابَ النَّاسِ ، وَوَلَّاهُمُ الْوِلَايَاتِ وَأَقْطَعَهُمُ الْقَطَانِعَ ، وَافْتَتَحَتْ لِإِفْرِيقِيَّةٍ فِي أَيَّامِهِ ،  
فَأَخَذَ الْخُمْسَ كُلَّهُ فَوَهَبَهُ لِمُرَوَّانَ ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَنْبَلٍ الْجَلْحِيّ :

أَخْلَفُ بِاللَّهِ رَبِّ الْأَنَا مِمَّا تَرَكَ اللَّهُ شَيْئًا سُدَى  
وَلَكِنْ خَلَقْتَ لَنَا فِتْنَةً لَكِي نَبْتَلى بِكَ أَوْ تَبْتَلى  
فَإِنَّ الْأَمِيَنَيْنِ قَدْ بَيَّنَّا مَقَارَ الطَّرِيقِ عَلَيْهِ الْهُدَى  
فَمَا أَخَذَا دِرْهَمًا غِيْلَةً وَلَا جَعَلَا دِرْهَمًا فِي هَوَى  
وَأَعْطَيْتَ مَرْوَانَ خُمْسَ الْبِلَادِ فَهَيْهَاتَ سَعْيِكَ مِمَّنْ سَعَى !  
الْأَمِيَنَانِ : أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرٍو .

وَطَلَبَ مِنْهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَالِدٍ بْنُ أَسِيدٍ صِلَةَ ، فَأَعْطَاهُ أَرْبَعًا مِائَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ .  
وَأَعَادَ الْحَكَمَ بِنَ أَبِي الْعَاصِ ، بَعْدَ أَنْ كَانَ <sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَدْ سَيَّرَهُ ثُمَّ  
لَمْ يَرُدَّهُ أَبُو بَكْرٍ وَلَا عَمْرٍو ؛ وَأَعْطَاهُ مِائَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ .

وَتَصَدَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِمَوْضِعِ سَوْقٍ بِالْمَدِينَةِ يَعْرِفُ بِمَهْزُورٍ عَلَى  
الْمَسَامِينِ ، فَأَقْطَعَهُ عُثْمَانُ الْحَارِثُ بْنُ الْحَكَمِ أَخَا مَرْوَانَ بِنَ الْحَكَمِ .  
وَأَقْطَعَ مَرْوَانَ فَذَكَ <sup>(٢)</sup> ، وَقَدْ كَانَتْ فَاطِمَةُ عَائِيهَا السَّلَامَ طَلِبَتْهَا بَعْدَ وَفَاةِ أَبِيهَا صَلَوَاتُ اللَّهِ

(١) كلمة « كان » ساقطة من ب

(٢) فذلك : قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يومئذ ؛ أفاءها الله على رسوله في سنة سبع صلحا ، وذلك  
أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل خيبر ، وفتح حصونها ، ولم يبق إلا ثلث ، واشتد بهم الحصار ،  
راسلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه أن ينزلهم على الجلاء ، وفعل ، وبلغ ذلك أهل فذلك ،  
فأرسلوا إلى رسول الله أن يصالحهم على النصف من ثمارهم وأموالهم فأجابهم إلى ذلك ؛ فهي مما لم يوجب  
عليه بخيل ولا ركاب ، فسكانت خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم . معجم البلدان ٦ : ٣٤٣ .

عليه ، تارة بالميراث ، وتارة بالنحلة فدُفِعَتْ عنها .

وحسبى المراعى حول المدينة كلها من مواشى المسلمين كلهم إلا عن بنى أمية .

وأعطى عبد الله بن أبي سرح جميع ما أفاء الله عليه من فتح إفريقية بالمغرب - وهى من طرابلس الغرب إلى طنجة - من غير أن يشرّكه فيه أحد من المسلمين .

وأعطى أبا سفيان بن حرب مائتى ألف من بيت المال ، فى اليوم الذى أمر فيه مروان بن الحكم بمائة ألف من بيت المال ، وقد كان زوجته ابنته أم أبان ، نجاة زيد بن أرقم صاحب بيت المال بالمقاتيح ، فوضعها بين يدى عثمان وبكى ، فقال عثمان : أتبكي أن وصلت رحي ! قال : لا ، ولكن أبكى لأنى أظنك أنك أخذت هذا المال عوضاً عما كنت أنفقته فى سبيل الله فى حياة رسول الله صلى الله عليه وآله . والله لو أعطيت مروان مائة درهم لكان كثيراً ، فقال : ألقى المقاتيح يا بن أرقم ؛ فإننا سنجد غيرك .

وأناه أبو موسى بأموال من العراق جلييلة ، فقسمها كلها فى بنى أمية . وأنكح الحارث ابن الحكم ابنته عائشة ، فأعطاه مائة ألف من بيت المال أيضاً بعد صرفه زيد بن أرقم عن خزنه .

وانضم إلى هذه الأمور أمور أخرى نعمها عليه المسلمون ، كتسيير أبى ذرّ رحمه الله تعالى إلى الرّبذة ؛ وضرب عبد الله بن مسعود حتى كسر أضلاعه ، وما أظهر من الحجاب والعدول عن طريقة عمر فى إقامة الحدود وردّ المظالم ، وكفّ الأيدى العادية ، والانتصاب لسياسة الرعية ، وختم ذلك ما وجدوه من كتابه إلى معاوية<sup>(١)</sup> يأمره فيه بقتل قوم من المسلمين ، واجتمع عليه كثير من أهل المدينة مع القوم الذين وصلوا من مصر لتعديدهم عليه فقتلوه . وقد أجاب أصحابنا عن المطاعن فى عثمان بأجوبة مشهورة مذكورة فى كتبهم . والذى نقول نحن : إنها وإن كانت أحداثاً ، إلا أنها لم تبلغ المبلغ الذى يستباح به دمه ،

(١) كذا فى جميع الأصول ؛ ويرى الأستاذ مكى السيد جاسم أن الصحيح أن الكتاب الذى وجدوه معه موجه إلى عبد الله بن أبي سرح لا إلى معاوية .

وقد كان الواجب عليهم أن يخلعوه من الخلافة حيث لم يستصاحوه لها ، ولا يعجلوا بقتله ،  
وأما المومنين عليه السلام أبرأ الناس من دمه ، وقد صرح بذلك في كثير من كلامه ؛  
من ذلك قوله عليه السلام : والله ما قتلتُ عثمان ولا مالأتُ على قتله .  
وصدق صلوات الله عليه .

\*\*\*

الأجمل :

فَمَا رَأَيْتُ إِلَّا وَالنَّاسُ إِلَى كَعُوفِ الضَّبْعِ ، يَنْتَالُونَ عَلَى مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ،  
حَتَّى لَقَدْ وُطِئَ أَحْسَنَانِ ، وَشُقَّ عِطْفَايَ ، مُجْتَمِعِينَ حَوْلِي كَرَبِيضَةِ الْفَنَمِ . فَلَمَّا  
نَهَضْتُ بِالْأَمْرِ نَكَّتْ طَائِفَةً ، وَمَرَقَتْ أُخْرَى ، وَفَسَقَ آخَرُونَ ؛ كَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا  
كَلَامَ اللَّهِ حَيْثُ يَقُولُ : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي  
الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (١) ؛ بَلَى وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعُوهَا وَعَوَّهَهَا ، وَاسْكَنَهُمْ  
حَلِيَّتِ الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِهِمْ ، وَرَاقَهُمْ زَبْرُجَهَا .

\*\*\*

الشرح :

عُرِفَ الضَّبْعُ ثَمَنِينَ ، وَيَضْرِبُ بِهِ الْمَثَلُ فِي الْإِزْدِحَامِ . وَيَنْتَالُونَ : يَتَقَابَعُونَ مُزْدَحِمِينَ .  
وَأَحْسَنَانِ : الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ . وَالْعِطْفَانِ : الْجَانِبَانِ مِنَ الْمُنْسَكَبِ إِلَى الْوَرِكِ ؛  
وَيُرْوَى « عِطْفَانِي » ، وَالْعِطْفَانِ : الرِّدَاءُ وَهُوَ أَشْبَهُ بِالْحَالِ ؛ إِلَّا أَنَّ الرِّوَايَةَ الْأُولَى أَشْهَرُ ؛  
وَالْمَعْنَى خُدْشُ جَانِبَيْ لِسْدَةِ الْأَصْطِكَالِكِ مِنْهُمْ وَالزَّحَامِ .

\*\*\*

وقال القطب الراوندي : الحسنان : إيهاماً الرجل ؛ وهذا لا أعرفه .



وقوله : « كريبضة الغنم » أى كالقِطْعَة الرابضة من الغنم ، يصف شِدَّةَ ازدحامهم حوله ، وجثومهم بين يديه .

وقال القطب الراوندى : يصف بلادتهم ونقصان عقولهم ؛ لأنَّ الغنم توصف بقلَّة الفطنة . وهذا التفسير بعيد وغير مناسب للحال .

فأما الطائفة الناكثة ، فهم أصحابُ الجمل ، وأما الطائفة الفاسقة فأصحاب صفين . وسماهم رسول الله صلى الله عليه وآله القاسطين . وأما الطائفة المارقة فأصحاب الهرَّوان ؛ وأشرنا نحن بقولنا : سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم القاسطين إلى قوله عليه السلام : « ستقاتلُ بعدى الناكثين ، والقاسطين والمارقين » . وهذا الخبر من دلائل نبوته صلوات الله عليه ، لأنه إخبار صريح بالغيب ، لا يحتمل التووية والتدليس كما تحتمله الأخبار الجَمَلَة ، وصدَّق قوله عليه السلام : « والمارقين » ، قوله أولاً فى الخوارج : « يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية » ، وصدق قوله عليه السلام « الناكثين » كونهم نكثوا البيعة بادية بدء ، وقد كان عليه السلام يتلو وقت مبايعتهم له : ﴿ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وأما أصحاب صفين ، فإنهم عند أصحابنا رحمهم الله مخلصون فى النار لفسقتهم ، فصَحَّ فيهم قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ <sup>(٢)</sup> . وقوله عليه السلام : « حليت الدنيا فى أعينهم » تقول : حلا الشيء فى فى يحلُّ ، وحلَّى لعينى يحلَّى . والزبرج : الزينة من وشى أو غيره ، ويقال : الزبرج : الذهب . فأما الآية فنحن نذكر بعض ما فيها ، فنقول : إنه تعالى لم يعلِّق الوعد بترك العلوف فى الأرض والفساد ، ولكن بترك إرادتهما ، وهو كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ

ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ﴿١﴾ ؛ عُلِّقَ الوعيد بالركوب إليهم والميل معهم ، وهذا شديد في الوعيد .

ويروى عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : إنَّ الرجلَ ليمجِّبه أن يكون شِرَاكَ نعله أحسنَ من شِرَاك نعل صاحبه فيدخل تحت هذه الآية . ويقال : إن عمر بن عبد العزيز كان يردّها حتى قبض .

\*\*\*

الأضلّ :

أَمَّا وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ، لَوْلَا حُضُورُ الْحَاضِرِ ، وَتَقِيَامُ الْحُجَّةِ بِوُجُودِ النَّاصِرِ ، وَمَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى الْعُلَمَاءِ إِلَّا يُقَارَؤْا عَلَى كِتَابَةٍ ظَالِمٍ ، وَلَا سَفَبٍ مَظْلُومٍ ، لَا لَقِيَتْ حَبْلَهَا عَلَى غَارِبِهَا ، وَلَسَقَيْتُ آخِرَهَا بِكَأْسٍ أَوَّلِهَا ، وَلَا لَقَيْتُمْ دُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَزْهَدَ عِنْدِي مِنْ عَفْطَةِ عَنَزٍ .

\*\*\*

الشَّنْحُ :

فَلَقَ الحبة ، من قوله تعالى : ﴿ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ﴾ (٢) . والنَّسَمَةُ : كلّ ذى رُوح من البشر خاصة .

قوله : « لولا حضور الحاضر » ، يمكن أن يريدَ به لولا حضور البيعة ؛ فإنها بعد عقدها تتعين المحاماة عنها ، ويمكن أن يريد بالحاضر مَنْ حَضَرَهُ من الجيش الذين يستمعين بهم على الحرب . والكِتَابَةُ بكسر الكاف : ما يعترى الإنسان من الثقل والكُرب عند الامتلاء من الطعام . والسَفَبُ : الجوع . وقولهم : قد ألقى فلان حبل فلان على غارِبِهِ ،

أى تركه هَمَلًا يسرح حيث يشاء من غير وازع ولا مانع ؛ والفقهاء يذكرون هذه اللفظة في كُنَايَاتِ الطَّلَاق . وَعَقْطَةُ عَنَز : ماتنثره من أنفها ، عَقَطْتُ تَعَفِطُ بِالْكَسْرِ ؛ وأكثَر ما يستعمل ذلك في النعجة ، فأما العَنَزُ فالمستعمل الأشهر فيها « النَفْطَةُ » بالنون ، ويقولون : ماله عَافِطٌ ولا نَافِطٌ ، أى نَعْجَةٌ ولا عَنَزٌ . فإن قيل : يجوز أن يقال العفطة هاهنا الحَبَقَةُ ؟ فإن ذلك يقال في العنز خاصة ، عَقَطْتُ تَعَفِطُ . قيل : ذلك جائز ، إلا أن الأحسن والأليق بكلام أمير المؤمنين عليه السلام التفسير الأول ؛ فإن جلالته وسؤدده تقتضى أن يكون ذلك أراد لا الثانى . فإن صحَّ أنه لا يقال في العَطْسَةِ عَقْطَةُ إِلَّا لِلنَّعْجَةِ . قلنا : إنه استعمله في العنز مجازا .

يقول عليه السلام : لولا وجود مَنْ ينصرنى - لا كما كانت الحال عليها أولا - بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فإنى لم أكن حينئذ واجدا للناصر مع كونى مكلفا ألا أمكن الظالم من ظلمه - لتركت الخلافة ، ولرفضتها الآن كما رفضتها قبل ، ولو جدم هذه الدنيا عندى أهون من عَطْسَةِ عَنَز ؛ وهذا إشارة إلى ما يقوله أصحابنا من وجوب النهى عن المنكر عند التمكن .

\*\*\*

### الأصل :

قَالُوا : وَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ السَّوَادِ عِنْدَ بُلُوغِهِ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ مِنْ خُطْبَتِهِ ، فَنَاقَلَهُ كِتَابًا فَأَقْبَلَ يَنْظُرُ فِيهِ ؛ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ قِرَائَتِهِ قَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، لَوْ اطَّرَدْتَ مَقَالَتِكَ مِنْ حَيْثُ أَفْضَيْتَ فَقَالَ : هَيْهَاتَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ ! تِلْكَ شِقْشِقَةٌ هَدَرْتُ ثُمَّ قَرَّتْ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَوَاللَّهِ مَا أَسِفْتُ عَلَى كَلَامٍ قَطُّ كَأَنِّى عَلَى هَذَا الْكَلَامِ أَلَا يَكُونُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ بَلَغَ مِنْهُ حَيْثُ أَرَادَ .

\*\*\*

قوله عليه السلام في هذه الخطبة : « كَرَاكِبِ الصَّعْبَةِ إِنْ أَشْنَقَ لَهَا خَرَمَ  
وَأِنْ أَسْلَسَ لَهَا تَقَحَّمَ » يُرِيدُ أَنَّهُ إِذَا شَدَّ عَلَيْهَا فِي جَذْبِ الزَّمامِ وَهِيَ تُفَارِغُهُ  
رَأْسَهَا خَرَمَ أَنْفَهَا ، وَإِنْ أَرخَى لَهَا شَيْئًا مَعَ صُعُوبَتِهَا تَقَحَّمتْ بِهِ فَلَمْ يَمْلِكْهَا .  
يُقَالُ : أَشْنَقَ النَّاقَةَ إِذَا جَذَبَ رَأْسَهَا بِالزَّمامِ فَرَفَعَهُ ، وَشَنَقَهَا أَيضًا ، ذَكَرَ ذَلِكَ  
أَبْنُ أَسْكَيْتٍ فِي "إِصْلَاحِ الْمَنْطِقِ" . وَإِنَّمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَشْنَقَ لَهَا »  
وَلَمْ يَقُلْ « أَشْنَقَهَا » لِأَنَّهُ جَعَلَهُ فِي مُقَابَلَةِ قَوْلِهِ : « أَسْلَسَ لَهَا » ، فَكَأَنَّهُ قَالَ : إِنْ  
رَفَعَ لَهَا رَأْسَهَا بِالزَّمامِ يَعْنِي أَمْسَكَهُ عَلَيْهَا . وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ عَلَى نَاقَةٍ وَقَدْ شَنَقَ لَهَا فَهِيَ تَقْصَعُ بِجَرَّتِهَا .

وَمِنْ الشَّاهِدِ عَلَى أَنَّ « أَشْنَقَ » بِمَعْنَى شَنَقَ قَوْلُ عَدِيِّ بْنِ زَيْدٍ الْعَبَادِيِّ :  
سَاءَ مَا لَهَا تَبَيَّنَ فِي الْأَيِّ دِي وَإِشْنَأُهَا إِلَى الْأَعْنَاقِ

\*\*\*

## الْبَيْخُ :

سَمِيَ السَّوَادُ سَوَادًا لِحَضْرَتِهِ بِالزَّرُوعِ وَالْأَشْجَارِ وَالنَّخْلِ ، وَالْعَرَبُ تَسْمِي الْأَخْضَرَ أَسْوَدَ ،  
قَالَ سَبْجَانُهُ : ﴿ مُدْهَامَتَانِ ﴾ <sup>(١)</sup> يَرِيدُ الْحَضْرَةَ . وَقَوْلُهُ : « لَوْ اطَّردَتْ مَقَالَتُكَ » ، أَيْ أَتَبَعْتُ  
الْأَوَّلَ قَوْلًا ثَانِيًا ! مِنْ قَوْلِهِمْ اطَّردَ النُّهْرُ ، إِذَا تَقَابَعَ جَرِيهُ .

وقوله : « مِنْ حَيْثُ أَفْضَيْتُ » أَصْلُ أَفْضَى خَرَجَ إِلَى الْفَضَاءِ ، فَكَأَنَّهُ شَبَّهَ  
عَالِيَهُ السَّلَامَ حَيْثُ سَكَتَ عَمَّا كَانَ يَقُولُهُ ، بِمَنْ خَرَجَ مِنْ خَبَاءٍ أَوْ جِدَارٍ إِلَى فَضَاءٍ مِنْ  
الْأَرْضِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّفْسَ وَالْقُوَى وَالْهَمَةَ عِنْدَ ارْتِجَالِ الْخُطْبِ وَالْأَشْعَارِ تَجْتَمِعُ  
إِلَى الْقَلْبِ ، فَإِذَا قُطِعَ الْإِنْسَانُ وَفَرِغَ ، تَفَرَّقَتْ وَخَرَجَتْ عَنْ حَجَرِ الْاجْتِمَاعِ وَاسْتَرَاخَتْ .

(١) سورة الرحمن ٦٤ .

والشَّقْشَقَةُ ، بالكسر فيهما : شيء يُخْرِجُه البعير من فيه إذا هاج ، وإذا قالوا للخطيب : ذو شَقْشَقَةٍ فَإِنَّمَا شَبَّهوه بالفعل . والهدير : صوتها .

وأما قول ابن عباس : « ما أَسِفْتُ على كلام . . » إلى آخره ، فحدثني شيخى أبو الخير مصدّق بن شبيب الواسطى<sup>(١)</sup> في سنة ثلاث وستمائة ، قال : قرأتُ على الشيخ أبي محمد عبد الله بن أحمد المعروف بابن الخشاب هذه الخطبة ، فلما انتهيتُ إلى هذا الموضع ، قال لى : لو سمعتُ ابن عباس يقول هذا لقلت له : وهل بَقِيَ في نفس ابن عمك أمرٌ لم يبلغه في هذه الخطبة لتتأسف ألا يكون بلغ من كلامه ما أراد ! والله مارجع عن الأولين ولا عن الآخرين ، ولا بَقِيَ في نفسه أحد لم يذكره إلا رسول الله صلى الله عليه وآله .

قال مصدّق : وكان ابن الخشاب صاحبَ دُعابة وهزل . قال : فقلت له : أتقول إنها منحولة ! فقال : لا والله ، وإنى لأعلم أنها كلامه ، كما أعلم أنك مصدّق . قال : فقلت له : إن كثيراً من الناس يقولون إنها من كلام الرضى رحمه الله تعالى . فقال : أنى للرضى ولغير الرضى هذا النفس وهذا الأسلوب ! قد وقفنا على رسائل الرضى ، وعرفنا طريقتَه وفنّه في الكلام المنثور ، وما يقع مع هذا الكلام في خَلٍّ ولا خَرٍّ . ثم قال : والله لقد وقفتُ على هذه الخطبة في كتب صنّفت قبل أن يخلق الرضى بمائتي سنة ، ولقد وجدتُها مسطورة بخطوط أعرفها ، وأعرف خطوط مَنْ هو من العلماء وأهل الأدب قبل أن يخلق النقيب أبو أحمد والد الرضى .

قلت : وقد وجدتُ أنا كثيراً من هذه الخطبة في تصانيف شيخنا أبي القاسم البلخى<sup>(٢)</sup>

(١) مصدّق بن شبيب بن الحسين الصلحي الواسطى ؛ ذكره القفطى في إنباء الرواة ( ٣ : ٢٧٤ ) ، وقال لأنه قدم بغداد ، وقرأ بها على ابن الخشاب وحبشى بن محمد الضرير ، وعبد الرحمن بن الأُسَارى وغيرهم ؛ وتوفى ببغداد سنة ٦٠٥

(٢) أبو القاسم البلخى ، ذكره ابن النديم وقال : « كان من أهل بلخ ، يطوف البلاد ويجول الأرض ؛ حسن المعرفة بالفلسفة . والعلوم القديمة . . . ورأيت بخطه شيئا كثيراً في علوم كثيرة مسودات وديانات لم يخرج منها إلى الناس كتاب تام » . الفهرست ٢٩٩ . وابن خلّكان ١ : ٢٥٢

إمام البغدادي من المعتزلة ، وكان في دولة المقتدر قبل أن يُخلق الرضى بمدة طويلة .  
 ووجدت أيضاً كثيراً منها في كتاب أبي جعفر بن قبة أحد متكلمي الإمامية<sup>(١)</sup> وهو  
 الكتاب المشهور المعروف بكتاب " الإنصاف " . وكان أبو جعفر هذا من تلامذة  
 الشيخ أبي القاسم البلخي رحمه الله تعالى ، ومات في ذلك العصر قبل أن يكون الرضى  
 رحمه الله تعالى موجودا .

---

(١) هو أبو جعفر بن محمد بن قبة ؛ من متكلمي الشيعة وحذاقهم ، وله من الكتب كتاب الإنصاف  
 في الإمامة . الفهرست ١٧٦

( ٤ )

الأضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

بِنَا أَهْتَدَيْتُمْ فِي الظَّلَامَاءِ ، وَتَسَنَّمْتُمُ الْعُلِيَاءَ <sup>(١)</sup> . وَبِنَا أَنْفَجَرْتُمْ عَنِ السَّرَارِ .  
وَقَرَّ سَمْعٌ لَمْ يَفْقَهُ الْوَاعِيَةَ ؛ وَكَيْفَ يُرَاعِي النُّبَأَ مَنْ أَصَمَّتْهُ الصَّيْحَةُ !  
رُيِّطَ جَنَانٌ لَمْ يُفَارِقْهُ الْخُلْفَقَانُ .

مَا زِلْتُ أَنْتَظِرُ بِكُمْ عَوَاقِبَ الْقَدَرِ ، وَأَتَوَسَّمُكُمْ بِحِلْيَةِ الْمُغْتَرِّينَ ؛ سَتَرَنِي  
عَنْكُمْ جِلْبَابُ الدِّينِ ، وَبَصَّرَنِيكُمْ صِدْقُ النِّيَّةِ .  
أَقَمْتُ لَكُمْ عَلَى سَنَنِ الْحَقِّ فِي جَوَادِّ الْمَضَلَّةِ ؛ حَيْثُ تَلْتَقُونَ وَلَا دَلِيلَ ،  
وَتَحْتَفِرُونَ وَلَا مُبْهِوْنَ .

الْيَوْمَ أَنْطِقُ لَكُمْ الْعَجْمَاءَ ذَاتَ الْبَيَانِ .  
عَزَبَ رَأْيُ أَمْرِي تَخَلَّفَ عَنِّي ، مَا شَسَكْتُ فِي الْحَقِّ مُذَارِيَّتُهُ .  
لَمْ يُوجِسْ مُوسَى خَيْفَةً عَلَى نَفْسِهِ ؛ أَشْفَقَ مِنْ غَلَبَةِ الْجَهَالِ وَدَوْلِ الضَّلَالِ .  
الْيَوْمَ تَوَاقَفْنَا عَلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ . مَنْ وَثِقَ بِمَاءٍ لَمْ يَظْمَأْ .

\*\*\*

(١) في « وتسنمت ذروة العلياء » .

## الشَّيْخُ :

هذه الكلمات والأمثال ملقطة من خطبة طويلة منسوبة إليه عليه السلام ، قد زاد<sup>(١)</sup> فيها قوم أشياء حملتهم عليها أهواؤهم ، لا توافق ألفاظها طريقته عليه السلام في الخطب ، ولا تناسب فصاحتها فصاحته ، ولا حاجة إلى ذكرها فهي شهيرة . ونحن نشرح هذه الألفاظ ، لأنها كلامه عليه السلام ، لا يشك في ذلك مَنْ له ذوق ونقد ومعرفة بمذاهب الخطباء والفصحاء في خطبهم ورسائلهم ، ولأن الرواية لها كثرة ، ولأن الرضى رحمة الله تعالى عليه قد التقطها ونسبها إليه عليه السلام ، وصححها وحذف ما عداها .

وأما قوله عليه السلام : « بنا اهتديتم في الظلمات » ، فيعنى بالظلمات الجهالة ، وتسنمت العلياء : ركبتم سنامها ؛ وهذه استعارة .

قوله : « وبنا انفجرت من السرار » ، أى دخلتم في الفجر ، والسرار : الليلة والليلتان يستمر فيهما القمر في آخر الشهر فلا يظهر . وروى « انفجرت » ، وهو أفصح وأصح ، لأن « انفع » لا يكون إلا مطاوع « فعمل » ، نحو كسرتة فانسكسر ، وحطمتة فانهطم ، إلا ما شد من قولهم : أغلق الباب فانلق وأزعجتة فازعج . وأيضاً فإنه لا يقع إلا حيث يكون علاج وتأثير ، نحو انسكسر وانهطم ؛ ولهذا قالوا : إن قولهم : انعدم خطأ ، وأما « أفل » فيجىء لصيرورة الشيء على حال وأمر ، نحو أغد البعير ، أى صار ذا غدة ، وأجرب الرجل ، إذا صار ذا إبل جربى ، وغير ذلك . فأفجرتهم : أى صرتم ذوى فجر . وأما « عن » فى قوله : « عن السرار » فهي له جاوزة على حقيقة معناها الأصلية ، أى منتقلين عن السرار ومتجاوزين له .

وقوله عليه السلام : « وقر سمع » هذا دعاء على السمع الذى لم يفقه الواعية بالتقل والصَّمَمَ ، وقُرَّتْ أُذُنُ زَيْدٍ ، بضم الواو فهي موقورة ، والوَقْرُ ، بالفتح : النُّقْلُ فى الأذن ،

(١) ب : « رأى » .



وَقَرَّتْ أُذُنُهُ - بفتح الواو وكسر القاف - تَوَقَّرَ وَقَرَّ أَى صَمَّتْ ، والمصدر فى هذا الموضع جاء بالسكون ، وهو شاذٌ ، وقياسه التحريك بالفتح ، نحو ورمَ وَرَمًا . والوَاعِيَةُ : الصارخة ، من الوُعَاء ، وهو الْجَلْبَةُ والأصوات ، والمراد العبر والمواعظ .

قوله : « كيف يُرَاعِي النبأ » ، هذا مثل آخر ، يقول : كيف يلاحظ ويراعى العِبَر الضعيفة مَنْ لم ينتفع بالعِبَر الجَلِيَّة الظاهرة ، بل فسد عندها ، وشبه ذلك بمن أَصَمَّتْهُ الصَّيْحَةُ القوية ؛ فإنه محال أن يراعى بعد ذلك الصوت الضعيف . والنبأ : هى الصوت الخفى .

فإن قيل : هذا يخالف قولكم : إنَّ الاستفساد لا يجوز على الحكيم سبحانه ، فإنَّ كلامه عليه السلام صريح فى أنَّ بعض المكلفين يفسد عند العبر والمواعظ .

قيل : إن لفظة « أفعَل » قد تأتى لوجود الشيء على صفة ، نحو أحمده ، إذا أصبته محموداً . وقالوا : أَحْيَيْتُ الأرض ، إذا وجدتها حية النبات <sup>(١)</sup> ، فقوله : « أَصَمَّتْهُ الصَّيْحَةُ » ، ليس معناه أنَّ الصَّيْحَةَ كانت علَّةً لصممه ، بل معناه صادفته أصمٌ ، وبهذا تأول أصحابنا قوله تعالى : ﴿ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

قوله : « رُبَطَ جَنَانٌ لم يفارقه الخَفَقَان » ، هذا مثل آخر ، وهو دعاء لقلب لايزال خائفاً من الله يخفق بالثبوت والاستمسك .

قوله : « ما زلت أنتظر بكم » ، يقول : كنت متربحاً غدركم متفرساً فيكم الفرر ، وهو الغفلة .

وقيل : إنَّ هذه الخطبة خُطِّبَها بعد مقتل طلحة والزبير ، مخاطباً بها ، لها ولغيرها من أمثالها ، كما قال النبي صلى الله عليه وآله يوم بدر ، بعد قتل مَنْ قتل من قريش : « يا عِثْبَةَ بن ربيعة ،

(٢) سورة المجاثية ٢٣

(١) : « ذات النبات »

( ١٤ - شرح نهج البلاغة - أول )

ياشبية بن ربيعة ، ياعمر بن هشام » ، وهم جِيَفٌ منقنة قد جُرّوا إلى القليب .

قوله : « سترني عنكم » ، هذا يحتمل وجوها ؛ أوضحها أن إظهاركم شعار الإسلام عصمكم مني مع علمي بنفاقكم ، وإنما أبصرت نفاقكم وبواطنكم الخبيثة بصديقٍ نيتي . كما يقال : المؤمن يُبصر بنور الله . ويحتمل أن يريد : سترني عنكم جلبابُ ديني ، ومنعني أن أعرفكم نفسي وما أقدر عليه من عسفكم ، كما تقول لمن استهان بحقك : أنت لا تعرفني ولو شئت لعرفتُك نفسي .

وفسر القُطب الراونديّ قوله عليه السلام : « وبَصَرْنِيَكُمُ صدقُ النية » ، قال : معناه أنكم إذا صدقتم نياتكم ، ونظرتُم بأعين لم تطرف بالحسد والنسب وأنصفتموني ، أبصرتُم عظيمَ منزلتي .

وهذا ليس بجديد ، لأنه لو كان هو المراد لقال : وبصركم إِيَّاي صدقُ النية ، ولم يقل ذلك ، وإنما قال : « بَصَرْنِيَكُم » ، فجعل صدقَ النية مبصراً له لاهم . وأيضاً فإنه حكم بأن صدقَ النية هو علة التبصير ، وأعداؤه لم يكن فيهم صادق النية ، وظاهر الكلام الحكم والقطع ؛ لا التعليق بالشرط .

قوله : « أمت لكم على سنن الحق » ، يقال : تنحّ عن سنن الطريق وسُنن الطريق بفتح السين وضمها ، فالأول مفرد والثاني جمع سُنّة ، وهي جادة الطريق والواضح منها . وأرض مَضَلّة ومَضَلّة ، بفتح الضاد وكسرهما : يضلّ سالكها . وأما المحتفريه ؛ أنبط الماء . يقول : فعلتُ من إرشادكم وأمركم بالمعروف ونهيكم عن المنكر ما يجب على مثلي ، فوقفت لكم على جادة الحق ومنهجه ؛ حيث طرق الضلال كثيرة مختلفة من سائر جهاتي ، وأنتم تأنهون فيها تلتقون ، ولا دليل لكم ، وتحفرون لتجدوا ماء تنعمون به غلتكم فلا تظفرون بالماء ، وهذه كلها استعارات .

قوله : « اليوم أنطق » ، هذا مثل آخر . والعجماء : التي لا نطق لها ، وهذا إشارة إلى الرموز التي تتضمنها هذه الخطبة ، يقول : هي خفية غامضة ، وهي مع غموضها جليلة لأولى الألباب ، فكأنها تنطق كما ينطق ذوو الألسنة ، كما قيل : ما الأمور الصامتة الناطقة ؟ فقيـل : الدلائل المخبرة والمعبر الواعظة . وفي الأثر : بسـل الأرض : من شق أنهارك ، وأخرج ثمارك ؟ فإن لم تجبك حوارا ، أجابتك اعتبارا .

قوله : « عزب رأيي امرئ تخلف عني » هذا كلام آخر ، عزب ، أى بعد ، والعازب : البعيد . ويحتمل أن يكون هذا الكلام إخباراً وأن يكون دعاء ، كما أن قوله تعالى : ﴿ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> يحتمل الأمرين .

قوله : « ماشككت في الحق مذرأيتي » ، هذا كلام آخر ، يقول : معارفى ثابتة لا يتطرق إليها الشك والشبهة .

قوله : « لم يوجس موسى » ، هذا كلام شريف جداً ، يقول : إن موسى لما أوجس الخيفة ، بدلالة قوله تعالى : ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴾ <sup>(٢)</sup> ، لم يكن ذلك الخوف على نفسه ، وإنما خاف من الفتنة والشبهة الداخلة على المكلفين عند إلقاء السحرة عصيهم ، فغـيـل إليه من سحرهم أنها تسعى ، وكذلك أنا لا أخاف على نفسى من الأعداء الذين نصّبوا إلى الحبائل ، وأرصدوا إلى المكائد ، وسعروا على نيران الحرب ؛ وإنما أخاف أن يفتتن المكلفون بشبههم وتمويهاتهم ، فتقوى دولة الضلال ، وتغلب كلمة الجهال .

قوله : « اليوم تواقفنا » ، القاف قبل الفاء ، تواقف القوم على الطريق ، أى وقفوا كلهم عليها ؛ يقول : اليوم اتضح الحق والباطل ، وعرفناهما نحن وأنتم .

قوله : « من وثق بما لم يظما » ، الظما الذى يكون عند عدم الثقة بالماء ، وليس

(٢) سورة طه ٦٧ .

(١) سورة النساء ٩٠ .

يريد النفي المطلق ؛ لأنّ الواثق بالماء قد يظلم ، ولكن لا يكون عطشه على حدّ العطش الكائن عند عدم الماء ، وعدم الوثوق بوجوده ، وهذا كقول أبي الطيب :

وما صَبَابَةُ مُشْتَاكِ عَلَى أَمَلٍ مِنْ أُلُقَاءِ كَمُشْتَاكِ بِلَا أَمَلٍ<sup>(١)</sup>

والصائم في شهر رمضان يُصبح جائعاً تنازعه نفسه إلى الغداء ، وفي أيام الفِطْرِ لا يجد تلك المنازعة في مثل ذلك الوقت ؛ لأنّ الصائم ممنوع ، والنفس تحرّصُ على طلب ما مُنعت منه ؛ يقول : إن وثقمتُ بي وسكنتُ إلى قولي كنتم أبعداً عن الضلال وأقرباً إلى اليقين وثلجَ النفس ؛ كمن وثق بأنّ الماء في إداوته ، يكون عن الظلم وخوف الهلاك من العطش أبعداً ممّن لم يثق بذلك .

( ٥ )

الأفضل :

ومن كلام له <sup>(١)</sup> عليه السلام لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ،  
وخاطبه العباس وأبو سفيان بن حرب في أن <sup>(٢)</sup> يبایعا له بالخلافة :

أَيُّهَا النَّاسُ ؛ شُقُّوا أَمْوَاجَ الْفِتَنِ بِسُفْنِ النَّجَاةِ ، وَعَرَّجُوا عَنْ طَرِيقِ الْمُنَافَرَةِ ،  
وَضَعُوا تَبِيجَانَ الْمَفَاخِرَةِ . أَفْلَحَ مَنْ نَهَضَ بِجَنَاحِ ، أَوْ اسْتَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> فَأَرَّاحَ . مَا آجِنٌ ،  
وَلَقَمَةٌ يَفْصُ شَيْءٌ آكِلُهَا . وَتُجْتَنِّي الثَّمَرَةَ لِغَيْرِ وَقْتٍ إِبْقَاعِهَا كَلْزَارِعٍ بَغِيرِ أَرْضِهِ ،  
فَإِنْ أَقْلَ يَقُولُوا : حَرَّصَ عَلَى الْمُلْكِ ، وَإِنْ أَسْكُتَ يَقُولُوا : جَزَعَ مِنَ الْمَوْتِ .  
هَيْهَاتَ بَعْدَ اللَّتَمَا وَالَّتِي ! وَاللَّهِ لَا بَنُ أَبِي طَالِبٍ آتَسُ بِالْمَوْتِ مِنَ الْطُفْلِ  
بِثَدْيِ أُمِّهِ ، بَلِ انْدَجَجْتُ عَلَى مَكْنُونٍ عِلْمٍ لَوْ بُحْتُ بِهِ لَأَضْطَرَبْتُمْ أَضْطِرَابَ  
الْأَرْضِيَّةِ فِي الطَّوِيِّ الْبَعِيدَةِ <sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

الشرح :

المفاخرة : أن يذكر كل واحد من الرجلين مفاخره وفضائله وقديمه ، ثم يتحاكما  
إلى ثالث . والماء الآجن : المتغير الفاسد ، آجن الماء ، بفتح الجيم ، يأجن ويأجن ،  
بالكسر والضم . والإيناع : إدراك الثمرة . واللتما <sup>(٥)</sup> : تصغير التي ، كما أن اللذا تصغير  
الذي . واندججت : انطويت . والطوي : البئر المطوية بالحجارة . يقول : تخلصوا عن  
الفتنة وانجّوا منها بالمشاركة والمسالمة والعدول عن المنافرة والمفاخرة .

(١) : ١ « خطبة » . (٢) : ١ « أن يبایعا » .

(٣) : ١ « واستسلم » . (٤) : بعد هذه الكلمة في مخطوطة النهج : « السلام » .

(٥) : في القاموس بفتح اللام المشددة وضمها .

أفْلَحَ مَنْ نَهَضَ بِخَنَاحٍ، أَى مَاتَ؛ شَبَّهَ الْمَيِّتَ الْمَفَارِقَ لِلدُّنْيَا بِطَائِرٍ نَهَضَ عَنِ الْأَرْضِ بِخَنَاحِهِ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ بِذَلِكَ : أَفْلَحَ مَنْ اعْتَزَلَ هَذَا الْعَالَمَ ، وَسَاحَ فِي الْأَرْضِ مَنْقَطَعًا عَنْ تَسْكَالِيفِ الدُّنْيَا . وَيَحْتَمِلُ أَيْضًا أَنْ يَرِيدَ : أَفْلَحَ مَنْ نَهَضَ فِي طَلَبِ الرِّيَاسَةِ بِنَاصِرٍ يَنْصُرُهُ ، وَأَعْوَانٍ يَجَاهِدُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ ؛ وَعَلَى التَّقَادِيرِ كُلِّهَا تَنْطَبِقُ اللَّفْظَةُ الثَّانِيَةُ ، وَهِيَ قَوْلُهُ : « أَوْ اسْتَسْلَمَ فَأَرَّاحَ »<sup>(١)</sup> ، أَى أَرَّاحَ نَفْسَهُ بِاسْتِسْلَامِهِ .

ثُمَّ قَالَ : الْإِمْرَةُ عَلَى النَّاسِ وَخِيَمَةُ الْعَاقِبَةِ ، ذَاتُ مَشَقَّةٍ فِي الْعَاجِلَةِ ، فَهِيَ فِي عَاجِلِهَا كَالْمَاءِ الْآجِنِ يَجْدُ شَارِبَهُ مَشَقَّةً ، وَفِي آجِلِهَا كَاللَّقِمَةِ الَّتِي تَحْدُثُ عَنْ أَكْلِهَا الْفُصَّةُ . وَيَغْصُ مَفْتُوحُ حَرْفِ الْمُضَارَعَةِ وَمَفْتُوحُ الْغَيْنِ ، أَصْلُهُ : « غَصِصْتُ » بِالْكَسْرِ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرَانِ مَعَالِلَ الْعَاجِلَةِ ؛ لِأَنَّ الْغَصَصَ فِي أَوَّلِ الْبَلْعِ ، كَمَا أَنَّ أَلَمَ شَرْبِ الْمَاءِ الْآجِنِ يَحْدُثُ فِي أَوَّلِ الشَّرْبِ . وَيَجُوزُ أَلَّا يَكُونَ عَنَى الْإِمْرَةِ الْمَطْلُوقَةُ ؛ بَلْ هِيَ<sup>(٢)</sup> الْإِمْرَةُ الْخُصُوصَةُ ، يَعْنِي بَيْعَةَ السَّقِيْفَةِ .

ثُمَّ أَخَذَ فِي الْإِعْتِذَارِ عَنِ الْإِمْسَاكِ وَتَرْكِ الْمُنَازَعَةِ ، فَقَالَ : مَحْتَجِي الثَّمَرَةَ قَبْلَ أَنْ تُدْرِكَ لَا يَنْتَفِعُ بِمَا اجْتَنَاهُ ، كَمَنْ زَرَعَ فِي غَيْرِ أَرْضِهِ ، وَلَا يَنْتَفِعُ بِذَلِكَ الزَّرْعِ ؛ يَرِيدُ أَنَّهُ لَيْسَ هَذَا الْوَقْتُ هُوَ الْوَقْتُ الَّذِي يَسُوغُ لِي فِيهِ طَلَبُ الْأَمْرِ ، وَأَنَّهُ لَمْ يَأْنِ بَعْدَ .

ثُمَّ قَالَ : قَدْ حَصَلْتُ بَيْنَ حَالَيْنِ ؛ إِنْ قُلْتُ ، قَالَ النَّاسُ : حَرَّصَ عَلَى الْمُلْكِ ، وَإِنْ لَمْ أَقُلْ ، قَالُوا : جَزَعَ مِنَ الْمَوْتِ .

قَالَ : هِيَئَاتِ ، اسْتَبْعَادًا لَظَنِّهِمْ فِيهِ<sup>(٣)</sup> الْجَزْعُ . ثُمَّ قَالَ : « اللَّتْيَا وَالَّتِي » ، أَى : أَبْعَدُ اللَّتْيَا وَالَّتِي أَجْزَعُ ! أَبْعَدُ أَنْ قَاسَيْتُ الْأَهْوَالَ الْكِبَارَ وَالصَّغِيرَ ، وَمُنَيْتُ بِكُلِّ دَاهِيَةٍ عَظِيمَةٍ وَصَغِيرَةٍ ! فَالَّتْيَا لِلصَّغِيرَةِ وَالَّتِي لِلْكَبِيرَةِ .

(٢) ١ : « هذه » .

(١) ١ : « واستسلم » .

(٣) ساقطة من ١ .

ذكر أن أنسه بالموت كأنسِ الطفل بشدى أمه ، وأنه انطوى على علم هو ممتنع لموجهه من المنازعة ، وأن ذلك العلم لا يُباح به <sup>(١)</sup> ، ولو باح به لاضطرب سامعوه كاضطراب الأرضية - وهى الحبال - فى البئر البعيدة القعر ، وهذا إشارة إلى الوصية التى خُصَّ بها عليه السلام . إنه قد كان من حملتها الأمر بترك النزاع فى مبدأ الاختلاف عليه .

\*\*\*

### [ استطراد بذكر طائفة من الاستعارات ]

واعلم أن أحسن الاستعارات ما تضمن مناسبة بين المستعار والمستعار منه ، كهذه الاستعارات ، فإن قوله عليه السلام : « شُقُوا أمواجَ الفتن بسفن الدجاة » من هذا النوع ؛ وذلك لأن الفتن قد تتضاعف وتترادف ، فحُسُنَ تشبيهها بأمواج البحر المضطربة . ولما كانت السفن الحقيقية تنجى من أمواج البحر ، حُسُنَ أن يستعار لفظ السفن لما ينجى من الفتن . وكذلك قوله : « وضعوا تيجان المفاخرة » ، لأن التاج لما كان مما يعظم به قَدْر الإنسان استعاره لما يتعظم به الإنسان من الافتخار وذكر القديم وكذلك استعارة النهوض بالجناح لمن اعتزل الناس ، كأنه لما نفى يديه عنهم صار كالطائر الذى ينهض من الأرض بجناحيه .

وفى الاستعارات ما هو خارج عن هذا النوع ، وهو مستقيم ؛ وذلك كقول أبي نواس :

بُحِّ صَوْتُ الْمَالِ مِمَّا مِنْكَ يَبْكِي وَيَبْنُوحُ <sup>(٢)</sup>

وكذلك قوله :

مَا لِرَجُلٍ الْمَالُ أَضَحَّتْ تَشْتَكِي مِنْكَ الْكَالَالَا <sup>(٣)</sup>

(٢) ديوانه ٧٠ ، وفيه : « يصيح » .

(١) ساقطة من ب .

(٣) ديوانه ١١٩ .

وقول أبي تمام :

وَكَمْ أَخْرَزَتْ مِنْكُمْ عَلَى قُبْحِ قَدِّهَا صُرُوفُ النَّوَى مِنْ مُرْهَفِ حَسَنِ الْقَدِّ<sup>(١)</sup>  
وكقوله :-

بَلَوْنَاكَ ، أَمَّا كَعْبُ عِرْضِكَ فِي الْعَالَا فَعَالٍ ، وَلَكِنْ خَدَّ مَالِكَ أَسْفَلُ<sup>(٢)</sup>  
فإنه لا مناسبة بين الرجل والمال ، ولا بين الصوت والمال ، ولا معنى لتصديره  
للنوى قدًا ، ولا للعِرْض كعبًا ، ولا للمال خدًا .  
وقريب منه أيضًا قوله :

لَا تَسْقِي مَاءَ الْمَلَامِ فَإِنِّي صَبَّ قَدِّ أَسْتَعْدَبْتُ مَاءَ بَكَائِي<sup>(٣)</sup>  
ويقال : إنَّ مَخْلَدًا الموصلي<sup>(٤)</sup> بعث إليه بقارورة يسأله أن يبعث له فيها قليلًا من  
ماء الملام ، فقال لصاحبه : قل له يبعث إلى بريشة من جناح الذل لأستخرج بها من  
القارورة ما أبعثه إليه .

وهذا ظلم من أبي تمام لمخلد ، وما الأمران سواء ، لأنَّ الطائر إذا أعيا وتعب ذلَّ  
وخفض جناحيه ، وكذلك الإنسان إذا استسلم ألقى بيديه ذلًا ، ويده جناحه ، فذاك  
هو الذي حسن قوله تعالى : ﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ ﴾<sup>(٥)</sup> ألا ترى أنه لو قال :  
واخفِضْ لهما ساق الذلِّ ، أو بطن الذلِّ لم يكن مستحسنًا !

\*\*\*

ومن الاستعارة المستحسنة في الكلام المنثور ، ما اختاره قدامة بن جعفر في كتاب  
” الخراج ” نحو قول أبي الحسين جعفر بن محمد بن ثوبان في جوابه لأبي الجيث خمارويه

(٢) ديوانه ٣ : ٧٣ .

(١) ديوانه ٢ : ١١٠ .

(٣) ديوانه ١ : ٢٥ .

(٤) هو مخلد بن بكار الموصلي ، وله مع أبي تمام أخبار ومساجلات ، ذكرها الصولي في كتابه أخبار  
أبي تمام ٢٣٤ - ٢٤٣ .

(٥) سورة الإسراء ٢٤ .



ابن أحمد بن طولون عن المعتضد بالله، لما كتب بإنفاذ ابنته قَطْر الندى التي تزوجها المعتضد، وذلك قول ابن ثوابه هذا: وأما الوديعَةُ فهي بمنزلة ما انتقل من شمالك إلى يمينك، عنايةً بها وحِياطة لها، ورعاية لمودتك فيها .

وقال ابنُ ثوابه لما كتب هذا الكتاب لأبي القاسم عبيد الله بن سليمان بن وهب وزير المعتضد : والله إن تسميتي إياها بالوديعَة نصفُ البلاغة .

وذكر أحمد بن يوسف الكاتب رجلاً خلا بالمأمون، فقال : مازال يفتله في الذرّوة والغارب حتى لفته عن رأيه .

وقال إسحق بن إبراهيم الموصلي : النبذ قيد الحديث .

وذكر بعضهم رجلاً فذمه ، فقال : هو أُمْلَس <sup>(١)</sup> ليس فيه مستقرٌ لخير ولا شر .

ورضى بعض الرؤساء عن رجل من موجدَة، ثم أقبل يوبّخه عليها ، فقال : إن رأيت ألاّ تحدش وجهَ رضاك بالتوبيخ فافعل .

وقال بعض الأعراب : خرجنا في ليلةٍ حِنْدَس <sup>(٢)</sup>، قد أَلْقَتْ على الأرض أكارِعَها، فمحت صورة الأبدان ؛ فما كنّا نتعارف إلا بالأذان .

وغزت حنيفةٌ نُميراً، فأتبعتهُم نُمير فأتوا عليهم، فقيل لرجل منهم : كيف صنع قومك؟ قال : اتبعوهم والله ، وقد أحقّبوا كلُّ جُمَالِيَّةٍ خَيْفَانَةً <sup>(٣)</sup>، فما زالوا يَخْصِفُون آثارَ المطىِّ بحوافر الخيل حتى لحقوهم ، فجعلوا المُرَّان <sup>(٤)</sup> أرشمة الموت ، فاستقوا بها أرواحهم .

ومن كلام لعبد الله بن المعتز ، يصف القلم : يخدمُ الإرادة ، ولا يملُ الاستزادة ،

(١) ١ : « لإبليس » تحريف . (٢) ليلة حندس : شديدة الظلمة .

(٣) أحقّب البعير : وضع له الحقب ؛ وهو حبل يشد به الرجل في بطن البعير ، والجمالية : الناقة الوثيقة ، تشبه بالجل في خلقها وشدها وعظمتها . والخيفانة : السريعة ، شبهت بالجرادة السريعة .

(٤) حاشية ب : « المران : الرماح . . . »

وبسكت واقفا ، وينطق سائرا ، على أرضٍ بياضها مظلم ، وسوادها مضى .

\*\*\*

فأما القطب الراوندى فقال : قوله عليه السلام : « شُقُوا أمواج الفتن بسفن النجاة »  
معناه : كونوا مع أهل البيت لأنهم سفن النجاة ، لقوله عليه السلام : « مثلُ أهل بيتي  
كسفينة نوح : مَنْ ركبها نجا ، وَمَنْ تخلف عنها غرق » .

ولقائل أن يقول : لا شبهة أن أهل البيت سفنُ النجاة ، ولكنهم لم يُرادوا هاهنا  
بهذه اللفظة ؛ لأنه لو كان ذلك هو المراد ، لكان قد أمر أبا سفيان والعباس بالسكون مع  
أهل البيت ، ومراده الآن ينقض ذلك ، لأنه يأمر بالتقية وإظهار اتباع الذين عُقد  
لهم الأمر ، ويرى أن الاستسلام هو المتعين ، فالذى ظنه الراوندى لا يحتمله الكلامُ  
ولا يناسبه .

وقال أيضاً : التعريجُ على الشيء : الإقامة عليه ، يقال : عرج فلان على المنزل ، إذا  
حبس نفسه عليه ، فالتقدير : عرجوا على الاستقامة منصرفين عن المنافرة .

ولقائل أن يقول : التعريجُ يُعدى تارة بـ « عن » وتارة بـ « على » ، فإذا عدّيته بمن أردت  
التجنب والرفض ، وإذا عدّيته بـ « على » أردت المقام والوقوف ؛ وكلامه عليه السلام معدى  
بـ « عن » . قال : « وعرجوا عن طريق المنافرة » .

وقال أيضاً : « آنس بالموت » أى أسرَّ به ، وليس بتفسير صحيح ؛ بل هو من  
الأنس ضدَّ الوحشة .

\*\*\*

### [ اختلاف الرأى فى الخلافة بعد وفاة رسول الله ]

لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ، واشتغل على عليه السلام بنفسه ودفنه ،  
وَبُوع أبو بكر ؛ خلا الزبير وأبو سفيان وجماعة من المهاجرين بعبّاس وعلى عليه

السلام لإزالة الرأى ، وتسكلموا بكلام يقتضى الاستنهاض والتهبيج ، فقال العباس رضى الله عنه : قد سمعنا قولكم فلا لِقلة نستعين بكم ، ولا لِظنةٍ نترك آراءكم ، فأمهلونا نراجع الفكر ؛ فإن يكن لنا من الإثم مخرج يصير بنا وبهم الحق صرير الجذجد<sup>(١)</sup> ، ونبسط إلى المجد أ كفاً لانقبضها أو نبلغ المدى ، وإن تسكن الأخرى ، فلا لِقلة في العدد ولا لوهن في الأيدى ، والله لولا أن الإسلام قيّد الفتك ، لتدكّدت جنادل صخر بسمع اصطكاكها من الحل العلى .

فحلّ على عليه السلام حَبوته ، وقال : الصبر حلم ، والتقوى دين ، والحجة محمد ، والطريق الصراط . أيها الناس شقوا أمواج الفتن ... الخطبة . ثم نهض فدخل إلى منزله وافترق القوم .

\*\*\*

وقال البراء بن عازب : لم أزل لبني هاشم محبباً ، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم خِفْتُ أن تملاً قريش على إخراج هذا الأمر عنهم ، فأخذنى ما يأخذ الواهة العجول ، مع مافى نفسى من الحزن لوفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسكنت أتردّد إلى بني هاشم وهم عند النبىّ صلى الله عليه وسلم في الحجرة ، وأتفقّد وجوه قريش ، فإننى كذلك إذ فقدت أبا بكر وعمر ، وإذا قائل يقول : القوم في سقيفة بنى ساعدة ، وإذا قائل آخر يقول : قد بُويع أبو بكر ، فلم ألبث ؛ وإذا أنا بأبى بكر قد أقبل ومعه عمر وأبو عبيدة وجماعة من أصحاب السقيفة ، وهم محتجزون بالأزرر الصنعائية لا يمرّون بأحد إلا خبطوه ، وقدّموه فمدّوا يده فمسحوها على يد أبى بكر يبايعه ؛ شاء ذلك أو أبى ؛ فأنكرتُ عقلى ، وخرجت أشدّ حتى انتهيت إلى بنى هاشم ، والباب مغلق ، فضربت عليهم الباب ضرباً عنيفاً ، وقلت : قد بايع الناس لأبى بكر بن أبى قحافة . فقال العباس : ترّبت أيدىكم إلى آخر الدهر ؛ أما إنى قد أمرتكم فعصيتُمونى : فسكنتُ أ كايدي مافى نفسى ، ورأيت

(١) الجدجد : دوية كالجنّدب .

فى الليل المَقْدَاد وسلمان وأبا ذَرَّ وعبادة بن الصامت وأبا الهيثم بن التَّيَّهَان وَحُذَيْفَةَ وَعَمَّاراً، وهم يريدون أن يُعِيدُوا الأَمْرَ شورى بين المهاجرين .

وبلغ ذلك أبا بكر وعمر ، فأرسلا إلى أبى عبيدة وإلى المغيرة بن شعبة ، فسألاهما عن الرأى ، فقال المغيرة : الرأى أن تلقوا العباسَ فتجعلوا له ولولده فى هذه الإمرة نصيباً ، ليقطعوا بذلك ناحية على بن أبى طالب .

فانطلق أبو بكر وعمر وأبو عبيدة والمغيرة ؛ حتى دَخَلُوا على العباس ، وذلك فى الليلة الثانية من وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فحمد أبو بكر الله وأثنى عليه ، وقال :  
إِنَّ اللَّهَ ابْتَعَثَ لَكُمْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلِيًّا ؛ فَنَزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِكَوْنِهِ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ ؛ حَتَّى اخْتَارَ لَهُ مَا عِنْدَهُ ؛ نَحَلَّى عَلَى النَّاسِ أُمُورَهُمْ لِيُخْتَارُوا لِأَنْفُسِهِمْ مُتَّفَقِينَ غَيْرِ مُخْتَلَفِينَ ، فَاخْتَارُونِي عَلَيْهِمْ وَالْيَا ، وَلَأُمُورَهُمْ رَاعِيًّا ، فَتَوَلَّيْتُ ذَلِكَ ، وَمَا أَخَافُ بَعْوَنَ اللَّهِ وَتَسْدِيدَهُ وَهَمًّا وَلَا حَيْرَةً وَلَا جَبْنَأً ، وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ . وَمَا أَنْفَكُ يُبَلِّغُنِي عَنْ طَاعَنِ يَقُولُ بِخِلَافِ قَوْلِ عَامَّةِ الْمُسَاهِمِينَ ، يَتَّخِذُكُمْ لُجَأً فَتَكُونُونَ حَصْنَهُ الْمُنِيعَ ، وَخُطْبَةَ الْبَدِيعِ ، فَإِمَّا دَخَلْتُمْ فِيمَا دَخَلَ فِيهِ النَّاسُ ، أَوْ صَرَفْتُمُوهُمْ عَمَّا مَالُوا إِلَيْهِ . فَقَدْ جِئْنَاكَ ، وَنَحْنُ نُرِيدُ أَنْ نَجْمَلَ لَكَ فِي هَذَا الْأَمْرِ نَصِيبًا ، وَلَمَنْ بَعْدَكَ مِنْ عَقِبِكَ ، إِذْ كُنْتَ عَمَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَإِنْ كَانَ الْمُسْلِمُونَ قَدْ رَأَوْا مَكَانَكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلِهِ ، وَمَكَانَ أَهْلِكَ ، ثُمَّ عَدَلُوا بِهَذَا الْأَمْرِ عَنْكُمْ . وَعَلَى رَسُولِكُمْ بَنِي هَاشِمٍ ؛ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلِهِ مِنَّا وَمِنْكُمْ .

فاعترض كلامه عمر ، وخرج إلى مذهبه فى الخشونة والوعيد وإتيان الأمر من أصعب جهاته ، فقال : إى والله . وأخرى : إِنَّا لَمْ نَأْتِكُمْ حَاجَةً إِلَيْكُمْ ، وَلَكِنْ كَرِهْنَا أَنْ يَكُونَ الطَّعْنُ فِيمَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ مِنْكُمْ ، فَيَتَفَاقَمَ الْخُطْبُ بِكُمْ وَبِهِمْ . فَاَنْظُرُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَلِمَا مَتَّهِمُ . ثُمَّ سَكَتَ .

فتكلم العباس ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : إنّ الله ابتعث محمداً نبياً كما وصفت ، وولياً للمؤمنين ، فمنّ الله به على أمته حتى اختار له ماعنده ، فخلّى الناس على أمرهم ليختاروا لأنفسهم ، مصيبين للحقّ ، مائلين عن زَيْغِ الهوى ؛ فإن كنت برسول الله طلبت فحقنا أخذت ، وإن كنت بالمؤمنين فنحن منهم ؛ ماتقدّمنا في أمركم فرطاً ، ولا حللنا وسطاً ، ولا نرحنا شحطاً ؛ فإن كان هذا الأمرُ يجب لك بالمؤمنين فما وجب إذ كنّا كارهين . وما أبعد قولك : إنهم طعنوا من قولك إنهم مالوا إليك ! وأما ما بذلت لنا ، فإن يكن حَقُّكَ أعطيناه فأمسِكْهُ عليك ، وإن يكن حقّ المؤمنين فليس لك أن تحكم فيه ، وإن يكن حقنا لم نرض لك ببعضه دون بعض . وما أقول هذا أرومُ صرفك عما دخلت فيه ، ولكن للحجّة نصيبها من البيان . وأما قولك : إن رسول الله صلى الله عليه وآله منّا ومنكم ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله من شجرة نحن أغصانها ، وأنتم جيرانها . وأما قولك يا عمر : إنك تخاف الناس علينا ، فهذا الذي قدمتموه أوّل ذلك ، والله المستعان .

\*\*\*

لما اجتمع المهاجرون على بيعة أبي بكر ، أقبل أبو سفيان وهو يقول : أما والله إنى لأرى عجاجة لا يطفئها إلا الدم ؛ يالعبد مناف ، فيم أبو بكر من أمركم ! أين المستضعفان ؟ أين الأذّالان ؟ يعنى عليا والعباس . مبالُ هذا الأمر في أقلّ حَيٍّ من قريش . ثم قال لعليّ : ابسط يدك أبايكم ، فوالله إن شئت لأملأّها على أبي فصيل — يعنى أبا بكر — خَيْلاً ورجلاً . فامتنع عليه علىّ عليه السلام ؛ فلما يئس منه قام عنه وهو ينشد شعر الميمس :

وَلَا يُقِيمُ عَلَى ضَيْمٍ يُرَادُ بِهِ إِلَّا الْأَذْلَانِ، عَيْرُ الْحَيِّ وَالْوَرْدُ<sup>(١)</sup>  
 هذا على الخسفِ مربوط برُمَّتِهِ وَذَا يُشْجُ فَلَا يَرْنِي لَهُ أَحَدُ<sup>(٢)</sup>

\*\*\*

قيل لأبي قحافة يوم ولى الأمر ابنه : قد ولى ابنك الخلافة ، فقرأ : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ  
 مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ثم قال : لم ولؤه ؟  
 قالوا : لسنّه ، قال : أنا أسنّ منه .

نازع أبو سفيان أبا بكر في أمر فأغلظ له أبو بكر ، فقال له أبو قحافة : يا بني ، أتقول  
 هذا لأبي سفيان شيخ البطحاء ! قال : إن الله تعالى رفع بالإسلام بيوتا ، ووضع بيوتاه  
 فكان مما رفع بيتك يا أبت ، ومما وضع بيت أبي سفيان .

(١) معاهد التنصيص ٢ : ٣٠٦ . والعير هنا : الحمار .

(٢) الخسف : النقيصة . والرمة : القطعة من الحبل .

(٣) سورة آل عمران ٢٦ .

(٦)

الأصل :

ومن كلام له لما أشير عليه ألا يتبع طلحة والزبير ولا يرصد لها القتال :  
وَاللّٰهُ لَا أَكُونُ كَالضَّبْعِ تَنَامُ عَلَى طُولِ الدِّمِ ؛ حَتَّى يَصِلَ إِلَيْهَا طَائِلُهَا ، وَيَخْتَلِمَهَا  
رَاصِدُهَا ؛ وَلَكِنِّي أَضْرِبُ بِالْمِقْبَلِ إِلَى الْحَقِّ الْمُدْبِرِ عَنْهُ ، وَبِالسَّامِعِ الْمَطْمِيعِ  
الْعَاصِي الْمُرِيبِ أَبَدًا ، حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى يَوْمِي ؛ فَوَاللّٰهِ مَا زِلْتُ مُدْفُوعًا عَنْ حَقِّي ، مُسْتَأْثَرًا  
عَلَيَّ<sup>(١)</sup> مُنْذُ قَبَضَ اللّٰهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ حَتَّى يَوْمِ النَّاسِ هَذَا .

\* \* \*

الْبَرْخ :

يقال : أرصد له بشرّ ، أى أعدّ له وهماً ؛ وفي الحديث : « إِلَّا أَنْ أُرْصَدَهُ لِدَيْنِ  
عَلِيٍّ<sup>(٢)</sup> . وَاللِّدْمِ : صوت الحجر أو العصا أو غيرها ، تضرب به الأرض ضرباً شديداً .  
ولما شرح الراوندى هذه اللفظات ، قال : وفي الحديث : « وَاللّٰهُ لَا أَكُونُ مِثْلَ الضَّبْعِ  
تَسْمَعُ الدِّمَ حَتَّى تَخْرُجَ فَتُصَاد » ، وقد كان - سبحانه الله - وقت تصنيفه الشرح ينظر  
في " صحاح الجوهري " ،<sup>(٣)</sup> وينقل منها ، فنقل هذا الحديث ظناً منه أنه حديث عن رسول  
الله صلى الله عليه وآله ، وليس كما ظنّ ، بل الحديث الذى أشار إليه الجوهريّ هو حديث  
عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي نَحْنُ بِصَدَدِ تَفْسِيرِهِ .

ويختلها راصدها : يخدعها مترقبها ، خلتُ فلاناً : خدعته . ورصدته : ترقبته .  
ومستأثراً عَلِيٍّ ، أى مستبداً دوني بالأمر ، والاسم الأثرّة ، وفي الحديث : إِنَّهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ،

(١) مخطوطة التهج : « مُسْتَأْثَرًا عَلَيَّ غَيْرِي » .

(٢) نقله ابن الأثير في النهاية ( ٢ : ٨٢ ) عن أبي ذر : قال له عليه الصلاة والسلام : « مَا أَحَبُّ  
عِنْدِي مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا فَأُفَقِّهَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ، وَتَمْسَى ثَلَاثَةً وَعِنْدِي مِنْهُ دِينَارٌ ؛ إِلَّا دِينَارًا أُرْصَدُهُ لِدَيْنِ »

(٣) صحاح الجوهري ٥ : ٢٠٢٩

قال للأنصار: «ستلقون بمدى أثره، فإذا كان ذلك فاصبروا حتى تردوا على الحوض»<sup>(١)</sup>.  
والعرب تقول في رموزها وأمثالها: أحق من الضبع<sup>(٢)</sup>؛ ويزعمون أن الصائدي دخل عليها  
وجارها، فيقول لها: أطرق أم طريقي، خامري أم عامر، ويكرر ذلك عليها مراراً. معنى  
أطرق أم طريقي طأطئي رأسك، وكنهاها أم طريقي لكثرة إطراقها، على «فُعِيل»  
كالتقبيط للناطف، والعليق للنبت. ومعنى «خامري» الزمى وجارك واستترى فيه، خامر  
الرجل منزله إذا لزمه. قالوا: فتلجأ إلى أقصى مغارها وتقبض، فيقول: أم عامر ليست  
في وجارها، أم عامر نائمة، فتمد يديها ورجليها وتستلق، فيدخل عليها فيوثقها، وهو  
يقول لها: أبشري أم عامر بكم<sup>(٣)</sup> الرجال، أبشري أم عامر بشاء هزلي، وجرا عظمي<sup>(٤)</sup>،  
أي يركب بعضه بعضاً، فتشده عراقيها فلا تتحرك، ولو شئت أن تقتله لأمكنها،  
تخال السكيت:

فعل المقرّة للمقا لة خامري يا أم عامر<sup>(٥)</sup>

وقال الشنفرى:

لأنقبروني إن قبرى محرم عليكم ولكن خامري أم عامر<sup>(٦)</sup>  
إذا ماضى رأسى وفي الرأس أكثرى وغودر عند الملتقى سم سائرى<sup>(٧)</sup>  
هـالك لا أرجو حياة تسرني سحيس الليالى مبسلا بالجرائر<sup>(٨)</sup>

(١) ذكره ابن الأنبر في النهاية (١ : ١٥)، وقال: «الأثرة، بفتح الهمزة والياء الاسم من أثر  
يؤثر لماثارا؛ إذا أعطي؛ أراد أنه يستأثر عليهم فيفضل غيركم في نصيبه في النى».

(٢) المثل في جمهرة الأمثال ١ : ٢٧٦

(٣) كم: جمع كمة؛ وهى قلعة الذكر، وفي جمهرة الأمثال: «كر»؛ جمع كرة؛ وهى رأس الذكر.

(٤) في اللسان: «تعاطلت الجراد، إذا تسافتت» وأورد المثل.

(٥) من أبيات في معاني ابن قتيبة ١ : ٣١٤

(٦) ديوانه ٣٦ (من مجموعة الطرائف الأدبية)، وفيه: «أبشري أم عامر»

(٧) ديوانه:

\* إذا احتملوا رأسى وفي الرأس أكثرى \*

(٨) سحيس الليالى؛ أى أبداً؛ ومبسلا، أى مسلماً؛ كذا فسره صاحب اللسان في (٧ : ٤٠٨)،

«١٣ : ٥٧»، واستشهد بالبيت.



أوصاهم ألا يدفنوه إذا قُتل ، وقال : اجعلوني أكلًا للسباع ، كالشيء الذي يرَّغَبُ به الضَّيْعُ في الخروج ؛ وتقدير الكلام : لا تقبروني ولكن اجعلوني كالتي يقال لها : خامري أم عامر ، وهي الضَّيْعُ ، فإنها لا تقبر . ويمكن أن يقال أيضا : أراد لا تقبروني واجعلوني فريسة للتي يقال لها : خامري أم عامر ؛ لأنها تأكل الجيف وأشلاء القتلى والموتى .

وقال أبو عبيدة : يأتي الصائد فيضرب بعقبه الأرض عند باب مغارها ضربا خفيفا ؛ وذلك هو اللدْمُ ، ويقول : خامري أم عامر ؛ مرارا ، بصوت ليس بشديد ، فتنام على ذلك ، فيدخل إليها ، فيجعل الخبل في عرقوبها ويخرجها . يقول : لا أقعدُ عن الحرب . والانتصار لنفسى وسلطانى ، فيكون حالى مع القوم المشار إليهم حال الضَّيْعِ مع صائدها ، فأكون قد أسلمتُ نفسى ، فعل العاجز الأحمق ، ولكنى أحارب مَنْ عصاني بمن أطاعنى حتى أموت ، ثم عقب ذلك بقوله : إن الاستئثار على والتغلب أمر لم يتجدد الآن ؛ ولكنه كان منذ قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم .

\* \* \*

### [ طلحة والزبير ونسبهما ]

وطلحة هو أبو محمد طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة . أبوه ابن عمّ أبى بكر ، وأمه الصَّعْبَةُ بنت الحضرمي ، وكانت قبل أن تكون عند عبيد الله تحت أبى سفيان صخر بن حرب ، فطلقها ثم تبعها نفسه ، فقال فيها شعرا أوله :

وإني وصَّيَّةٌ فيما أرى      بعيدانِ والودُّ ودٌّ قريبُ

في أبيات مشهورة . وطلحة أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، وأحد أصحاب الشورى ، وكان له في الدفاع عن رسول الله صلى الله عليه وآله يوم أحد أثر عظيم ، وشلت بعضُ ( ١٥ - شرح نهج البلاغة - أول )

أصابه يومئذوق رسول الله صلى الله عليه وآله بيده من سيوف المشركين، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله يومئذ : « اليوم أوجب طلحة الجنة »<sup>(١)</sup> .  
والزبير هو أبو عبد الله الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي ،  
أمه صفية بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ، عمه رسول الله صلى الله عليه وآله .  
وهو أحد العشرة أيضاً ، وأحد الستة ، ومن ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وآله يوم أحد  
وأبلى بلاء حسناً ، وقال النبي صلى الله عليه وآله : « لكل نبي حوارى وحوارى الزبير » .  
والحوارى : الخالصة ، تقول : فلان خالصة فلان ، وخلصانه وحواريه ، أى شديد  
الاختصاص به والاستخلاص له .

\*\*\*

### [ خروج طارق بن شهاب لاستقبال علي بن أبي طالب ]

خرج طارق بن شهاب الأحمسي يستقبل علياً عليه السلام ، وقد صار بالرّبعة طالبا  
عائشة وأصحابها ، وكان طارق من صحابة علي عليه السلام وشيعته ، قال : فسألت عنه قبل  
أن ألقاه : ما أقدمه ؟ فقبل : خالفه طلحة والزبير وعائشة فأتوا البصرة ، فقلت في نفسي :  
إنها الحرب ! أفأقاتل أم المؤمنين ، وحوارى رسول الله صلى الله عليه وآله ! إن هذا  
لعظيم ، ثم قلت : أددع علياً ، وهو أول المؤمنين إيماناً بالله وابن عم رسول الله صلى الله  
عليه وآله ووصيه ! هذا أعظم . ثم أتيت فسلمت عليه ، ثم جلست إليه ، فقصص علي قصة  
القوم وقصته ، ثم صلى بنا الظهر ، فلما انقضى جاء الحسن ابنه عليهما السلام ، فبكى بين  
يديه ، قال : ما بالكَ ؟ قال : أبكى لقتلك غداً بمصيعة ولا ناصر لك . أما إنى أمرتك  
فمصيبتى ، ثم أمرتك فمصيبتى . فقال عليه السلام : لا تزال تخن خنين<sup>(٢)</sup> ! مالذى  
أمرتني به فعصيتك ! قال : أمرتك حين أحاط الناس بعثمان أن تعتزل ، فإن الناس إذا  
قتلوه طلبوك أينما كنت حتى يبايعوك ، فلم تفعل . ثم أمرتك لما قتل عثمان ألا توافقهم على

(١) أوجب ، أى عمل عملاً أوجب له الجنة . وانظر النهاية لابن الأثير ٤ : ١٩٤ .

(٢) الخنين : تردد البكاء حتى يكون في الصوت غنة . والخبر في اللسان ( خن ) وفي الأصول :

« خنين » ، تحريف .

البيعة حتى يجتمع الناس ويأتيتك وفودُ العرب فلم تفعل . ثم خالفك هؤلاء القوم ، فأمرتُك  
ألا تخرج من المدينة ، وأن تدعهم وشأنهم ، فإن اجتمعت عليك الأمة فذاك ، وإلا رضيت  
بقضاء الله . فقال عليه السلام : والله لا أكون كالضبع تنام على اللّذم حتى يدخل إليها  
طالبها فيعلق الحبل برجلها ، ويقول لها : دباب دباب ، حتى يُقطع عرقوبها ... وذكر تمام  
الفصل . فكان طارق بن شهاب يبكي إذا ذكر هذا الحديث .

دباب : اسم الضبع ، مبنى على الكسر كبراح اسم للشمس .

(٧)

الأضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

اتخذوا الشيطانَ لأمريهم مَلَاكًا، واتخذهم له أشرًا كَا، فَبَاضَ وَفَرَّخَ فِي صُدُورِهِمْ،  
وَدَبَّ وَدَرَجَ فِي حُجُورِهِمْ ؛ فَنَظَرَ بِأَعْيُنِهِمْ ، وَنَطَقَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ، فَكَبَّ بِهِمُ الزَّلَالَ ،  
وَزَيَّنَ لَهُمُ الْخَطَلَ ؛ فِعَلَ مَنْ قَدْ شَرِكَهُ الشَّيْطَانُ فِي سُلْطَانِهِ ، وَنَطَقَ بِالْبَاطِلِ  
عَلَى لِسَانِهِ .

\*\*\*

الشرح :

يجوز أن يكون أشرًا كَا، جمع شريك ، كشریف وأشراف . ويجوز أن يكون جمع  
شَرَك ، كَجَبَلٍ وأجبال ، والمعنى بالاعتبارين مختلف .

وباض وفرّخ في صدورهم، استعارة للوسوسة والإغواء ، ومراده طولُ مكثه وإقامته  
عليهم ، لأن الطائر لا يبيض ويفرّخ إلا في الأعشاش التي هي وطنه ومسكنه . ودبَّ ودرج  
في حجورهم ، أى ربّوا الباطل كما يربّي الوالدان الولد في حجورها . ثم ذكر أنه لشدة  
اتحادهم وامتزاجه صار كمن ينظر بأعينهم ، وينطق بألسنتهم، أى صار الاثنان كالواحد،  
قال أبو الطيّب :

مَا خِلَلْ إِلَّا مَنْ أودَّ بقلبه وأرى بطرفٍ لا يرى يسوائيه<sup>(١)</sup>

وقال آخر :

كُفْنَا مِنَ الْمَسَاعِدَةِ نَحْنُ بِرُوحٍ وَاحِدَةٍ

وقال آخر :

جُبِلَتْ نَفْسُكَ فِي نَفْسِي كَمَا تُجْبَلُ الْخَمْرَةُ بِالْمَاءِ الزَّلَالِ  
فَإِذَا مَسَّكَ شَيْءٌ مَسَّنِي فَإِذَا أَنْتَ أَنَا فِي كُلِّ حَالٍ

وَالْخَطْلُ: الْقَوْلُ الْفَاسِدُ. وَيَجُوزُ : أَشْرَكَ الشَّيْطَانُ فِي سُلْطَانِهِ، بِالْهَمْزَةِ ، وَشَرِكَ أَيْضًا؛

وَبَعِيرِ الْهَمْزَةِ أَفْصَحُ .

(٨)

### الأصل :

ومن كلام له عليه السلام يعنى به الزبير فى حال اقتضت ذلك :  
يَزْعُمُ أَنَّهُ قَدْ بَايَعَ بِيَدِهِ وَلَمْ يُبَايِعْ بِقَلْبِهِ ؛ فَقَدْ أَقَرَّ بِالْبَيْعَةِ ، وَأَدَّعَى الْوَلِيَّةَ .  
فَلَيَأْتِ عَلَيْهَا بِأَمْرٍ يُعْرَفُ ، وَإِلَّا فَلْيَدْخُلْ فِيمَا خَرَجَ مِنْهُ .

\*\*\*

### الشرح :

الوليعة : البطانة ، والأمر يُسرَّ ويكتم ، قال الله سبحانه : ﴿ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ﴾ <sup>(١)</sup> . كان الزبير يقول : بايعتُ بيدي لا بقلبي ؛ وكان يدعى تارة أنه أكرهه ، ويدعى تارة أنه ورى فى البيعة تورية ، ونوى دخيلة ، وأتى بمعارض لا تحمل على ظاهرها ، فقال عليه السلام : هذا الكلام إقرار منه بالبيعة وادعاء أمر آخر لم يُقيم عليه دليلا ، ولم ينصب له برهانا ، فإما أن يقيم دليلا على فساد البيعة الظاهرة ، وإنها غير لازمة له ، وإما أن يعاود طاعته .

قال على عليه السلام للزبير يوم بايعه : لئن لحائف أن تغدربى وتنكث بيعتى ، قال : لا تخافن ؛ فإن ذلك لا يكون منى أبدا ، فقال عليه السلام : فلى الله عليك بذلك رايح وكفيل . قال : نعم ، الله لك على بذلك رايح وكفيل .

\*\*\*

[ أمر طلحة والزبير مع على بن أبى طالب بعد بيعتهما له ]

لما بويع على عليه السلام كتب إلى معاوية : أما بعد ، فإن الناس قتلوا عثمان عن غير

مشورة مني ، وبايعوني عن مشورة منهم واجتماع ، فإذا أتاك كتابي فبايع لي ، وأوفدني إلى أشراف أهل الشام قبلك .

فلما قدم رسوله على معاوية ، وقرأ كتابه ، بعث رجلا من بني عُمَيْس ، وكتب معه كتابا إلى الزبير بن العوام ، وفيه :

بسم الله الرحمن الرحيم . لعبد الله الزبير أمير المؤمنين من معاوية بن أبي سفيان : سلام عليك ، أما بعد ، فإنني قد بايعتُ لك أهل الشام ، فأجابوا واستوسقوا<sup>(١)</sup> كما يستوسق الجَلَب ، فدونك الكوفة والبصرة ، لا يسبقك إليها ابن أبي طالب ، فإنه لا شيء بعد هذين المصيرين ، وقد بايعتُ لطلحة بن عبيد الله من بعدك ، فأظهره الطلب بدم عثمان ، وادعوا الناس إلى ذلك ، وليسكن منكم الجِدّ والتشمير ، أظفر كما الله ، وخذل منائسكما !

فلما وصل هذا الكتاب إلى الزبير سرّ به ، وأعلم به طلحة وأقرأه إياه ، فلم يشكّا في النصح لهما من قبل معاوية ، وأجمعا عند ذلك على خلاف عليّ عليه السلام .

\*\*\*

جاء الزبير وطلحة إلى عليّ عليه السلام بعد البيعة بأيام ، فقالا له : يا أمير المؤمنين ، قد رأيت ما كفا فيه من الجفوة في ولاية عثمان كلمها ، وعلمت رأي عثمان كان في بني أمية ، وقد ولّك الله الخلافة من بعده ، فولنا بعض أعمالك ، فقال لهما : ارضيا بقسم الله لكما ، حتى أرى رأيي ، واعلما أنني لا أشرك في أمانتي إلا من أرضى بدينه وأمانته من أصحابي ، ومن قد عرفت دخيلته .

فانصرفا عنه وقد دخلهما اليأس ، فاستأذناه في العمرة .

(٢) استوسقوا : استجمعوا وانضموا . وفي نهاية ابن الأثير : « ومنه حديث أحد : استوسقوا كما يستوسق جرب الغنم ، أي استجمعوا » .

طلب طلحة والزبير من عليّ عليه السلام أن يوليَّيهما المِصرَيْن : البصرة والكوفة ، فقال : حتى أنظر . ثم استشار المغيرة بن شعبة ، فقال له : أرى أن توليَّيهما إلى أن يستقيم لك أمر الناس . فخلا بابن عباس ، وقال : ما تَرَى ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، إنَّ الكوفة والبصرة عَيْنُ الخلافَةِ ، وبهما كنوزُ الرجال ، ومكان طلحة والزبير من الإسلام ما قد علمتَ ، ولستُ آمنهما إن وليَّيهما أن يُحدِثا أمرا . فأخذ عليّ عليه السلام برأى ابن عباس . وقد كان استشار المغيرة أيضا في أمر معاوية ، فقال له : أرى إقراره على الشام ، وأن تبعثَ إليه بعده إلى أن يسكنَ شَغْبُ الناس ، ولك بعدُ رأيك . فلم يأخذ برأيه . فقال المغيرة بعد ذلك : والله ما نصحتُه قبلها ، ولا أنصحُه بَعْدَها ما بقيت .

\*\*\*

دخل الزبير وطلحة على عليّ عليه السلام ، فاستأذناه في العمرة ، فقال : ما العمرة تريدان ؟ فحلفا له بالله أنهما ما يريدان غيرَ العمرة ، فُقال لهما : ما العمرة تريدان ، وإنما تريدان الفُدْرَةَ ونكثَ البيعة ؛ فحلفا بالله ما اختلفَ عليه ولا نكثَ بيعةٍ يريدان ، وما رأيُهما غيرَ العمرة . قال لهما : فأعيدا البيعةَ لى ثانية ، فأعاداهما بأشدُّ ما يكون من الأيمان والمواثيق ، فأذِنَ لهما ، فلما خرجا عن عنده ، قال لمن كان حاضرا : والله لا تروُنهما إلا في فتنة يقتتلان فيها . قالوا : يا أمير المؤمنين ، فرِّ برِّدِّهما عليك ، قال : لِيَقْضِيَ اللهُ أَمْرًا كان مفعولا .

\*\*\*

لما خرج الزبير وطلحة من المدينة إلى مكّة لم يلقيا أحدا إلا وقالوا له : ليس لعلّ في أعناقنا بيعةٌ ، وإلّا ما بايعناه مكرهين . فبلغ عليا عليه السلام قولهما ، فقال : أبعدهما الله وأغرب<sup>(١)</sup> دارهما ! أما والله لقد علمتُ أنهما سيقْتُلان أنفسهما أخبث مقتل ، ويأتیان مَنْ .

(١) يقال : أغرب داره : أبعدها .



وردا عليه بأشأم يوم ، والله ما العُمرة يريدان ، ولقد أتيا نى بوجهى فاجرين ، ورجعا بوجهى غادرين ناكثين ، والله لا يلقيا نى بعد اليوم إلا فى كتيبة خشناء<sup>(١)</sup> ، يقتلان فيها أنفسهما ، فبعداً لهما وسحقاً !

\*\*\*

وذكر أبو مخنف فى "كتاب الجمل" ، أن علياً عليه السلام خطب لما سار الزبير وطلحة من مكة ومعهما عائشة يريدون البصرة ، فقال : أيها الناس ، إن عائشة سارت إلين البصرة ، ومعها طلحة والزبير ، وكل منهما يرى الأمر له . دون صاحبه ، أما طلحة فابن عمها ، وأما الزبير فختنها ، والله لو ظفروا بما أرادوا - ولن يقولوا ذلك أبداً - ليضربن أحدهما عنق صاحبه بعد تفازع منهما شديد . والله إن راكبة الجمل الأحمر ما تقطع عقبة ولا تحل عقدة إلا فى معصية الله وسخطه ، حتى تورد نفسها ومن معها موارد الهلكة ؛ أى والله ليقتلن ثلثهم ، وليهربن ثلثهم : وليتوبن ثلثهم ، وإنها التى تنبئها كلاب الحووب ، وإنهما ليعلمان أنهما مخطئان . ورب عالم قتل جهله ، ومعه علمه لا ينفعه ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ! فقد قامت الفتنة فيها الفئة الباغية ، أين المحتسبون ؟ أين المؤمنون ؟ مالى ولقريش ! أما والله لقد قتلتهم كافرين ، ولأقتلهم مفتونين ! وما لنا إلى عائشة من ذنب إلا أنا أدخلناها فى حيزنا . والله لأبقرن الباطل ، حتى يظهر الحق من خاصرته ، فقل لقريش فلتضج ضجيجها . ثم نزل .

\*\*\*

برز على عليه السلام يوم الجمل ، ونادى بالزبير : يا أبا عبد الله ، مرارا ، فخرج الزبير ، فتقاربا حتى اختلفت أعناق خيلهما ، فقال له على عليه السلام : إنما دعوتك لأذكرك حديثا قاله لى ولك رسول الله صلى الله عليه ؛ أتذكر يوم رآك وأنت معتنقى ، فقال لك :

(١) كتيبة خشناء ، أى كثيرة السلاح خشنة .

«أتحبّه»؟ قلت: ومالي لأحبّه وهو أخى وابن خالى! فقال: «أما إنك ستحاربه وأنت ظالم له». فاسترجع الزبير، وقال: أذكرتني ما أنسانيه الدهر، ورجع إلى صفوفه. فقال له عبد الله ابنه: لقد رجعت إلينا بغير الوجه الذى فارقتنا به! فقال: أذكرنى على حديثاً أنسانيه الدهر فلا أحاربه أبداً، وإنى لراجع وتارككم منذ اليوم. فقال له عبد الله: ما أراك إلا جُبنت عن سيوف بنى عبد المطلب، إنَّها لسيوف حِداد، تحملها فتية أنجاد؛ فقال الزبير: ويا بلك! أتتهيجنى على حربٍه! أما إني قد حلفت ألا أحاربه، قال: كفّر عن يمينك؛ لا تتحدث نساء قریش أنك جبنت، وما كنت جبانا، فقال الزبير: غلامى مكحولٌ حرٌّ كفارة عن يمينى، ثم أنصل<sup>(١)</sup> سنان رحمه، وحمل على عسكر علىّ عليه السلام برُمح لا سنان له، فقال علىّ عليه السلام: أفرجوا له، فإنه مُخرَج، ثم عاد إلى أصحابه، ثم حمل ثانية، ثم ثالثة، ثم قال لابنه: أجبنا ويا بلك ترى! فقال: لقد أعذرت.

\*\*\*

لما أذكر علىّ عليه السلام الزبير بما أذكره به ورجع الزبير، قال:  
 نَادَى عَلَىٌّ بِأَمْرِ لَسْتُ أَنْسِكُرُهُ      وَكَانَ عَمْرُ أَبِيكَ الْخَيْرَ مُذْهِبِ  
 فَقُلْتُ حَسْبُكَ مِنْ عَذْلِ أبا حَسَنِ      بَعْضُ الَّذِي قُلْتُ مُنْذُ الْيَوْمِ يَكْفِينِي  
 تَرَكْتُ الْأُمُورَ الَّتِي تُخْشَى مَقَبَّهَا      وَاللَّهُ أَمْثَلُ فِي الدُّنْيَا وَفِي الدِّينِ  
 فَاخْتَرْتُ عَارًا عَلَى نَارٍ مُوجَّجَةٍ      أَنِي يَقُومُ لَهَا خَلْقٌ مِنَ الطَّيْنِ!

\*\*\*

لما خرج علىّ عليه السلام لطلب الزبير خرج حاسرا، وخرج إليه الزبير دارعاً مدججاً، فقال للزبير: يا أبا عبد الله، قد لعمري أعددت سلاحا، وحبذا فهل أعددت عند الله عذرا؟ فقال الزبير: إنَّ مردنا إلى الله، قال علىّ عليه السلام: ﴿يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْخُلُقَ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْخَلْقُ الْأَبِينُ﴾<sup>(٢)</sup>، ثم أذكره الخبر، فلما سكر

(١) أنصل سنان رحمه، أى نزعه.

(٢) سورة النور ٢٥

الزبيرُ راجعاً إلى أصحابه نادماً واجهاً ، رجع على عليه السلام إلى أصحابه جذلاً مسروراً ، فقال له أصحابه : يا أمير المؤمنين ، تبرز إلى الزبير حاسراً ، وهو شاك<sup>(١)</sup> في السلاح ، وأنت تعرف شجاعته ! قال : إنه ليس بقاتلي ، إنما يقتلني رجل خامل الذكر ، ضئيل النسب ، غيلة في غير مأقط<sup>(٢)</sup> حرب ، ولا معركة رجال ، ويلمه أشقى البشر ! ليودن أن أمه هيلت به ! أما إنه وأحمر ثمود لمقرونان في قرن .

\*\*\*

لما انصرف الزبير عن حرب علي عليه السلام مرّ بوادي السباع ، والأحنف بن قيس هناك في جمع من بني تميم قد اعتزل الفريقين ، فأخبر الأحنف بمرور الزبير ، فقال رافعاً صوته : ما صنع بالزبير ! لف غاربن<sup>(٣)</sup> من المسلمين ، حتى أخذت السيوف منهم ما أخذها ، انسَلْ وتركهم . أما إنه خلليق بالقتل ، قتله الله ! فاتبعه عمرو بن جرموز — وكان فاتكاً — فلما قرّب منه وقف الزبير ، وقال : ماشأنك ؟ قال : جئت لأسألك عن أمر الناس ، قال الزبير : إني تركتهم قياماً في الرّكب ، يضرب بعضهم وجهه ببعض بالسيف . فسار ابن جرموز معه ، وكل واحد منهما يتقي الآخر . فلما حضرت الصلاة ، قال الزبير : يا هذا ، إننا نريد أن نصلي .

فقال ابن جرموز : وأنا أريد ذلك ، فقال الزبير : فتؤمّني وأؤمّنك ؟ قال : نعم ، فتني الزبير رجله ، وأخذ وضوءه . فلما قام إلى الصلاة شدّ ابن جرموز عليه فقتله ، وأخذ رأسه وخاتمه وسيفه ، وحثا عليه تراباً يسيراً ، ورجع إلى الأحنف ، فأخبره ، فقال : والله ما أدرى أسأت أم أحسنت ؟ اذهب إلى علي عليه السلام فأخبره ، فجاؤا إلى علي عليه السلام ، فقال للآذن : قل له : عمرو بن جرموز بالباب ومعه رأس الزبير وسيفه ، فأدخله . وفي كثير من الروايات أنه لم يأت بالرأس بل بالسيف ، فقال له : وأنت قتلتَه ؟ قال : نعم ، قال : والله ما كان ابنُ صفية جباناً ولا ثيماً ، ولكن الحين ومصارع السوء ،

(١) يقال : رجل شاكى السلاح ؛ إذا كان ذا شوكة وحد في سلاحه (٢) المأقط : ساحة القتال .

(٣) الغار هنا : الجيش ، وفي اللسان ٦ : ٣٤ « جمع بين غارين » .

ثم قال : ناولني سيفه ، فناوله فمزّه ؛ وقال : سيف طالما جئى به الكرب عن وجه رسول الله صلى الله عليه وآله . فقال ابن جرموز : الجائزة يأمرير المؤمنين ، فقال : أما إنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « بشر قاتل ابن صفية بالنار » ، فخرج ابن جرموز خائباً ، وقال :

أتيتُ عليّاً برأس الزبير أبغى به عنده الزلفه (١)  
فبشّر بالنار يوم الحساب فبئست بشارة ذى التحفة  
فقلت له إن قتل الزبير لولا رضاك من الكلفة  
فإن ترض ذاك فنك الرضا وإلا قدونك لى خلفه  
وربّ المحلّين والمجرمين وربّ الجماعة والألفة  
لسمان عندى قتل الزبير وضرطة عنز بذى الجحفة

ثم خرج ابن جرموز على على عليه السلام مع أهل النهر ، فقتله معهم فيمن قتل .

(٩)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام :  
وَقَدْ أَرَعِدُوا وَأَبْرِقُوا ، وَمَعَ هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ الْفَشْلُ ، وَلَسْنَا نُرَعِدُ حَتَّى نُوقِعَ ،  
وَلَا نُسِيلُ حَتَّى نُمَطِّرَ .

\*\*\*

الشرح :

أرعد الرجل وأبرق ، إذا أوعد وتهدد ، وكان الأصمى ينكره ، ويزعم أنه لا يقال  
إلا أرعد وبرق ، ولما احتج عليه ببيت الكميت :  
أَرَعِدْ وَأَبْرِقْ يَا يَزِيدُ فَمَا وَعَيْدُكَ لِي بِضَائِرِ  
قال : الكميت قروى لا يحتج بقوله<sup>(١)</sup> .  
وكلام أمير المؤمنين عليه السلام حجة دالة على بطلان قول الأصمى . والفشل :  
الجنون والخور .

وقوله : « ولا نسيلُ حتى نمطر » ، كلمة فصيحة ، يقول : إن أصحاب الجمل في  
وعيدهم وإجلابهم بمنزلة من يدعى أنه يحدث السيل قبل إحداث المطر ؛ وهذا محال ،  
لأن السيل إنما يكون من المطر ، فكيف يسبق المطر ! وأما نحن فإننا لا ندعى ذلك ،  
وإنما نجري الأمور على حقائقها ، فإن كان ممّا مطر كان ممّا سيل ، وإذا أوقعنا بخصمنا  
أوعدنا حينئذ بالإيقاع به غيره من خصومنا .

(١) الخبر والبيت في أمالي الغالي ١ : ٩٦

وقوله عليه السلام : « ومع هذين الأمرين الفشل » معني حسن ، لأنّ الغالب من الجبناء كثرة الضوضاء والجلبة يوم الحرب ، كما أنّ الغالب من الشجعان الصمت والسكوب .

وسمع أبو طاهر الجنابي<sup>(١)</sup> ضوضاء عسكر المقتدر بالله ودبّادبهم<sup>(٢)</sup> وبوقاتهم ، وهو في ألف وخمسمائة ، وعسكر المقتدر في عشرين ألفا ، مقدّمهم يوسف بن أبي الساج ، فقال لبعض أصحابه : ما هذا الزّجل<sup>(٣)</sup> ؟ قال : فُشل ، قال : أجّل .

ويقال : إنه ما رُئي جيش كجيش أبي طاهر ، ما كان يسمع لهم صوت ، حتى إنّ الخيل لم تكن لها ححمة ، فرشق عسكر ابن أبي الساج<sup>(٤)</sup> القرامطة بالسهم السمومة ، فخرج منهم أكثر من خمسمائة إنسان .

وكان أبو طاهر في عمارية له ، فنزل وركب فرسا ، وحمل بنفسه ومعه أصحابه حملة على عسكر ابن أبي الساج ، فكسروه وفلّوه وخلصوا إلى يوسف فأسروه ، وتقطع عسكره بعد أن أتى بالقتل على كثير منهم ، وكان ذلك في سنة خمس عشرة وثلثمائة . ومن أمثالهم : الصدقُ ينيءُ عنك لا الوعيد .

(١) هو أبو طاهر سليمان بن أبي سعيد الحسن بن بهرام الجنابي ؛ كان أبوه الحسن كبير القرامطة ؛ وقتل سنة ٣٠١ ، قتله خادم له صقلي ، فتولى ابنه أبو طاهر أمر القرامطة بعده ، بعد أن هجز أخوه سعيد عن الأمر . تاريخ ابن الأثير ٦ : ١٤٧

(٢) في اللسان : « الدبادب : صوت كأنه دب ، دب ؛ وهي حكاية الصوت » .

(٣) الزجل : الجلبة ورفع الصوت .

(٤) هو يوسف بن أبي الساج ؛ أحد ولاية الرى في عهد المقتدر ؛ وكان استقل عن الخليفة ، ثم عاد إلى طاعته . وانظر طرفا من أخباره في تاريخ ابن الأثير في ٦ : ١٧٥ ، وما بعدها .

( ١٠ )

الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ جَمَعَ حِزْبَهُ ، وَاسْتَجَلَبَ خَيْلَهُ وَرَجُلَهُ ؛ وَإِنْ مَعِيَ لَبَصِيرَتِي ؛  
مَا لَبَسْتُ عَلَى نَفْسِي ، وَلَا لُبَّسَ عَلَى . وَإِنَّمَا اللَّهُ لَا فِرْطَنَ لَهُمْ حَوْضًا أَنَا مَا نَحُهُ ،  
لَا يَصُدُّونَ عَنْهُ ، وَلَا يَمُودُونَ إِلَيْهِ .

\*\*\*

الشيخ :

يمكن أن يَمْنَى بالشیطان الشیطان الحقیقی ، ويمكن أن یَعْنَى به معاوية ، فإن عَنَى  
معاوية ، فقلوه : « قد جمع حزبه ، واستجلب خيله ورجله » كلام جارٍ على حقائقه ،  
وإن عَنَى به الشيطان ، كان ذلك من باب الاستعارة ؛ ومأخوذاً من قوله تعالى :  
﴿ وَأَسْتَفْزِرُّ مَنِ اسْتَضَاعْتُمْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكُمْ وَأُجْلِبَ عَلَيْهِمْ بِخِيلِكَ وَرَجُلِكَ ﴾<sup>(١)</sup> ، والرجل :  
جمع راجل ، كالشرب ، جمع شارب ، والركب : جمع راكب .

قلوه : « وإن معي لبصيرتي » ، يريد أن البصيرة التي كانت معي في زمن رسول الله  
صلى الله عليه وآله لم تنفد .

وقوله : « ما لبست » تقسيم جيد ، لأن كل ضالّ عن الهداية ، فإما أن يضلّ من  
تلقاء نفسه ، أو بإضلال غيره له .

وقوله : « لأفرطن » من رواها بفتح الهمزة ، فأصله « فرط » ثلاثي ، يقال : فرطَ

(١) سورة الإسراء ٦٤ .

زيد القوم أى سبقهم ، ورجل فرط : يسبق القوم إلى البئر ، فيهيئ لهم الأرشية والدلاء ، ومنه قوله عليه السلام : « أنا فرطكم على الحوض » ، ويكون تقدير الكلام : وإيم الله لأفرطن لهم إلى حوض ، فلما حذف الجار عدى الفعل بنفسه ، فنصب ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ۖ ﴾<sup>(١)</sup> ، وتكون اللام فى « لهم » إمّا لام التعدية ، كقوله : « ويؤمن المؤمنون » أى ويؤمن المؤمنون ، أو تكون لام التعليل ، أى لأجلهم . ومن رواها « لأفرطن » بضم الهمزة ، فهو من أفرط المزايدة ، أى ملأها .

والماتح : المستقى ، متح يمتح ، بالفتح ، والماتح ، بالياء : الذى ينزل إلى البئر فيملأ الدلو . وقيل لأبى على رحمه الله : ما الفرق بين الماتح والماتح ؟ فقال : هما كإعجامهما ، يعنى أنّ التاء بنقطتين من فوق ، وكذلك الماتح لأنه المستقى ، فهو فوق البئر ، والياء بنقطتين من تحت ، وكذلك الماتح لأنه تحت فى الماء الذى فى البئر يملأ الدلاء . ومعنى قوله : « أنا ماتحه » ، أنا خبير به ، كما يقول من يدعى معرفة الدار : أنا بانى هذه الدار ، والكلام استعارة ؛ يقول : لأملأنّ لهم حياض الحرب التى هى دُرَبَتى وعادى ، أو لأسبغتهم إلى حياض حرب أنا متدرّب بها ، مجرّب لها ، إذا وردوها لا يصدرّون عنها . يعنى قتلهم وإزهاق أنفسهم ، ومن فرّ منهم لا يعود إليها . ومن هذا اللفظ قول الشاعر :  
تَحَضَّتْ بِدَلْوِهِ حَتَّى تَحْسَى      ذُنُوبَ الشَّرِّ مَلَأَى أَوْقُرَابَا<sup>(٢)</sup>

\*\*\*

(٢) البيت فى شرح الحاسة للمرزوقى ٥٣٣ من غير نسبة .

(١) سورة الأعراف ١٥٥



( ١١ )

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام لابنه محمد بن الحنفية لما أعطاه الراية يوم الجبل :  
تَزُولُ الْجِبَالُ وَلَا تَزُلْ ، غَضَّ عَلَى نَاجِدِكَ ، أَعْرِ اللَّهَ جُحْمَتَكَ ، تَدُ فِي الْأَرْضِ  
قَدَمَكَ ، أَرِمَ بِبَصَرِكَ أَقْصَى الْقَوْمِ ، وَغَضَّ بِصَرِّكَ ، وَأَعْلَمَ أَنَّ النَّصْرَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ  
سُبْحَانَهُ .

الشيخ :

قوله : « تَزُولُ الْجِبَالُ وَلَا تَزُلْ » ، خبر فيه معنى الشرط ، تقديره : إن زالت الجبال  
فلا تزل أنت ؛ والمراد المبالغة . في أخبار صفين أن بني عكلى - وكانوا مع أهل الشام -  
حملوا في يوم من أيام صفين ، خرجوا وعقلوا أنفسهم بعمائمهم ، وتحالفوا أن لا نفر حتى يفر  
هذا « الحكر » ، بالكاف ، قالوا : لأن عكلاً تبدل الجيم كافاً .

والناجذ : أقصى الأضراس . وتَدُ ، أمر من وتَدَّ قَدَمُهُ في الأرض ؛ أي أثبت بها كالوتيد .  
ولا تناقض بين قوله : « أرم ببصرك » وقوله : « غَضَّ بِصَرِّكَ » ، وذلك لأنه في الأولى  
أمره أن يفتح عينه ويرفع طرفه ، ويحدق إلى أقصى القوم ببصره ؛ ففعل الشجاع المقدام  
غير المكترث ولا المبالى ، لأن الجبان تضئف نفسه ويخفق قلبه فيقصر بصره ، ولا يرتفع  
طرفه ، ولا يمتدّ عنقه ، ويكون ناكس الرأس ، غضيض الطرف . وفي الثانية أمره أن  
يفضّ بصره عن برّيق سيوفهم ولمعان دروعهم ، لئلا يبرق بصره ، ويدهش ويستشعر  
خوفاً . وتقدير الكلام « واحمل » وحذف ذلك للعلم به ، فكأنه قال : إذا عزمت على الحملة  
( ١٦ - شرح نهج البلاغة - أول )

وصممت ، فغَضَّ حينئذٍ بصرَكَ واحمل ، وكن كالعشواء التي تحيط ما أمامها ولا تبالي .  
وقوله : «عَضَّ على ناجِذِكَ» ، قالوا : إنَّ العاضَّ على نواجِذِهِ ينبو السيف عن دماغه ،  
لأنَّ عظام الرأس تشتدَّ وتصلب ؛ وقد جاء في كلامه عليه السلام هذا مشروحاً في موضع  
آخر ، وهو قوله : «وعَضُّوا على النواجِذِ ، فإنه أنبى للصوارم عن الهام» . ويحتمل أن يريد به  
شِدَّة الحَنَق ؛ قالوا : فلان يحرقُ كَلَى الأَرَم ، يريدون شدة الغيظ ، والحرق : صريف  
الأسنان وصوتها ، والأَرَم : الأضراس .

وقوله : «أَعِـرِ اللّٰهَ جُجَمَتَكَ» ، معناه ابْدُلْها في طاعة الله . ويمكن أن يقال : إن ذلك  
إشعارُ له أَنَّهُ لا يُقتل في تلك الحرب ، لأنَّ العارية مردودة ، ولو قال له : بعِ اللّٰهَ جُجَمَتَكَ ،  
لكان ذلك إشعاراً له بالشهادة فيها .

وأخذ يزيد بن المهلب هذه اللفظة فخطب أصحابه بواسطه ، فقال : إني قد أسمع قول  
الرعاع : جاء مَسْلَمَةٌ ، وجاء العباس<sup>(١)</sup> ، وجاء أهل الشام ، ومَنْ أهلُ الشام ! والله ما هم إلا نسعة  
أسياف ، سبعة منها معي ، واثنان علىّ ، وأما مَسْلَمَةٌ فخرادة صفراء ، وأما العباس  
فنسطوس ابن نسطوس<sup>(٢)</sup> ، أتاكم في برابرة وصقالبة وجرامة<sup>(٣)</sup> وأقباط وأنباط  
وأخلاط ، إنما أقبل إليكم الفلاحون وأوباش كأشلاء اللحم . والله مالتقوا قطّ كحديثكم  
وعديدكم ، أعيروني سواعدكم ساعة تصفّقون بها خراطيمهم ، فإنما هي غَدْوَةٌ أو رُوْحَةٌ ؛  
حتى يحكم الله بيننا وبين القوم الظالمين .

من صفات الشجاع قولهم : فلان مغاير ، وفلان غَشْمَشَم ، أى لا يبصرُ ما بين يديه  
في الحرب ، وذلك لشدة تقحّمه وركوبه المهلكة ، وقلة نظره في العاقبة ، وهذا هو معنى قوله  
عليه السلام لحمد : « غَضَّ بصرَكَ » .

(١) هما مسامة بن عبد الملك والعباس بن الوليد بن عبد الملك ، جهزهما يزيد بن عبد الملك لقتال يزيد  
ابن المهلب . انظر ابن خلكان ، ترجمة يزيد بن المهلب . (٢) إشارة إلى أن أمه كانت أمة  
رومية نصرانية . (٣) الجرامة : قوم من العجم صاروا بالموصل في أوائل الإسلام . والجرامة :  
قوم من العجم بالجزيرة ، أو نبط الشام .

### [ ذكر خبر مقتل حمزة بن عبد المطلب ]

وكان حمزة بن عبد المطلب مغامراً غَشْمَ شِماً لا يبصرُ أمامه ، قال جُبَيْر بن مُطْعِم  
ابن عدي بن نوفل بن عبد مناف لعبده وحشي يوم أُحُد : وَيَلَيْكَ ! إن علياً قتل عمي طُعَيْمَةَ  
سَيِّدَ البَطْحَاء يوم بدر ، فإن قتلته اليوم فأنت حُرٌّ ، وإن قتلتَ محمداً فأنت حُرٌّ ، وإن قتلت  
حمزة فأنت حُرٌّ ، فلا أَحَدٌ يَعْدِلُ عَمِّي إِلَّا هَؤُلَاءِ . فقال : أَمَا محمد فإن أصحابه دونه ، وَلَنْ  
يُسْلِمُوهُ ، ولا أَرَانِي أَصِلُ إِلَيْهِ ، وأما عليٌّ فرَجُلٌ حَذِرٌ مَرِسٌ <sup>(١)</sup> ، كثير الالتفات في الحرب  
لا أستطيع قتله ، ولكن سأقتل لك حمزة ، فإنه رجل لا يبصرُ أمامه في الحرب ، فوقف  
لحمزة حتى إذا حاذاه زرقه بالحربة كما تَزْرُقُ <sup>(٢)</sup> الحبشة بحراهما ، فقتله .

\*\*\*

### [ محمد بن الحنفية ونسبه وبعض أخباره ]

دفع أمير المؤمنين عليه السلام يوم الجمل رايته إلى محمد ابنه عليهما السلام ، وقد استوت  
الصفوف ، وقال له : اِحْمِلْ ؛ فتوقف قليلاً ، فقال له : اِحْمِلْ ، فقال : يا أمير المؤمنين ، أماري  
السَّهَامُ كأنَّهَا شَأْيِبُ المطر ! فدفع في صدره ، فقال : أدركك عِرْقٌ من أَمَكْ ، ثم أخذ  
الرَّايَةَ فهِزَّهَا ، ثم قال :

اطعَنْ بها طعن أبيك مُحَمَّدٍ لا خير في الحربِ إذا لم تُوقَدِ

\* بِالْمَشْرِفِ وَالْقَنَا الْمَسْدِدِ \*

ثم حمل وحمل الناس خلفه ، فطعن عسكر البصرة .

(١) رجل مرس : شديد العلاج للأمور .

(٢) زرقه : طعنه .

قيل لحمد: لِمَ يُعَرِّزُ بك أبوك في الحرب ولا يعرّز بالحسن والحسين عليهما السلام؟  
فقال: إنهما عيناه وأنا عينيه، فهو يدفع عن عينيه بيمينه .  
كان عليّ عليه السلام يقذفُ بِمحمد في مهالك الحرب ، ويكفّ حسنا  
وحُسينا عنها .

ومن كلامه في يوم صفّين: امّا كُؤوا عني هذين الفتّين، أخاف أن ينقطع بهما نسلُ  
رسول الله صلى الله عليه وآله .

أمّ محمد رضى الله عنه خوّلة بنت جعفر بن قيس بن مسلمة بن عبيد بن ثعلبة بن يربوع  
ابن ثعلبة بن الدؤل بن حنيفة بن لجيم بن صعب بن عليّ بن بكر بن وائل .

واختلف في أمرها ، فقال قوم: إنّها سبيّة من سبايا الرّدة ، قوتل أهلها على يد خالد  
ابن الوليد في أيام أبي بكر، لما منع كثير من العرب الزكاة، وارتدت بنو حنيفة، وادّعت  
نبوة مُسَيّلة ، وإنّ أبا بكر دفعها إلى عليّ عليه السلام من سهمه في المنعم .

وقال قوم، منهم أبو الحسن علي بن محمد بن سيف المدائني: هي سبيّة في أيام رسول الله  
صلى الله عليه وآله ، قالوا: بعث رسول الله صلى الله عليه وآله عليّا إلى اليمن ، فأصاب  
خوّلة في بني زُبَيْد ، وقد ارتدوا مع عمرو بن معدى كرب ، وكانت زُبَيْد سبّتها من  
بنى حنيفة في غارة لهم عليهم، فصارت في سهم عليّ عليه السلام، فقال له رسول الله صلى الله  
عليه وآله: إنّ ولدت منك غلاما فسمّه باسمي ، وكنته بكنتي، فولدت له بعد موت فاطمة  
عليها السلام محمداً ، فكنتاه أبا القاسم .

وقال قوم، وهم الحقّون، وقولهم الأظهر: إنّ بني أسدٍ أغارت على بني حنيفة في خلافة  
أبي بكر الصديق، فسبّوا خوّلة بنت جعفر، وقد مواها المدينة فباعوها من عليّ عليه السلام،

وبلغ قومها خبرها ، فقد موال المدينة على عليّ عليه السلام ، فعرفوها وأخبروه بموضعها منهم ، فأعقها ومهرها وتزوجها ، فولدت له محمداً ، فكناه أبا القاسم .  
وهذا القول ، هو اختيار أحمد بن يحيى البلاذري في كتابه المعروف بـ " تاريخ الأشراف " ، .

\*\*\*

لما تقاعس محمد يوم الجمل عن الحملة ، وحمل عليّ عليه السلام بالراية ، فضضع أركان عسكرا لجل ، دفع إليه الراية ، وقال : أمحُ الأولى بالأخرى ، وهذه الأنصار معك . وضمّ إليه خزّيمة بن ثابت ذا الشهادتين ، في جمع من الأنصار ، كثير منهم من أهل بدر ، فحمل حملات كثيرة ، أزال بها القوم عن مواقفهم وأبلى بلاء حسناً . فقال خزّيمة بن ثابت لعليّ عليه السلام : أما إنه لو كان غير محمد اليوم لافتضح ، ولئن كنت خفت عليه الحين وهو بينك وبين حمزة وجعفر لما خفناه عليه ، وإن كنت أردت أن تعلمه الطمان فطالما علمته الرجال .

وقالت الأنصار : يا أمير المؤمنين ، لولا ما جعل الله تعالى للحسن والحسين لما قدّمنا على محمد أحداً من العرب . فقال عليّ عليه السلام : أين النجم من الشمس والقمر ! أما إنه قد أغنى وأبلى ، وله فضله ، ولا ينقص فضل صاحبيه عليه ، وحسب صاحبكم ما انتهت به نعمة الله تعالى إليه ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ، إنّا والله لا نجعله كالحسن والحسين ، ولا نظاهما له ، ولا نظاهمه - لفضلهما عليه - حقّه ، فقال عليّ عليه السلام : أين يقع ابني من ابني بنت رسول الله صلى الله عليه وآله ! فقال خزّيمة بن ثابت فيه :

محمد ما في عودك اليوم وصمة ولا كنت في الحرب الصرّوس مُعَرِّداً<sup>(١)</sup>  
أبوك الذي لم يركب الخيل مثله عليّ ، وسمّاك النبي محمداً  
فلو كان حقاً من أبيك خليفة لكنت ، ولكن ذاك مالا يرى بداً

(١) معرّد : منهزم .

وأنت بحمد الله أطولُ غالب<sup>(١)</sup> لسانًا ، وأندأها بما ملكت يدا  
وأقربها من كل خيرٍ تريده قریشٌ وأوفاها بما قال موعدا  
وأطعمهم صدرَ الكفى بزحمه وأكسأهم للهم عَضْبًا مُهَنَّدًا  
سوى أخويك السيِّدين ، كلاهما إمام الوری والداعیانِ إلى الهدى  
أبى الله أن يعطى عدوك مقعدا من الأرض أوفى الأوج مَرَقًى ومصددا

---

(١) غالب : يقصد به ذرية غالب بن فهر بن مالك .

( ١٢ )

الأُضَلُ :

ومن كلام له عليه السلام لما أظفـره الله بأصحاب الجمل ، وقد قال له بعض أصحابه :  
 «وددت أن أخى فلانا كان شاهداً ليرى ما نصرك الله به على أعدائك ، فقال على عليه السلام :  
 أَهْوَى أَخِيكَ مَعْنَا ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَقَدْ شَهِدْنَا ، وَلَقَدْ شَهِدْنَا فِي  
 عَسْكَرِنَا هَذَا قَوْمٌ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ ، وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ ، سَيَرَعَفُ بِهِمُ الزَّمَانُ ،  
 وَيَقْوَى بِهِمُ الْإِيمَانُ .

\*\*\*

البُزْجُ :

يرَعَفُ بِهِمُ الزَّمَانُ : يُوَجِّدُهُمْ وَيُخْرِجُهُمْ ، كما يرَعَفُ الْإِنْسَانُ بِالْدم الذي يخرجـه من  
 أَنفـه ، قال الشاعر :

وما رَعَفَ الزَّمَانُ بِمَثَلِ عَمْرٍو      وَلَا تَلِدُ النِّسَاءُ لَهُ ضَرِيماً  
 والمعنى مأخوذ من قول النبي صلى الله عليه وآله لعثمان - ولم يكن شهد بدرًا ، تخلفَ  
 على رُقِيَّةَ ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله لما مَرِضَتْ مَرَضَ مَوْتِهَا : « لقد كنت شاهداً  
 وإن كنت غائبا ، لك أجرك وسهمك » .

\*\*\*

[ من أخبار يوم الجمل ]

قال الكلبي : قلت لأبي صالح : كيف لم يضع على عليه السلام السيفَ في أهل  
 البصرة يوم الجمل بعد ظفـره ؟ قال : سار فيهم بالصفـح والمن الذي سار به رسول الله صلى الله

عليه وآله في أهل مكة يوم الفتح ، فإنه أراد أن يستعرضهم بالسيف ، ثم منّ عليهم ، وكان يحب أن يهديهم الله .

قال فطر بن خليفة : ما دخلت دار الوليد بالكوفة التي فيها القصارون إلا وذكرت بأصواتهم وقع السيوف يوم الجمل .

حرب بن جبهان الجعفي : لقد رأيت الرماح يوم الجمل قد أشرعها الرجال بعضهم في صدر بعض ، كأنها آجام القصب ، لو شاءت الرجال أن تمشي عليها لمشت ، ولقد صدقونا القتال حتى ما ظننت أن يهزموا ، وما رأيت يوماً قط أشبه بيوم الجمل من يوم جلولاء الواقعة<sup>(١)</sup> .

الأصبغ بن نباتة : لما انهزم أهل البصرة ركب علي عليه السلام بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله الشهباء ؛ وكانت باقية عنده ، وسار في القتلى يستعرضهم ، فرّ بكعب بن سور القاضي ، قاضي البصرة ، وهو قتيل ، فقال : أجلسوه ، فأجلس ، فقال له : وَيْلُمَكَ كعب ابن سور ! لقد كان لك علم لو نفعك ! ولكن الشيطان أضلك فأزلت ، فمَجَلَّكَ إلى النار ، أرسلوه . ثم مر بطاحه بن عبيد الله قتيلاً ؛ فقال : أجلسوه ، فأجلس - قال أبو مخنف في كتابه : فقال : وَيْلُمَكَ طاحه ! لقد كان لك قدم لو نفعك ! ولكن الشيطان أضلك فأزلك فمَجَلَّكَ إلى النار .

وأما أصحابنا فيروون غير ذلك ؛ يروون أنه عليه السلام قال له لما أجلسوه : أعز عليّ أبا محمد أن أراك معفراً تحت نجوم السماء وفي بطن هذا الوادي ! أبعَدَ جهادك في الله ، وذبحك عن رسول الله صلى الله عليه وآله ! فجاء إليه إنسان فقال : أشهد يا أمير المؤمنين ، لقد مررت عليه بعد أن أصابه السهم وهو صريع ، فصاح بي ، فقال : من أصحاب من أنت ؟ فقلت : من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ، فقال : امدد يدك لأبايع

(١) جلولاء : موضع في طريق خراسان ، كانت بها وقعة المسلمين على الفرس سنة ١٦ ؛ وسميت الواقعة لما أوقع بهم المسلمون ( ياقوت ) .



الأمير المؤمنين عليه السلام ، فمددت إليه يدي فبايعني لك . فقال عليّ عليه السلام : أباي .  
الله أن يدخلَ طلحة الجنة إلا وبيعتي في عنقه .

ثم مرّ بعبد الله بن خلف الخزاعيّ ، وكان عليه السلام قتله بيده مبارزة ، وكان  
رئيس أهل البصرة ، فقال : أجلسوه ، فأجلس ، فقال : الويل لك يا بن خلف ! لقد  
عانيت أمراً عظيماً .

وقال شيخنا أبو عثمان الجاحظ : ومرّ عليه السلام بعبد الرحمن بن عتّاب بن أسيد ،  
فقال : أجلسوه ، فأجلس ، فقال : هذا يعسوب قريش ، هذا الباب المحض من بني  
عبد مناف . ثم قال : شغيت نفسي ، وقتلت معشري ، إلى الله أشكو عَجْرِي  
وَبُجْرِي<sup>(١)</sup> ! قتلت الصناديد من بني عبد مناف ، وأفلتني الأعيار<sup>(٢)</sup> من بني جحج .  
فقال له قائل : الشد ما أطريت هذا الفتى منذ اليوم يا أمير المؤمنين ! قال : إنه قام عني  
وعنه نسوة لم يقمن عنك .

\*\*\*

قال أبو الأسود الدؤليّ : لما ظهر عليّ عليه السلام يوم الجمل ، دخل بيت المال بالبصرة  
في ناس من المهاجرين والأنصار وأنا معهم ، فلما رأى كثرة ما فيه ، قال : غرّني غيري ...  
مرارا . ثم نظر إلى المال ، وصعد فيه بصره وصوب ، وقال : اقساموه بين أصحابي خمسمائة  
خمسمائة ، فقسم بينهم ، فلا والذي بعث محمدا بالحق ما نقص درهما ولا زاد درهما ، كأنه  
كان يعرف مبلغه ومقداره ، وكان ستة آلاف ألف درهم ، والناس اثنا عشر ألفا .

(١) عَجْرِي وبُجْرِي ، نقل صاحب اللسان ( ٦ : ٢١٦ ) عن محمد بن يزيد : « معناه هومي وأحزان ؛  
وقيل : ما أبدى وأخفى ، وكله على المثل » . وقال : « وأصل العجر العروق المنعقدة في الصدر ، ولجج  
العروق المنعقدة في البطن خاصة » .

(٢) الأعيار هنا : جم غير القوم : سيدهم ؛ وعليه قول الحارث بن حنزة :

زَعَمُوا أَنَّ كُلَّ مَنْ ضَرَبَ الْعِيَةَ رَمَ مَوَالٍ لَنَا وَأَنْتِ الْوَلَاةُ

حَبَّةُ الْعُرْنَى<sup>(١)</sup> ، قَسَمَ عَلَىَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْتَ مَالِ الْبَصْرَةِ عَلَى أَصْحَابِهِ خَمْسَمِائَةَ خَمْسَمِائَةَ ، وَأَخَذَ خَمْسَمِائَةَ دِرْهَمٍ كَوَاحِدٍ مِنْهُمْ ، فَنَجَّاهُ إِنْسَانٌ لَمْ يَحْضُرِ الْوَقْعَةَ ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، كُنْتُ شَاهِدًا مَعَكَ بِقَلْبِي ، وَإِنْ غَابَ عَنْكَ جِسْمِي ، فَأَعْطِنِي مِنَ الْفِيءِ شَيْئًا . خَدَفَعَ إِلَيْهِ الَّذِي أَخَذَهُ لِنَفْسِهِ وَهُوَ خَمْسَمِائَةُ دِرْهَمٍ ، وَلَمْ يَصِبْ مِنَ الْفِيءِ شَيْئًا .

\*\*\*

اتَّفَقَتِ الرِّوَاةُ كُلُّهَا عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَبِضَ مَا وَجَدَ فِي عَسْكَرِ الْجَلِ مِنْ سِلَاحٍ وَدَابَّةٍ وَمَمْلُوكٍ وَمَتَاعٍ وَعُرُوضٍ ، فَقَسَمَهُ بَيْنَ أَصْحَابِهِ ، وَأَنَّهُمْ قَالُوا لَهُ : اقْسِمْ بَيْنَنَا أَهْلَ الْبَصْرَةِ فَاجْعَلْهُمْ رَقِيقًا ، فَقَالَ : لَا ، فَقَالُوا : فَكَيْفَ تُحِلُّ لَنَا مَاءَهُمْ وَتَحَرِّمُ عَلَيْنَا سَبْيَهُمْ ! فَقَالَ : كَيْفَ يَحِلُّ لَكُمْ ذَرْيَةُ ضَعِيفَةٍ فِي دَارِ هِجْرَةٍ وَإِسْلَامٍ ! أَمَا مَا أَجْلَبَ بِهِ الْقَوْمُ فِي مَعْسَكِهِمْ عَلَيْكُمْ فَهُوَ لَكُمْ مَنَّمٌ ، وَأَمَا مَا وَارَتْ الدَّوْرَ وَأَغْلَقَتْ عَلَيْهِ الْأَبْوَابَ فَهُوَ لِأَهْلِهِ ، وَلَا نَصِيبَ لَكُمْ فِي شَيْءٍ مِنْهُ ، فَلَمَّا أَكْثَرُوا عَلَيْهِ قَالَ : فَأَقْرِعُوا عَلَى عَائِشَةَ ، لِأَدْفَعَهَا إِلَى مَنْ تَصِيبُهُ الْقُرْعَةُ ! فَقَالُوا : نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! ثُمَّ انْصَرَفُوا .

---

(١) حبة ، بفتح أوله ، ثم موحدة ثقيلة ، بن جوين العرنى ، والسكري . كان غالبا في التشيع ؛ قال في التهذيب : مات أول ما قدم الحجاج العراق سنة ٧٦ .

(١٣)

الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في ذم أهل البصرة:

كُنْتُمْ جُنْدَ الْمَرَأَةِ ، وَأَتْبَاعَ الْبَهِيمَةِ . رَغَا فَأَجَبْتُمْ ، وَعُقِرَ فَهَرَبْتُمْ . أَخْلَقَكُمْ دِقَاقٌ ، وَعَهْدُكُمْ شِقَاقٌ ، وَدِينُكُمْ نِفَاقٌ ، وَمَاؤُكُمْ زُعَاقٌ ، وَالْمَقِيمُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ مُرْتَهَنٌ بِذَنْبِهِ ، وَالشَّائِصُ عَنْكُمْ مُتَدَارِكٌ بِرَحْمَةِ مِنْ رَبِّهِ ؛ كَأَنِّي بِمَسْجِدِكُمْ كَجَوْجُو سَفِينَةٍ ، قَدْ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهَا الْعَذَابَ مِنْ فَوْقِهَا وَمِنْ تَحْتِهَا ، وَغَرَّقَ مَنْ فِي ضَمْنِهَا .

وفي رواية:

وَأَيْمُ اللَّهِ ، لَتُغْرَقَنَّ بِلَدُّكُمْ ، حَتَّى كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مَسْجِدِهَا كَجَوْجُو سَفِينَةٍ ، أَوْ نَعَامَةٍ جَائِمَةٍ .

وفي رواية:

كَجَوْجُو طَيْرٍ فِي تَلْجَةِ بَحْرٍ .

وفي رواية أخرى:

بِلَادُكُمْ أَنْتَنُ بِلَادِ اللَّهِ تُرْبَةٌ ؛ أَقْرَبُهَا مِنَ الْمَاءِ ، وَأَبْعَدُهَا مِنَ السَّمَاءِ ؛ وَبِهَا تِسْعَةُ أَغْشَارِ الشَّرِّ . الْمُحْتَبَسُ فِيهَا بِذَنْبِهِ ، وَالْخَارِجُ يَعْفُو اللَّهُ . كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى قَرْبَتِكُمْ هَذِهِ قَدْ طَبَّقَهَا الْمَاءُ ، حَتَّى مَا يُرَى مِنْهَا إِلَّا شَرْفُ الْمَسْجِدِ ؛ كَأَنَّهُ جَوْجُو طَيْرٍ فِي تَلْجَةِ بَحْرٍ .

\*\*\*

## الشَّيْخُ :

قوله : « وأتباع البهيمة » ، يعنى الجلال ، وكان جمل عائشة راية عسكر البصرة ، قُتِلُوا  
دونه كما تُقْتَلُ الرجال تحت راياتها .

وقوله : « أخلاقكم دقاق » ، يصفهم باللؤم ، وفى الحديث أن رجلا قال له :  
يا رسول الله إني أحبُّ أن أنسكح فلانة ، إلا أن فى أخلاق أهلها دِقَّةٌ ، فقال له : « إياك  
وخَضْرَاءُ الدَّيْنِ ، إياك والمرأة الحسناء فى مَنبِتِ السَّوءِ » .

قوله : « وعهدكم شقاق » يصفهم بالفدر ، يقول : عهدكم وذمتكم لا يوثق بها ،  
بل هى وإن كانت فى الصورة عهدا أو ذمة ، فإنها فى المعنى خلاف وعداوة .

قوله : « وماؤكم زعاق » ، أى مِلْحٌ ، وهذا وإن لم يكن من أفعالهم إلا أنه مما تُذَمُّ  
به المدينة ، كما قال :

بلادُ بها الحُمَى وأسدُ عَرِينَةٍ      وفيها المَلَى يعتدى ويَجُورُ  
فإني لِمَنْ قَدْ حَلَّ فِيهَا لَرَاحِمُ      وإني لمنْ لَمْ يَأْتِهَا لَنَذِيرُ

ولا ذنب لأهلها فى أنها بلاد الحمى والسباع .

ثم وصف المقيم بين أظهرهم بأنه مرتَهَنٌ بذنبه ، لأنه إما أن يشاركهم فى الذنوب  
أو يراها فلا يذكُرُها ؛ ومذهب أصحابنا أنه لا تجوز الإقامة فى دار الفسق ، كما لا تجوز  
الإقامة فى دار الكفر .

والجَوْجُو : عَظْمُ الصدر ؛ وجَوْجُو السفينة : صدرها .

فأما إخباره عليه السلام أنَّ البصرة تفرق عدا المسجد الجامع بها ، فقد رأيتُ مَنْ يذكر أنَّ كتب الملاحم تدلُّ على أنَّ البصرة تَهْلِكُ بالماء الأسود ينفجر من أرضها ، فتفرق ويبقى مسجدُها .

والصحيح أن الخبر به قد وقع ، فإنَّ البصرة غرقت مرتين ؛ مرة في أيام القادر بالله ، ومرة في أيام القائم بأمر الله ، غرقت بأجمعها ولم يبق منها إلا مسجدُها الجامع بالزوايا بعضه كجَوْجُو الطائر ، حَسَبَ ما أخبر به أمير المؤمنين عليه السلام ، جاءها الماء من بحر فارس من جهة الموضع المعروف الآن بجزيرة الفرس ، ومن جهة الجبل المعروف بجبل السنام ، وخربت دورها ، وغرق كلُّ ما في ضُمَّنها ، وهلك كثير من أهلها .  
وأخبار هذين الفرقين معروفة عند أهل البصرة ، يتناقضها خلقهم عن سلفهم ..

\*\*\*

### [ من أخبار يوم الجمل أيضاً ]

قال أبو الحسن علي بن محمد بن سيف المدائني ومحمد بن عمر الواقدي : ما حَفِظَ رَجَزٌ قطُّ أكثر من رَجَزِ قَيْلِ يومِ الجمل ، وأكثره لَبَنِي ضَبَّةَ والأزد ، الذين كانوا حول الجمل يُحَاوِنُ عنه ، ولقد كانت الرؤوس تُنْدَرُ<sup>(١)</sup> عن السكواهل ، والأيدي تَطْمِجُ من المعاصم وأقناب البطن<sup>(٢)</sup> تندلق من الأجواف ؛ وهم حول الجمل كالجراد الثابتة لا تتحلحل ولا تنزل ؛ حتى لقد صرخ عليه السلام بأعلى صوته : ويلكم اعقرُوا الجمل فإنه شيطان ! ثم قال : اعقروه وإلا فَنَيْتِ العرب . لا يزال السيفُ قائماً وراكمًا حتى يهوى هذا البعيرُ

(١) تندر : تقطع .

(٢) الأقناب : الأمعاء ؛ واحده قنب « محركة ، أو بكسر فسكون .

إلى الأرض ، فصمدوا له حتى عقروه فسقط وله رغاء شديد ؛ فلما برئ كانت الهزيمة .

\*\*\*

ومن الأراجيز المحفوظة يوم الجمل لعسكر البصرة قول بعضهم<sup>(١)</sup> :

نَحْنُ - بَنِي ضَبَّة - أَصْحَابُ الْجَمَلِ      نُنَازِلُ الْمَوْتَ إِذَا أَلَمَّوَتْ نَزَلَ  
نَنْفَعِي ابْنَ عَفَانَ بِأَطْرَافِ الْأَسَلِ      رَدُّوا عَلَيْنَا شَيْخِنَا ثُمَّ بَجَلْ<sup>(٢)</sup>  
الْمَوْتَ أَحَلَّى عِنْدَنَا مِنَ الْعَسَلِ      لَا عَارَ فِي الْمَوْتِ إِذَا حَانَ الْأَجَلُ  
إِنَّ عَايَاهُ مِنْ شَرِّ الْبَدَلِ      إِنْ تَعَدَلُوا بِشَيْخِنَا لَا يُعْتَدَلُ  
\* أَيْنَ الْوِهَادُ وَشَمَارِيخُ الْقَتْلِ<sup>(٣)</sup> \*

فأجابه رجل من عسكر الكوفة من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام :

نَحْنُ قَتَلْنَا نَعَثَلًا فَيَمَنْ قُتِلَ      أَكْثَرُ مِنْ أَكْثَرٍ فِيهِ أَوْ أَقَلْ<sup>(٤)</sup>  
أَيُّ يُرَدُّ نَعَثَلٌ وَقَدْ قَحَلَ      نَحْنُ ضَرْبَنَا وَسَطَهُ حَتَّى انْجَدَلْ<sup>(٥)</sup>  
لِحُكْمِهِ حُكْمُ الطَّوَاعِيتِ الْأَوَّلِ<sup>(٦)</sup>      آثَرَ بِالْفِيءِ وَجَافَى فِي الْعَمَلِ  
فَأَبْدَلَ اللَّهُ بِهِ خَيْرَ بَدَلٍ      إِنِّي أَمْرٌ مُسْتَقْدِمٌ غَيْرُ وَكَلٍ  
\* مَشْمَرٌ لِلْحَرْبِ مَعْرُوفٌ بِطَلٍّ \*

ومن أراجيز أهل البصرة :

يَا أَيُّهَا الْجُنْدُ الصَّلِيبُ الْإِيمَانُ      قَوْمُوا قِيَامًا وَاسْتَفِيثُوا الرَّحْمَنُ

- 
- (١) الأبيات في الطبرى ( ٤ : ٥١٨ ) ، منسوبة إلى رجل يدعى الحارث من بني ضبة ، وفي السعوى ( ٢ : ٣٧٥ ) من غير نسبة ، مع اختلاف في الرواية وعدد الأبيات .  
(٢) بجل : حسب ؛ كذا نُسره صاحب اللسان ( ١٣ : ٤٨ ) ، واستشهد بالبيت .  
(٣) الشماريخ : رءوس الجبال .  
(٤) قال صاحب اللسان : « نعثل : رجل من أهل مصر ، كان طويل اللحية ؛ قيل : لأنه كان يشبه عثمان رضى الله عنه ؛ هذا قول أبى عبد . وشأتو عثمان رضى الله عنه يسمونه نعثلا ؛ تشبيها بالرجل المصرى لطول لحيته ، ولم يكونوا يجدون فيه عيبا غير هذا » .  
(٥) قحل : مات وجف جلده . وانجدل : سقط ، وفي ج : « انجدل » ، أى انقسم قسمين .  
(٦) رواية البيت في كتاب سفين :

\* لَمَّا حَكَى حُكْمَ الطَّوَاعِيتِ الْأَوَّلِ \*

إني أتاني خَيْرُ ذُو الْوَلَانِ      أَنْ عَلِيًّا قَتَلَ ابْنَ عَفَانَ  
رُدُّوا إِلَيْنَا شَيْخَنَا كَمَا كَانَ      يَارَبِّ وَابْعَثْ نَاصِرًا لِعُمَانَ  
\* يَقْتُلُهُمْ بِقُوَّةٍ وَسُلْطَانٍ \*

فأجابه رجل من عسكر الكوفة :

أَبَتْ سُيُوفٌ مَذْحِجٍ وَهَمْدَانُ      بَأْنِ تَرُدُّ نَفْسًا كَمَا كَانَ  
خَالِقًا سَوِيًّا بَعْدَ خَلْقِ الرَّحْمَنِ      وَقَدْ قَضَى بِالْحُكْمِ حُكْمَ الشَّيْطَانِ  
وَفَارَقَ الْحَقَّ وَنُورَ الْفَرْقَانِ      فَذَاقَ كَأْسَ الْمَوْتِ شُرْبَ الظَّمَانِ

ومن الرجز المشهور المقول يوم الجمل ، قاله أهل البصرة :

يَا أَمْنًا عَائِشُ لَا تُرَاعَى      كُلُّ بَنِيكَ بَطْلُ الْمِصَاعِ<sup>(١)</sup>  
يَنْعَى ابْنَ عَفَانَ إِلَيْكَ نَاعٍ      كَعَبْ بَنِ سُرُورٍ كَاشَفَ الْقِنَاعِ  
فَارِضِي بَنَصْرَ السَّيِّدِ الْمَطَاعِ      وَالْأَزْدُ فِيهَا كَرَمُ الطَّبَاعِ

ومنه قول بعضهم :

يَا أَمْنًا يَكْفِيكَ مَنَّا دَنُوءُهُ      لَنْ يُوْخِذَ الدَّهْرَ الْخِلَاطُ عَنُوءُهُ  
وَحَوْلُكَ الْيَوْمَ رِجَالُ شَنُوءُهُ      وَحَى هَمْدَانِ رِجَالُ أَلْمُوءَةِ<sup>(٢)</sup>  
وَالْمَالِكِيُّونَ الْقَلِيلُو الْكَبُوءَةِ      وَالْأَزْدُ حَتَّى لَيْسَ فِيهِمْ نُبُوءُهُ  
قالوا : وخرج من أهل البصرة شيخ صبيحُ الوجه ، نبيل ، عامه جبة وشي ، يحضّر  
الناس على الحرب ، ويقول :

بِأَمْعَشَرَ الْأَزْدِ عَلَيْكُمْ أَمُّكُمْ      فَبِهَاتِ صَلَاتِكُمْ وَصَوْمُكُمْ  
وَالْحَرَمَةُ الْعُظْمَى الَّتِي تَعْمُكُمْ      فَأَحْضَرُوهَا جِدِّكُمْ وَحَزَمَكُمْ

(١) المصاع : الجلاد والضراب . (٢) الهبوة : الغيرة ؛ يريد ما يثائر في المعارك من الغبار والغراب ،  
ومن ملاحظات الأستاذ جاسم : « يلزم أن يكون بدلًا من حَى همدان اسم آخر إذ لم يوجد في ذلك  
العهد من همدان أحد بالبصرة » ، والمثبت ما في الأصول .

لَا يَغْلِبَنَّ سُمُّْ الْعَدُوِّ سُمَّْكُمْ      إِنْ الْعَدُوّ إِنْ عَلَاكُمْ زَمَّكُمْ  
وَحَصَّكُمْ بِجُورِهِ وَعَمَّكُمْ      لَا تُفَضِّحُوا الْيَوْمَ فِدَاكُمْ قَوْمَكُمْ

قال المدائني والواقدي : وهذا الرَّجَزُ يَصَدِّقُ الرواية أن الزبير وطلحة قاما في الناس ،  
فقالا : إِنَّ عَلِيًّا إِنْ يَظْفَرُ فَهُوَ فَنَّاؤُكُمْ يَا أَهْلَ الْبَصْرَةِ ، فاحموا حقيقتكم ، فإنه لا يُبْقَى حُرْمَةٌ  
إِلَّا أَنْتَهَكَهَا ، وَلَا حَرِيمًا إِلَّا هَتَكَهُ ، وَلَا ذَرْبَةً إِلَّا قَتَلَهَا ، وَلَا ذَوَاتٍ خِذْرٍ إِلَّا سَبَاهُنَّ ،  
فقاتلوا مقاتِلَةً مَنْ يَحْمِي عَنْ حَرِيمِهِ ، ويختار الموت على الفضيحة يراها في أهله .

وقال أَبُو مَخْتَفٍ : لم يقل أحد من رُجَّازِ الْبَصْرَةِ قولاً كان أحبَّ إلى أهل الجبل  
من قول هذا الشيخ ، استقتل الناس عند قوله ، وثبتوا حول الجبل ؛ وانتدبوا ، فخرج  
عوف بن قَطَنَ الضَّبِّيُّ ؛ وهو ينادي : ليس لعثمان ثأر إلا عليّ بن أبي طالب وولده ،  
فأخذ خِطَامَ الْجبل ، وقال :

يَا أُمُّ يَا أُمُّ خَالَ مِثِّي الْوَطَنُ      لَا أَبْتغِي الْقَبْرَ وَلَا أَبْنَى السَّكَنُ  
مِنْ هَاهُنَا مَحْشَرُ عَوْفِ بْنِ قَطَنُ      إِنْ فَاتَنَا الْيَوْمَ عَلَى فَالْقَبَنُ  
أَوْ فَاتَنَا ابْنَاهُ حَسِينٌ وَحَسَنُ      إِذَا أُمْتُ بَطُولَ هَمٍّ وَحَزَنُ  
ثم تقدم ، فضرب بسيفه حتى قتل .

وتناول عبد الله بن أبزى خِطَامَ الْجبل ، وكان كلٌّ من أراد الجِدَّ في الحرب وقاتل  
قتال مستميت يتقدم إلى الْجبل فيأخذ بِخِطَامِهِ ، ثم شدَّ على عسكر عليّ عليه  
السلام ، وقال :

أَضْرِبُهُمْ وَلَا أَرَى أَبَا حَسَنُ      هَا إِنْ هَذَا حَزَنٌ مِنْ الْحَزَنُ  
فشدَّ عليه عليّ أمير المؤمنين عليه السلام بالرمح فطعنه فقتله ، وقال : قد رأيت  
أبا حسن ، فكيف رأيته ! وترك الرمح فيه .



وأخذت عائشة كفاً من حصي ، فخصبت به أصحاب علي عليه السلام ، وصاحت بأعلى صوتها : شأهت الوجوه ! كما صنع رسول الله صلى الله عليه وآله يوم حنين ، فقال لها قاتل : ومارميت إذ رميت ولسكن الشيطان<sup>(١)</sup> رمي . وزحف على عليه السلام نحو<sup>(٢)</sup> الجمل بنفسه في كتيبتة الخضر من المهاجرين والأنصار ، وحوله بنوه : حسن وحسين ومحمد عليهم السلام ، ودفع الراية إلى محمد ، وقال : أقدم بها حتى تركزها في عين<sup>(٣)</sup> الجمل ، ولا تقفنّ دونه . فتقدم محمد ؛ فرشقته السهام ، فقال لأصحابه : رويدا حتى تنفذ سهامهم ، فلم يبق لهم إلا رشفة أو رشفتان . فأنفذ إليه علي عليه السلام إليه يستحثه ، ويأمره بالمناجزة ، فلما أبطأ عليه جاء بنفسه من خلفه ، فوضع يده اليسرى على منكبيه الأيمن ، وقال له : أقدم لا أم لك ! فكان محمد رضى الله عنه إذا ذكر ذلك بعد يبكى ، ويقول : لكانى أجدر بريح نفسه بقى قفائى ، والله لا أنسى أبداً . ثم أدركت علياً عليه السلام رقة على ولده ، فتناول الراية منه بيده اليسرى ، وذوالفقار مشهور فى يمين يده ، ثم حمل ففأص فى عسكر الجمل ، ثم رجع وقد انحنى سيفه ، فأقامه بركبته . فقال له أصحابه وبنوه والأشتر وعماز : نحن نكفيك يا أمير المؤمنين . فلم يجب أحداً منهم ولا ردّ إليهم بصره ؛ وظل ينحط<sup>(٤)</sup> ويزار زهير الأسد ، حتى فرّق<sup>(٥)</sup> من حوله . وتبادروه ؛ وإنه لطامح ببصره نحو عسكر البصرة ، لا يبصر من حوله ، ولا يردّ حوارا ، ثم دفع الراية إلى ابنه محمد ، ثم حمل حملة ثانية وحده ، فدخل وسطهم فضر بهم بالسيف قدماً قدماً ، والرجال تفر من بين يديه ، وتناجز عنه يمنة ويسرة ، حتى خضب الأرض بدماء القتلى ، ثم رجع وقد انحنى سيفه ، فأقامه بركبته ، فاعصوب<sup>(٦)</sup> به أصحابه ، وناشدوه الله فى نفسه وفى الإسلام ، وقالوا : إنك إن نصب يذهب الدين ، فأمسك ونحن نكفيك . فقال : والله ما أريد بما ترون إلا وجه الله والدار الآخرة . ثم قال لحمد ابنه : هكذا تصنع يا ابن الحنفية ، فقال الناس : من الذى يستطيع ما تستطيعه يا أمير المؤمنين !

(١) كذا فى ١ ، وفى ب « ولسكن الله » . (٢) ١ : « يوم » . (٣) ١ : « عجز » .  
(٤) ينحط : يزفر . (٥) فرق ، من باب تعب ؛ أى خاف . (٦) اعصوبوا به : استجمعوا وألّفوا حوله  
( ١٧ - شرح نهج البلاغة - أول )

ومن كلماته الفصيحة عليه السلام في يوم الجمل ، مارواه الكلبي عن رجل من الأنصار قال : بينا أنا واقف في أول الصفوف يوم الجمل ؛ إذ جاء عليّ عليه السلام فانحرفتُ إليه فقال : أين مَنزى القوم ؟ فقلت : ها هنا - نحو عائشة .

قال الكلبي : يريد أين عددهم ؟ وأين جمهورهم وكثرتهم ؟ والمال الثرى على «فعل» هو الكثير ، ومنه رجل ثروان ، وامرأة ثروى ، وتصفيرها ثرياً . والصدقة مثرة للمال ، أى مكثرة له .

\*\*\*

قال أبو مخنف : وبعث عليّ عليه السلام إلى الأشر : أن أحمل عليّ ميسرتهم ، فحمل عليها وفيها هلال بن وكيع ، فاقتلوا قتالا شديداً ، وقتل هلال ؛ قتله الأشر ؛ فالت الميسرة إلى عائشة فلادوا بها ، وعظمهم بنو ضبة وبنو عدي ، ثم عطفت الأزد وضبة وناجية وباهلة إلى الجمل ، فأحاطوا به ، واقتتل الناس حوله قتالا شديداً ، وقتل كعب بن سور قاضي البصرة ، جاءه سهم<sup>(١)</sup> غرب فقتله وخطام الجمل في يده ، ثم قتل عمرو بن بثرجي الضبي<sup>(٢)</sup> ، وكان فارس أصحاب الجمل وشجعانهم ، بعد أن قتل كثيراً من أصحاب علي عليه السلام .

قالوا : كان عمرو أخذ بخطام الجمل ، فدفعه إلى ابنه ، ثم دعا إلى البراز ، فخرج إليه هند بن عمرو الجلي<sup>(٣)</sup> فقتله عمرو ، ثم دعا إلى البراز ، فقال زيد بن صوحان العبدى لعليّ عليه السلام : يا أمير المؤمنين ، إني رأيت يداً أشرفت على من السماء وهى تقول : هلم إلينا ، وأنا خارج إلى

(١) يقال : أصابه سهم غرب ( بفتحين ) وغرب ( بفتح فسكون ) ، إذا كان لا يدري من رماه ؛ وقيل : إذا أتاه من حيث لا يدري . اللسان ٢ : ١٣٣ .

(٢) عمرو بن بثرجي ، كان من رؤوس ضبة في الجاهلية ، ثم أسلم ، واستقضاء عثمان على البصرة . الإصابة ٥ : ١٢٠ ، والاشتقاق ٤١٣ .

(٣) هو هند بن عمرو الجلي ، نسبة إلى جمل بن سعد العشيرة ، حى من مذبح . الاشتقاق ٤١٣ .

ابن يثربى ، فإذا قتلنى فادفنى بدمى ولا تُغسلنى ، فإنى مخاصم عند ربى . ثم خرج فقتله عمرو ، ثم رجع إلى خطام الجمل مرتجزا يقول :

أَرَدَيْتُ عِلَاءَ وَهْنًا فِي طَلْقٍ ثُمَّ ابْنُ صُوحَانَ خَضِيبًا فِي عَلَقٍ<sup>(١)</sup>

قَدْ سَبَقَ الْيَوْمَ لَنَا مَا قَدْ سَبَقَ وَالْوِثْرُ مِنَّا فِي عَدَى ذَى الْفَرْقِ

وَالْأَشْرَافُ الْغَاوِي وَعَمْرُو بْنُ الْحَمِقِ<sup>(٢)</sup> وَالْفَارِسُ الْمُعَلِّمُ فِي الْحَرْبِ الْحَمِقِ

ذَاكَ الَّذِي فِي الْحَادِثَاتِ لَمْ يُطَقْ أَعْنَى عَلِيًّا لِيَتَّقِيهِ فِينَا مِرَقِ

قال : قوله : «وَالْوِثْرُ مِنَّا فِي عَدَى» يعنى عدى بن حاتم الطائى ، وكان من أشد الناس على عثمان ، ومن أشد هم جهادا مع على عليه السلام . ثم ترك ابن يثربى الخطام ، وخرج يطلب المبارزة ، فاختلف فى قتله ، فقال قوم : إن عمار بن ياسر خرج إليه والناس يسترجعون له ، لأنه كان أضعف من برز إليه يومئذ . أقصرهم سيفًا ، وأقصفهم رحًا ، وأحشهم<sup>(٣)</sup> ساقًا ، حمالة سيفه من نسعة<sup>(٤)</sup> الرّاحل ، وذباب سيفه<sup>(٥)</sup> قريب من إبطه . فاختلفا ضربتين ، فنشب سيف ابن يثربى فى حَجَفَةِ<sup>(٦)</sup> عمار ، فضر به عمار على رأسه فصرعه ، ثم أخذ برجله يسحبه حتى انتهى به إلى على عليه السلام ، فقال : يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اسْتَبَقْنِي أَجَاهِدَ بَيْنَ يَدَيْكَ ، وأقتل منهم مثل ما قتلتُ مِنْكُمْ . فقال له على عليه السلام : أبعد زيد وهند وعلباء أستبقيك ! لاها الله إذا ! قال : فأدنى منك أسارك ، قال له : أنت متمرد ، وقد أخبرنى رسول الله صلى الله عليه وآله بالمتمردين ، وذكرك فيهم . فقال : أما والله لو وصلتُ إليك لعضضتُ أنفكَ عَضَّةً أَبْنَتْهُ مِنْكَ .

فأمر به على عليه السلام فضررت عنقه .

(١) الطاق : الشوط ، والعلق : الدم .

(٢) عمرو بن الحمق ، يعرف بالكاهن ، صحب الرسول عليه السلام وشهد المشاهد مع على ، وقتله معاوية بالجزيرة ، وكان رأسه أول رأس صلب فى الإسلام . الاشتقاق ٤٧٤ .

(٣) أحش الساقين : دقيهما .

(٤) النسع : سير ينسج عريضا على هيئة أعنة النعال ، تشد به الزحال ، والقطعة منه نسعة .

(٥) الذباب : حد السيف ، أو طرفه المتطرف .

(٦) الحجفة : واحدة الحجب ، وهى التروس من جلد أو خشب .

وقال قوم : إن عمرًا لما قَتَلَ مَنْ قَتَلَ، وأراد أن يخرج لطلب البراز ، قال للأزد: يا معشر الأزد ، إنكم قوم لكم حياء وبأس، وإنى قد وَتَرْتُ القوم ، وهم قاتليّ، وهذه أمتكم نصرُها دِينٌ ، وَخِذْ لَنا عقوق ، ولست أخشى أن أقتل حتى أصرع، فإن صرعت فاستنقذوني. فقالت له الأزد : مافى هذا الجمع أحد نخافه عليك إلا الأشر ، قال : فإياه أخاف .

قال أبو مخنف : فقيضه الله له ، وقد أعلمنا جميعا ، فارتجز الأشر :

إني إذا ما الحربُ أبدتْ ناهيَا      وأغلقتْ يومَ الوغى أبوابيَا  
ومزّقتْ من حَقِّ أثوابيَا      كفتا قداماها ولا أذنايَا<sup>(١)</sup>  
ليس العدوُّ دوننا أصحابيَا      من هابها اليوم فلن أهابيَا  
\* لا طعننا أخشى ولا ضرابيَا \*

ثم حمل عليه فطعنه فصرعه، وحامت عنه الأزد فاستنقذوه، فوثب وهو وقيدٌ ثقيل<sup>(٢)</sup>، فلم يستطع أن يدفع عن نفسه ، واستعرضه عبدُ الرحمن بن طود البكرى ، فطعنه فصرعه ثانية ، ووثب عليه رجل من سدوس، فأخذه مسحوبًا برجله حتى أتى به عليًا عليه السلام، فناشده الله وقال : يا أميرَ المؤمنين ، اعفُ عني ، فإنَّ العرب لم تزل قاتلةً عنك : إنك لم تُجهِزْ على جريحٍ قطّ . فأطلقه، وقال : اذهب حيث شئت ، فإني إلى أصحابه وهو لما به. حضره الموت ، فقالوا له : دُمك عند أيِّ الناس ؟ فقال : أما الأشر فلَقَيْتَنِي وأنا كالمهر الأرن<sup>(٣)</sup> ، فعلا حدهُ حَدِّي ، ولقيت رجلا يبتغي له عشرة أمشال . وأما البكرى فلَقَيْتَنِي ، وأنا المسابي ، وكان يبتغي لي عشرة أمشاله ، وتولَّى أسرى أضعفُ القوم ، وصاحبي الأشر .

قال أبو مخنف : فلما انكشفت الحرب، شكرت أبة عمرو بن يثربى الأزد، وعابت قومها ، فقالت :

(٢) الوقيد : الجريح الممرِف على الموت .

(١) قدامى الجيش : مقدمه .

(٣) الأرن : النسيط .

يَا صَبَّاءُ إِنَّكَ قَدْ فُجِعْتِ بِفَارِسٍ      حَامِي الْحَقِيقَةِ قَاتِلِ الْأَقْرَانِ  
عَمْرُو بْنُ يَثْرِبٍ الَّذِي فُجِعَتْ بِهِ      كُلُّ الْقَبَائِلِ مِنْ بَنِي عَدْنَانَ  
لَمْ يَحْمِهِ وَسْطُ الْعَجَاجَةِ قَوْمُهُ      وَحَنَّتْ عَلَيْهِ الْأَزْدُ، أَزْدُ عُثْمَانَ  
فَلَهُمْ عَلَىٰ بِذَلِكَ حَلِثُ نِعْمَةٍ      وَلُحْبِهِمْ أَحْبَبْتُ كُلَّ يَمَانٍ  
لَوْ كَانَ يَدْفَعُ عَنْ مَنِيَّةٍ هَالِكٍ      طَوْلُ الْأَكْفِ بِذَابِلِ الْمُرَانِ  
أَوْ مَعَشَرُهُ وَصَلُوا الْخَطَا بِسَيُوفِهِمْ      وَسْطَ الْعَجَاجَةِ وَالْحَتُوفِ دَوَانٍ  
مَا نِيلَ عَمْرُوَ وَالْحَوَاثِ جَمَّةٌ      حَتَّى يُنَالِ النِّجْمَ وَالْقَمَرَانِ  
لَوْ غَيْرُ الْأَشْتَرِ نَالَهُ لَنَدْبَتْهُ      وَبِكَيْتِهِ مَا دَامَ هَضْبُ أَبَانٍ<sup>(١)</sup>  
لَكِنَّهُ مَنْ لَا يُعَابُ بِقَتْلِهِ      أَسَدُ الْأَسْوَدِ وَفَارِسُ الْفُرْسَانِ

قال أبو مخنف : وبلغنا أن عبد الرحمن بن طود البكري قال لقومه : أنا والله قتلت عمرا ، وإن الأشتر كان بعدي وأنا أمامه في الصعاليك ، فطعنت عمرا طعنة لم أحسب أنها تجعل للأشتر دوني ، وإنما الأشتر ذو حظ في الحرب ، وإنه ليعلم أنه كان خلفي ، ولكن أبي الناس إلا أنه صاحبه ، ولا أرى أن أكون خصم العامة ، وإن الأشتر لأهل ألا ينازع . فلما بلغ الأشتر قوله قال : أما والله لولا أني أطفأت بجرته عنه ما دنا منه ، وما صاحبه غيري ، وإن الصيد لمن وقَّده . فقال عبد الرحمن : لا أنازع فيه ، ما القول إلا ما قاله ، وأني لي أن أخالف الناس !

\*\*\*

قال : وخرج عبد الله بن خلف الخزاعي ، وهو رئيس البصرة ، وأكثر أهلها مالا وضياعا ، فطلب البراز ، وسأل ألا يخرج إليه إلا على عليه السلام ، وارتجز فقال :  
أبا ترابٍ أدنُ مِنِّي فِتْرًا<sup>(٢)</sup>      فَإِنِّي دَانٌ إِلَيْكَ شِهْرًا  
\* وَإِنِّي فِي صَدْرِي عَلَيْكَ عَمْرًا<sup>(٣)</sup> \*

(٢) كذا في ١ ، وفي ب « يا باتراب » .

(١) أبان : من أسماء الجبال عندهم .

(٣) الفمر : الحقد والمداوة .

نفرج إليه علىّ عليه السلام ، فلم يُمهله أن ضربه ، ففلق هامته .

\*\*\*

قالوا : استدار الجبل كما تدور الرحا ، وتكاثفت الرجال من حوله ، واشتد رُغَاؤُهُ ، واشتد زحام الناس عليه ، ونادى الحقات المجاشعيّ : أيها الناس ، أمّكم أمّكم ! واختلط الناس فضرب بعضهم بعضاً ، وتقصد أهل الكوفة قصد الجبل ؛ والرجال دونه كالجبال ، كلّما خفت قوم جاء أضعافهم . فنادى علىّ عليه السلام : ويحكم ! ارضقوا الجبل بالنبل ، اعقروه لعنه الله ! فرشق بالسهم ، فلم يبق فيه موضع إلا أصابه النبل ، وكان مجففاً<sup>(١)</sup> فتعلقت السهام به ، فصار كالقنفذ ، ونادت الأزد وضبة : يا ثارات عمان ! فاتخذوها شعاراً ، ونادى أصحاب علىّ عليه السلام : يا محمد ! فاتخذوها شعاراً ، واختلط الفريقان ؛ ونادى علىّ عليه السلام بشعار رسول الله صلى الله عليه وآله : يا منصور أميت<sup>(٢)</sup> . وهذا في اليوم الثاني من أيام الجبل ، فلما دعا بها تزلزلت أقدام القوم ، وذلك وقت العصر ، بعد أن كانت الحرب من وقت الفجر .

قال الواقدي : وقد روي أن شعاره عليه السلام كان في ذلك اليوم « حم لا ينصرون . اللهم انصرنا على القوم الناكثين » ثم تحاجز الفريقان ، والقتل فاش فيهما ، إلا أنه في أهل البصرة أكثر ، وأمارات النصر لأتمة لمسكر الكوفة ، ثم تواقفوا في اليوم الثالث ، فبرز أول الناس عبد الله بن الزبير ، ودعا إلى المبارزة ، فبرز إليه الأشر ، فقالت عائشة : من برز إلى عبد الله ؟ قالوا : الأشر ، فقالت : وأسكل أسماء ! فضرب كل منهما صاحبه فخرجه ، ثم اعتنقا ، فصرع الأشر عبد الله ، وقعد على صدره ، واختلط الفريقان : هؤلاء لينفذوا عبد الله ، وهؤلاء ليُعِينُوا الأشر . وكان الأشر طاوياً ثلاثة أيام

(١) كان مجففاً ، أي ألبس التجفاف ، وهو آلة الحرب توضع على الفرس .

(٢) هو أمر بالموت ، والمراد به التفاؤل بالنصر بعد الأمر بالإماتة ، مع حصول الغرض (النهاية لابن الأثير) .

لم يَطْعَم - وهذه عادته في الحرب - وكان أيضاً شيخاً عالى السن ، فجعل عبد الله ينادى :  
\* اقتلوني ومالكاً <sup>(١)</sup> \*

فلو قال : « اقتلوني والأشتر » لقتلوا ، إلا أن أكثر من كان يمر بهما لا يعرفهما ؛  
لكثرة مَنْ وقع في المعركة صرعى بعضهم فوق بعض ، وأفلت ابن الزبير مِنْ تحته ولم  
يكبد ، فذلك قول الأشتر :

أعائشُ لولا أننى كُنتُ طَاوِيَا      ثلاثاً لألقيتِ ابنَ أُخَيْتِكَ هَالِكَا  
غداة ينادى والرجالُ تحوزهُ      بأضعف صوت : اقتلوني ومالكاً  
فلَمْ يعرفوه إذ دعاهم وعمهُ      خَدَبَ عليه في العجاجة بارِكا <sup>(٢)</sup>  
فنجاه منى أكله وشبابه      وأنى شيخٌ لم أكن متماسكا

\*\*\*

وروى أبو مخنف عن الأصمغ بن نباتة ، قال : دخل عمار بن ياسر ومالك بن الحارث الأشتر  
على عائشة بعد انقضاء أمر الجمل ، فقالت عائشة : يا عمار ، مَنْ معك ؟ قال : الأشتر .  
فقالت : يا مالك ، أنت الذى صنعتَ بـابنِ أُختي ما صنعت ؟ قال : نعم ، ولولا أننى  
كنت طاوياً ثلاثة أيام لأرحتُ أمة محمد منه ، فقالت : أما علمت أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال : « لا يحل دم مسلم إلا بأحد أمور ثلاثة : كفر بعد إيمان ، أو زناً بعد  
إحصان ، أو قتل نفس بغير حق » ! فقال الأشتر : قلى بعض هذه الثلاثة قاتلناه يا أم المؤمنين ،  
وأيُّمُ الله ما خاننى سيفى قبلها ، ولقد أقسمت ألا يصحبني بعدها .

قال أبو مخنف : ففى ذلك يقول الأشتر من جملة هذا الشعر الذى ذكرناه :

وَقَالَتْ عَلَى أَى الْخِصَالِ صرْعَتَهُ      بقتلِ أنى ، أم رِدَّةٍ لا أبَا لِكَأ  
أم المحصن الزانى الذى حَلَّ قتلُهُ      فقلت لها لا بُدَّ من بعض ذلكا

\*\*\*

\* واقتلوا مالكاً معي \*

(٢) الحدب : الضخم .

(١) بقيته :

وانظر المسعودى ٢ : ٣٧٦

قال أبو مخنف : وانتهى الحارث بن زهير الأزدي من أصحاب علي عليه السلام إلى الجبل ، ورجل <sup>(١)</sup> أخذ بحيطامه ، لا يدنو منه أحد إلا قتله ، فلما رآه الحارث بن زهير مشى إليه بالسيف وارتجز ، فقال لعائشة :

يا أمنا أعق أمي نعلم <sup>(٢)</sup> والام تغذو ولدها وترحم  
أما ترين كم شجاع بكلم ! وتختلي هامة والمعصم <sup>(٣)</sup> !  
فاختلف هو والرجل ضربتين ، فكلأها أثنى صاحبه .

قال جندب بن عبد الله الأزدي : فجت حتى وقفت عليهما وما يفحصان بأرجلهما حتى ماتا . قال : فأتيت عائشة بعد ذلك أسلم عليها بالمدينة ، فقالت : من أنت ؟ قلت : رجل من أهل الكوفة ، قالت : هل شهدتنا يوم البصرة ؟ قلت : نعم ، قالت : مع أي الفريقين ؟ قلت : مع علي ، قالت : هل سمعت مقالة الذي قال :

\* يا أمنا أعق أمي نعلم \*

قلت : نعم ، وأعرفه ، قالت : ومن هو ؟ قلت : ابن عم لي ، قالت : وما فعل ؟ قلت : قُتل عند الجبل ، وقُتل قاتله ، قال : فبكت حتى ظننت والله أنها لا تسبكت ، ثم قالت : لوددت والله أنني كنت ميت قبل ذلك اليوم بعشرين سنة .

قالوا : وخرج رجل من عسكر البصرة يعرف بخباب بن عمرو الراسبي ، فارتجز فقال :

أضربهم ولو أرى علياً عمة أبيض مشرفياً  
\* أريح منه معشراً غويًا \*

فصمد عليه الأشر فقتله .

ثم تقدم عبد الرحمن بن عتّاب بن أسيد بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس وهو

(١) هو عمرو بن الأشرف . الطبري ٥ : ٢١١ .

(٢) ذكر الطبري رواية أخرى في هذا الرجز :

\* يا أمنا يا خير أمي نعلم \*

(٣) تختلي : تقطع .



من أشرف قریش - وكان اسم سيفه « ولول » - فارتجز ، فقال :

أَنَا ابْنُ عَقَّابٍ وَسَيِّفِي وَلَوْلُ وَالْمَوْتُ دُونَ الْجَمَلِ الْجَمَلِ<sup>(١)</sup>

فحمل عليه الأشتر فقتله . ثم خرج عبد الله بن حكيم بن حزام من بني أسد بن عبد العزى بن قصي ، من أشرف قریش أيضاً ، فارتجز وطلب المبارزة ، فخرج إليه الأشتر فضربه على رأسه فصرعه ، ثم قام فذبحاً بنفسه .

قالوا : وأخذ خطام الجمل سبعون من قریش ، فقتلوا كلهم ، ولم يكن يأخذ بخطام الجمل أحداً إلا سالت نفسه ، أوقطعت يده . وجاءت بنو ناجية فأخذوا بخطام الجمل ، ولم يكن يأخذ الخطام أحداً إلا سالت عائشة : من هذا ؟ فسألت عنهم ، فقيل : بنو ناجية ؛ فقالت عائشة : صبراً يا بنتي ناجية ، فإنني أعرف فيكم شمائل قریش . قالوا : وبنو ناجية مطعون في نسبهم<sup>(٢)</sup> إلى قریش<sup>(٣)</sup> ، فقتلوا حولها جميعاً .

قال أبو مخنف : وحدثنا إسحاق بن راشد عن عبد الله بن الزبير ، قال : أمسيت يوم الجمل وبني سبعة وثلاثون جرحاً ، من ضربة وطعنة ورمية ، وما رأيت مثل يوم الجمل قط ، ما كان الفريقان إلا كالجليلين لا يزولان ..

قال أبو مخنف : وقام رجل إلى علي عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين ، أرى فتنة أعظم من هذه ؟ إن البدريّة ليمشي بعضها إلى بعض بالسيف ، فقال علي عليه السلام : ويحك ! أتكون فتنة أنا أميرها وقائدها ! والذي بعث محمداً بالحق وكرم وجهه ، ما كذبت ولا كذبت ، ولا ضللت ولا ضلّ بي ، ولا زللت ولا زلّ بي ، وإني أعلی بينة من ربّي ، بينها الله لرسوله ، وبينها رسوله لي ، وسأدعي يوم القيامة ولا ذنب لي ، ولو كان لي ذنب لكفر عني ذنوبي ما أنا فيه من قتالهم .

قال أبو مخنف : وحدثنا مسلم الأعور عن حبة العرني قال : فلما رأي علي عليه السلام

أن الموتَ عند الجبل ، وأنه مادام قائماً فالحرب لا تطفأ ، وضع سيفه على عاتقه ، وعطف نحوه ، وأمر أصحابه بذلك ، ومشى نحوه والخطام مع بني ضبّة ، فاقتتلوا قتالا شديداً ، واستحرق القتل في بني ضبّة ، فقتل منهم مقتلة عظيمة ، وخلّص علىّ عليه السلام في جماعة من النّخع وهمدان إلى الجبل ، فقال لرجل من النّخع اسمه بُجَيْر : دونك الجبل يا بُجَيْر ، فضرب عَجُز الجبل بسيفه فوق لجنبه ، وضرب بجِرائه الأرض ، وعجّ عجيجا لم يُسمع بأشدّ منه ، فما هو إلا أن صرّع الجبل حتى فرت الرجال ، كما يطير الجراد في الريح الشديدة المهبوب ، واحتملت عائشة بهودجها ، فحملت إلى دار عبد الله بن خلف ، وأمر علىّ عليه السلام بالجبل أن يُحرق ثم يذر في الريح . وقال عليه السلام : لعنه الله من دابة ! فما أشبهه بعجل بني إسرائيل ، ثم قرأ : ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلٰهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنْهَرٍ قَنَهُ ثُمَّ لَنِسِفْنَهُ فِي إِلِيْمٍ نَّسْفًا﴾ (١) .

(١٤)

الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في مثل ذلك :

أَرْضُكُمْ قَرِيبَةٌ مِنْ الْمَاءِ ، بَعِيدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ . خَفَّتْ عُقُولُكُمْ ، وَسَفِهَتْ حُلُومُكُمْ ؛ فَأَنْتُمْ غَرَضُ لِنَابِلٍ ، وَأَكَلَةُ لَأِكِلٍ ، وَفَرِيسَةُ لِبَاصِلٍ .

\*\*\*

الشرح :

الغَرَضُ : ما يُنصَّب ليرمى بالسهم . والنَّابِلُ : ذو النبل . والأَكَلَةُ ، بضم الهمزة : المأكول . وفريسة الأسد : ما يفترسه .

وسَفِهَ فلان ، بالكسر ، أى صار سفيها ، وسَفِهَ بالضم أيضا . فإذا قلت : سَفِهَ فلان رأيه أو حلمه أو نفسه ، لم تقل إلا بالكسر ، لأنَّ « فَعَلَ » بالضم لا يتعدى . وقولهم : سَفِهَ فلان نفسه ، وَغَيْنَ رأيه ، وَبَطَرَ عيشه ، وَأَلَمَ بطنه ، وَرَفِقَ حاله ، وَرَشِدَ أمره ، كان الأصل فيه كله : سَفِهَتْ نفس زيد فلما حوّل الفعل إلى الرجل انتصب ما بعده بالمفعولية . هذا مذهب البصريين والكسائيّ من الكوفيين .

وقال الفراء : لما حوّل الفعل إلى الرجل خرج ما بعده مفسّرا ليدلّ على أن السفاهة فيه ، وكان حكمه أن يكون : سَفِهَ زيد نفسا ، لأنّ المفسّر لا يكون إلا نكرة ، ولكنه ترك على إضافته ، ونُصِبَ كمنصب النكرة ، تشبيها بها .

ويجوز عند البصريين والكسائيّ تقديم المنصوب ، كما يجوز : ضرب غلامه زيد ، وعند الفراء لا يجوز تقديمه ، لأنّ المفسّر لا يتقدّم<sup>(١)</sup> .

فأما قوله : « أرضكم قريبة من الماء ، بعيدة من السماء » فقد قدّمنا<sup>(١)</sup> معنى قوله « قريبة من الماء » وذكرنا غرقها من بحر فارس دفعتين ، ومراده عليه السلام بقوله : « قريبة من الماء » ، أى قريبة من الفرق بالماء . وأما « بعيدة من السماء » ؛ فإنّ أرباب علم الهيئة وصناعة التنجيم يذكرون أنّ أبعد موضع في الأرض عن السماء الأُبلّة<sup>(٢)</sup> ، وذلك موافق لقوله عليه السلام .

ومعنى البعد عن السماء هنا هو بعد تلك الأرض المخصوصة عن دائرة معدل النهار والبقاع ، والبلاد تختلف في ذلك . وقد دلّت الأرصاد والآلات النجومية على أنّ أبعد موضع في المعمورة عن دائرة معدل النهار هو الأُبلّة ، والأُبلّة هي قصبة البصرة . وهذا الموضع من خصائص أمير المؤمنين عليه السلام ، لأنّه أخبر عن أمر لا تعرفه العرب ، ولا تهتدى إليه ، وهو مخصوص بالمدققين من الحكماء . وهذا من أسرارهم وغرائبه البديعة .

(١) ص ٢٥٣ من هذا الجزء .

(٢) الأُبلّة بضم أوله وثانيه وتشديد اللام وفتحها : بلدة على شاطئ دجلة البصرة العظمى ، في زاوية الخليج الذي يدخل إلى مدينة البصرة ؛ وهي أقدم من البصرة . مراد الاطلاع ١ : ١٨ .

( ١٥ )

### الأصل :

ومن كلام له عليه السلام فيما رده على المسلمين من قطائع عمان رضى الله عنه :  
وَاللَّهِ لَوْ وَجَدْتُهُ قَدْ تَزَوَّجَ بِهِ النِّسَاءَ ، وَمَلَكَ بِهِ الْإِمَامَةُ ؛ لَرَدَدْتُهُ ؛ فَإِنَّ فِي الْعَدْلِ  
سَعَةً . وَمَنْ ضَاقَ عَلَيْهِ الْعَدْلُ ، فَالْجُورُ عَلَيْهِ أَضْيَقُ .

\*\*\*

### الشرح :

القطائع : ما يقطعه الإمام بعض الرعية من أرض بيت المال ذات الخراج ، ويسقط  
عنه خراجها ، ويجعلها عليه ضريبة يسيرة عوضا عن الخراج . وقد كان عمان أقطع كثيرا  
من بنى أمية وغيرهم من أوليائه وأصحابه قطائع من أرض الخراج على هذه الصورة ، وقد كان  
عمرُ أقطع قطائع ؛ ولكن لأرباب الغناء في الحرب والآثار المشهورة في الجهاد ؛ فعَلَ ذلك  
تمنّا عما بذلوه من مُجَهِم في طاعة الله سبحانه ، وعثمان أقطع القطائع صلة لرحمه ، وميلا  
إلى أصحابه ، عن غير عناء في الحرب ولا أثر .

وهذه الخطبة ذكرها الكلبي مروية مرفوعة إلى أبي صالح ، عن ابن عباس رضى الله  
عنهما : أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ خَطَبَ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ بَيْعَتِهِ بِالْمَدِينَةِ ، فَقَالَ :  
أَلَا إِنَّ كُلَّ قَطِيعَةٍ أَطْعَمَهَا عُثْمَانُ ، وَكُلَّ مَالٍ أَعْطَاهُ مِنْ مَالِ اللَّهِ ، فَهُوَ مَرْدُودٌ فِي  
بَيْتِ الْمَالِ ، فَإِنَّ الْحَقَّ الْقَدِيمَ لَا يُبْطَلُ شَيْءٌ ، وَلَوْ وَجَدْتُهُ وَقَدْ <sup>(١)</sup> تَزَوَّجَ بِهِ النِّسَاءَ ،  
وَفُرِّقَ فِي الْبُلْدَانِ ، لَرَدَدْتُهُ إِلَى حَالِهِ <sup>(٢)</sup> ؛ فَإِنَّ فِي الْعَدْلِ سَعَةً ، وَمَنْ ضَاقَ عَنْهُ الْحَقُّ فَالْجُورُ  
عَلَيْهِ أَضْيَقُ .

(٢) ب : « على حاله » .

(١) ب : « قد » .

وتفسيرُ هذا الكلام أن الوالي إذا ضاقت عليه تدبيرات أموره في العدل ، فهي في الجور أضيق عليه ؛ لأن الجائر في مظنة أن يُمنع ويُصد عن جوره .

\*\*\*

قال الكلبي : ثم أمر عليه السلام بكل سلاح وُجد لعثمان في داره مما تقوى به على المسامين فقبض ، وأمر بقبض نجائب كانت في داره من إبل الصدقة ، فقبضت ، وأمر بقبض سيفه ودرعه ، وأمر ألا يعرض سلاح وُجد له لم يقاتل به المسامون ، وبالكف عن جميع أمواله التي وجدت في داره وفي غير داره ، وأمر أن ترتجع الأموال التي أجاز بها عثمان حيث أصيبت أو أصيب أصحابها .

فبلغ ذلك عمرو بن العاص ، وكان بأيلة من أرض الشام ، أتاه حيث وثب الناس على عثمان ، فنزلها فكتب إلى معاوية : ما كنت صانعاً فاصنع ، إذ قسرك ابن أبي طالب من كل مال تملكه كما تقسّر عن العصا ليحاه .

وقال الوليد بن عتبة - وهو أخو عثمان من أمه - يذكر قبض علي عليه السلام نجائب عثمان وسيفه وسلاحه (١) :

بَنِي هَاشِمٍ رُدُّوا سِلَاحَ ابْنِ أُخْتِكُمْ	وَلَا تُنْهِيُوهُ لَا تَحِلُّ مِنْهُ
بَنِي هَاشِمٍ كَيْفَ الْهَوَادَةُ بَيْنَنَا	وَعِنْدَ عَلِيٍّ دِرْعُهُ وَجَبَانِيَّةُ
بَنِي هَاشِمٍ كَيْفَ التَّوَدُّدُ مِنْكُمْ	وَبَزُّ ابْنِ أَرْوَى فِيكُمْ وَحَرَّائِبُهُ (٢)
بَنِي هَاشِمٍ إِلَّا تَرُدُّوا فَإِنَّنَا	سَوَاءٌ عَلَيْنَا قَاتِلَاهُ وَسَالِبُهُ
بَنِي هَاشِمٍ إِنَّا وَمَا كَانَ مِنْكُمْ	كَصَدِّعِ الصَّفَا لَا يَشْعَبُ الصَّدْعُ شَاعِبُهُ
فَقَتَلْتُمْ أَخِي كَيْمَا تَكُونُوا مَكَانَهُ	كَمَا غَدَرْتُ يَوْمًا بِكِسْرَى مَرَايِبُهُ (٣)

(١) الأبيات في المسعودي ٢ : ٣٥٦ ؛ والأغانى ٤ : ١٧٥ (ساسى) ، والكامل ٣ : ٢٨ مع اختلاف في الرواية وترتيب الأبيات .

(٢) البز : مناع البيت من الثياب . والحرائب : جمع حريبة ؛ وهو مال الرجل الذي يقوم به أمره ؛ ورواية البيت في المسعودي :

بَنِي هَاشِمٍ كَيْفَ الْهَوَادَةُ بَيْنَنَا      وَسَيْفُ ابْنِ أَرْوَى عِنْدَكُمْ وَحَرَّائِبُهُ  
(٣) رواية المسعودي :

\* غَدَرْتُمْ بِدِ كَيْمَا تَكُونُوا مَكَانَهُ \*

فأجابه عبد الله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بأبيات طويلة<sup>(١)</sup> من جملتها:  
 فَلَا تَسْأَلُونَا سَيْفَكُمْ إِنَّا سَيْفُكُمْ أَضِيعُ وَالْقَاهُ لَدَى الرَّؤْعِ صَاحِبُهُ  
 وَشَبَّهْتَهُ كِسْرَى وَقَدْ كَانَ مِثْلَهُ شَبِيهَا بِكِسْرَى هَذِيهُ وَضَرَّائِبُهُ  
 أَى كَانَ كَافِرًا كَمَا كَانَ كِسْرَى كَافِرًا .  
 وكان المنصور رحمه الله تعالى إذا أنشد هذا الشعر<sup>(٢)</sup> يقول : لعن الله الوليد ! هو الذى  
 فرّق بين بنى عبد مناف بهذا الشعر !

---

(١) نسبها المسعودى وصاحب الأغاني إلى الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب .

(٢) ب : « البيت » .

(١٦)

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام لما بويع بالمدينة :

ذِمَّتِي بِمَا أَقُولُ رَهِينَةً ، وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ . إِنْ مَنْ صَرَّحَتْ لَهُ الْعَبْرُ عَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْمَثَلَاتِ ، حَاجَزَتْهُ التَّقْوَى عَنْ تَقَعُّمِ الشُّبُهَاتِ . أَلَا وَإِنْ بَلَّيْتَكُمْ قَدْ عَادَتْ كَهَيْئَتِهَا يَوْمَ بَعَثَ اللَّهُ نَبِيَّهِ<sup>(١)</sup> . وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَتُبْلَى لِبَلَّةٍ ، وَلَتُفْرَبُنَّ غُرَبَلَةً ، وَلَتُسَاطِنَنَّ سَوَاطِئَ الْقَدْرِ ؛ حَتَّى يَمُودَ أَسْفَلُكُمْ أَغْلَاكُمْ ، وَأَغْلَاكُمْ أَسْفَلُكُمْ وَلَيَسْبِقَنَّ سَابِقُونَ كَانُوا قَصْرُوهَا ، وَلَيَقْصُرَنَّ سَبَّاقُونَ كَانُوا سَبَقُوهَا .  
وَاللَّهُ مَا كَتَمْتُ وَشَمَّةً ، وَلَا كَذَبْتُ كَذَبَةً ، وَلَقَدْ نُبِئْتُ بِهَذَا الْقَامِ .  
وَهَذَا الْيَوْمِ .

أَلَا وَإِنْ أَلْخَطَابَا خَيْلُ شَمْسٍ حَمَلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا ، وَخُلِعَتْ لُجْمُهَا ، فَتَقَحَّحَتْ بِهِمْ فِي النَّارِ .

أَلَا وَإِنْ التَّقْوَى مَطَابَا ذُلٌّ ، حَمَلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا ، وَأَعْطَوْا أَرْمَتَهَا ، فَأَوْرَدَتْهُمْ الْجَنَّةَ .  
حَقٌّ وَبَاطِلٌ ، وَلِكُلِّ أَهْلٍ ، فَلَمَّا نَزَلَ أَمْرَ الْبَاطِلِ لَقْدِيمًا فَعَمَلٌ ، وَلَمَّا نَزَلَ الْحَقُّ لَرَبِّمَا وَلَعَمَلٌ ؛ وَلَقَدْ كُنَّا أَذْبَرَ شَيْءٍ ، فَأَنْقَبِلَ .

\*\*\*

<sup>(٢)</sup> قال الرضا عليه السلام : وأقول : إن في هذا الكلام الأذنى من مواقع

(١) كذا في ١ ومخطوطة النهج ، وفي ب : « نبيهم » .

(٢ - ٢) ساقط من ب



الْإِحْسَانَ مَا لَا تَبْلُغُهُ مَوَاقِعُ الاسْتِحْسَانِ . وَإِنَّ حَظَّ الْعَجَبِ مِنْهُ أَكْثَرُ مِنْ حَظِّ الْعُجْبِ بِهِ ، وَفِيهِ مَعَ الْحَالِ الَّتِي وَصَفْنَا <sup>(١)</sup> زَوَائِدَ مِنَ الْفَصَاحَةِ لَا يَقُومُ بِهَا لِسَانٌ ، وَلَا يَطْلُعُ فَجَّهَا <sup>(٢)</sup> إِنْسَانٌ ، وَلَا يَعْرِفُ مَا أَقُولُ إِلَّا مَنْ ضَرَبَ فِي هَذِهِ الصَّنَاعَةِ بِحَقٍّ ، وَجَرَى فِيهَا عَلَى عِرْقٍ ، ﴿ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾ .

\*\*\*

ومن هذه الخطبة :

شُعِلَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَمَامَهُ . سَاعِجٌ سَرِيعٌ نَجَا ، وَطَالِبٌ بَطِيءٌ رَجَا ، وَمُقَصِّرٌ فِي النَّارِ هَوَى .  
الْيَمِينُ وَالشَّمَالُ مَضَلَّةٌ ، وَالطَّرِيقُ الْوُسْطَى هِيَ الْجَادَّةُ ، عَلَيْهَا بَاقِي <sup>(٣)</sup> الْكِتَابِ .  
وَأَثَارُ الذُّبُورَةِ ، وَمِنْهَا مَنَعْدُ السُّنَّةِ ، وَإِلَيْهَا مَصِيرُ الْعَاقِبَةِ .  
هَلَكَ مَنْ أَدَّعَى ، وَخَابَ مَنْ أَفْتَرَى .  
مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ عِنْدَ جَهْلَةِ النَّاسِ . وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا إِلَّا يَعْرِفَ قَدْرَهُ .

لَا يَهْلِكُ عَلَى التَّقْوَى سِنَخُ أَصْلٍ ، وَلَا يَظْمَأُ عَلَيْهَا زَرْعُ قَوْمٍ ؛ فَاسْتَتَرُوا فِي بُيُوتِكُمْ ، وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ، وَالتَّوْبَةُ مِنْ وَرَائِكُمْ ، وَلَا يَحْمَدُ حَامِدٌ إِلَّا رَبَّهُ ، وَلَا يَلْمُ لَائِمٌ إِلَّا نَفْسَهُ .

\*\*\*

(١) مخطوطة النهج : « وصفناه » .

(٢) الفج : الطريق الواسع بين جبلي ، وطلم الطريق : بلغه .

(٣) مخطوطة النهج : « مافي الكتاب » .

## الشَّيْخُ :

الدِّمَّةُ : العقد والعهد ، يقول : هذا الدِّينُ في ذِمَّتِي ، كقولك : في عنقي ؛ وها كناية عن الالتزام والضمان والتقلد . والزَّعِيم : الكفيل ، ومخرج الكلام لهم مخرج الترغيب في سماع ما يقوله ، كما يقول المهتمُّ بإيضاح أمر لقوم لهم : أنا المذْكَرُ المتقلدُ بصدق ما أقوله لكم . وصرّحت : كَشَفْتُ . والعَبَرُ : جمع عِبْرَةٍ ، وهي الموعظة . والمَثَلَاتُ : العقوبات . وحَجَرَهُ : منعه . وقوله : « لَتَبْلَبَنَّ » أي لَتُخْلَطَنَّ ، تلبلت الألسن ، أي اختلطت . « وَلَتَغْرَبَنَّ » ، يجوز أن يكون من الغَرْبال الذي يُغْرَبَلُ به الدقيق ، ويجوز أن يكون من غَرَبَلَتُ اللحم ، أي قطعته . فإن كان الأول كان له معنيان : أحدهما الاختلاط ، كالتبَلُّبِل ، لأن غربة الدقيق تخلط ببعضه ببعض . والثاني أن يريد بذلك أنه يستخلصُ الصالح منكم من الفاسد ، ويَتَمَيَّزُ كما يَتَمَيَّزُ الدقيق عند الغَرْبلة من نُخالته .

وتقول : ما عصيت فلاناً وشمة ، أي كلمة . وحِصان شَمُوس : يمنع ظهوره ، شَمَسُ الفرسُ ، بالفتح ، وبه شِماس . وأَمَرَ الباطل : كَثُرَ .

وقوله : « لَتَقْدِمَا فَعَلَ » ، أي لَتَقْدِمَا فَعَلَ الباطل ذلك ، ونَسَبَ الفعل إلى الباطل مجازاً . ويجوز أن يكون « فَعَلَ » بمعنى « انْفَعَلَ » كقوله (١) :

\* قَدْ جَبَرَ الدِّينَ الْإِلَهُ فَجَبَرَ \*

أي فأنجَبَرَ . والسِّنْخ : الأصل ، وقوله : « سِنْخُ أَصْل » كقوله (٢) :

\* إِذَا حَاصَ عَيْنِيهِ كَرَى النُّومِ . . . \*

وفي بعض الروايات : « من أبدى صفحته للحق هلك عند جهلة الناس » ، والتأويل مختلف ، فمراده على الرواية الأولى - وهي الصحيحة - من كاشف الحقّ مخاصماً له هلك ،

(١) مطلع أرجوزة للمعاج ، ديوانه ١٥ ، واللسان ٥ : ١٨٥ .

(٢) لتأبط شراً ، والبيت برواية أبي تمام في الحماسة - بشرح المرزوقي ١ : ٩٧ .

إذا خاط عينيه كَرَى النُّومِ لَمْ يَزَلْ لَهُ كَالِي مِنْ قَابِ شَيْحَانَ فَاتِكَ

وهي كلمة جارية تجرّى المثل . ومراده على الرواية : الثانية : مَنْ أبدى صفحته لِنَصْرَةِ الحق غلبه أهلُ الجهل - لأنهم العامة ، وفيهم الكثرة - فهلك .

\*\*\*

وهذه الخطبة من جلائل خطبه عليه السلام ومن مشهوراتها ، قد رواها الناس كلهم ، وفيها زيادات حذفها الرضى ، إما اختصاراً أو خوفاً من إيجاش السامعين ، وقد ذكرها شيخنا أبو عثمان الجاحظ في كتاب " البيان والتبيين " ، <sup>(١)</sup> على وجهها ، ورواها عن أبي عبيدة معمر بن المثنى .

قال : أوّل خطبة خطبها أمير المؤمنين على عليه السلام بالمدينة في خلافته <sup>(٢)</sup> حمد الله وأثنى عليه ، وصلى على النبي صلى الله عليه وآله <sup>(٣)</sup> ، ثم قال :

ألا لا يُرعى <sup>(٤)</sup> مُرعى إلا على نفسه . شغل من الجنة والنار أمامه <sup>(٥)</sup> . ساع يجتهد [ ينجو ] <sup>(٥)</sup> ، وطالب يرجو ، ومقصر في النار <sup>(٦)</sup> ؛ ثلاثة . واثنان : ملك طار بجنائحه ، ونبي أخذ الله بيده <sup>(٧)</sup> ؛ لا سادس . هلك من ادعى ، وردى من اقتحم <sup>(٨)</sup> . اليمين والشمال مضلّة ، والوسطى الجادة <sup>(٩)</sup> ؛ منهج عليه باقى الكتاب والسنة وآثار النبوة . إن الله داوى هذه الأمة بدوائن : السوط والسيف ؛ لا هَوَادَة عند الإمام فيهما . استتروا في بيوتكم <sup>(١٠)</sup> ، وأصلحوا ذات بينكم <sup>(١١)</sup> ، والتوبة من ورائكم . من أبدى صفحته

(١) البيان والتبيين ( ٢ : ٥٠ - ٥٢ ) ، ورواها أيضاً ابن قتيبة في عيون الأخبار ( ٢ : ٢٣٦ ) .

(٢ - ٢ ) البيان : « أنه قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه وصلى على نبيه » .

(٣) البيان : « أما بعد فلا يرعى » .

(٤) في البيان : « فإن من أرعى على غير نفسه شغل عن الجنة والنار أمامه » .

(٥) تكملة من البيان والتبيين .

(٦) عند ابن قتيبة في العيون : « ساع سريع نجا ، وطالب بطى رجا ، ومقصر في النار هوى » .

(٧) البيان والعيون : « بيده » . (٨) البيان : « فإن اليمين » .

(٩) الجادة : الطريق الواضح .

(١٠) البيان : « استتروا بيوتكم » ، والعيون : « فاستتروا بيوتكم » .

(١١) البيان : « وأصلحوا فيما بينكم » .

للحق هلك . قد كانت [لكم] <sup>(١)</sup> أمور [مِلْتُمْ فيها على مَيْلَةٍ] <sup>(٢)</sup> لم تكونوا عندي فيها محمودين <sup>(٣)</sup> [ولا مُصِيبِينَ] <sup>(٤)</sup> . أما إني لو أشاء لقلتُ، عفا الله عما سلف . سبق الرجلان وقام الثالث كالغراب هَمَّتُهُ بَطْنُهُ . ويحهُ <sup>(٥)</sup> لو قُصَّ جَنَاحُهُ ، وقُطِعَ رأسه لكان خيرا له ! انظروا فإن أنكرتم فأنكروا ، وإن عرفتم فآزرُوا . حَقٌّ وباطل ، ولكلٍ أهل . ولئن أَمَرَ الباطلُ لَقَدِيمًا فَعَلَ ، ولئن <sup>(٦)</sup> قُلَّ الحقُّ لَرُبَّمَا وَلَعَلَّ ، وَقَلَّمَا أَدْبَرَ شَيْءٌ فَأَقْبَلَ <sup>(٧)</sup> . ولئن رَجَعْتَ إليكم أموركم إنكم لسعداء ، وإني لأخشى أن تكونوا في فِتْرَةٍ ، وما علينا إلا الاجتهاد .

قال شيخنا أبو عثمان رحمه الله تعالى : وقال أبو عبيدة : وزاد <sup>(٨)</sup> فيها في رواية جعفر ابن محمد عليهما السلام عن آبائهما عليهم السلام <sup>(٩)</sup> :

ألا إن أبرار عِزَّتِي ، وأطايِبَ أَرْوَمَتِي ، أحلم الناس صفارا ، وأعلم الناس كبارا . ألا وإننا أهل بيت من علم الله علمنا ، وبحكم الله حَكَمْنَا ، ومن قولٍ صادقٍ سَمِعْنَا ، فإن تَتَّبِعُوا آثارنا تهتدوا ببصائرنا ، وإن لم تفعلوا يَهْدِكُمْ اللهُ بأيدينا . ومعنا راية الحق ؛ مَنْ تَبِعَهَا لِحَقٍّ ، وَمَنْ تَأَخَّرَ عَنْهَا غَرِقَ . ألا وبنا يُذَرِّكُ تِرَةً كل مؤمن ، وبنا تخلع رِبْقَةُ الذِّلِّ عن أعناقكم <sup>(١٠)</sup> وبنا فُتِّحَ <sup>(١١)</sup> لا بكم ، ومنا يُخْتَمُ لا بكم .

\*\*\*

قوله : « لا يُرْعَيْنَ » أي لا يبين ، أرعيتُ عليه ، أي أبقيت ؛ يقول : مَنْ أبقى على الناس فإنما أبقى على نفسه . والهوادة : الرفق والصلح ، وأصله اللين . والتهويد : المشي ،

(١) تكملة من البيان والتبيين .

(٢) البيان : « بمحمودين » .

(٣) ب : « وإن » .

(٤) (٦ - ٦) البيان : « وروى فيها جعفر بن محمد » .

(٥) (٧) البيان : « من أعناقكم » .

(٦) (٨) ا ، البيان : « فتبع الله » .

(٣) البيان : « يا ويحه » .

(٥) البيان : « ما أدبر شيء فأقبل » .

رويدا ، وفي الحديث : «أسرعوا المشي في الجنائز ولا تهودوا كجا تهود أهل الكتاب» .  
وَأَزْرَتْ زَيْدًا : أَعْنَتَهُ .. التَّزَّة : والوتر . والرَّبْقَة : الحبل يُجعل في عنق الشاة . وَرَدَى : هلك ، من الرَّدَى ، كقولك : عَمِيَ من العَمَى ، وشَجِيَ من الشَّجَى .

وقوله : «شُغِلَ مَنْ الجَنَّةِ والنَّارِ أَمَامَهُ» ؛ يريدُ به أن مَنْ كانت هاتان الداران أمامه آفَى شُغِلَ عن أمور الدنيا إن كان رشيدا .

وقوله : «سَاعٍ مجْتَهِدٍ» إلى قوله : «لا سادس» كلامٌ تقدیره : المكلفون على خمسة أقسام : سَاعٍ مجْتَهِدٍ ، وطالِبٍ رانِجٍ ، ومَقْصَرٍ هالِكٍ . ثم قال : ثلاثة ، أي فهُؤُلَاءِ ثلاثة أقسام ، وهذا ينظر إلى قوله سبحانه : «ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ» (١) ، ثم ذكر القسمين : الرابع والخامس ، فقال : هَا مَلَأْتُ طَارِ بِجَنَاحِيهِ ، ونَبِيٌّ أَخَذَ اللَّهُ بِيَدِهِ ؛ يريدُ عِصْمَةَ هَذَيْنِ النوعين من القبيح ، ثم قال : «لا سادس» ، أي لم يبق في المكلفين قسم سادس . وهذا يقتضي أن العِصْمَةَ ليست إِلَّا لِلْأَنْبِيَاءِ والمَلَائِكَةِ ، ولو كان الإمام يجب أن يكون معصوما لكان قسما سادسا ، فإذن قد شهد هذا الكلام بصحة ما نقوله المعتبرة في نفي اشتراط العِصْمَةِ في الإمامة ، اللهم إِلَّا أَنْ يُجْعَلَ الإمامُ المعصومُ داخلًا في القسم الأول ، وهو الساعي المجتهد . وفيه بُعدٌ وَضَعْفٌ .

وقوله : «هَلَكَ مَنْ ادَّعى ، وَرَدَى مَنْ اقْتَحَمَ» ، يريدُ هَلَكَ مَنْ ادَّعى وكَذَبَ ، لا بدَّ من تقدير ذلك ؛ لأنَّ الدعوى تعمُّ الصِّدْقَ والكَذِبَ ، وكأنَّه يقول : هَلَكَ مَنْ ادَّعى الإمامة ، وَرَدَى مَنْ اقْتَحَمَهَا وَوَجَّهَهَا عَنْ غيرِ استحقاق ؛ لأنَّ كلامه عليه السلام في هذه الخطبة ، كُلُّهُ كَفَايَاتٌ عَنِ الإمامة لا عن غيرها .

وقوله : « اليمين والشمال » ، مثال لأن السالك الطريق أَلْمَهَبِجَ اللاحب ناجٍ ، والعادل عنها يميناً وشمالاً مُعَرِّضٌ للخطر .

ونحو هذا الكلام مارُوي عن عمر ، أنه لما صدر عن مِني في السنة التي قتل فيها ، كَوْمُ كَوْمَةٍ من البَطْحَاءِ <sup>(١)</sup> فقام عليها ، فخطب الناس ، فقال : أيها الناس ، قد سُنَّتْ لكم السنن ، وفُرِضَتْ لكم الفرائض ، وتُرَكِّمُكم على الواضحة ، إلّا أن تَمِيلُوا بالناس يميناً وشمالاً ، ثم قرأ : ﴿ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ \* وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ \* وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ثم قال : ألا إنهما نَجْدَا الخير والشر ؛ فما جعل نَجْدَ الشرِّ أحبَّ إليكم من نَجْدِ الخير .

\*\*\*

[ من كلام للحجاج وزياذ نسجاً فيه على منوال كلام علي ]

وقوله : « إن الله دَاوَى هذه الأمة بدواءين » . كلام شريف ، وعلى منواله نسج الحجاج وزياذ كلامهما المذكور فيه السوط والسيف . فمن ذلك قول الحجاج <sup>(٣)</sup> :  
مَنْ أَعْيَاه دَاوَاهُ فَعَلَى دَوَاوِهِ ، وَمَنْ اسْتَبْطَأَ أَجَلَهُ فَعَلَى أَنْ أَعْبَلَهُ ، وَمَنْ اسْتَنْقَلَ رَأْسَهُ وَضَعَتْ عَنْهُ ثِقْلَهُ ، وَمَنْ اسْتَطَالَ مَاضِيَ عَمْرِهِ قَصُرَتْ عَلَيْهِ بَاقِيهِ . إِنْ لِلشَّيْطَانِ طَيْفًا ، وَإِنْ لِلسُّلْطَانِ سَيْفًا ، فَمَنْ سَقَمَتْ سِرِيرَتُهُ ، صَحَّتْ عَقُوبَتُهُ ، وَمَنْ وَضَعَهُ ذَنْبُهُ ، رَفَعَهُ صَلْبُهُ ، وَمَنْ لَمْ تَسْعِهِ الْعَافِيَةُ ، لَمْ تَضِقْ عَنْهُ الْهَلَسَكَةُ ؛ وَمَنْ سَبَقَتْهُ بَادِرَةٌ فَمِهِ ، سَبَقَ بَدَنَهُ سَفْكُ دَمِهِ . إِنْى لَا تُنْذِرُ ثُمَّ لَا تُنْظِرُ ، وَأَحْذَرُ ثُمَّ لَا أَعْذِرُ ، وَأَتَوَعَّدُ ثُمَّ لَا أَعْفِرُ ؛ إِنَّمَا أَفْسَدَكُمْ <sup>(٤)</sup> تَرْقِيقُ وَلَا تَسْكُمُ . وَمَنْ اسْتَخَى لَبَبُهُ <sup>(٥)</sup> ، سَاءَ أَدَبُهُ . إِنْ الْحَزْمَ وَالْعَزْمَ سَلَبَانِي

(١) البطحاء : التراب السهل مما جرت به السيول .

(٢) سورة البلد ٨ - ١٠ .

(٣) نهاية الأرب ٧ : ٢٢٤ ، صبح الأعشى ١ : ٢٢٠ ، سرح العيون ١٨٤ .

(٤) في صبح الأعشى : « ترنيق » ، والترنيق : الضعف في الأمر .

(٥) اللب : ما يشد في صدر الدابة لينع استئثار الرجل ؛ يريد أن الموادة واللبن لما يفسد الرعية و

سوطى ،<sup>(١)</sup> وجعلنا سوطى سيفى<sup>(٢)</sup> ، فقامته فى يدي ، وبجأده<sup>(٣)</sup> فى عنقى ، وذبابه<sup>(٤)</sup> فإلادة<sup>(٥)</sup> لمن عصانى . والله لا أمر أحد أن يخرج من<sup>(٦)</sup> باب من<sup>(٧)</sup> أبواب المسجد فيخرج من الباب الذى يليه إلا ضربت عنقه .

ومن ذلك قول زياد :

إنما هو زجر بالقول ، ثم ضرب بالسوط ، ثم الثالثة التى لا شوى<sup>(٨)</sup> لها . فلا يكونن لسان أحدكم شفرة<sup>(٩)</sup> تجرى على أوداجه<sup>(١٠)</sup> ، وليعلم إذا خلا بنفسه أنى قد حلت سيفى بيده ؛ فإن شهره لم أغمده ، وإن أغمده لم أشهره .

\*\*\*

وقوله عليه السلام : « كالغراب » يعنى الحرص والجشع ، والغراب يقع على الجيفة ، ويقع على التمرة ، ويقع على الحبة ؛ وفى الأمثال : « أجشع من غراب » ، و « أحرص من غراب » .

وقوله : « ويحه لوقص » ، يريد لو كان قتل أو مات قبل أن يتلبس بالخلافة لكان خيرا له من أن يعيش ويدخل فيها . ثم قال لهم : أفكروا فيما قد قلت ، فإن كان منسكرا فأنكروه ، وإن كان حقا فأعينوا عليه .

وقوله : « استتروا فى بيوتكم » نهى لهم عن العصبية<sup>(١١)</sup> والاجتماع والتعزب ، فقد كان قوم بعد قتل عثمان تكلّموا فى قتله من شيعة بنى أمية بالمدينة .

(١ - ١) صبح الأعشى : « وأبدلانى به سبنى » . (٢) النجاد : علاقة السيف .  
(٣) ذباب السيف : حده .  
(٤ - ٤) ساقط من ب ، وهو فى وصح الأعشى .  
(٥) لا شوى لها ، أى لا خطأ لها ، أو لا براء ؛ ومنه قول الحكيم :

أَجِيبُوا رُقَى الْأَسَى النَّطَاسَى وَأَحْذَرُوا مُطَفَّئَةَ الرَّضْفِ الَّتِي لَا شَوَى لَهَا

(٦) الشفرة : السكين العظيم ، أو ماعرض من الحديد وحدد .

(٧) الأوداج : عروق العنق .

(٨) ١ : « المعصية » .

وأما قوله : « قد كانت أمور لم تكونوا عندي فيها محمودين » ، فمراده أمرُ عثمان وتقديمه في الخلافة عليه . ومن الناس مَنْ يحملُ ذلك على خلافة الشيخين أيضاً . وبعدهُ عندي أن يكونَ أرادَه ، لأنَّ المدة قد كانت طالَتْ ، ولم يَبْقَ مَنْ يعاتبه ليقول : قد كانت أمور لم تكونوا عندي فيها محمودين ، فإنَّ هذا الكلام يُشعرُ بمعاتبة قوم على أمر كان أنكره منهم . وأما بيعة عثمان ، ثمَّ ما جرى بينه وبين عثمان من منازعاتٍ طويلة ، وغضب تارة ، وصُلحٍ أخرى ، ومراسلاتٍ خشنَّة ولطيفة ، وكون الناس بالمدينة كانوا حزينين وفئتين : إحداهما معه عليه السلام ، والأخرى مع عثمان ؛ فإنَّ<sup>(١)</sup> صرَفَ الكلام إلى ما قلناه بهذا الاعتبار أليق .

ولسنا نمنع من أن يكون في كلامه عليه السلام الكثير من التوجُّد والتألُّم لصرف الخلافة بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وآله عنه ؛ وإنما كلامنا الآن في هذه اللفظات التي في هذه الخطبة ؛ على أن قوله عليه السلام : « سبق الرجال » والاقتصار على ذلك فيه كفاية في انحرافه عنهما .

وأما قوله : « حق وباطل . . . » إلى آخر الفصل ، فعناه كلُّ أمر فهو إما حق وإما باطل ، ولكل واحدٍ من هذين أهلٌ ، وما زال أهل الباطل أكثر من أهل الحق ؛ ولئن كان الحق قليلاً لربما كثر ، ولعله ينتصر أهله .

ثم قال على سبيل التضجر بنفسه : « ولما أدبرَ شيء فأقبل » ، استبعد عليه السلام أن تعود دولة قوم بعد زوالها عنهم ؛ وإلى هذا المعنى ذهب الشاعر في قوله :

وَقَالُوا يَعُودُ الْمَاءُ فِي النَّهْرِ بَعْدَ مَا      ذَوَى نَبْتِ جَنَبَيْهِ وَجَفَّ الْمَشَارِعُ  
فَقُلْتُ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ النَّهْرُ جَارِيًا      وَيُعْشَبُ جَنْبَاهُ تَمُوتُ الضَّفَادِعُ



ثم قال : « ولئن رجعت عليكم أموركم » أى إن ساعدنى الوقت ، وتمكنت من أن أحكم فيكم بحكم الله تعالى ورسوله ، وعادت إليكم أيام شبيبة بأيام رسول الله صلى الله عليه وآله ، وسيرة مماثلة لسيرته في أصحابه ؛ إنكم لسعداء .

ثم قال : « وإنى لأخشى أن تكونوا في فترة » ، الفترة هى الأزمنة التى بين الأنبياء . إذا انقطعت الرسل فيها ؛ كالفترة التى بين عيسى عليه السلام ومحمد صلى الله عليه وآله ، لأنه لم يكن بينهما نبي ، بخلاف المدة التى كانت بين موسى وعيسى عليهما السلام ، لأنه بُعث فيها أنبياء كثيرون ، فيقول عليه السلام : إني لأخشى ألا أتمكن من الحكم بكتاب الله تعالى فيكم ، فتكونوا كالأمم الذين فى أزمنة الفترة لا يرجعون إلى نبي يشافهمهم بالشرائع والأحكام ؛ وكأنه عليه السلام قد كان يعلم أن الأمر سيضطرب عليه .

ثم قال : « وما علينا إلا الاجتهاد » ، يقول : أنا أعمل بما يجب علىّ من الاجتهاد<sup>(١)</sup> فى القيام بالشرعة وعزل ولادة السوء وأمراء الفساد عن المسلمين ، فإن تم ما أريد فذاك ، وإلا كنت قد أعذرت .

وأما التهمة المزوية عن جعفر بن محمد عليهما السلام فواضحة الألفاظ ، وقوله فى آخرها : « وبنا تحتم لا بكم » إشارة إلى المهدي الذى يظهر فى آخر الزمان . وأكثر الحديثين على أنه من ولد فاطمة عليها السلام . وأصحابنا المعتزلة لا ينكرونه ، وقد صرحوا بذكره فى كتبهم ، واعترف به شيوخهم ، إلا أنه عندنا لم يُخلق بعد ، وسيخلق .

وإلى هذا المذهب يذهب أصحاب الحديث أيضاً .

وروى قاضى القضاة رحمه الله تعالى عن كافى الكفاة أبى القاسم إسماعيل بن عباد

رحمه الله بإسناد متصل بعليّ عليه السلام أنّه ذكر المهديّ ، وقال : إنه من ولد الحسين عليه السلام ، وذكر حليته<sup>(١)</sup> ، فقال رجل : أجلى الجبين ، أفنى الأنف ، ضمّ البطن ، أزيل<sup>(٢)</sup> الفخذين ، أبلغ الثنايا ، بفضذه اليمنى شامة ... وذكر هذا الحديث بعينه عبد الله بن قتيبة في كتاب ” غريب الحديث “ .




---

(١) الحلية هنا : الصفة .

(٢) الزيل ، محرّكة : تباعد ما بين الفخذين ، وهو زيل .

(١٧)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام في صفة من يتصدى للحكم بين الأمة وليس  
لذلك بأهل :

إِنَّ أَبْغَضَ أَخْلَاقِي إِلَى اللَّهِ تَعَالَى رَجُلَانِ :

رَجُلٌ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ ؛ فَهُوَ جَائِرٌ عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ ، مَشْغُوفٌ بِكَلَامِ  
بِدْعَةٍ ، وَدُعَاءِ ضَلَالَةٍ ، فَهُوَ فِتْنَةٌ لِمَنْ أَفْتَتَنَ بِهِ ، ضَالٌّ عَنْ هُدًى مَنْ كَانَ قَبْلَهُ ،  
مُضِلٌّ لِمَنْ أَفْنَدَى بِهِ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ . سَحَالٌ خَطَايَا غَيْرِهِ ، رَهْنٌ بِخَطِيئَتِهِ .

وَرَجُلٌ قَمَشَ جَهْلًا ، مُوَضِّعٌ فِي جُهَالِ الْأُمَّةِ ، عَادٍ<sup>(١)</sup> فِي أَغْبَاشِ الْفِتْنَةِ ، عَمٍ بِمَا  
فِي عَقْدِ الْهُدَنَةِ ، قَدْ سَمَّاهُ أَشْبَاهُ النَّاسِ عَالِمًا ؛ وَلَيْسَ بِهِ . بَكَرٌ فَاسْتَكْتَرَ مِنْ  
جَمْعٍ ، مَا قَلَّ مِنْهُ خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ ، حَتَّى إِذَا ارْتَوَى مِنْ آجِنٍ ، وَاسْتَنْزَلَ مِنْ غَيْرِ طَائِلٍ .  
جَلَسَ بَيْنَ النَّاسِ قَاضِيًا ، ضَامِنًا لِتَخْلِيصِ مَا التَّبَسَّ عَلَى غَيْرِهِ . فَإِنْ نَزَلَتْ بِهِ إِحْدَى  
الْمُبْهَمَاتِ ؛ هَيَّأَ لَهَا حَشَوًّا رَثًّا مِنْ رَأْيِهِ ، ثُمَّ قَطَعَ بِهِ . فَهُوَ مِنْ لَبْسِ الشُّبُهَاتِ فِي  
مِثْلِ نَسِجِ الْعَنْكَبُوتِ ، لَا يَذَرِي أَصَابَ أَمْ أَخْطَأَ ، فَإِنْ أَصَابَ خَافَ أَنْ يَكُونَ قَدْ  
أَخْطَأَ ، وَإِنْ أَخْطَأَ رَجَا أَنْ يَكُونَ قَدْ أَصَابَ . جَاهِلٌ خَبَّاطُ جَهَالَاتٍ ، عَاشٍ رَكَابُ  
عَشَوَاتٍ ، لَمْ يَعْصَ عَلَى الْعِلْمِ بِضُرْسٍ قَاسِعٍ . يَذَرِي الرُّوَايَاتِ إِذْ رَأَى الرِّجْحَ الْمَشِيمَ ،  
لَا مَلِيٍّ ؛ وَاللَّهِ بِإِصْدَارِ مَا وَرَدَ عَلَيْهِ ، وَلَا هُوَ أَهْلٌ لِمَا فُوضَ إِلَيْهِ . لَا يَحْسِبُ الْعِلْمَ فِي  
شَيْءٍ مِمَّا أَنْكَرَهُ ، وَلَا يَرَى أَنَّ مِنْ وَرَاءِ مَا بَلَغَ مَذْهَبًا لغيرِهِ ، وَإِنْ أَظْلَمَ عَلَيْهِ أَمْرٌ  
اكتتم به ، لِمَا يَعْلَمُ مِنْ جَهْلِ نَفْسِهِ ، تَصْرُخُ مِنْ جَوْرِ قَضَائِهِ الدِّمَاءَ ، وَتَمُجُّ مِنْهُ

(١) ج : « غاد » .

الْمَوَارِيثُ إِلَى اللَّهِ مِنْ مَعَشَرٍ يَعِيشُونَ جُهْلًا ، وَيَمُوتُونَ ضَلَالًا ؛ لَيْسَ فِيهِمْ سِلْعَةٌ أَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ إِذَا تُلِيَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ، وَلَا سِلْعَةٌ أَنْفَقُ بَيْعًا ، وَلَا أَعْلَى ثَمَنًا مِنَ الْكِتَابِ إِذَا حُرِفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ، وَلَا عِنْدَهُمْ أَنْكَرُ مِنَ الْمَعْرُوفِ ، وَلَا أَغْرَفُ مِنَ الْمُنْكَرِ .

\*\*\*

### الشَّرْحُ :

وكله إلى نفسه : تركه ونفسه ، وكلته وكلا وؤكولا . والجائر : الضال العادل عن الطريق . وقَمَشَ جهلا : جمعه . ومَوْضِعٌ : مسرع ؛ أَوْضَعَ البعيرُ : أسرع ، وأَوْضَعَهُ رَاكِبُهُ ، فهو مَوْضِعٌ به ، أى أسرع به .

وأَغْبَاشُ الْفِتْنَةِ : ظُلُمُهَا ، الْوَاحِدَةُ غَبَشٌ ، وَأَغْبَاشُ اللَّيْلِ : بَقَايَا ظُلُمَتِهِ ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ فِي صَلَاةِ الصَّبْحِ : « وَالنِّسَاءُ مُتَلَفَعَاتٌ بِمَرُّوطينَ مَا يُعْرِفْنَ مِنَ الْغَبَشِ » وَالْمَاءُ الْآجِنُ : الْفَاسِدُ . وَأَكْثَرُ ، كَقَوْلِكَ : « اسْتَكْثَرُ » ، وَيُرْوَى : « اكْتَنَزَ » ، أَيْ اتَّخَذَ الْعِلْمَ كَنْزًا . وَالتَّخْلِيصُ : التَّبْيِينُ ، وَهُوَ وَالتَّخْلِيصُ مُتَقَارِبَانِ ، وَلَعَلَّهَا شَيْءٌ وَاحِدٌ مِنَ الْمَقْلُوبِ . وَالْمُبْهَمَاتُ : الْمَشْكَلاتُ ؛ وَإِنَّمَا قِيلَ لَهَا مُبْهَمَةٌ ، لِأَنَّهَا أُبْهِمَتْ عَنِ الْبَيَانِ ، كَأَنَّهَا أَصِمَّتْ فَلَمْ يُجْعَلْ عَلَيْهَا دَلِيلٌ وَلَا إِلَيْهَا سَبِيلٌ ، أَوْ جُعِلَ عَلَيْهَا دَلِيلٌ وَإِلَيْهَا سَبِيلٌ ؛ إِلَّا أَنَّهُ مُتَعَسِّرٌ مُسْتَصْعَبٌ ؛ وَلِهَذَا قِيلَ لَهَا لَا يَنْطِقُ مِنَ الْحَيَوَانِ : بَهِيمَةٌ ، وَقِيلَ لِمَصَمَتِ اللَّوْنِ الَّذِي لَا شِبْهَةَ فِيهِ : بَهِيمٌ ..

وقوله : « حَشَوُا رُثَا » كَلَامٌ مَخْرُجُهُ الدَّمُ ، وَالرُّثُ : الْخَلْقُ ، ضِدُّ الْجَدِيدِ .

وقوله : « حَشَوُا » ، يَعْنِي كَثِيرًا لَا فَائِدَةَ فِيهِ . وَعَاشٍ : خَاطِبٌ فِي ظِلَامٍ وَقَوْلُهُ : « لَمْ يَعْصَ » يَرِيدُ أَنَّهُ لَمْ يُتَّقِنْ . وَلَمْ يُحْكَمْ الْأُمُورُ ، فَيَكُونُ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَعْصِي بِالنَّاجِذِ ، وَهُوَ آخِرُ الْأَضْرَاسِ وَإِنَّمَا

(١) مروطين : أكسيتين .

يطلع إذا استحكمت شبية الإنسان واشتدت ميرته؛ ولذلك يدعو العوامّ ضرس الحلم<sup>(١)</sup>، كأنّ الحلم يأتي مع طلوعه، ويذهب نزع الصبا؛ ويقولون: رجلٌ مُنَجَّد، أي مجرب مُحْكَم، كأنه قد عض على ناجذه وكمل عقله.

وقوله: «يُذري الروايات» هكذا أكثر النسخ، وأكثر الروايات «يُذري» من «أذري» رباعياً؛ وقد أوضحه قوله: «إذراء الريح»، يقال: طعنه فأذراه، أي ألقاه، وأذريت الحب للزرع، أي ألقيته، فكأنه يقول: يُلقى الروايات كما يُلقى الإنسان الشيء على الأرض؛ والأجود الأصح الرواية الأخرى: «يذرو الروايات ذرو الريح الهشيم»، وهكذا ذكر ابن قتيبة في «غريب الحديث» لما ذكر هذه الخطبة عن أمير المؤمنين عليه السلام، قال تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ هَشِيماً تَذَرُوهُ الرِّيحُ﴾<sup>(٢)</sup>، والهشيم: ما يبس من الثّبت وتفتت:

قوله: «لاملىء»، أي لا قيم به، وفلان غنى ملىء، أي ثقة بين الملاء والملاء، بالمد. وفي كتاب ابن قتيبة تنمة هذا الكلام: «ولا أهل لما قرط به»، قال: أي ليس بمستحقّ المدح الذي مدح به. والذي رواه ابن قتيبة من تمام كلام أمير المؤمنين عليه السلام هو الصحيح الجيد؛ لأنه يُستقبح في العربية أن تقول: لا زيد قائم، حتى تقول: ولا عمرو؛ أو تقول: ولا قاعد؛ فتقوله عليه السلام: «لاملىء» أي لا هو ملىء، وهذا يستدعي «لا» ثانية، ولا يحسن الاختصار على الأولى.

وقوله عليه السلام: «اكتم به» أي كتمه وستره. وقوله: «نصرخ منه ونعج». العج: رفع الصوت؛ وهذا من باب الاستعارة.

وفي كثير من النسخ: «إلى الله أشكو»، فمن روى ذلك وقف على «المواريث»،

(١) الحلم، بالسكسر: الأناة والعقل.

(٢) سورة الكهف ٤٠

ومن روى الرواية الأولى وَقَفَ على قوله : « إلى الله » ويكون قوله : « من معشر » من تمام صفات ذلك الحاكم ، أى هو من معشر صفتهم كذا .

وأَبْوَر « أفعال » من البور : الفاسد ، بار الشئ ، أى فسد ، وبارت السلعة ؛ أى كسدت ولم تنفق ، وهو المراد هاهنا ، وأصله الفساد أيضا .

إن قيل : يَدِينُوا الفرقَ بين الرَّجُلَيْنِ اللّٰذَيْنِ أَحَدُهُمَا وَكَذَلَهُ اللهُ إِلَى نفسه ، والآخَرُ رجل قمش جهلاً ؛ فإنَّهما فى الظاهر واحد .

قيل : أمّا الرجل الأول ، فهو الضالّ فى أصول العقائد ، كالشبه والجبر ونحوها ؛ ألا تراه كيف قال : « مشغوف بكلام بدعة ، ودعاء ضلالة » ، وهذا يُشعر بما قلناه ؛ من أن مراده به المتكلم فى أصول الدين ، وهو ضالّ عن الحق ؛ ولهذا قال : إنّه فتنة لمن افتتن به ضالّ عن هُدًى مَنْ قبله ، مضلّ لمن يجرّ بعده . وأمّا الرجل الثانى فهو المتفقّه فى فروع الشرعيّات ، وليس بأهل لذلك ، كفقهاء السوء ، ألا تراه كيف يقول : جالس بين الناس قاضيا .

وقال أيضا : « تصرّح من جور قضائه الدماء ، وتعيّج منه المواريث » .

فإن قيل : مامعنى قوله فى الرَّجُلِ الأول : « رَهْنٌ بِخَطِيئَتِهِ » ؟ قيل : لأنه إن كان ضالّاً فى دعوته مُضِلّاً لمن اتّبعه ، فقد حمل خطاياهُ وخطايا غيره ، فهو رَهْنٌ بِالْخَطِيئَتَيْنِ معاً ، وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ وَكَيْحَمُنَ أَنْفِقَانَهُمْ وَأَنْفِقَالَا مَعَ أَنْفِقَالِهِمْ ﴾ (١) .

إن قيل : مامعنى قوله « عمٍ بما فى عقد الهدنة » ؟ قيل : الهدنة أصلها فى اللغة السكون ، يقال : هَدَنَ إِذَا سَكَنَ ، ومعنى الكلام أنّه لا يعرف ما فى الفتنة من الشرّ ، ولا ما فى السكون والمصالحة (٢) من الخير .

(١) سورة العنكبوت ١٣

(٢) ١ : « المصلحة » ، تصحيف .

ويروى : « بما في غَيْب الهدنة » ، أى في طيِّها وفي ضمنها . ويروى : « غارّ في أغباش الفتنة » ، أى غافل ذو غِرَّة .

وروى : « من جمع » بالتنوين فتكون « ما » على هذا اسما موصولا ، وهى وصلتها فى موضع جرٍّ لأنها صفة « جمع » ، ومن لم يرو التنوين فى « جمع » حذف الموصوف ، تقديره : من جمع شىء ما قلّ منه خيرٌ مما كثر ، فتكون « ما » مصدرية ، وتقدير الكلام : قلّته خيرٌ من كثرته ، ويكون موضع ذلك جرا أيضا بالصفة .

( ١٨ )

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام في ذم اختلاف العلماء في الفتيا :

تَرَدُّ عَلَى أَحَدِهِمُ الْقَضِيَّةُ فِي حُكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ ، فَيَحْكُمُ فِيهَا بِرَأْيِهِ ، ثُمَّ تَرَدُّ تِلْكَ الْقَضِيَّةُ بَعَيْنَهَا عَلَى غَيْرِهِ ؛ فَيَحْكُمُ فِيهَا بِخِلَافِ قَوْلِهِ <sup>(١)</sup> ، ثُمَّ يَجْتَمِعُ الْقَضَاءُ بِذَلِكَ عِنْدَ الْإِمَامِ الَّذِي اسْتَقْضَاهُمْ ، فَيُصَوِّبُ آرَاءَهُمْ جَمِيعاً وَإِلَهُمُ وَاحِدٌ ، وَنَبِيُّهُمْ وَاحِدٌ ، وَكِتَابُهُمْ وَاحِدٌ .

أَفَأَمَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْاِخْتِلَافِ فَأَطَاعُوهُ ! أَمْ نَهَاَهُمْ عَنْهُ فَعَصَوْهُ ! أَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ <sup>(٢)</sup> سُبْحَانَهُ دِينًا نَاقِصًا فَاسْتَعَانَ بِهِمْ عَلَى إِتْمَامِهِ ! أَمْ كَانُوا شُرَكَاءَ لَهُ فَلَهُمْ أَنْ يَقُولُوا وَعَلَيْهِ أَنْ يَرَضَى ! أَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ دِينًا تَامًا فَقَصَرَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَنْ تَبْلِيغِهِ وَأَدَانِهِ ؛ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿ مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ <sup>(٣)</sup> ﴾ ، <sup>(٤)</sup> وَفِيهِ تَبْيَانٌ كُلُّ شَيْءٍ <sup>(٥)</sup> . وَذَكَرَ أَنَّ الْكِتَابَ يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا ، وَأَنَّهُ لَا اخْتِلَافَ فِيهِ ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا <sup>(٥)</sup> ﴾ .

وَإِنَّ الْقُرْآنَ ظَاهِرُهُ أُنِيقٌ ، وَبَاطِنُهُ عَمِيقٌ ، لَا تَفْنَى عَجَائِبُهُ ، وَلَا تَنْقُضِي غَرَائِبُهُ . وَلَا تُسَكِّفُ الظُّلُمَاتُ إِلَّا بِهِ .

\*\*\*

(١) كذا في اخطوطة النهج ، وفي ب « بخلافه » .

(٢) ١ : « أَمْ أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ » . (٣) سورة الأنعام ٣٨ .

(٤ - ٤) في ب : « وقال : فيه تبيان كل شيء » ؛ والأصوب ما أثبتته من ا ، وخطوطة النهج .

(٥) سورة النساء ٨٢ .



## الْمُنْخُ:

الأنيق : المعجب ، وآتقنى الشيء ، أى أعجبني ؛ يقول : لا ينبغي أن يُجمل جميعُ حافى الكتاب العزيز على ظاهره ؛ فكم من ظاهرٍ فيه غيرُ مرادٍ ، بل المراد به أمر آخر باطن ؛ والمراد الردّ على أهل الاجتهاد فى الأحكام الشرعية ، وإفساد قول من قال : كلُّ مجتهد مصيب ، وتلخيص الاحتجاج من خمسة أوجه :

الأول : أنه لما كان الإله سبحانه واحدا ، والرسول صلى الله عليه وآله واحدا والكتاب واحدا ، وجب أن يكون الحكم فى الواقعة واحدا ؛ كالملك الذى يُرسِل إلى رعيته رسولا بكتاب يأمرهم فيه بأوامر يقتضيهاملكه وإمرته ، فإنه لا يجوز أن تتناقض أوامره ، ولو تناقضت لنُسب إلى الله الجهل .

الثانى : لا يخلو الاختلاف الذى ذهب إليه المجتهدون ، إما أن يكون مأمورا به أو منهيّا عنه ، والأوّل باطل ، لأنه ليس فى الكتاب والسنة ما يمكن الخصم أن يتعلق به فى كون الاختلاف مأمورا به . والثانى حق ، ويلزم منه تحريم الاختلاف .

الثالث : إما أن يكون دين الإسلام ناقصاً أو تاماً ، فإن كان الأول كان الله سبحانه قد استعان بالمكلفين على إتمام شريعة ناقصة أرسل بها رسوله ، إما استعانة على سبيل النيابة عنه ، أو على سبيل المشاركة له ، وكلاهما كفر . وإن كان الثانى ؛ فإما أن يكون الله تعالى أنزل الشرع تاماً فقصر الرسول عن تبليغه ، أو يكون الرسول قد أبلغه على تمامه وكاله ؛ فإن كان الأول فهو كفر أيضاً ؛ وإن كان الثانى فقد بطل الاجتهاد ؛ لأن الاجتهاد إنما يكون فيما لم يتبين ؛ فأما ما قد بُيّن فلا مجال للاجتهاد فيه .

الرابع : الاستدلال بقوله تعالى : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي السِّكِّتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (١) ، وقوله : ﴿ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴾ (٢) ، وقوله سبحانه : ﴿ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ

(١) سورة الأنعام ٣٨ .

(٢) سورة النحل ٨٩ . وفى الأصول : وقوله : « فيه تبيان كل شيء » ، والتلاوة ما أنبئه .

( ١٩ - شرح نهج البلاغة - أول )

مُبِينٍ<sup>(١)</sup>، فهذه الآيات دالة على اشتمال الكتاب العزيز على جميع الأحكام؛ فكل ما ليس في الكتاب وجب ألا يكون في الشرع.

الخامس : قوله تعالى : ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾<sup>(٢)</sup>، فجعل الاختلاف دليلاً على أنه ليس من عند الله، لكنه من عند الله سبحانه بالأدلة القاطعة الدالة على صحة النبوة، فوجب ألا يكون فيه اختلاف.

واعلم أن هذه الوجوه هي التي تتعلق بها الإمامية ونفاة القياس والاجتهاد في الشريعات. وقد تكلم عليها أصحابنا في كتبهم، وقالوا : إن أمير المؤمنين عليه السلام كان يجتهد ويقيس، وادّعى إجماع الصحابة على صحة الاجتهاد والقياس، ودفعوا صحة هذا الكلام المنسوب في هذا الكتاب إلى أمير المؤمنين عليه السلام، وقالوا : إنه من رواية الإمامية، وهو معارض بما ترويه الزيدية عنه وعن أبنائه عليهم السلام في صحة القياس والاجتهاد، ومخالطة الزيدية لأئمة أهل البيت عليهم السلام كمخالطة الإمامية لهم؛ ومعرفتهم بأقوالهم وأحوالهم ومذاهبهم كمعرفة الإمامية، لا فرق بين الفئتين في ذلك. والزيدية قاطبة جاروديتها وصالحيتها<sup>(٣)</sup> تقول بالقياس والاجتهاد، وينقلون في ذلك نصوصاً عن أهل البيت عليهم السلام. وإذا تعارضت الروايتان تساقطتا، وعدنا إلى الأدلة المذكورة في هذه المسألة. وقد تكلمت في "اعتبار الذريعة"، للمرتضى<sup>(٤)</sup> على احتجاجه في إبطال القياس والاجتهاد بما ليس هذا موضع ذكره.

(٢) سورة النساء ٨٢.

(١) سورة الأنعام ٥٩.

(٣) الزيدية : أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب؛ وهم أصناف ثلاثة : جارودية؛ وهم أصحاب أبي الجارود زيد بن أبي زياد، وسليمانية؛ وهم أصحاب سليمان بن جرير، وصاحبة؛ وهم أصحاب الحسن بن صالح بن حي؛ ومن هؤلاء البترية؛ أصحاب كثير الأثر. وانظر تفصيل مذاهبهم في الملل والنحل للشهرستاني ١ : ١٣٧ - ١٤٣.

(٤) هو كتاب الذريعة إلى أصول الشريعة؛ للشرير المرتضى، شرحه ابن أبي الحديد وسمى شرحه الاعتبار على كتاب الذريعة؛ في ثلاثة مجلدات. وانظر كتاب الذريعة إلى تصانيف الشيعة ١٠ : ٢٦.

( ١٩ )

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام ؛ قاله للأشعث بن قيس ، وهو على منبر الكوفة يخطب ،  
فمضى في بعض كلامه شيء اعترضه الأشعث فيه ، فقال : يا أمير المؤمنين ، هذه عليك  
لا لك ، فخفض إليه بصره عليه السلام ، ثم قال :

وَمَا يُدْرِيكَ مَا عَلَىِّ مِمَّا لِي ! عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَةُ اللَّاعِنِينَ ؛ حَاتِكَ ابْنُ حَاتِكَ ،  
مُنَافِقُ ابْنُ كَافِرٍ . وَاللَّهُ لَقَدْ أَسْرَكَ الْكُفْرُ مَرَّةً وَالْإِسْلَامُ أُخْرَى ، فَمَا فَذَاكَ مِنْ  
وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَالُكَ وَلَا حَسْبُكَ . وَإِنَّ أَمْرًا دَلَّ عَلَى قَوْمِهِ السَّيْفُ ، وَسَاقَ إِلَيْهِمْ  
الْخَيْفُ ، تَحَرَّى أَنْ يَمُوتَهُ الْأَقْرَبُ ، وَلَا يَأْمَنُهُ إِلَّا بَعْدُ .

قال الرضى رحمه الله :

يريد عليه السلام أنه أسير في الكفر مرة وفي الإسلام مرة .  
وأما قوله عليه السلام : « دَلَّ عَلَى قَوْمِهِ السَّيْفُ » ، فأراد به حديثاً كان للأشعث  
مع خالد بن الوليد باليمامة ، غرر فيه قومه ، ومكر بهم ؛ حتى أوقع بهم خالد ،  
وكان قومه بعد ذلك يُسمونه عُرف النار ، وهو اسم للغادر عندهم .

\*\*\*

## البُغْضُ :

خَفَضَ إِلَيْهِ بَصْرَهُ : طَاطَاهُ . وَقَوْلُهُ : « فَمَا فِدَاكَ » ، لَا يَرِيدُ بِهِ الْفِدَاءَ الْحَقِيقِيَّ ، فَإِنَّ الْأَشْعَثَ فُدِيَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِفِدَاءٍ يَضْرِبُ بِهِ الْمَثَلُ ، فَقَالَ : « أَغْلَى فِدَاءٍ مِنَ الْأَشْعَثِ » ، وَسَنَذْكُرُهُ ، وَإِنَّمَا يَرِيدُ : مَا دَفَعَ عَنْكَ الْأَسْرَ مَالُكَ وَلَا حَسَبَكَ . وَيَمْتَقِنُهُ : يَبْغِضُهُ ، وَالْمَقْتُ : الْبُغْضُ .

\*\*\*

## [ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ وَنَسَبُهُ وَبَعْضُ أَخْبَارِهِ ]

اسم الأشعث معدى كرب ، وأبوه قيس الأشج - سمي الأشج ؛ لأنه سُجِّ في بعض حروبهم - ابن معدى كرب بن معاوية بن معدى كرب بن معاوية بن جبلة ابن عبد العزى بن ربيعة بن معاوية الأكرمين بن الحارث بن معاوية بن الحارث ابن معاوية بن ثور بن مُرتَع<sup>(١)</sup> بن معاوية بن كِنْدَةَ بن عُقَيْر بن عدى بن الحارث ابن مرة بن أدد .

وأمّ الأشعث كبشة بنت يزيد بن شَرَحْبِيل بن يزيد بن امرئ القيس بن عمرو المقصور الملك .

كان الأشعث أبداً أشعث الرأس ، فسمي الأشعث ، وغلب عليه حتى نسي اسمه ؛ ولعبد الرحمن بن محمد بن الأشعث يقول أعشى همدان<sup>(٢)</sup> :

يَا بْنَ الْأَشَجِّ قَرِيعَ كُنْ دَعَا أَبَا بَالِي فَيْكَ عَتَبًا<sup>(٣)</sup>

(١) مرتع ، كحدث ، وكحسن أيضا . القاموس .

(٢) هو أبو مصبح عبد الرحمن بن عبد الله ؛ من أبيات في ديوان الأعشى ٣١١ ؛ أولها :

مَنْ مُبْلِغُ الْحِجَاكِ أُنِّي قَدْ نَدَبْتُ إِلَيْهِ حَرْبًا  
حَرْبًا مَذْكَرَةً عَاوَا نَا تَتْرُكُ الشُّبَّانَ شُهَبًا

(٣) في الديوان :

لَا بِنِ الْأَشَجِّ قَرِيعَ كُنْ دَعَا لَا أَبِينُ فِيهِ عَتَبًا

أَنْتَ الرَّئِيسُ ابْنُ الرَّيْدِ س وَأَنْتَ أَعْلَى النَّاسِ كَعَبًا<sup>(١)</sup>  
وتزوج رسول الله صلى الله عليه وآله فتَيْلَةَ أخت الأشعث ، فتوفى قبل أن  
تصل إليه .

فأما الأسر الذى أشار إليه أمير المؤمنين عليه السلام إليه فى الجاهلية فقد ذكره  
ابن الكلبي فى " جمهرة النسب " ، فقال : إن مُرادا لما قتلت قيساً الأشجى ، خرج  
الأشعث طالبا بثأره<sup>(٢)</sup> ، فخرجت كندة مُتساندين على ثلاثة ألوية : على أحد الألوية كَبْسُ  
ابن هانىء بن شُرَحْبِيل بن الحارث بن عدى بن ربيعة بن معاوية الأكرمين - ويعرف  
هانئ بالمطليح ، لأنه كان يغزو فيقول : اطلعتُ بنى<sup>(٣)</sup> فلان ، فسمي المطليح . وعلى  
أحدها القشعم أبو جبر<sup>(٤)</sup> بن يزيد الأرقم . وعلى أحدها الأشعث ، فأخطأوا مُرادا ، ولم  
يَقْعُوا عليهم ، ووقعوا على بنى الحارث بن كعب ، فقتل كَبْسُ والقشعم أبو جبر ،  
وأسير الأشعث ، ففدى بثلاثة آلاف بعير ، لم يُفد بها عربى بعده ولا قبله ، فقال فى  
ذلك عمرو بن معدى كرب الزُبَيْدِى :

فَكَانَ فِدَاؤُهُ أَلْفَى بَعِيرٍ وَأَلْفًا مِنْ طَرِيفَاتٍ وَتَلْدٍ

وأما الأسر الثانى فى الإسلام ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله لما قَدِمَتْ كندة  
حُجَّاجًا قبل الهجرة ، عرض رسول الله صلى الله عليه وآله نفسه عليهم ، كما كان يعرضُ  
نفسه على أحياء العرب ، فدفعه بنو وُلَيْعَةَ من بنى عمرو بن معاوية ولم يقبلوه ، فلما هاجر  
صلى الله عليه وآله وتمهدت دعوته ، وجاءته وفود العرب ، جاءه وفد كندة ، فيهم الأشعث  
وبنو وُلَيْعَةَ ، فأسلموا ، فأطعم رسول الله صلى الله عليه وآله بنى وُلَيْعَةَ طُعْمَةً من صدقات  
حَضْرَمَوْت ، وكان قد استعمل على حَضْرَمَوْت زياد بن لَبِيد البياضى الأنصارى ، فدفعها  
زياد إليهم ، فأبَوْا أخذها ، وقالوا : لا ظَهْرَ لَنَا<sup>(٥)</sup> ، فابعث بها إلى بلادنا على ظَهْرٍ

(١) الديوان : « أعلى القوم » . (٢) ١ : « ثأره » .

(٣) اطلع القوم : هجم عليهم . (٤) ١ : « القاسم بن جبر » ، وصوابه من ب ، والاشتقاق ٣٦٥

(٥) الظهر : الركاب التى تحمل الأمتعة فى السفر ، سميت بذلك لحملها إياها على ظهورها .

من عندك ، فأبى زياد ، وحَدَّثَ بينهم وبين زياد شرّاً كاد يكون حرباً ، فرجع منهم قوم إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكتب زياد إليه عليه السلام يشكّوهم .

وفي هذه الواقعة كان الخبر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال لبي وُلَيْعَة : « لَتَذُنَّهَنَّ يَا بَنِي وَلَيْعَة ، أَوْ لَأُبَعَثَنَّ عَلَيْكُمْ رَجُلًا عَدِيلَ نَفْسِي ، يَقْتُلُ مُقَاتِلَتَكُمْ ، وَيَسْبِي ذُرَارِيَكُمْ » . قال عمر بن الخطاب : فما تمتد الإمامة إلا يومئذ ، وجعلت أنصب له صدرى رجاء أن يقول : هو هذا ، فأخذ بيد علي عليه السلام ، وقال : « هو هذا » .

ثم كتب لهم رسول الله صلى الله عليه وآله إلى زياد ، فوصلوا إليه بالكتاب وقد توفّى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وطار الخبر بموته إلى قبائل العرب ، فارتدت بنو وليعة ، وغنّت بغاياهم ، وخضبن له أيديهن .

وقال محمد بن حبيب : كان إسلام بنى وُلَيْعَة ضعيفاً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يعلم ذلك منهم . ولما حجّ رسول الله صلى الله عليه وآله حِجَّةَ الوداع ، وانتهى إلى فَمِ الشَّعْب دخل أسامة بن زيد ليبول ، فانتظره رسول الله صلى الله عليه وآله - وكان أسامة أسوداً أفلس - فقال بنو وُلَيْعَة : هذا الحبشيّ حبسنا ! فكانت الردّة في أنفسهم .

قال أبو جعفر محمد بن جرير : فأمر<sup>(١)</sup> أبو بكر زياداً على حَضَرَموت ، وأمره بأخذ البيعة على أهلها واستيقاء صدقاتهم ، فبايعوه إلا بنى وليعة ، فلما خرج ليقبض الصدقات من بنى عمرو بن معاوية ، أخذ ناقةً لـغلام منهم يعرف بشيطان بن حُجْر - وكانت صفية<sup>(٢)</sup> نفيسة ، اسمها شذرة - فنعه الغلام عنها . وقال : خذ غيرها ، فأبى زياد ذلك ولجّ ، فاستغاث شيطان بأخيه العداء بن حُجْر ، فقال لزياد : دَعْهَا وخذ غيرها ، فأبى زياد ذلك ، ولجّ الغلامان في أخذها ، ولجّ زياد وقال لهما : لا تكونن شذرة عليكما كالبسوس ،

(١) تاريخ الطبري ٣ : ٣٣٢ ، ٣٣٣ ؛ مع تصرف . (٢) الصفية : الناقة الغزيرة اللبن .

فَهتَفَ الْغُلَامَانِ : يَا لَعَمْرُو ! أَنْضَامُ وَنُضْطَهْدُ ! إِنْ الدَّلِيلَ مَنْ أَكَلَ فِي دَارِهِ . وَهَتَفَا بِمَسْرُوقِ بْنِ مَعْدَى كَرْبَ ، فَقَالَ مَسْرُوقُ لَزِيَادَ : أَطْلَقَهَا ، فَأَبَى ، فَقَالَ مَسْرُوقُ :  
يُطْلِقُهَا شَيْخٌ بِحَدِيثِهِ الشَّيْبُ<sup>(١)</sup> مُلَمَّعٌ فِيهِ كَتَلَمِيعُ الثَّوْبِ<sup>(٢)</sup>  
\* ماضٍ عَلَى الرَّيْبِ إِذَا كَانَ الرَّيْبُ<sup>(٣)</sup> \*

ثُمَّ قَامَ فَأَطْلَقَهَا ، فَاجْتَمَعَ إِلَى زِيَادَ بْنِ لَمِيدَ أَصْحَابُهُ ، وَاجْتَمَعَ بَنُو وَلِيْعَةَ ، وَأَظْهَرُوا أَمْرَهُمْ ، فَبَيَّتَهُمْ زِيَادُ وَهُمْ غَارُونَ ، فَقَتَلَ مِنْهُمْ جَمْعًا كَثِيرًا ، وَنَهَبَ وَسَبَى ، وَلَحَقَ فَلَّهُمْ بِالْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسَ ، فَاسْتَنْصَرُوهُ فَقَالَ : لَا أَنْصُرْكُمْ حَتَّى تَمْلُكُونِي عَلَيْكُمْ . فَلَمَّا كَوَّهَ وَتَوَجَّهَ كَمَا يَتَوَجَّعُ الْمَلِكُ مِنْ قَحْطَانٍ . فَخَرَجَ إِلَى زِيَادَ فِي جَمْعٍ كَثِيفٍ ، وَكَتَبَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى الْمُهَاجِرِ بْنِ أَبِي أُمِيَّةٍ وَهُوَ عَلَى صَنْعَاءَ أَنْ يَسِيرَ بِمَنْ مَعَهُ إِلَى زِيَادَ ، فَاسْتَخْلَفَ عَلَى صَنْعَاءَ ، وَسَارَ إِلَى زِيَادَ ، فَلَقُوا الْأَشْعَثَ ، فَهَزَمُوهُ وَقَتَلَ مَسْرُوقَ ، وَلَجَأَ الْأَشْعَثُ وَالْبَاقُونَ إِلَى الْحِصْنِ الْمَعْرُوفِ بِالْثَجِيرِ<sup>(٤)</sup> . فَحَاصَرَهُمُ الْمُسْلِمُونَ حِصَارًا شَدِيدًا حَتَّى ضَعُفُوا ، وَنَزَلَ الْأَشْعَثُ لِيَسْلَا إِلَى الْمُهَاجِرِ وَزِيَادَ ، فَسَأَلَهَا الْأَمَانَ عَلَى نَفْسِهِ حَتَّى يَتَقَدَّمَ بِهِ عَلَى أَبِي بَكْرٍ فَبَرَى فِيهِ رَأْيَهُ ؛ عَلَى أَنْ يَفْتَحَ لَهُمُ الْحِصْنَ وَيُسَلِّمَ إِلَيْهِمْ مَنْ فِيهِ .  
وَقِيلَ : بَلْ كَانَ فِي الْأَمَانِ عَشْرَةٌ مِنْ أَهْلِ الْأَشْعَثِ .

فَأَمَّنَاهُ وَأَمْضِيَا شَرْطَهُ ، فَفَتَحَ لَهُمُ الْحِصْنَ ؛ فَدَخَلُوهُ وَاسْتَنْزَلُوا كُلَّ مَنْ فِيهِ ، وَأَخَذُوا أَسْلِحَتَهُمْ ، وَقَالُوا لِلْأَشْعَثِ : اعْزِلِ الْعَشْرَةَ ، فَعَزَلَهُمْ ، فَتَرَكَوهُمْ وَقَتَلُوا الْبَاقِينَ - وَكَانُوا ثَمَانِيَةً - وَقَطَعُوا أَيْدِيَ النِّسَاءِ اللَّوَاتِي سَمِعْنَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَحَمَلُوا الْأَشْعَثَ

(٢) الطبري :

(١) الطبري : « يَمْنَعُهَا » .

\* مُلَمَّعٌ كَمَا يُلَمَّعُ الثَّوْبُ \*

(٣) لم يرد هذا البيت في الطبري .

(٤) كَذَا ضَبَطَهُ صَاحِبُ مَرَاوِدِ الْأَطْلَاعِ بِالْإِصْفِيرِ ، وَقَالَ : « حِصْنٌ بِالْبَيْنِ قَرِبَ حَضْرَمَوْتَ » .

إلى أبي بكر مؤثّقاً في الحديد هو والعشرة ، ففعا عنه وعنهم ، وزوّجه أخته أم فروة بنت أبي قُحافة - وكانت عميةا - فولدت للأشعث محمدا وإسماعيل وإسحاق .  
 وخرج الأشعث يوم البناء عليها إلى سوق المدينة ، فمَرَّ بذات أربع إلا عَقَرها ، وقال للناس : هذه وليمة البقاء ، وثمن كلِّ عَقيرة في مالى . فدفع أثمانها إلى أربابها .  
 قال أبو جعفر محمد بن جرير في التاريخ : وكان المسلمون يلعنون الأشعث ويلعنونه الكافرون أيضاً وسبايا قومه ، وسمّاه نساء قومه عُرْفَ النار ، وهو اسم للغادر عندهم<sup>(١)</sup> .  
 وهذا عندى هو الوجه ، وهو أصحّ مما ذكره الرضى رحمه الله تعالى من قوله في تفسير قول أمير المؤمنين : « وإن امرأ دلّ على قومه السيف » : انه أراد به حديثا كان للأشعث مع خالد بن الوليد باليمامة عَرَفَ فيه قومه ، ومكر بهم حتى قتلهم ؛ فإننا لم نعرف في التواريخ أن الأشعث جرّى له باليمامة مع خالد هذا ولا شبهه ، وأين كِنْدَةُ واليمامة ! كِنْدَةُ باليمن ، واليمامة لبني حنيفة ، ولا أعلم من أين نقل الرضى رحمه الله تعالى هذا !

\*\*\*

فأما الكلام الذى كان أمير المؤمنين عليه السلام قاله على منبر الكوفة فاعترضه فيه الأشعث ، فإنّ عليّاً عليه السلام قام إليه - وهو يخطب ، ويذكر أمرَ الحكمين - رجل من أصحابه ، بعد أن انقضى أمرُ الخوارج ، فقال له : نهيمنا عن الحكومة ثم أمرتنا بها ، فما ندرى أىّ الأمرين أرشدنا فصفق عليه السلام بإحدى يديه على الأخرى ، وقال : هذا جزاء من ترك العقدة . وكان مراده عليه السلام : هذا جزاؤكم إذ تركتم الرأى والحزم ، وأصررتم على إجابة القوم إلى التحكيم ؛ فظنّ الأشعث أنه أراد : هذا جزاؤى حيث تركت الرأى والحزم وحكمت ، لأنّ هذه اللفظة محتملة ؛ ألا ترى أن الرئيس

(١) الطبرى ٣ : ٣٣٨ ؛ وعبارته : « كلام يمان يسمون به الغادر » .



إذا شَغَبَ عليه جُنْدُه وطلبوا منه اعتماد أمرٍ ليس بصواب ، فوافقهم تسكيننا لشغَبهم  
 لا استصلاحا لرأيهم ، ثم نَدِمُوا بعد ذلك ، قد يقول : هذا جزاء مَنْ ترك الرأى ،  
 وخالف وجه الحزم ؛ ويعنى بذلك أصحابه ؛ وقد يقوله يعنى به نفسه حيث وافقهم  
 أمير المؤمنين عليه السلام ، إنما عَنَى ما ذكرناه دون ما خَطَرَ للأشعث ، فلما قال له : هذه  
 عليك لالكَ ، قال له : وما يدريك ما علىّ مما لى ، عليك لعنة الله ولعنة اللاعنين !  
 وكان الأشعثُ من المنافقين فى خلافة علىّ عليه السلام ، وهو فى أصحاب أمير المؤمنين  
 عليه السلام ، كما كان عبد الله بن أبى بن سَكُول فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله  
 كلّ واحد منهما رأسُ النفاق فى زمانه .  
 وأما قوله عليه السلام للأشعث : « حائك ابن حائك » ، فإن أهل اليمن يعيرون  
 بالحياكة ؛ وليس هذا مما يَخُصُّ الأشعث .  
 ومن كلام خالد بن صفوان : ما أقول فى قومٍ ليس فيهم إلا حائك بُرْد ، أو دابغ  
 جِلْد ، أو سائس قرود ؛ ملكتهم امرأة ، وأغرقتهم فأرة ، ودلّ عليهم هُذُود !

( ٢٠ )

## الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

فإِنَّكُمْ لَوْ قَدْ عَابْتُمْ مَا قَدْ عَابَنَ مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ ، لَجَزَعْتُمْ وَوَهَدْتُمْ ، وَسَمِعْتُمْ وَأَطَعْتُمْ ، وَلَكِنْ مَحْجُوبٌ عَنْكُمْ مَا قَدْ عَابَنُوا ؛ وَقَرِيبٌ مَا يُطْرَحُ الْحِجَابُ .  
وَلَقَدْ بُصِّرْتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ ، وَأَسْمِعْتُمْ إِنْ سَمِعْتُمْ ، وَهُدِيتُمْ إِنْ اهْتَدَيْتُمْ ؛  
وَيَحَقُّ أَقُولُ لَكُمْ <sup>(١)</sup> : لَقَدْ جَاهَرَتْكُمْ الْعَبْرُ ، وَزُجِرْتُمْ بِمَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ، وَمَا يُبْلَغُ  
عَنِ اللَّهِ بَعْدَ رُسُلِ السَّمَاءِ إِلَّا الْبَشَرُ .

\*\*\*

## الشرح :

الوهل : الخوف ، وهل الرجل يؤهل .

و« ما » في قوله : « مَا يُطْرَحُ » مصدرية ؛ تقديره : « وقريب طرح الحجاب » ،  
يعنى رفعه بالموت .

وهذا الكلام يدل على صحة القول بعذاب القبر ، وأصحابنا كلهم يذهبون إليه ، وإن  
شنع عليهم أعداؤهم من الأشعرية وغيرهم بجحده .

وذكر قاضي القضاة رحمه الله تعالى : أنه لم يعرف <sup>(٢)</sup> معتزلياً نفى عذاب القبر ، لا من

(١) كلمة « لَكُمْ » ساقطة من ١ .

(٢) ج : « لا يعرف » .

متقدّمهم ولا من متأخريهم ؛ قال : وإلّا نفاه ضرار<sup>(١)</sup> بن عمرو ، لخاطئه لأصحابنا وأخذه عن شيوخنا ، ما نسب قوله إليهم .

ويمكن أن يقول قائل : هذا الكلام لا يدلّ على صحّة القول بعذاب القبر ؛ لجواز أن يعنى بمعانيه من قد مات ، ما يشاهده المحتضر من الحالة الدالة على السعادة أو الشقاوة ، فقد جاء في الخبر : « لا يموت امرؤ حتى يعلم مصيره ؛ هل هو إلى الجنة أم إلى النار » . ويمكن أن يعنى به ما يعاينه المحتضر من ملك الموت وهول قدومه . ويمكن أن يعنى به ما كان عليه السلام يقوله عن نفسه : إنه لا يموت ميت حتى يشاهده عليه السلام حاضراً عنده . والشيعة تذهب إلى هذا القول وتعتقده ، وتروى عنه عليه السلام شعراً قاله للحارث الأعور الهمداني :

يا حارِ همدانَ مَنْ يَمُتْ بِرَنِي      مِنْ مُؤْمِنٍ أَوْ مُنَافِقٍ قُبُلَا  
يَعْرِفُنِي طَرَفُهُ وَأَعْرِفُهُ      بِعَيْنِهِ وَاسْمِهِ وَمَا قَمُلَا  
أَقُولُ لِلنَّارِ هِيَ تَوْقِدُ لَا      مَرَضٍ ذَرِيهِ لَا تَقْرِي الرَّجُلَا  
ذَرِيهِ لَا تَقْرِيهِ إِنْ نَأَهُ      حَبَلًا بِحَبْلِ الْوَصِيِّ مُتَّصِلَا  
وَأَنْتَ يَا حَارِ إِنْ تَمَتَّ تَرِنِي      فَلَا تَخَفْ عَثْرَةً وَلَا زَلَلَا<sup>(٢)</sup>  
أَسْقِيكَ مِنْ بَارِدٍ عَلَى ظَمَأٍ      تَخَالُهُ فِي الْحُلَاوَةِ الْعَسَلَا

وليس هذا بمنسكّر ؛ إن صحّ أنّه عليه السلام قاله عن نفسه ، ففي الكتاب العزيز ما يدلّ على أنّ أهل الكتاب لا يموت منهم ميت حتى يصدق بعيسى بن مريم عليه السلام ؛ وذلك قوله : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ

(١) ضرار بن عمرو ، صاحب مذهب الضرارية من فرق الجبرية ، وكان في بدء أمره تليذا لواصل ابن عطاء المعتزلي ، ثم خالفه في خلق الأعمال وإنكار عذاب القبر . الفرق بين الفرق ٢٠١ .

(٢) هذا البيت والذي يليه لم يذكر في ب .

الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا<sup>(١)</sup>؛ قال كثير من المفسرين : معنى ذلك أن كل ميت من اليهود وغيرهم من أهل الكتب السالفة إذا احتضر رأى المسيح عيسى<sup>(٢)</sup> عنده ، فيصدق به من لم يكن في أوقات التكليف مصدقاً به .

وشبيهه بقوله عليه السلام : «لو عاينتم ما عاين من مات قبلكم» قول أبي حازم سليمان ابن عبد الملك في كلام يعظه به : إن آباءك ابتزوا هذا الأمر من غير مشورة ، ثم ماتوا ، فلو علمت ما قالوا وما قيل لهم ! فقيل : إنه<sup>(٣)</sup> بكى حتى سقط<sup>(٤)</sup> .

(١) سورة النساء ١٥٩ .

(٢) ساقطة من ب .

(٣ - ٣) : ١ « إن سليمان بكى حتى سقط » .

(٢١)

## الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

فَإِنَّ الْعَايَةَ أَمَامَكُمْ ، وَإِنَّ وَرَاءَكُمْ السَّاعَةَ تَحْدُوكُمْ .  
تَخَفَّقُوا تَلَحَّضُوا ، فَإِنَّمَا يُنْتَظَرُ بِأَوَّلِكُمْ آخِرُكُمْ .

\*\*\*

قال الرضى رحمه الله :

أقول : إِنَّ هَذَا الْكَلَامَ لَوْ وُزِنَ بَعْدَ كَلَامِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، وَبَعْدَ كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِكُلِّ كَلَامٍ لَمَالَ بِهِ رَاحِحًا ، وَبَرَزَ عَلَيْهِ سَابِقًا .  
فَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « تَخَفَّقُوا تَلَحَّضُوا » ، فَمَا سَمِعَ كَلَامُ أَقْلٍ مِنْهُ مَسْمُوعًا وَلَا أَكْثَرُ مَخْصُولًا ، وَمَا أَبْعَدَ غَوْرَهَا مِنْ كَلِمَةٍ ! وَأَنْقَعَ نُطْفَتَهَا مِنْ حِكْمَةٍ !  
وَقَدْ نَبَّهْنَا فِي كِتَابِ « الْخَصَائِصِ »<sup>(١)</sup> ، عَلَى عِظَمِ قَدْرِهَا ، وَشَرَفِ جَوْهَرِهَا .

\*\*\*

## الشرح :

غاية المكلفين هي الثواب أو العقاب ، فيحتمل أن يكون أراد ذلك ، ويحتمل أن يكون أراد بالغاية الموت ، وإنما جعل ذلك أمامنا ، لأن الإنسان كالسائر إلى الموت أو كالسائر إلى الجزاء ، فهما أمامه ، أى بين يديه .

(١) كتاب خصائص الأئمة للشرىف الرضى . انظر الذريعة فى مصنفات الشيعة ٧ : ١٦٤ .

ثم قال : « وإن وراءكم الساعة تحذوكم » أى تسوقكم ، وإتّما جعلها وراءنا ، لأنها إذا وجدت ساقط الناس إلى موقف الجزاء كما يسوق الراعى الإبل ، فلما كانت سائقة لنا ، كانت كالشيء يحفز الإنسان من خلفه ، ويحرّكه من ورائه ، إلى جهة ما بين يديه .

ولا يجوز أن يقال : إتّما سماها « وراءنا » ، لأنها تكون بعد موتنا وخروجنا من الدنيا ، وذلك أن الثواب والعقاب هذا شأنهما ، وقد جعلهما أمامنا .  
وأما القطب الراوندى ، فإنه قال : معنى قوله : « فإنّ الغاية أمامكم » ، يعنى أن الجنة والنار خلفكم . ومعنى قوله : « وراءكم الساعة » أى قدّامكم .  
ولقائل أن يقول : أما الراء بمعنى القدّام فقد ورد ، ولكن ماورد « أمام » بمعنى « خلف » ، ولا سمعنا ذلك .

وأما قوله : « تخففوا تلهقوا » ، فأصله الرجل يسعى وهو غير مُثَقَّل بما يحمله ، يكون أجدر أن يلحق الذين سبقوه ، ومثله قوله : « نجا المحفّقون » .  
وقوله عليه السلام : « فإنّما ينتظر بأولكم آخركم » ، يريد : إتّما يُنتظر بيمت الذين ماتوا في أول الدهر بحىء من<sup>(١)</sup> يخلقون ويموتون في آخره ، كأمر يريد إعطاء جنده إذا تكامل عرضهم ، إتّما يعطى الأول منهم إذا انتهى عرض الأخير .  
وهذا كلام فصيح جداً .

والنور : العمق . والنطفة : ماصفا من الماء ، وما أنقع هذا الماء أى ما أرواه للعطش !

(١) ج : « بحىء الذين يخلقون » .

(٢٢)

الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ ذَمَّرَ حِرْزَ بَه، وَأَسْجَلَبَ جَلَبَهُ، لِيَعُودَ الْجُورُ إِلَى أَوْطَانِهِ<sup>(١)</sup>،  
وَيَرْجِعَ الْبَاطِلُ إِلَى نِصَابِهِ .

وَاللَّهِ مَا أَنْكَرُوا عَلَى مُنْكَرٍ، وَلَا جَعَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ نَصَافًا ؛ وَإِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ  
حَقًّا هُمْ تَرَكَوهُ ، وَدَمًا هُمْ سَفَكُوهُ ؛ فَإِنْ كُنْتُ شَرِيكُهُمْ فِيهِ ؛ فَإِنَّ لَهُمْ لِنَصِيبِهِمْ  
مِنْهُ ، وَإِنْ كَانُوا وَلَوْهُ دُونِي ؛ فَمَا التَّيْمَةُ إِلَّا عِنْدَهُمْ . وَإِنَّ أَعْظَمَ حُجَّتِهِمْ أَعْلَى  
أَنْفُسِهِمْ ؛ يَرْتَضِعُونَ أُمَّا قَدْ فَطَمَتْ ، وَيُحْيُونَ بِدْعَةً قَدْ أُمِيتَتْ .

يَا خَيْبَةَ الدَّاعِي ! مَنْ دَعَا ! وَإِلَامَ أَجِيب ! وَإِنِّي لَرَاضٍ بِحُجَّةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ،  
وَعِلْمِهِ فِيهِمْ ، فَإِنْ أَبَوْا أَعْطَيْتُهُمْ حَدَّ السَّيْفِ ، وَكَفَى بِهِ شَافِيًا مِنَ الْبَاطِلِ ،  
وَنَاصِرًا لِلْحَقِّ !

وَمِنَ الْعَجَبِ بَعَثْتُهُمْ إِلَيَّ أَنْ أَبْرُزَ لِلطَّعْمَانِ ، وَأَنْ أَصِيرَ لِلْجِلَادِ . هَبَلَتْهُمْ الْهُبُولُ !  
لَقَدْ كُنْتُ وَمَا أَهْدَدُ بِالْخَرْبِ ، وَلَا أَرْهَبُ بِالضَّرْبِ . وَإِنِّي أَعْلَى يَقِينٍ مِنْ رَبِّي ،  
وَعَزِيرٍ شُبُهَةِ مِنْ دِينِي .

\*\*\*

## الْبَرْخُ :

يروى : « ذَمَر » بالتخفيف ، و « ذَمَر » بالتشديد ، وأصله الحَضّ والحَثّ ، والتشديد دليل على التكثير .

واستجلب جَلَبَهُ ، الجَلَب بفتح اللام : ما يُجَلَب ، كما يقال : جَمَعَ جَمْعَهُ . و يروى : « جُلَبَهُ » و « جِلَبَهُ » ؛ وهما بمعنى ، وهو السحاب الرقيق الذى لا ماء فيه ، أى جمع قوما كالجُلهام الذى لا نفع فيه . وروى : « ليعودَ الجُورُ إلى قِطابِهِ » ، والقِطاب : مزاج الخمر بالماء ، أى ليعود الجورُ ممتزجاً بالمدل كما كان . ويجوز أن يعنى بالقِطاب قِطاب الجيب ، وهو مدخل الرأس فيه ، أى ليعودَ الجورُ إلى لباسه وثوبه . وقال الراوندى : قِطابِهِ : أصله ؛ وليس ذلك بمعروف فى اللغة .

ورُويَ « الباطل » بالنصب ؛ على أن يكون « يرجع » متعديا ، تقول : رجعت زيدا إلى كذا ؛ والمعنى : ويردّ الجورُ الباطل إلى أوطانه .

وقال الراوندى : « يعود » أيضاً مثل « يرجع » ، يكون لازماً ومتعديا ، وأجاز نصب « الجور » به ؛ وهذا غير صحيح ؛ لأن « عاد » لم يأت متعديا ، وإنما يعدى بالهمزة . والنَّصَف : الذى يُنْصَف .

وقال الراوندى : النَّصَف : النَّصْفَةُ<sup>(١)</sup> ؛ والمعنى لا يحتمله ؛ لأنه لا معنى لقوله : ولا جعلوا بينى وبينهم إنصافا ، بل المعنى : لم يجعلوا ذا إنصاف بينى وبينهم . يرتضمون أمّا قد فطمت ، يقول : يطلبون الشيء بعد فواته ؛ لأنّ الأم إذا فطمت ولدها فقد انقضى إرضاعها .

وقوله : « يا خيبة الداعى » ، هاهنا كالنداء فى قوله تعالى : ﴿ يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ يَا حَسْرَتَنَا عَلَى مَا فَرَّطْنَا فِيهَا ﴾<sup>(٣)</sup> أى يا خيبة احضرى فهذا أوانك !

(١) كذا فى ١ ، وفى ب : « النصف » ، والنصف : المدل .

(٢) سورة الأنعام ٣١ .

(٣) سورة يس ٣٠ .



وكلامه في هذه الخطبة مع أصحاب الجمل ؛ والداعى هو أحد الثلاثة: الرجلان والمرأة.  
ثم قال على سبيل الاستصغار لهم ، والاستحقاق : « مَنْ دَعَا ! وإلى ماذا أجيب ! »  
أى أحقر بقوم دعاهم هذا الداعى ! وأقبح بالأمر الذى أجابوه إليه ، فما أخشه وأرذله !  
وقال الراوندى : ياخيبة الداعى ؛ تقديره : يا هؤلاء ، فحذف المندى ، ثم قال : خيبة  
الداعى ؛ أى خاب الداعى خيبة . وهذا ارتكاب ضرورة لا حاجة إليها ، وإنما يحذف  
للمندى في المواضع التى دلّ الدليل فيها على الحذف ، كقوله :  
\* يا فأنظراً أين الوادى على إصم \*  
وأيضاً ، فإن المصدر الذى لا عامل فيه غير جائز حذف عامله ؛ وتقدير حذفه تقدير  
مالا دليل عليه .

وهبته أمه ، بكسر الباء : تسكّلته .  
وقوله : « لقد كنتُ وما أهدد بالحرب » ، معناه : مازلتُ لا أهدد بالحرب ، والواو  
زائدة . وهذه كلمة فصيحة كثيراً ما تستعملها العرب . وقد ورد في القرآن العزيز « كان »  
بمعنى « مازال » في قوله : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً ﴾<sup>(١)</sup> ونحو ذلك من الآى ، معنى  
ذلك : لم يزل الله عليماً حكيماً . والذى تأوله المرتضى رحمه الله تعالى في " تسكّلة الفرر والدر " ،<sup>(٢)</sup>  
كلام متكلف ، والوجه الصحيح ما ذكرناه .

\*\*\*

وهذه الخطبة ليست من خطب صيغين كما ذكره الراوندى ، بل من خطب الجمل ، وقد  
ذكر كثير منها أبو مخنف رحمه الله تعالى ، قال : حدثنا مسافر بن عفيف بن أبى الأحنس

(١) سورة النساء ١٧٠

(٢) تسكّلة الفرر والدر ٢ : ٣٠٠ - ٣٠٢

قال : لما رجعت رُسُل على عليه السلام من عند طلحة والزبير وعائشة يؤذِنونه بالحرب ، قام فحمد الله وأثنى عليه ، وصلى على رسوله صلى الله عليه ، ثم قال :

أيُّها النَّاسُ ، إنِّي قد راقبتُ هؤلاء القومَ كي يَرعَوْوا أو يرجعوا ، ويَتَجَنَّبُوا بَنَسِكُمْ ، وعَرَفْتُهُمْ بَغْيِهِمْ فلم يَسْتَحْيُوا ، وقد بعثوا إلىَّ أن أُرْزِلَ للطَّعَانِ ، وأصبر للجِلَادِ ، وإنَّما تُنَمِّيكُ نَفْسَكَ أَمَانِي الْبَاطِلِ ، وتَعِدُّكَ الْفُرُورَ . أَلَا هَبَيْتَهُمُ الْهَبُولَ ، لقد كُفْتُ وما أَهْدُدُ بالحَرْبِ ، وَلَا أَرْهَبُ بِالضَّرْبِ ! ولقد أنصفَ القَارَةَ مِنْ رَامَاهَا<sup>(١)</sup> ، فَلَيْسَ عَدُوًّا وَلَيْسَ رَقِوًّا ، فقد رَأَوْنِي قَدِيمًا ، وعَرَفُوا نِسْكَائِي ، فكيف رَأَوْنِي ! أنا أَبُو الْحَسَنِ ، الَّذِي قُلْتُ حَدَّ الْمَشْرُكِينَ ، وفَرَّقْتُ جَمَاعَتَهُمْ ، وبذلك القلبَ أَلْقَى عَدُوِّي الْيَوْمَ ، وَإِنِّي لَعَلَى مَا وَعَدَنِي رَبِّي مِنَ النَّصْرِ والتَّأْيِيدِ ، وعلى يَقِينٍ مِنْ أَمْرِي ، وفي غير شُبْهَةٍ مِنْ دِينِي .

أيُّهَا النَّاسُ ، إنَّ الْمَوْتَ لَا يَفُوتُهُ الْمُقِيمُ ، وَلَا يُعْجِزُهُ الْهَارِبُ ، ليس عن الموت تحميد ولا محيص ، مَنْ لَمْ يُقْتَلْ مَاتَ .

إنَّ أَفْضَلَ الْمَوْتِ الْقَتْلَ ، وَالَّذِي نَفْسٌ عَلَى يَدَيْهِ لَأَلْفُ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ أَهْوَنُ مِنْ مَوْتَةٍ وَاحِدَةٍ عَلَى الْفِرَاشِ . اللَّهُمَّ إِنِّ طَلْحَةَ نَسَكْتُ بَيْعَتِي ، وَأَلْبَ عَلَى عُمَانَ حَتَّى قَتَلَهُ ، ثُمَّ عَصَيْتَنِي<sup>(٢)</sup> بِهِ وَرَمَانِي .

اللَّهُمَّ فَلَا تَمِهِلْهُ . اللَّهُمَّ إِنِّ الزَّبِيرَ قَطَعَ رَحِمِي ، وَنَسَكْتُ بَيْعَتِي ، وَظَاهَرَ عَلَى عَدُوِّي ، فَكَفِّنِيهِ الْيَوْمَ بِمَا شِئْتُ .

ثم نزل .

(١) قد أنصف القارة من رامها ؛ مثل ، والقارة : قوم رماة من العرب . وفي اللسان ( ٦ : ٤٣٦ ) . عن التهذيب : « كانوا رماة الحدق في الجاهلية ؛ وهم اليوم في اليمن ينسبون إلى أسد ، والنسبة إليهم قاري ، وزعموا أن رجلين التقيا ؛ أحدهما قاري والآخر أسدي ، فقال القاري : إن شئت صارعتك ، وإن شئت سابقتك ، وإن شئت راميتك ، فقال : اخترت المراماة ، فقال القاري : لقد أنصفتني ، رأشد :

قد أنصف القارة من رامها      إِنَّا إِذَا مَا فِئْتُهُ نَلْقَاهَا

\* نَرَدُّ أَوْلَاهَا عَلَى أَخْرَاهَا \*

ثم اقترح له سهما فشك فؤاده      (٢) عضه ، أي قال فيه ما لم يكن .

### [ خطبة عليّ بالمدينة في أول إمارته ]

واعلم أنّ كلامَ أمير المؤمنين عليه السلام وكلام أصحابه وعَمَّاله في واقعة الجمل، كلّهُ يدورُ على هذه المعاني التي اشتملت عليها ألفاظُ هذا الفصل ؛ فمن ذلك الخطبة التي رواها أبو الحسن عليّ بن محمد المدائنيّ ، عن عبد الله بن جُنَادَة ، قال : قدِمْتُ من الحجاز أريد العراق ؛ في أوّلِ إمارة عليّ عليه السلام ، فررت بمكة ، فاعْتَمَرْتُ ، ثمّ قدِمْتُ المدينة ، فدخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ إذ نودي : الصلّاة جامعة ؛ فاجتمع الناس ، وخرج عليّ عليه السلام متقلّداً سيفه ، فشخّصت الأبصارُ نحوه ، فحمّد الله وصلى على رسوله ، صلى الله عليه وآله ، ثمّ قال :

أما بعد ، فإنّه لما قَبِضَ الله نبيّه صلى الله عليه وآله ، قلنا : نحن أهلُ وورثته وعِترته ، وأولياؤه دون الناس ، لا يَنَازِعُنَا سلطانَه أحد ، ولا يَطْمَعُ في حقِّنا طامع ؛ إذ انبرى لنا قومنا فقصّبونا سلطان نبيّنا ، فصارت الإمرة <sup>(١)</sup> لغيرنا . وصرنا سوقة ؛ يطمع فينا الضعيف ؛ ويتمرّز علينا الذليل ؛ فَبَسَكَتِ الأعين مِنّا لذلك ، وخَشِنَتِ <sup>(٢)</sup> الصدور ، وجزّعت النفوس . وإيمُ الله لولا مخافة الفرقة بين المسابمين ، وأن يعود الكفر ، ويبور الدين ، لسكنا على غير ما كنّا لهم عليه ، فولى الأمرَ ولادة لم يألوها الناس خيراً ، ثمّ استخرجتموني أيها الناس من بيتي ، فبايعتموني على شئني مِنّي لأمرِكُم ، وفِراسة تصدّقني مافي قلوب كثير منكم ، وبايعني هذان الرجلان في أوّل مَنْ بايع ، تعلمون ذلك ، وقد نكثا وغدرا ، ونهضا إلى البصرة بمائسة ليفرقا جماعتكُم ، ويُلقيا بأسَكُم بينكُم . اللهمّ نخذُهما بما عملا أخذة رابية <sup>(٣)</sup> ،

(١) ا الإمارة . (٢) كذا في ج ، وخشنت أي أوغرت ، ومنه قول عنترة :

\* وَخَشَنَتِ صَدْرًا جِيْبُهُ لَكَ نَاصِحُ \*

وفي ا « خشيت » ، والوجه ما أثبتته من ا

(٣) ب : « أخذة واحدة رابية » ، وما أثبتته عن ا . وأخذة رابية ، أي أخذة تزيد على الأخذات ، وقال الجوهري : أي زائدة ، كقولك : أربيت ، لذا أخذت أكثر مما أعطيت ، قال تعالى : ﴿ فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَابِيَةً ﴾ .

ولا تنعش<sup>(١)</sup> لها صرعة ، ولا تقبل لها عثرة ، ولا تمهلها فواقا<sup>(٢)</sup> ، فإنهما يطلبان حقا تركاه ،  
ودما سفكاه . اللهم إني أقتضيك وعدك ، فإنك قلت وقولك الحق : « ثُمَّ بُنِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَنَّهُ  
اللَّهُ <sup>(٣)</sup> » اللهم فَأَنْجِزْ لِي موعداك ، ولا تسكنني إلى نفسي ، إنك على كل شيء قدير .  
ثم نزل .

\*\*\*

### [ خطبته عند مسيره للبصرة ]

وروى الكلبي قال : لما أراد عليّ عليه السلام المسير إلى البصرة ، قام فخطب  
الناس ، فقال بعد أن حمد الله وصلى على رسوله ، صلى الله عليه :  
« إِنَّ اللَّهَ لَمَّا قَبِضَ نَبِيَّهٖ ، اسْتَأْثَرَتْ عَلَيْهِمَا قَرِيشٌ بِالْأَمْرِ ، وَدَفَعْتُنَا عَنْ حَقِّ نَحْنُ أَحَقُّ بِهِ مِنْ  
النَّاسِ كَافَّةً ، فَرَأَيْتُ أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى ذَلِكَ أَفْضَلُ مِنْ تَفْرِيقِ كَلِمَةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَسَفَكِ دِمَائِهِمْ .  
وَالنَّاسُ حَدِيثُو عَهْدٍ بِالْإِسْلَامِ ، وَالَّذِينَ يُنْخَضُ تُخَضُّ الْوُطْبُ ، يُفْسِدُهُ أَذْنِي وَهْنٌ ،  
وَيَعْكِسُهُ أَقْلٌ خُلْفٌ . فَوَلَّى الْأَمْرَ قَوْمٌ لَمْ يَأْلُوا فِي أَمْرِهِمْ اجْتِهَادًا ، ثُمَّ انْتَقَلَوْا إِلَى دَارِ الْجَزَاءِ ،  
وَاللَّهُ وَلِيٌّ تَمْحِيطُ سَيِّئَاتِهِمْ ، وَالْعَفْوُ عَنْ هَفَوَاتِهِمْ . فَمَا بَالُ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ ، وَلَيْسَا مِنْ هَذَا  
الْأَمْرِ بِسَبِيلٍ ! لَمْ يَصْبِرَا عَلَى حَوْلٍ وَلَا شَهْرٍ حَتَّى وَثَبَا وَمَرَقَا ، وَنَازَعَانِي أَمْرًا لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُمَا إِلَيْهِ  
سَبِيلًا ، بَعْدَ أَنْ بَايَعَا طَائِعِينَ غَيْرَ مُكْرَهِينَ ، يَرْضِعَانِ أُمَّا قَدْ قَطَمْتَ ، وَيُحْيِيَانِ بِدْعَةٍ  
قَدْ أُمِيتَتْ . أَدَمَ عُثْمَانُ زَعْمًا ! وَاللَّهُ مَا التَّبِعَةُ إِلَّا عِنْدَهُمْ وَفِيهِمْ ، وَإِنَّ أَعْظَمَ حُجَّتِهِمْ لَعَلِّي

(١) النعش : الرفح ؛ نعشت فلانا ، إذا جبرته بعد فقر ، وأقلته بعد عثرة .

(٢) الفواق ، بفتح الفاء وصمها : ما بين الحلبتين من الوقت ؛ لأنها تحلب ثم تترك سوية يرتضمها الفصيل  
لندرس ثم تحلب ؛ يقال : ما أقام عندنا إلا فواقا ، أي قدر فواق .

(٣) الآية بأكلها في سورة الحج ٦٠ : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ  
ثُمَّ بُنِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴾ .

أنفسيهم ، وأناراض بحجة الله عليهم وعمله فيهم ، فإن فاء وأنابا فخطهما أحرزا ،  
وأنفسهما غنيا ، وأعظم بها غنيمه ! وإن أبيتا أعطيتهما حد السيف ، وكفى به ناصراً لحق ،  
وشافياً لباطل .  
ثم نزل .

\*\*\*

### [ خطبته بذي قار ]

وروى أبو مخنف عن زيد بن صوحان ، قال : شهدتُ عليا عليه السلام بذي قار<sup>(١)</sup> ،  
وهو معتمّ بعامة سواد ، ملتف بساج يخطب ، فقال في خطبة :  
الحمد لله على كل أمر وحال ، في الغدوة والآصال ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وأن  
محمداً عبده ورسوله ، ابتعته رحمة للعباد ، وحياة للبلاد ، حين امتلأت الأرض فتنة ،  
واضطرب جبلها ، وعبد الشيطان في أكنافها ، واشتمل عدو الله إبليس على عقائد أهلها ،  
فكان محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، الذي أطفأ الله به نيرانها ، وأخذ به شرارها ، ونزع  
به أوتادها ، وأقام به ميثاقها ، إمام الهدى ، والنبي المصطفى ، صلى الله عليه وآله . فلقد صدع  
بما أمر به ، وبلغ رسالات ربه ، فأصلح الله به ذات البين ، وآمن به السبل ، وحقق به  
الدماء ، وألف به بين ذوي الضعائن الواغرة في الصدور ، حتى أتاه اليقين ، ثم قبضه  
الله إليه حميدا . ثم استخلف الناس أبا بكر ، فلم يأل جهداً ، ثم استخلف أبو بكر عمر فلم  
يأل جهداً ، ثم استخلف الناس عثمان ، فنال منكم ونلتُم منه ، حتى إذا كان من أمره  
ما كان ، أتيتُموني لتبايعوني ، لا حاجة لي في ذلك ، ودخلتُ منزلي ، فاستخرجتُموني  
فقبضتُ يدي فبسطتموها ، وتدا ككتُم<sup>(٢)</sup> على ، حتى ظننتُ أنكم قاتلي ، وأن بعضكم  
قاتلُ بعض ، فبايعتُموني وأنا غيرُ مسرور بذلك ولا جدل .

(١) ذوقار : موضع قريب من البصرة ؛ وهو المكان الذي كانت فيه الحرب بين العرب والفرس .

(٢) تدا ككتُم : تراختم .

وقد علم الله سبحانه أني كنتُ كارها للحكومة بين أمة محمد صلى الله عليه وآله ،  
ولقد سمعته يقول : « ما من والٍ يلي شيئا من أمرِ امتي إلا أتى به يوم القيامة  
مفلولا يداه إلى عنقه على رؤوس الخلائق ، ثم يُنشر كتابه ، فإن كان عادلا نجيا ،  
وإن كان جائرا هوى » ، حتى اجتمع على ملؤكم ، وبايعني طلحة والزبير ، وأنا أعرفُ  
القدر في أوجههما ، والنكث في أعينهما ، ثم استأذنان في العمرة ، فأعلمتهما أن ليس العمرة  
يريدان ، فسارا إلى مكة واستخفا عائشة وخذعاها ، وشخص معهما أبناء الطلقاء<sup>(١)</sup> ،  
فقدروا البصرة ، فقتلوا بها المسلمين ، وفعلوا المنكر . وباعجبا لاستقامتهما لأبي بكر وعمر  
وبنيهما على ما هما يعلمان أنني لست دون أحدهما ، ولو شئت أن أقول لقلت ؛ ولقد كان  
معاوية كتب إليهما من الشام كتابا يخدعهما فيه ، فكتماه عني ، وخرجا يؤهمان الطغاة  
أنهما يطلبان بدم عثمان ؛ والله ما أنكرا على منكرنا ، ولا جعلنا بيني وبينهم نصفا ، وإن  
دم عثمان لمصوب بهما ، ومطلوب منهما . يا خيبة الداعي ! إلام دعا ! وبماذا أجيّب ؟  
والله إنهما لعلّ ضلالة صماء ، وجهالة عمياء ، وإن الشيطان قد ذمر لها حيزه ، واستجلب  
منهما خيله ورجله ، ليعيد الجوز إلى أوطانه ، ويردّ الباطل إلى نصابه .

ثم رفع يديه ، فقال : اللهم إن طلحة والزبير قطعاني ، وظلماني ، وألبا على ،  
ونكثا بيعتي ، فاحلّل ماعقدا ، وانكث ما أبرما ، ولا تفقر لهما أبدا ، وأرها المساءة  
فيما عملا وأملا !

قال أبو مخنف : فقام إليه الأشتر فقال :

الحمد لله الذي منّ علينا فأفضل ، وأحسن إلينا فأجمل ، قد سمعنا كلامك يا أمير المؤمنين ، ولقد  
أصبت ووفقت ، وأنت ابن عم نبينا وصهره ووصيه ، وأول مصدق به ، ومصل معه ، شهدت

(١) الطلقاء : هم الذين خلى عنهم الرسول عليه السلام يوم فتح مكة ، وأطلقهم فلم يسترقهم ، واحدم  
طليق ، فعيل بمعنى مفعول ، وهو الأسير إذا أطلق سبيله .

مشاهدَه كُلَّهَا ، فَسَكَانُ لَكَ الْفَضْلُ فِيهَا عَلَى جَمِيعِ الْأُمَّةِ ، فَمَنْ اتَّبَعَكَ أَصَابَ حَظَّهُ ،  
وَاسْتَبْشَرَ بِفَلَاحِهِ ، وَمَنْ عَصَاكَ ، وَرَغِبَ عَنْكَ ؛ فَإِلَى أُمَّةٍ الْهَاطِيَةِ ! لِعَمْرِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ  
مَا أَمْرٌ طَلَحَهُ وَالزَّيْبُورُ وَعَائِشَةُ عَلَيْنَا بِمُخَيَّلٍ ، وَلَقَدْ دَخَلَ الرِّجَالَانِ فِيمَا دَخَلَا فِيهِ ، وَفَارَقَا عَلَى  
غَيْرِ حَدَثٍ أَحْدَثَتْ ، وَلَا جَوْرٍ صَنَعَتْ ؛ فَإِنْ زَعَمَا أَنَّهُمَا يَطْلُبَانِ بَدَمَ عُثْمَانَ فَلْيَقْبِضَا مِنْ  
أَنْفُسِهِمَا فَإِنَّهُمَا أَوَّلُ مَنْ أَلَبَّ عَلَيْهِ وَأَغْرَى النَّاسَ بِدَمِهِ ، وَأَشْهَدُ اللَّهَ ، لَنْتَنَ لَمْ يَدْخُلَا فِيمَا  
خَرَجَا مِنْهُ لَنُلْجِحَنَّهُمَا بِعُمَانَ ، فَإِنَّ سَيُوفَنَا فِي عَوَاتِقِنَا ، وَقُلُوبَنَا فِي صُدُورِنَا ، وَنَحْنُ الْيَوْمَ كَمَا  
كُنَّا أَمْسَ . ثُمَّ قَعَدَ .

---

( ٢٣ )

الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ الْأَمْرَ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ كَقَطْرِ الْمَطَرِ إِلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا قُسِمَ لَهَا مِنْ زِيَادَةٍ أَوْ نُقْصَانٍ ؛ فَإِنْ <sup>(١)</sup> رَأَى أَحَدُكُمْ لِأَخِيهِ غَفِيرَةً فِي أَهْلِ أَوْ مَالٍ أَوْ نَفْسٍ ؛ فَلَا تَكُونَنَّ لَهُ فِتْنَةً ، فَإِنَّ الْمَرْءَ الْمُسْلِمَ مَا لَمْ يَنْفَسْ ذَنَاءَةً تَظْهَرُ فَيَخْشَعُ لَهَا إِذَا ذُكِرَتْ وَيُعْرِى بِهَا لِثَامُ النَّاسِ ؛ كَانَ كَالْفَالِجِ الْيَاسِرِ الَّذِي يَنْتَظِرُ أَوَّلَ فَوْزَةٍ مِنْ قِدَاحِهِ تُوجِبُ لَهُ الْمَغْنَمَ ، وَيُرْفَعُ عَنْهُ بِهَا الْمَغْرَمُ . وَكَذَلِكَ الْمَرْءُ الْمُسْلِمُ الْبَرِيُّ مِنَ الْخِلْيَانَةِ يَنْتَظِرُ مِنَ اللَّهِ إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ ؛ إِمَّا دَاعِيَ اللَّهِ فَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ ، وَإِمَّا رِزْقَ اللَّهِ ؛ فَإِذَا هُوَ ذُو أَهْلٍ وَمَالٍ ؛ وَمَعَهُ دِينُهُ وَحَسَبُهُ .

إِنَّ الْمَالَ وَالْبَنِينَ حَرِثُ الدُّنْيَا ، وَالْعَمَلَ الصَّالِحَ حَرِثُ الْآخِرَةِ ؛ وَقَدْ يَجْمَعُهُمَا اللَّهُ تَعَالَى لِأَقْوَامٍ ؛ فَأَحْذَرُوا مِنَ اللَّهِ مَا حَذَّرَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ ، وَاخْشَوْهُ خَشْيَةً لَيْسَتْ بِتَعَذُّيرٍ ، وَاعْمَلُوا فِي غَيْرِ رِبَاءٍ وَلَا سُمْعَةٍ ، فَإِنَّهُ مَنْ بَعَمَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ يَكِلْهُ اللَّهُ إِلَى مَنْ عَمِلَ لَهُ . نَسْأَلُ اللَّهَ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ ، وَمُعَايِشَةَ الشُّعَدَاءِ ، وَمُرَافَقَةَ الْأَنْبِيَاءِ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّهُ لَا يَسْتَفْنِي الرَّجُلُ وَإِنْ كَانَ ذَا مَالٍ عَنْ عَشِيرَتِهِ وَدِفَاعِهِمْ عَنْهُ بِأَيْدِيهِمْ وَالسِّدِّهِمْ ؛ وَهُمْ أَعْظَمُ النَّاسِ حَيْطَةً مِنْ وَرَائِهِ ، وَالْمُهْمُ لِسَعْيِهِ ، وَأَعْظَمُهُمْ

(١) ب : « فإذا » .



عَلَيْهِ عِنْدَ نَازِلَةٍ إِنْ <sup>(١)</sup> نَزَلَتْ بِهِ ، وَلِسَانُ الصَّدَقِ يَجْعَلُهُ اللَّهُ لِلْمَرْءِ فِي النَّاسِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الْمَالِ يُورَثُهُ غَيْرُهُ .

ومنها :

أَلَا لَا يَعْدِلَنَّ أَحَدُكُمْ عَنِ الْقَرَابَةِ يَرَى بِهَا الْخِصَاصَةَ أَنْ يَسُدَّهَا بِالَّذِي لَا يَزِيدُهُ إِنْ أَمْسَكَهُ ، وَلَا يَنْقُصُهُ إِنْ أَهْلَكَهُ . وَمَنْ يَقْبِضْ يَدَهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ ؛ فَإِنَّمَا يَقْبِضُ مِنْهُ عَنْهُمْ يَدٌ وَاحِدَةٌ ، وَتَقْبِضُ مِنْهُمْ عَنْهُ أَيْدٍ كَثِيرَةٌ .  
وَمَنْ تَلَنْ حَاشِيَتَهُ يَسْتَدِمُ مِنْ قَوْمِهِ الْمَوَدَّةَ .

\*\*\*

قال الرضی رحمہ اللہ <sup>(٢)</sup> :

أَقُولُ : الْغَفِيرَةُ هَاهُنَا الزِّيَادَةُ وَالْكَثْرَةُ ؛ مِنْ قَوْلِهِمْ لِلْجَمْعِ الْكَثِيرِ : الْجَمُّ الْغَفِيرِ ، وَالْجَمَّاءُ الْغَفِيرِ . وَيُرْوَى : « عَفْوَةٌ مِنْ <sup>(٣)</sup> أَهْلِ أَوْ مَالٍ » ، وَالْعَفْوَةُ : الْخِيَارُ مِنَ الشَّيْءِ ؛ يُقَالُ : أَكَلْتُ عَفْوَةَ الطَّعَامِ ، أَيْ خِيَارَهُ .

وَمَا أَحْسَنَ الْمَعْنَى الَّذِي أَرَادَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُهُ : « وَمَنْ يَقْبِضْ يَدَهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ ... » إِلَى تَمَامِ الْكَلَامِ ، فَإِنَّ الْمُمْسِكَ خَيْرَهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ ، إِنَّمَا يُمْسِكُ نَفْعَ يَدٍ وَاحِدَةٍ ، فَإِذَا احتَاجَ إِلَى نُصْرَتِهِمْ وَاضْطَرَّ إِلَى مُرَافَقَتِهِمْ ، قَعَدُوا عَنْ نُصْرِهِ ، وَتَنَاقَلُوا عَنْ صَوْتِهِ ؛ فَمَتِّعَ تَرَافُدَ الْأَيْدِي الْكَثِيرَةِ وَتَنَاهَضَ الْأَقْدَامَ الْجَمَّةَ .

\*\*\*

(٢) ساقطة من أ .

(١) ب : « إِذَا » .

(٣) أ : « فِي » .

## الشَّرْحُ :

الفالج : الظافر الفائر ، فَلَجَ يَفْلُجُ ، بالضم ، وفي المثل : « مَنْ يَأْتِ الْحَكَمَ وَحْدَهُ يَفْلُجُ » . والياسر : الذى يلعب بالقِداح ، واليَسَرُّ مثله ، والجمع أيسار . وفي الكلام تقديم وتأخير ، تقديره : كالياسر الفالج ، أى كاللاعب بالقِداح المحظوظ منها ، وهو من باب تقديم الصفة على الموصوف ، كقوله تعالى : ﴿ وَغَرَّابِيبُ سُودٌ ﴾<sup>(١)</sup> ، وحسن ذلك ها هنا أن اللفظتين صفتان ، وإن كانت إحداها مرتبة على الأخرى .

وقوله : « ليست بتعذير » ، أى ليست بذات تعذير ، أى تقصير ، لحذف المضاف ، كقوله تعالى : ﴿ قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ \* النَّارِ ﴾<sup>(٢)</sup> أى ذى النار .  
وقوله : « هم أعظم الناس حَيَطة » كَبَيْعَةٌ ، أى رعاية وكلاءة ، ويروى : « حَيطة » ، كَفَيْة ، وهى مصدر حاط أى تحننا وتعطنا .

والخصاصة : الفقر ، يقول : القضاء والقدر ينزلان من السماء إلى الأرض كقطر المطر ، أى مبعوث فى جميع أقطار الأرض إلى كل نفس بما قَسِمَ لها من زيادة أو نقصان ، فى المال والعمر والجاه والولد وغير ذلك . فإذا رأى أحدكم لأخيه زيادة فى رزق أو عمر أو ولد وغير ذلك ؛ فلا يَكُونَنَّ ذلك له فِتْنَةً تُفْضِي به إلى الحسد ، فإنَّ الإنسان المسلم إذا كان غيرَ مُوَاقِعٍ لدناءة وقبيح يستحي من ذكره بين الناس ، ويخشع إذا قرَّع به ، ويفرّى لثام الناس بهتكت ستره به ، كاللاعب بالقِداح ؛ المحظوظ منها ، ينتظر أول فوزة وغلبة من قِدَاحه ، تجلب له نفعا ، وتدفع عنه ضرا ؛ كذلك مَنْ وصَفنا حاله ، يصبر وينتظر إحدى الحسنين ؛ إما أن يدعوه الله فيقبضه إليه ، ويستأثر به ، فالذى عند الله خير له . وإما أن يُنْسَأَ فى أَجَلِه ، فيرزقه الله أهلا ومالا ، فيصيح وقد اجتمع له ذلك مع حسبه ودينه ومروءته المحفوظة عليه .

ثم قال : « المال والبنون حرث الدنيا » ، وهو من قوله سبحانه : ﴿ الْمَالُ وَالْبَنُونَ

زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴿١﴾ ، ومن قوله تعالى : ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ ﴾  
نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن  
نَّصِيبٍ ﴿٢﴾ .

قال : وقد يجمعهما الله لأقوام ، فإنه تعالى قد يرزق الرجل الصالح مالا وبنين ،  
فتجتمع له الدنيا والآخرة .

ثم قال : « فاحذروا من الله ما حذركم من نفسه » ، وذلك لأنه تعالى قال :  
﴿ فَاتَّقُونِ ﴾ (٣) ، وقال : ﴿ فَارْهَبُونِ ﴾ (٤) ، وقال : ﴿ فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَاخْشَوْنِي ﴾ (٥) ،  
وغير ذلك من آيات التحذير .

ثم قال : ولتكن التقوى منكم أقصى نهايات جهدكم ، لا ذات تقصيركم ، فإن  
العمل القاصر قاصر الثواب ، قاصر المنزلة .

\*\*\*

### [ فصل في ذم الحاسد والحسد ]

واعلم أن مصدرَ هذا الكلام النهي عن الحسد ، وهو من أبيض الأخلاق الذمومة .  
وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله : « ألا لا تعادوا نعم الله » ، قيل :  
يا رسول الله ، ومن الذي يعادي نعم الله ؟ قال : « الذين يحسدون الناس » .  
وكان ابن عمر يقول : تعوذوا بالله من قدرٍ وافق لإرادة حسود .

(١) سورة الكهف ٤٦ .

(٢) سورة الشورى ٢٠ .

(٣) سورة البقرة ٤١ : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ﴾ .

(٤) سورة البقرة ٤٠ . ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ﴾ .

(٥) سورة المائدة ٤٤ .

قيل لأرسطو : ما بال الحسود أشد غمًا من المكروب ؟ قال : لأنه يأخذ نصيبه من غوم الدنيا ، ويضاف إلى ذلك غم سرور الناس .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان ، فإن كل ذي نعمة محسود » .

وقال منصور الفقيه<sup>(١)</sup> :

مُفَاسَّةُ الْفَتَى فِيمَا يَزُولُ عَلَى نُقْصَانِ هِمَّتِهِ دَلِيلُ  
وَمُخْتَارُ الْقَلِيلِ أَقْلٌ مِنْهُ وَكُلُّ فَوَائِدِ الدُّنْيَا قَلِيلُ

ومن الكلام المروى عن أمير المؤمنين عليه السلام : لله در الحسد ! ما أعدله !  
بدأ بصاحبه فقتله .

ومن كلام عثمان بن عفان : يكفيك من انتقامك من الحاسد أنه يغم وقت سرورك .  
وقال مالك بن دينار : شهادة القراء مقبولة في كل شيء إلا شهادة بعضهم على بعض ، فإنهم أشد تحاسدا من الشوس في الوبر .

وقال أبو تمام :

وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ نَشْرَ فَضِيلَةٍ طَوَيْتُ ، أَتَحَ لَهَا لِسَانَ حَسُودٍ<sup>(٢)</sup>  
لَوْلَا أَشْتِمَالُ النَّارِ فِيمَا جَاوَرَتْ مَا كَانَ يُعْرِفُ طَيْبُ عَرَفِ الْعُودِ  
لَوْلَا مُحَازَرَةُ الْعَوَاقِبِ لَمْ تَزَلْ لِلْحَاسِدِ النُّعْمَى عَلَى الْمَحْسُودِ<sup>(٣)</sup>

وهذا كرقوم من ظرفاء البصرة الحسد ، فقال رجل منهم : إن الناس ربما حسدوا على الصلْب ؛ فأنكروا ذلك ، ثم جاءهم بعد ذلك بأيام ، فقال : إن الخليفة قد أمر بصلب

(١) هو منصور بن إسماعيل بن عيسى التميمي أحد فقهاء الشافعية . طبقات السبكي ٢ . ٣١٧

(٢) ديوانه ١ : ٤٠٢ (٣) الديوان : « لولا التخوف للعواقب » .

الأحفف<sup>(١)</sup> بن قيس<sup>(٢)</sup> ، ومالك بن مسمع ، وخذان الحجام ؛ فقالوا : هذا الخبيث يُصَلَّب مع هذين الرئيسين ! فقال : ألم أقل لكم إنَّ الناس يحسدون على الصلِّب !  
وروى أنس بن مالك مرفوعاً : « إنَّ الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » .  
وفي الكتب القديمة : يقول الله عز وجل : الحاسِدُ عدُوٌّ نِعَمَتِي ، مَنسَخَطٌ لِّعَمَلِي ،  
غير راضٍ بِقِسْمَتِي .

وقال الأصمعيّ : رأيتُ أعرابياً قد بلغ مائة وعشرين سنة ، فقلت له : ما أطولَ عمرك ! فقال : تركتُ الحسدَ فبقيت .  
وقال بعضهم : ما رأيتُ ظالماً أشبهَ بِمَظْلُومٍ من حاسد .

قال الشاعر :

تراه كأنَّ الله يَجِدُّعُ أنْفَه      وأذنيه إنَّ مولاة ثابَّ إلى وَفْرِ  
وقال آخر :

قُلْ لِلْحَسُودِ إِذَا تَنَفَّسَ ضِغْنُهُ      يا ظالِماً وَكَأَنَّهُ مَظْلُومُ !

ومن كلام الحكماء : إِيَّاكَ والحسد ، فإنَّه يَبِينُ فيكَ ولا يَبِينُ في الحسود .  
ومن كلامهم : من دناءة الحاسِدِ أَنَّهُ يبدأ بالأقرب فالأقرب .

وقيل لبعضهم : لَزِمْتَ البادية ، وتركْتَ قومَكَ وبلدَكَ ! قال : وهل بقيَ إلَّا حاسدُ  
نِعْمَة ، أو شامتُ بِمَصِيبَة !

بيننا عبد الملك بن صالح يسيرُ مع الرَّشيد في موكبه ، إذ هتف هاتف : يا أمير المؤمنين ،  
طأطى من إشرافه ، وقصَّر من عِنايته ، واشدُّد من شِكاله - وكان عبدُ الملك متَّهماً

عند الرشيد بالطَّمَع في الخلافة - فقال الرشيد : ما يقول هذا ؟ فقال عبدُ الملك : مقالُ حاسدٍ ودسيسٍ حاقِدٍ يا أمير المؤمنين . قال : قد صدقت ، نقصَ القومُ وفضلتَهم ، وتخلَّفوا وسبقتَهم ؛ حتى برزَ شأوك ، وقصَّرَ عنك غيرُك ، ففي صدورهم جراتُ التخلُّفِ ، وحزازاتُ التبلدِ . قال عبد الملك : فأضِرَّ منها يا أمير المؤمنين عليهم بالمزيد .  
وقال شاعر :

يَا طَائِبَ الْعَيْشِ فِي أَمْنٍ وَفِي دَعَاةٍ تَحْضًا بِلَا كَدَرٍ ، صَفْوًا بِلَا رَنَقٍ  
خَلَصَ فَوَادُكَ مِنْ غِلٍّ وَمِنْ حَسَدٍ فَالْغِلُّ فِي الْقَلْبِ مِثْلُ الْغُلِّ فِي الْعُنُقِ  
ومن كلام عبد الله بن المعتز : إذا زال المحسودُ عليه ، علمتَ أنَّ الحاسدَ كان يحسُدُ  
على غير شيء .

ومن كلامه : الحاسدُ مغتاز على من لا ذنب له ، بخيل بما لا يملكه .  
ومن كلامه : لا راحةَ لحاسد ، ولا حياةَ لحريص .  
ومن كلامه : الميِّت يقلُّ الحسدُ له ، ويكثر الكذبُ عليه .  
ومن كلامه : ما ذلَّ قوم حتى ضَعُفُوا ، وما ضَعُفُوا حتى تَفَرَّقُوا ، وما تَفَرَّقُوا حتى  
اختلفوا ، وما اختلفوا حتى تباغضوا ، وما تباغضوا حتى تحاسدوا ، وما تحاسدوا حتى  
استأثر بعضهم على بعض .  
وقال الشاعر :

إِنْ يَحْسُدُونِي فَإِنِّي غَيْرُ لَائِمِهِمْ قَبْلِي مِنَ النَّاسِ أَهْلُ الْفَضْلِ قَدْ حُسِدُوا<sup>(١)</sup>  
قَدَامَ لِي وَلَهُمْ مَا بِي وَمَا بِهِمْ وَمَاتَ أَكْثَرُنَا غِيظًا بِمَا يَجْرِدُ

(١) من أبيات في أمالي المرتضى ١ : ٤١٤ ، ونسبها إلى السكيت بن زيد ؛ وهي في شرح المختار  
من شعر بشار ٦٧ من غير نسبة ، وعيون الأخبار ٢ : ١١ ، وأمالي القالي ٢ : ١٩٨

ومن كلامهم : ما خلا جسدٌ عن حسد .  
 وحدُّ الحسد هو أن تفتاظَ مما رزقَه غيرُك ، وتودَّ أنه زال عنه وصار إليك . والغبطة :  
 ألا تفتاظ ولا تودَّ زواله عنه ؛ وإنما تودَّ أن تُرزقَ مثله ، وليست الغبطة بمذمومة .  
 وقال الشاعر :

حَسَدُوا أَلْفَقَى إِذْ لَمْ يَنَالُوا سَعِيَهُ فَالْكُلُّ أَعْدَاؤُهُ وَخُصُومُهُ<sup>(١)</sup>  
 كَضَرَّائِرِ الْحُسْنَاءِ قَانَ لِوَجْهِهَا - حَسَدًا وَبَغِيًّا - إِنَّهُ أَدَمِيمُ  
 \* \* \*

### [ فصل في مدح الصبر وانتظار الفرج ]

واعلم أنه عليه السلام بعد أن نهى عن الحسد أمر بالصبر وانتظار الفرج من الله ،  
 إما بموتٍ مريح ، أو بظفرٍ بالمطلوب .  
 والصبرُ من المقامات الشريفة ، وقد وَرَدَتْ فيه آثارٌ كثيرة ، روى عبد الله بن مسعود  
 عن النبي صلى الله عليه وآله : « إنَّ الصبر نصفُ الإيمان ، واليقين الإيمان كله » .  
 وقالت عائشة : لو كان الصبر رجلاً لكان كريماً .  
 وقال عليّ عليه السلام : الصَّبرُ إمَّا صبر على المصيبة ، أو على الطاعة ؛ أو عن المصيبة ؛  
 وهذا القسم الثالث أعلى درجةً من القسمين الأولين .  
 وعنه عليه السلام : الحياء زينة ، والتقوى كرم ، وخير المراكب مركب الصبر .  
 وعنه عليه السلام : القناعة سيفٌ لا ينبؤ ، والصبر مطيَّةٌ لا تكبو ، وأفضل العدة  
 الصبرُ على الشدة .

قال الحسن عليه السلام : جَرَبْنَا وَجَرَّبَ الْجَرَّبُونَ ، فلم نَرِ شيئاً أنفعَ وِجداناً ،  
 ولا أضرَّ فِقداناً من الصبر ؛ تُدَاوِي به الأمور ، ولا يداوى هُوَ بغيره .

(١) لأبي الأسود الدؤلي ، ملحق ديوانه ٥١ .

وقال سعيد بن محمد الكاتب<sup>(١)</sup> :

لَا تَفْتَبَنَّ عَلَى النَّوَائِبِ      فَالْدَّهْرُ يُرْغِمُ كُلَّ عَاتِبٍ  
وَاصْبِرْ عَلَى حَدَثَانِهِ      إِنَّ الْأُمُورَ لَهَا عَوَاقِبُ  
كَمْ نِعْمَةٍ مَطْوِيَّةٍ      لَكَ بَيْنَ أَثْنَاءِ النَّوَائِبِ<sup>(٢)</sup>  
وَمَسْرُوعَةٍ قَدْ أَقْبَلَتْ      مِنْ حَيْثُ تَنْتَظِرُ الْمَصَائِبِ

ومن كلامهم : الصبر مُرٌّ ، لا يتجرَّعه إلا حُرٌّ .

قال أعرابي : كُنْ حُلْوًا الصَّبرِ غُنْدَ مَرَارَةِ الْفَازِلَةِ .

وقال كسرى لِبَرْزَنْجِيهِر : ما علامة الظفر بالأمور المطلوبة المستصعبة ؟ قال : ملازمة

الطلب ، والحفاظ على الصبر ، وكنان السر .

وقال الأحنف بن قيس : لست حليماً ؛ إنما أنا صبور ، فأفادني الصبر صِفَتِي بِالْحِلْمِ .

وسئل علي عليه السلام : أئى شيء أقرب إلى الكفر ؟ قال : ذو فاقة لا صبر له .

ومن كلامه عليه السلام : الصبر يُنَاضِلُ الْحَدَثَانَ ، والجزع من أعوان الزمان .

وقال أعشى همدان :

إِنْ نَلْتُمْ لَمْ أَفْرَحْ بِشَيْءٍ نَلْتُهُ      وَإِذَا سُيِّقْتُ بِهِ فَلَا أَتَلَهَّفُ<sup>(٣)</sup>  
وَمَتَى تُصِيبُكَ مِنَ الْخَوَاطِئِ نَكْبَةٌ      فَاصْبِرْ فَكُلَّ غِيَابَةٍ تَتَكَشَّفُ

والأمر يذكر بالأمر ، وهذا البيت هو الذى قاله له الحجاج يوم قتله ، ذكر ذلك

أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار الأنباري في " الأملى " ، قال : لما أُتِيَ الحجاجُ بأعشى

همدان أسيراً ؛ وقد كان خرج مع ابن الأشعث ، قال له : يا ابن اللخناء ! أنت القائل

لِعَدُوِّ الرَّحْمَنِ - يعنى عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث :

(١) البيتان : الثالث والرابع في شرح المختار من شعر بشار ٣١٤ ، من غير نسبة .

(٢) شرح المختار : " كم فرجة " .

(٣) ديوان الأعشى ٣٥ ، مع اختلاف في الرواية والترتيب .



يَا بْنَ الْأَشَجِّ قَرِيعَ كِنْدَ دَهْ لَا أَبَالِي فِيكَ عَتَبَا<sup>(١)</sup>  
 أَنْتَ الرَّئِيسُ ابْنُ الرَّئِيسِ سِرِّ، وَأَنْتَ أَعْلَى النَّاسِ كَعْبَا<sup>(٢)</sup>  
 نَبَّئْتُ حِجَاجَ بْنَ يَوْسَ فَمَا خَرَّ مِنْ زَلْقِي فَتَبَا  
 فَأَنَّهُضْ هُدَيْتَ لَعَلَّهُ يَجْلُو بِكَ الرَّحْمَنُ كَرَّ بَا<sup>(٣)</sup>  
 وَابْعَثْ عَطِيَّةً فِي الْحُرُوبِ يَكْبَهُنَّ عَلَيْهِ كَبَا

ثم قال : عبد الرحمن خَرَّ مِنْ زَلْقِي فَتَبَّ ، وخِسر وانكَبَ ، وما لقيَ ما أَحَبَّ .  
 وورفع بها صوته ، واهتز مَدَكِبَاهُ ، ودرَّ وَدَجَاهُ<sup>(٤)</sup> ، واحمرَّت عيناه ، ولم يبق في المجلس إلا  
 من هابه ، فقال : أيها الأمير ، وأنا القائل :

أَبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتَمَّ نُوْرُهُ وَيُطْفِئَ نَارَ الْكَافِرِينَ فَتَحْمَدَا<sup>(٥)</sup>  
 وَيُنْزِلَ ذُلًّا بِالْعِرَاقِ وَأَهْلِهِ كَمَا نَقَضُوا الْعَهْدَ الْوَثِيقَ الْمُؤَكَّدَا  
 وَمَا لَيْتَ الْحِجَاجَ أَنْ سَلَّ سَيْفَهُ عَلَيْنَا ، فَوَلَّى جَمْعُنَا وَتَبَدَّدَا

فالتفت الحِجَاجُ إِلَى مَنْ حَضَرَ ، فقال : مَا تَقُولُونَ ؟ قَالُوا : لَقَدْ أَحْسَنَ أَيُّهَا الْأَمِيرُ ،  
 وَنَحْنَا بِآخِرِ قَوْلِهِ أَوَّلُهُ ، فَلْيَسْعِهِ حِلْمُكَ . فقال : لَا هَا اللَّهُ ! إِنَّهُ لَمْ يُرِدْ مَا ظَنَنْتُمْ ، وَإِنَّمَا أَرَادَ  
 تَحْرِيطَ أَصْحَابِهِ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : وَيْلَكَ ! أَلَسْتُ الْقَائِلَ :

إِنْ نَلْتُ لَمْ أَفْرَحْ بِشَيْءٍ نَلْتُهُ وَإِذَا سُمِّقْتُ بِهِ فَلَا أَتَلَهَفُ  
 وَمَتَى تُصِيبَكَ مِنَ الْخَوَادِثِ نَكْبَةٌ فَاصْبِرْ ، فَكُلُّ غِيَابَةٍ تَتَكَشَّفُ  
 أَمَا وَاللَّهِ لَتُظْلِمَنَّ عَلَيْكَ غِيَابَةٌ لَا تَتَكَشَّفُ أَبَدًا ، أَلَسْتُ الْقَائِلَ فِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ :  
 وَإِذَا سَأَلْتَ الْحَمْدَ أَيْنَ مَحَلُّهُ فَالْجَمْدُ بَيْنَ مُحَمَّدٍ وَسَعِيدٍ

(١) ديوان الأعشى ٣١٢ (٢) ديوان الأعشى : « أَعْلَى الْقَوْمِ » .

(٣) ديوان الأعشى : « فِدَيْت » .

(٤) يقال : در العرق ، إِذَا امْتَلَأَ دَمًا ، والودجان : عِرْقَانِ فِي الْعَنْقِ .

(٥) ديوان الأعشى ٣٢٠ ، مع اختلاف في الرواية وترتيب الأبيات .

(٢١ - شرح نهج البلاغة - أول )

— ٣٢٢ —

بَيْنَ الْأَشْجِّ وَبَيْنَ قَيْنَسٍ نَزَلَ بَخْ بَخْ لِوَالِدِهِ وَلِلْمَوْلودِ<sup>(١)</sup>  
والله لا يُبَخِّخُ<sup>(٢)</sup> بعدها أبدا : يا حرسى اضرِبْ عُنُقَهُ .

\*\*\*

ومما جاء في الصبر قيل للأحنف : إنك شيخٌ ضعيف ، وإن الصيام يَهْدُكَ .  
فقال : إني أعدّه لشرٍّ يومٍ طويل ، وإن الصبرَ على طاعة الله أهونُ من الصبر على  
عذاب الله .

ومن كلامه : مَنْ لم يَصْبِرْ على كلمةٍ سَمِعَ كلمات . ربّ غيظٍ قد تجرّعتُه مخافة ما هو  
أشدّ منه .

يونس بن عبيد : لو أمرنا بالجزع لصبرنا .

ابن السّامك : المصيبة واحدة ، فإن جزع صاحبها منها صارت اثنتين . يعنى : فقد  
المصاب وفقد الثواب .

الحارث بن أسد الحاسبي : لكل شيء جوهر ، وجوهر الإنسان العقل ، وجوهر  
العقل الصبر .

جابر بن عبد الله : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن الإيمان ، فقال : « الصبر  
والسماحة » .

وقال العتّابي :

اصْبِرْ إِذَا بَدَّهَتْكَ نَارِيَّةٌ مَاعَالَ مُنْقَطِعٍ إِلَى الصَّبْرِ  
الصَّبْرُ أَوْلَى مَا اعْتَصَمْتَ بِهِ وَلَنِعْمَ حَشْوُ جَوَارِحِ الصَّدْرِ

ومن كلام عليّ عليه السلام : الصبر مفتاح الغفر ، والتوكل على الله رسول الفرج .

ومن كلامه عليه السلام : انتظار الفرج بالصبر عبادة .

أَكْثَمُ بن صَيْفِيّ : الصبرُ على جُرْعِ الحِمَامِ أعذب من جَمَا النَّدَمِ .

(١) ديوان الأعشى ٣٢٣ .

(٢) يخبخ الرجل ؛ إذا قال : يخ بخ ، وفي اللسان : « والله لا يخبخ بعدها » .

ومن كلام بعض الزهاد : واصبر على عمل لا غناء بك عن ثوابه ، واصبر عن عمل لا صبر على عقابك به .

وكتب ابن العميد : أقرأ في الصبر سورة ، ولا أقرأ في الجزع آية . وأحفظ في التماسك والتجالد قصائد ، ولا أحفظ في التهاوت قافية .

وقال الشاعر :

وَيَوْمَ كَيَوْمِ الْبَيْتِ مَا فِيهِ حَاكِمٌ      وَلَا عَاصِمٌ إِلَّا قَنًا وَدُرُوعٌ  
حَبَسْتُ بِهِ نَفْسِي عَلَى مَوْقِفِ الرَّدَى      حِفَاطًا وَأَطْرَافِ الرَّمَاحِ شُرُوعٌ  
وَمَا يَسْتَوِي عِنْدَ الْمَمَاتِ إِنْ عَرَّتْ      صَبُورٌ عَلَى مَكْرُوهِهَا وَجَزُوعٌ  
أبو حية النُميري :

إِنِّي رَأَيْتُ فِي الْأَيَّامِ تَجَرُّبَةً      لِلصَّبْرِ عَاقِبَةً مَحْمُودَةً الْأَثَرِ  
وَقُلٌّ مَنْ جَدَّ فِي أَمْرِ يُحَاوِلُهُ      وَاسْتَصْحَبَ الصَّبْرَ إِلَّا فَازَ بِالظَّفَرِ  
ووصف الحسن البصري علياً عليه السلام ، فقال : كَانَ لَا يَجْهَلُ ، وَإِنْ جُهِلَ عَلَيْهِ  
حَلُمٌ . وَلَا يَظْلِمُ ، وَإِنْ ظَلِمَ غَفَرٌ . وَلَا يَبْخُلُ ، وَإِنْ بَخِلَتْ الدُّنْيَا عَلَيْهِ صَبْرٌ .  
عبد العزيز بن زُرَّارَةَ الكلابي :

قَدْ عِشْتُ فِي الدَّهْرِ أَطْوَاراً عَلَى طُرُقِ      شَيْءٍ فَقَاسَيْتُ مِنْهُ الْخُلُوفَ وَالْبَشِمَا<sup>(١)</sup>  
كُلًّا بَلَوْتُ فَلَا النِّعْمَاءَ تُبْطِرُنِي      وَلَا تَخْشَعُنِي مِنْ لَأْوَاهَا جَزَعَا  
لَا يَمْلَأُ الْأَمْرُ صَدْرِي قَبْلَ مَوْقِعِهِ      وَلَا يَضِيقُ بِهِ صَدْرِي إِذَا وَقَعَا  
ومن كلام بعضهم : مَنْ تَبَصَّرَ نَصَبَر . الصَّبْرُ يَفْسَحُ الْفُرَجَ ، وَيَفْتَحُ الْمُرْتَبَجَ . الخُفَّةُ  
إِذَا تُلْقِيَتْ بِالرِّضَا وَالصَّبْرُ كَانَتْ نِعْمَةً دَائِمَةً ، وَالنِّعْمَةُ إِذَا خَلَّتْ مِنَ الشُّكْرِ كَانَتْ  
نِحْنَةً لَازِمَةً .

(١) ديوان المعاني ١ : ٨٨ ؛ وفي نسخة هذه الأبيات وروايتها خلاف ، انظره في حواشي الآتي ٤١٢ .

قيل لأبي مسلم صاحب الدولة . بِمَ أَصَبْتَ مَا أَصَبْتَ ؟ قال : ارْتَدَيْتُ بِالصَّبْرِ ،  
واتزرت بالسكتمان ، وحالفتُ الحزم ، وخالفتُ الهوى ، ولم أجعل العدوَّ صديقاً ،  
ولا الصديقَ عدواً .

منصور النعمري في الرشيد .

وَلَيْسَ لِأَغْبَاءِ الْأُمُورِ إِذَا عَرَتْ بِمَكَتَرٍ لَكِنْ لَهُنَّ صَبُورُ  
يُرَى سَاكِنَ الْأَطْرَافِ بِاسِطَ وَجْهِهِ يُرِيكَ الْهُوَيْنَى وَالْأُمُورُ نَعِيرُ  
من كلام أمير المؤمنين عليه السلام : أوصيكم بخمس لو ضربتُم إليهنَّ آباطُ الإبل  
كانت لذلك أهلاً : لا يرجونَّ أحدُكم إلَّا ربَّه ، ولا يخافنَّ إلا ذنبه ، ولا يستَحِينَ إذا  
سئلَ عملاً يَعْلَمُ أنْ يَقُولَ لا أَعْلَمُ ، ولا يستَحِي إذا جَهِلَ أمراً أنْ يَعْلَمَهُ . وعليكم بالصبر ،  
فإنَّ الصبرَ من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ، فكما لا خَيْرَ في جسدٍ لا رأسَ له ،  
لا خَيْرَ في إيمانٍ لا صبرَ معه .

وعنه عليه السلام : لا يعدم الصَّبور الظَّفَرُ ، وإن طال به الزمان .

نهشل بن حرَّي :

وَبِوَيْمَ كَانَ الْمِصْطَلِينَ بِجَرِّهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ جَرّاً قِيَامٌ عَلَى جَرِّهِ  
صَبْرُنَا لَهُ حَتَّى تَجَلَّى وَإِنَّمَا تَفَرَّجُ أَيَّامُ السَّكْرِيهَةِ بِالصَّبْرِ

على عليه السلام : اطرحْ عنك وارداتِ الهموم بعزائم الصَّبْرِ وحسن اليقين .

وعنه عليه السلام : وإن كنت جازعاً على ما تَفَلَّتَ من يديكَ ، فاجزعْ عَلَى كُلِّ مَالٍ

يصل إليك !

وفي كتابه عليه السلام الذي كتبه إلى عَقِيل أخيه : ولا تحسبنَّ ابنَ أمِّك - ولو أسلمه  
الناس - متضرعاً متخشعاً ، ولا مقرراً للضيمِّ وإهنا ، ولا سَلَسَ الزمام للقائد ، ولا وطيء  
الظَّهر للراكب ، ولا كنهه كما قال أخو بني سُلَيْم :

فَإِنْ تَسْأَلِنِي كَيْفَ أَنْتَ فَإِنِّي صَبُورٌ عَلَى رَيْبِ الزَّمَانِ صَلِيبٌ<sup>(١)</sup>  
يَعِزُّ عَلَى أَنْ تَرَى بِي كَأَبَةً فَيَسْمَتَ عَادٍ أَوْ يُسَاءَ حَبِيبٌ

\*\*\*

### [ فصل في الرياء والنهي عنه ]

واعلم أنه عليه السلام، بعد أن أمرنا بالصبر، نهى عن الرياء في العمل، والرياء في العمل منهى عنه ، بل العمل ذو الرياء ليس بعمل على الحقيقة ، لأنه لم يقصد به وجه الله تعالى . وأصحابنا المتكلمون يقولون : ينبغي أن يعمل المكلف الواجب لأنه واجب ، ويحتنب القبيح لأنه قبيح ، ولا يفعل الطاعة ويترك المعصية رغبة في الثواب ، وخوفاً من العقاب ؛ فإن ذلك يخرج عمله من أن يكون طريقاً إلى الثواب ؛ وشبهوه بالاعتذار في الشيء ؛ فإن من يعتذر إليك من ذنب خوفاً أن تعاقبه على ذلك الذنب ، لا ندماً على القبيح الذي سبق منه ، لا يكون عُذْرُهُ مقبولاً ، ولا ذنبه عندك مغفوراً . وهذا مقام جليل لا يصل إليه إلا الأفراد من ألوف الألوف .

وقد جاء في الآثار من النهي عن الرياء والسمة كثير ، روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : « يُؤْتَى فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ بِالرَّجُلِ قَدْ عَمِلَ أَعْمَالَ الْخَيْرِ كَالْجِبَالِ - أَوْ قَالَ : كَجِبَالِ تِهَامَةَ - وَلَهُ خَطِيئَةٌ وَاحِدَةٌ ، فَيُقَالُ : إِنَّمَا عَمَلْتَهَا لِيُقَالَ عَنْكَ ، فَقَدْ قِيلَ ؛ وَذَلِكَ ثَوَابُكَ وَهَذِهِ خَطِيئَتُكَ ، أَدْخِلُوهَا إِلَى جَهَنَّمَ » .

وقال عليه السلام : « لَيْسَتْ الصَّلَاةُ قِيَامَكَ وَقُعُودُكَ ، إِنَّمَا الصَّلَاةُ إِخْلَاصُكَ ، وَأَنْ تُرِيدَ بِهَا اللَّهُ وَحْدَهُ » .

وقال حبيب الفارسي : لَوْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَقَامَنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَالَ : هَلْ تَعَدَّ سَجْدَةً سَجَدْتَ لَيْسَ لِلشَّيْطَانِ فِيهَا نَصِيبٌ لَمْ أَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ .

(١) مجموعة المعاني ٧٢ ، وهما لصخر بن عمرو السلمي ، والأول من أبيات أربعة في الأغاني ١٥ : ٧٩

توصل عبد الله بن الزبير إلى امرأة عبد الله بن عمر - وهي أخت المختار بن أبي عبيد  
الثقفى - في أن تكلم بعلمها عبد الله بن عمر أن يبايعه . فكلّمته في ذلك ، وذكرت  
صلاته وقيامه وصيامه ، فقال لها : أما رأيت البغلات الشهب التي كُنّا نراها تحت معاوية  
بالحجر إذا قدم مكة ؟ قالت : بلى ، قال : فأياها يطلب ابن الزبير بصومه وصلاته !  
وفي الخبر المرفوع : « إن أخوف ما أخاف على أمتي الرياء في العمل ، ألا وإن الرياء  
في العمل هو الشرك الخفي » :

صَلَّى وَصَامَ لِأَمْرِ كَانَ يَطْلُبُهُ حَتَّى حَوَاهُ فَلَا صَلَّى وَلَا صَامَاً

\*\*\*

### [ فصل في الاعتضاد بالعشيرة والتكثير بالقبيلة ]

ثم إنه عليه السلام بعد نهيه عن الرياء وطلب السمعة ؛ أمر بالاعتضاد بالعشيرة والتكثير  
بالقبيلة ؛ فإن الإنسان لا يستغنى عنهم وإن كان ذا مال ، وقد قالت الشعراء في هذا المعنى  
كثيراً ؛ فمن ذلك قول بعض شعراء الحماسة <sup>(١)</sup> :

إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَفْضُبْ لَهُ حِينَ يَفْضُبُ	فَوَارِسُ إِنْ قِيلَ أَرَكُبُوا الْمَوْتَ كَبُوا
وَلَمْ يَحْبِبْهُ بِالنَّصْرِ قَوْمٌ أَعَزَّةٌ	مَقَاحِيمُ فِي الْأُمْرِ الَّذِي يُتَهَيَّبُ <sup>(٢)</sup>
تَهْضُمُهُ أَذَى الْمُدَاةِ فَلَمْ يَزَلْ	وَإِنْ كَانَ عِضًّا بِالظَّلَامَةِ يُضْرَبُ <sup>(٣)</sup>
فَسَاحَ لِحَالِ السَّلْمِ مَنْ شِئْتَ وَاعْلَمَنْ	بِأَنَّ سِوَى مَوْلَاكَ فِي الْحَرْبِ أَجَنَبُ
وَمَوْلَاكَ مَوْلَاكَ الَّذِي إِنْ دَعَوْتَهُ	أَجَابَكَ طَوْعًا وَالدِّمَاءُ تَصَبَّبُ
فَلَا تَحْذُلِ الْمَوْتَى وَإِنْ كَانَ ظَالِمًا	فَإِنَّ بِهِ تُشَاي الْأُمُورُ وَتُرَابُ <sup>(٤)</sup>

(١) في الحماسة ٢ : ٢١١ : « قراد بن عباد » ، وصححه التبريزي : « قراد بن العيار » ، وقال :  
« أبوه العيار أحد شياطين العرب » .

(٢) مقاحيم : جمع مقحاج ؛ وهو الذي يخوض قحمة المني ؛ أي معظمه .

(٣) تهضمه ، أي كسره وأذله . والعرض : المنكر الشديد اللسان .

(٤) تشاى : تخرق وتفثق .

ومن شعر الحماسة أيضاً :

أَفِيقُوا بَنِي حَزَنٍ وَأَهْوَاؤَنَا مَعًا  
لَعَمْرِي لَرَهْطُ الْمَرْءِ خَيْرٌ بَقِيَّةٍ  
إِذَا كُنْتَ فِي قَوْمٍ وَأَمَلَكُ مِنْهُمْ  
وَأَنْ حَدَّثْتُكَ النَّفْسُ أَنَّكَ قَادِرٌ  
وَأَرْحَامُنَا مَوْصُولَةٌ لَمْ تُقَضَّبِ<sup>(١)</sup>  
عَلَيْهِ وَإِنْ عَالُوا بِهِ كُلُّ مَرْكَبٍ  
لَتَعَزَّى إِلَيْهِمْ فِي خَبِيثٍ وَطَيْبٍ  
عَلَى مَا حَوَتْ أَيْدِي الرِّجَالِ فَكَذَّبِ

ومن شعر الحماسة أيضاً :

لَعَمْرُكَ مَا أَنْصَفْتَنِي حِينَ سُمِّتَنِي  
إِذَا ظَلِمَ الْمَوْلَى فَرِغْتُ لِيُظْلِمَهُ  
هَوَاكَ مَعَ الْمَوْتَى وَأَنْ لَا هَوَى لِيَا<sup>(٢)</sup>  
خَرَقَ أَحْسَابِي وَهَرَّتْ كِلَابِيَا

ومن شعر الحماسة أيضاً :

وَمَا كُنْتُ أَبْغِي الْعَمَّ يَمْشِي عَلَى شَفَا  
وَلَسَكُنْ أَوَاسِيهِ وَأَنْسَى ذُنُوبَهُ  
وَحَسْبُكَ مِنْ ذَلِكَ وَسُوءُ صَنِيعَةٍ  
وَأَنْ بَلَمَقْتَنِي مِنْ أَذَاهُ الْجُنَادِ<sup>(٣)</sup>  
لَتَرْجِمَهُ يَوْمًا إِلَى الرَّوَاجِعِ  
مُنَاوَاةُ ذِي الْقُرْبَى وَأَنْ قِيلَ قَاطِعُ<sup>(٤)</sup>

ومن شعر الحماسة أيضاً :

أَلَا هَلْ أَتَى الْأَنْصَارَ أَنْ ابْنَ بَحْدَلٍ  
فَإِنَّا وَكَلْبًا كَالْيَدَيْنِ مَتَى تَقَعُ  
مُحَمَّدًا شَفَى كَلْبًا فَقَرَّتْ عَيْنُونَهَا<sup>(٥)</sup>  
شِمَاكَ فِي الْهَيْجَا تُعْنِيهَا يَمِينُهَا

- 
- (١) ديوان الحماسة ( ١ : ٣١٨ ) بشرح المرزوقي ، ونسبه التبريزي ( ١ : ٢٩٧ ) إلى جندل بن عمرو . معاً ، أي مجتمعة . والقضب : القطع ؛ ولم يرد في الحماسة سوى البيت الأول .  
(٢) ديوان الحماسة ( ١ : ٣٥٠ ) بشرح التبريزي ، ونسبه إلى حريث بن جابر .  
(٣) ديوان الحماسة ( ١ : ٣٨٠ ) بشرح التبريزي ، ونسبه إلى محمد بن عبد الله الأزدي وروايته : « لأدفع ابن العم يمشي . . . » ، وشفا الشيء : حرقه . والجنادع : الدواهي .  
(٤) يجوز فتح همزة « إن » وكسرهما ، وانظر التبريزي .  
(٥) ديوان ( الحماسة ٢ : ٥٢٢ ) بشرح المرزوقي وهي هناك أربعة أبيات ؛ هنا الأول والرابع منها ، ونسبها إلى بعض بني جهينة .

ومن شعر الحماسة أيضاً :

أخوك أخوك من ينأى وتدنو مودته وإن دعى استجاباً<sup>(١)</sup>  
إذا حاربت حارب من تعادى وزاد غناؤه منك اقترباً<sup>(٢)</sup>  
يؤايب في كريهته ويدنو إذا ما مضى الحداث نأياً<sup>(٣)</sup>

\*\*\*

### [ فصل في حسن الثناء وطيب الأحذوثة ]

ثم إنه عليه السلام ذكر أن لسان الصدق يجعله الله للمرء في الناس خيراً له من المال يورثه غيره . ولسان الصدق هو أن يذكر الإنسان بالخير، ويثني عليه به ، قال سبجانه : ﴿ وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقد ورد في هذا المعنى من النثر والنظم الكثير الواسع، فمن ذلك قول عمر لابنة هريم : ما الذي أعطى أبوك زهيراً ؟ قالت : أعطاه مالا ينفى ، وثيابا تنبئ . قال : لكن ما أعطاكم زهير لا ينفى الدهر ، ولا ينفى الزمان .

ومن شعر الحماسة أيضاً :

إذا أنت أعطيت النفي ثم لم تجد بفضل النفي ألفت مالك حامداً<sup>(٥)</sup>  
وقل غناء عنك مال جمعه إذا كان ميراثاً وواراك لأحد

وقال يزيد بن المهلب : المال والحياة أحب شيء إلى الإنسان ، والثناء الحسن أحب إلى منهما ؛ ولو أني أعطيت ما لم يقطعه أحد لأحببت أن يكون لي أذن أسمع بها ما يقال في غدا وقد ميت كريماً .

وحكى أبو عثمان الجاحظ عن إبراهيم السندى ، قال : قلت في أيام ولايتي الكوفة

(١) ديوان الحماسة — بشرح المرزوقي ٢ : ٥٤٢ ، ونسبها إلى ربيعة بن مقروم .

(٢) الحماسة : « وزاد سلاحه » .

(٣) لم يذكر هذا البيت في الحماسة . (٤) سورة الشعراء ٨٤ .

(٥) ديوان الحماسة ٣ : ١١٩٩ بشرح المرزوقي ، من أبيات نسبها إلى محمد بن أبي شعاذ .



لرجل من وجوهها - كان لا يحفت لبذنه ولا يستريح قلمه ، ولا تسكن حركته في طلب  
حوائج الناس ، وإدخال السرور على قلوبهم ، والرفق على ضعفائهم ، وكان عفيف الطعمة .  
خبرني عما هوّن عليك النصب ، وقوّاك على التعب ؟ فقال : قد والله سمعتُ غناء الأطيّار  
بالأسحار ، على أغصان الأشجار ، وسمعتُ خفق الأوتار ، وتجاوب العود والمزمار ، فما  
طربتُ من صوتٍ قطّ طرّبي من ثناء حسنٍ على رجلٍ محسنٍ ، فقلت : لله أبوك !  
فلقد ملئتُ كرمًا .

وقال حاتم :

أماويّ إن يُصبح صدّاي بفقرةٍ من الأرض لا ماء لدى ولا تحرم<sup>(١)</sup>  
ترى أن ما أنفقتُ لم يكُ ضرّني<sup>(٢)</sup> وأنّ يدي مما بخلتُ به صفرُ  
أماويّ ما يُغني الثراء عني الفتي إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر<sup>(٣)</sup>  
بعض المحدثين :

من اشتري بماله حسن الثناء غنياً  
أفقره سملحه وذلك الفقر الفتي  
ومن أمثال الفرس : كلّ ما يؤكل يننّ ، وكلّ ما يوهب يارج .  
وقال أبو الطيّب :

ذكرُ الفتي عُمره الثّاني وحاجتهُ ما قاته وفُضولُ العيش أشغال<sup>(٤)</sup>

\*\*\*

### [ فصل في مواساة الأهل وصلة الرحم ]

ثم إنه عليه السلام بعد أن قرّظ الثناء والذكّر الجميل ، وفَضّله على المال ، أمر بمواساة

(٢) الديوان : « ما أهـلكت » .

(١) ديوانه ١١٨ .

(٤) ديوانه ٣ : ٢٨٨ .

(٣) الديوان : « إذا حشرجت نفس » .

الأهل ، وصلة الرحم ، وإن قل ما يواسى به ، فقال : « ألا لا يعدلن أحدكم عن القرابة... » ، إلى آخر الفصل ، وقد قال الناس في هذا المعنى فأكثرُوا .

فمن ذلك قول زهير :

وَمَنْ يَكْ ذَا فَضْلٍ فَيَبْخُلُ بِفَضْلِهِ عَلَى قَوْمِهِ يُسْتَفَنَ عَنْهُ وَيَذْمَرُ<sup>(١)</sup>  
وقال عثمان : إن عمر كان يمنع أقرباه ابتغاء وجه الله ، وأنا أعطيتهم ابتغاء وجه الله ، ولن تروا مثل عمر .

أبو هريرة مرفوعا : « الرحمُ مشتقة من الرحمن ، والرحمن اسم من أسماء الله العظمى ، قال الله لها : من وصلك وصلته ، ومن قطعك قطعته » .

وفي الحديث المشهور : « صلة الرحم تزيد في العمر » .

وقال طرفة يهجو إنسانا بأنه يصل الأبعد ويقطع الأقارب :

وَأَنْتَ عَلَى الْأَدْنَى شِمَالٌ عَرِيَّةٌ شَامِيَةٌ تَزُورِي الْوَجْوهَ بَلِيلُ<sup>(٢)</sup>  
وَأَنْتَ عَلَى الْأَقْصَى صَبَاً غَيْرُ قَرَّةٍ تَذَاؤِبٌ مِنْهَا مَزْرَعٌ وَمَسِيلُ<sup>(٣)</sup>

ومن شعر الحماسة :

لَهُمْ جُلٌّ مَالِي إِنْ تَتَابَعَ لِي غَنَى وَإِنْ قَلَّ مَالِي لَا أَكَلْفُهُمْ رِفْدًا<sup>(٤)</sup>  
وَلَا أَحْمِلُ الْحَقْدَ الْقَدِيمَ عَلَيْهِمْ وَلَيْسَ رَأْسُ الْقَوْمِ مَنْ يَحْمِلُ الْحَقْدَا

(١) ديوانه ٣٠٠

(٢) ديوانه ١١٩ . الأدنى : الأقرب . والشمال : ريح غير محودة . بليل : ريح باردة .

(٣) الأقصى : البعد . الصبا : ريح مهبها من مطلع الثريا ، وهي محودة عندهم . وقرة : باردة .

(٤) اللقنec الكندي ، الحماسة بشرح الرزوقي ٣ : ١١٨٠ .

( ٢٤ )

الأفضل:

ومن خطبة له عليه السلام :

وَلَمَّعَرِي مَا عَلَى مَن قِتَالٍ مِّنْ خَالَفَ الْحَقَّ ، وَخَابَطَ النَّعْيَ ، مَنْ إِذْهَانَ وَلَا إِيهَانَ .  
فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ ، وَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ مِنْ اللَّهِ ، وَأَمْضُوا فِي الذِّى نَهَجَهُ لَكُمْ ، وَقُومُوا  
بِمَا عَصَبَهُ بِكُمْ ، فَعَلَى ضَامِنٍ لِفَلَجِكُمْ آجِلًا إِنْ لَمْ تُنْمَحُوهُ عَاجِلًا .

\*\*\*

الشرح :

الإذهان : المصانعة والمناققة ، قال سبحانه : ﴿ وَذُوا لَوْ تَذَهِنُوا فَيَذْهَبُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .  
والإيهان : مصدر أوهنته ، أى أضعفته ، ويجوز وهنته ، بحذف الهمزة . ونهجه :  
أوضحه وجعله نهجاً ، أى طريقاً يدينا . وعصبه بكم : ناطه بكم وجعله كالعصابة التى تشد  
بها الرأس . والفلاج : الفوز والظفر .  
وقوله : « وخابط النعى » كأنه جملة والنعى متخاطبين ، يخبط أحدهما فى الآخر ؛  
وذلك أشد مبالغة من أن تقول : خبط فى النعى ، لأن من يخبط ويخبطه غيره يكون  
أشد اضطراباً ممن يخبط ولا يخبطه غيره . وقوله : « وفرّوا إلى الله من الله » ، أى  
اهربوا إلى رحمة الله من عذابه . وقد نظر الفرزدق إلى هذا فقال :  
إِلَيْكَ فَرَرْتُ مِنْكَ وَمِنْ زِيَادٍ وَلَمْ أَحْسِبْ دَمِي لَكُمْ حَلَالًا<sup>(٢)</sup>

(١) سورة القلم ٩ .

(٢) ديوانه ٦٠٨ ، فى مدح سعيد بن العاصى ، وروايته : « ولم أجعل دمي » .

(٢٥)

الأضل:

ومن خطبة له عليه السلام وقد تواترت عليه الأخبار باستيلاء أصحاب معاوية على البلاد ، وقدم عليه عامله على اليمن ، وهما عبيد الله بن عباس وسعيد بن نمران ، لما غلب عليهما بسر بن أرطاة ، فقام عليه السلام على المنبر ضجراً يتشاقل أصحابه عن الجهاد ، ومخالفهم له في الرأي ؛ فقال :

مَا هِيَ إِلَّا السَّكُوفَةُ أَقْبَضُهَا وَأَبْسَطُهَا ، إِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا أَنْتَ تَهْبُ أَعَاصِيرُكَ  
فَقَبَّحَكَ اللَّهُ !

وتمثل بقول الشاعر :

لَعَمْرُ أَيْبِكَ الْخَيْرِ يَا عَمْرُو إِنْ نِي عَلَى وَضَرٍ مِنْ ذَا الْإِنَاءِ قَلِيلٍ<sup>(١)</sup>

ثم قال عليه السلام :

أُنْبِئْتُ بُسْرًا قَدْ أَطْلَعَ الْيَمَنَ ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَأُظُنُّ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ سَيُدُّونَ  
مِنْكُمْ بِاجْتِمَاعِهِمْ عَلَى بَاطِلِهِمْ ، وَتَفَرُّقِكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ ، وَبِمَصِيبَتِكُمْ إِمَامَكُمْ  
فِي الْحَقِّ ؛ وَظَاعَتِهِمْ إِمَامَتَهُمْ فِي الْبَاطِلِ ، وَبَادَأْتَهُمُ الْأَمَانَةَ إِلَى صَاحِبِهِمْ وَخِيَانَتِكُمْ ،  
وَبِصْلَاحِهِمْ فِي بِلَادِهِمْ وَفَسَادِكُمْ ، فَلَوْ أَتَمَمْتُمْ أَحَدَكُمْ عَلَى قَعْبٍ لَخَشِيتُ أَنْ  
يَذْهَبَ بِعِلَاقَتِهِ .

اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ مَلَأْتُهُمْ وَمَلَأُونِي ، وَسَمِعْتُهُمْ وَسَمِعُونِي ، فَأَبْدِلْنِي بِهِمْ خَيْرًا مِنْهُمْ

(١) الوضر : بقية الدسم في الإناء .

وَأَبْدَلَهُمْ بِيْ شَرًّا مِّنِّي أَللَّهُمَّ مِثْ قُلُوبِهِمْ كَمَا يُمَاتُ الْمَلَحُ فِي الْمَاءِ . أَمَّا وَاللَّهِ لَوَدِدْتُ  
أَنْ لِّي بِكُمْ أَلْفَ فَارِسٍ مِنْ بَنِي فِرَاسٍ بِنِ غَنَمٍ :  
هَذَا لَوْ دَعَوْتَ أَتَاكَ مِنْهُمْ فَوَارِسُ مِثْلُ أَرْمِيَةِ الْحَمِيمِ<sup>(١)</sup>

\*\*\*

ثم نزل عليه السلام من المنبر :

قال الرضى رحمه الله :

أَقُولُ : الْأَرْمِيَةُ جَمْعُ رَمَى ؛ وَهُوَ السَّحَابُ . وَالْحَمِيمُ هَاهُنَا : وَقْتُ الصَّيْفِ ،  
وَإِنَّمَا خَصَّ الشَّاعِرُ سَحَابَ الصَّيْفِ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ أَشَدُّ جَفُولًا ، وَأَسْرَعُ خُفُولًا ، لِأَنَّهُ  
لَا مَاءَ فِيهِ ، وَإِنَّمَا يَكُونُ السَّحَابُ ثَقِيلَ السَّيْرِ لَامْتِلَانِهِ بِالْمَاءِ ؛ وَذَلِكَ لَا يَكُونُ فِي  
الْأَكْثَرِ إِلَّا زَمَانَ الشِّتَاءِ ؛ وَإِنَّمَا أَرَادَ الشَّاعِرُ وَصَفَهُمْ بِالسَّرْعَةِ إِذَا دُعُوا ، وَالْإِغَاثَةِ إِذَا  
أُسْتُغِيثُوا ، وَالِدَلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ :

\* هَذَا لَوْ دَعَوْتَ أَتَاكَ مِنْهُمْ \*

الشُّنْخُ :

تَوَاتَرَاتٌ عَلَيْهِ الْأَخْبَارُ ، مِثْلُ تَرَادَفَتْ وَتَوَاصَلَتْ . النَّاسُ مِنْ يَطْعَنُ فِي هَذَا ،  
وَيَقُولُ : التَّوَاتُرُ لَا يَكُونُ إِلَّا مَعَ فُتْرَاتٍ بَيْنَ أَوْقَاتِ الْإِتْيَانِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ :  
(ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى)<sup>(٢)</sup> ، لَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُمْ مُتَرَادِفُونَ ، بَلْ بَيْنَ كُلِّ نَبِيٍّ فُتْرَةٌ ،  
قَالُوا : وَأَصْلُ « تَتْرَى » مِنَ الْوَاوِ ، وَاشْتِقَاقُهَا مِنْ « الْوَتْرِ » ، وَهُوَ الْفَرْدُ : وَعَدَّوْا هَذَا  
الْمَوْضِعَ مِمَّا تَغَلَطَ فِيهِ الْخَاصَّةُ .

(١) الْبَيْتُ فِي اللِّسَانِ ( ١٩ : ٥٤ ) ، وَنُسِبَهُ إِلَى أَبِي جَنْدَبٍ الْهَذَلِ ، وَرَوَاتِهِ : « رَحَالٌ مِثْلُ أَرْمِيَةِ  
الْحَمِيمِ » .  
(٢) سُورَةُ « الْمُؤْمِنُونَ » ٤٤ .

## [نسب معاوية بن أبي سفيان وذكر بعض أخباره]

ومعاوية هو أبو عبد الرحمن معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية ابن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي .

وأُمُّهُ هِنْد بنت عُتْبَةَ بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي . وهي أم أخيه عُتْبَةَ بن أبي سفيان . فأما يزيد بن أبي سفيان ، ومحمد بن أبي سفيان ، وعَنْبَسَةُ ابن أبي سفيان ، وحَنْظَلَةُ بن أبي سفيان ، وعمر بن أبي سفيان ؛ فمن أمهات شتى .

وأبو سفيان هو الذي قاد قُرَيْشًا في حُرُوبِهَا إلى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ؛ وَهُوَ رَئِيسُ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ بَعْدَ قَتْلِ عُتْبَةَ بن ربيعة بِبَدْرَ ، ذَاكَ صَاحِبُ الْعِيرِ ، وَهَذَا صَاحِبُ النَّفِيرِ ، وَبِهِمَا يَضْرَبُ الْمَثَلُ ، فَيُقَالُ لِلْخَاضِلِ : « لَا فِي الْعِيرِ وَلَا فِي النَّفِيرِ » .

وروى الزُّهَيْرِيُّ بن بَكَّارٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بن يزيد بن معاوية جاء إلى أخيه خالد بن يزيد في أَيَّامِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، فَقَالَ : لَقَدْ هَمَمْتُ الْيَوْمَ يَا أَخِي أَنْ أَفْتِكَ بِالْوَلِيدِ بن عَبْدِ الْمَلِكِ ، قَالَ : بَلَسْمَا هَمَمْتَ بِهِ فِي ابْنِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَوَلِيَّ عَهْدِ الْمُسْلِمِينَ ! فَمَا ذَاكَ ؟ قَالَ : إِنَّ خِيْلِي مَرَّتَ بِهِ فَعَبِثَ بِهَا وَأَصْفَرَنِي ، فَقَالَ خَالِدٌ : أَنَا أَكْفِيكَ ، فَدَخَلَ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ وَالْوَلِيدِ عنده ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّ الْوَلِيدَ مَرَّتَ بِهِ خِيْلُ ابْنِ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ ، فَعَبِثَ بِهَا وَأَصْفَرَهُ - وَكَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ مَطْرِقًا - ، فَرَفَعَ رَأْسَهُ ، وَقَالَ : ﴿ إِنَّ أَلْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَّبَ لِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فَقَالَ خَالِدٌ : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ : أَفِي عَبْدِ اللَّهِ تَسْكَلْنِي ! وَاللَّهِ لَقَدْ دَخَلَ أَمْسٌ عَلَيَّ فَمَا أَقَامَ لِسَانَهُ لِحَنًا ! قَالَ

خالد : أفعلى الوليد تعول يا أمير المؤمنين ! قال عبد الملك : إن كان الوليد يلحن فإن أخاه سليمان [لا]<sup>(١)</sup> . فقال خالد : وإن كان عبد الله يلحن ، فإن أخاه خالدًا [لا]<sup>(١)</sup> ، فالتفت الوليد إلى خالد وقال له : اسكت ويحك ! فوالله ما نعد في العير ولا في النفير ، فقال : اسمع يا أمير المؤمنين ، ثم التفت إلى الوليد ، فقال له : ونحك أفن صاحب العير والنفير غير جدى أبي سفيان صاحب العير ، وجدى عتبة صاحب النفير ! ولكن لو قلت : غنيمات وحبيلات والطائف ، ورحم الله عثمان ، لقلنا : صدقت<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

وهذا من الكلام المستحسن ، والألفاظ الفصيحة ، والجوابات المسكتة ؛ وإنما كان أبو سفيان صاحب العير ، لأنه هو الذى قدّم بالعير التى رام رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه أن يعترضوها ، وكانت قادمة من الشام إلى مكة تحمل العطر والبز ، فنذر بهم أبو سفيان ، فضرب وجوه العير إلى البحر ، ف ساحل<sup>(٣)</sup> بها حتى أنقذها منهم ، وكانت وقعة بدر العظمى لأجلها ، لأن قريشا أتاها النذير بحالها ، وبخروج النبي صلى الله عليه وآله بأصحابه من المدينة فى طلبها ، لينفروا ، وكان رئيس الجيش النافر لحمايتها عتبة بن ربيعة ابن عبد شمس جد معاوية لأمه .

وأما « غنيمات وحبيلات ... » إلى آخر الكلام ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله لما طرد الحكم بن أبى العاص إلى الطائف لأمر نَقَمَها عليه ، أقام بالطائف فى حُبلة ابتاعها - وهى الكُرمة - وكان يرعى غنيمات اتخذها ، يشرب من لبنها . فلما ولي أبو بكر ، شفع إليه عثمان فى أن يرُدّه ، فلم يفعل ، فلما ولي عمر شفع إليه أيضاً فلم يفعل ، فلما ولي هو الأمر ردّه . والحكم جدُّ عبد الملك ، فعيرهم خالد بن يزيد به .

\*\*\*

وبنو أمية صِنْفان : الأعياص والعنابس ، فالأعياص : العاص ، وأبو العاص ،

(٢) الخبر فى مجمع الأمثال ٢ : ٢٢٢ .

(١) من مجمع الأمثال .

(٣) ساحل بها : أتى بها ساحل البحر .

والعيص ، وأبو العيص ، والعنابس : حرب ، وأبو حرب ، وسفيان ، وأبو سفيان . فبنو مروان وعثمان من الأعياص ، ومعاوية وابنه من العنابس ؛ ولكل واحد من الصنفين المذكورين وشيعتهم كلام طويل ، واختلاف شديد في تفضيل بعضهم على بعض .

\*\*\*

وكانت هند تذكر في مكة بفجور وعُهر .

وقال الزنجشري في كتاب " ربيع الأبرار " : كان معاوية يُعزى إلى أربعة : إلى مسافر بن أبي عمرو ، وإلى عمار بن الوليد بن المغيرة ، وإلى العباس بن عبد المطلب ، وإلى الصباح ؛ مُفَنِّ كان لعمارة بن الوليد . قال : وقد كان أبو سفيان دَمِيماً قصيراً ، وكان الصباح عَسِيفاً<sup>(١)</sup> لأبي سفيان ، شاباً وسيماً ، فدعته هند إلى نفسها ففشيها .

وقالوا : إن عتبة بن أبي سفيان من الصباح أيضاً ، وقالوا : إنها كرهت أن تدعاه في منزلها ، فخرجت إلى أجباد ، فوضعت هناك . وفي هذا المعنى يقول حسان أيام المهاجة بين المسلمين والمشركين في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله قبل عام الفتح<sup>(٢)</sup> :

لَمِنْ الصَّيِّ بِجَانِبِ الْبَطْحَا فِي التُّرْبِ مُلْقَى غَيْرِ ذِي مَهْدٍ  
نَجَلَتْ بِهِ بَيْضَاهُ آرَسَةً مِنْ عَبْدِ شَمْسٍ صَلْتَةٌ أَخْلَدُ<sup>(٣)</sup>

والذين نزهوا هند عن هذا القذف رَوَوْا غير هذا . فروى أبو عبيدة معمر بن المثنى أن هنداً كانت تحت الفاكه بن المغيرة المخزومي ، وكان له بيت ضيافة يَغْشَاهُ النَّاسُ ، فيدخلونه من غير إذن ، فخلا ذلك البيت يوماً ، فاضطجع فيه الفاكه وهند ، ثم قام الفاكه وترك هنداً في البيت لأمر عرض له ، ثم عاد إلى البيت ، فإذا رجل قد خرج من البيت ، فأقبل إلى هند فرَكَلَهَا برجله ، وقال : مَنْ الَّذِي كَانَ عِنْدَكَ ؟ فقالت : لم يكن عندي

(١) العسيف : الأجير .

(٢) ديوانه ١٥٧

(٣) نجلت به : ولدته . وصلته الهد : الصلت : الأملس : وفي الأصول : « صلبة » تصغير .



أحد ، وإنما كنت نائمة . فقال : الحق بأهلك ، فقامت من فورها إلى أهلها ، فتكلم  
الناس في ذلك ، فقال لها عتبة أبوها : يا بنية ، إن الناس قد أكثروا في أمرك ، فأخبريني  
بقصتك على الصحة ، فإن كان لك ذنب دسست إلى الفاكه من يقتله ، فتقطع عنك  
القالة . خلفت أنها لا تعرف لنفسها جرماً ، وأنه لكاذب عليها . فقال عتبة للفاكه :  
إنك قد رميت ابنتي بأمر عظيم ، فهل لك أن تحاكمني إلى بعض الكهنة ؟ فخرج الفاكه  
في جماعة من بني مخزوم ، وخرج عتبة في جماعة من بني عبد مناف ، وأخرج معه هنداً  
ونسوة معها ، فلما شارفوا بلاد الكاهن تغيرت حال هند ، وتذكر أمرها ، واختطف  
لونها . فرأى ذلك أبوها ، فقال لها : إني أرى ما بك ، وما ذاك إلا لمكروه عندك !  
فهل كان هذا قبل أن يشهر عند الناس مسيرنا ؟ قالت : يا أبت ، إن الذي رأيت  
منى ليس لمكروه عندي ، واسكني أعلم أنكم تأتون بشراً يخطئ ويصيب ، ولا آمن  
أن يسمي ميسماً يكون على عارا عند نساء مكة . قال لها : إني سأمتحنه قبل المسألة بأمر .  
ثم صفر بقرس له فأدلى ، ثم أخذ حبة برٍّ فأدخلها في إحليله ، وشده بسير وتركه ؛ حتى إذا  
وردوا على الكاهن أكرمهم ونحر لهم ، فقال عتبة : إنا قد جئناك لأمر ، وقد خبأت لك خبيثاً  
أختبرك به ، فانظر ما هو ؟ فقال : ثمرة في كمر ، فقال : أبين من هذا ، قال : حبة برٍّ ،  
في إحليل مهر ، قال : صدقت ، انظر الآن في أمر هؤلاء النسوة . فجعل يدنو من واحدة  
واحدة منهن ، ويقول : انهضى ، حتى صار إلى هند ، فضرب على كتفها ، وقال : انهضى  
غير رقعاء ولا زانية ، ولتلدن ملكاً يقال له معاوية . فوثب إليها الفاكه ، فأخذها بيده  
وقال : قومي إلى بيتك ، فجذبت يدها من يده ، وقالت : إليك عني ، فوالله لا كان  
منك ، ولا كان إلا من غيرك ! فتزوجها أبو سفيان بن حرب .

الرقعاء : البهي التي تسكتسب بالفجور ، والرقاعة : التجارة .

\*\*\*

وولى معاوية اثنتين وأربعين سنة منها اثنتان وعشرون سنة ولى فيها إمارة الشام منذ مات أخوه يزيد بن أبي سفيان ، بعد خمس سنين من خلافة عمر ، إلى أن قتل أمير المؤمنين على عليه السلام في سنة أربعين . ومنها عشرون سنة خليفة إلى أن مات في سنة ستين . ومرّ به إنسان وهو غلام يلعب مع الغلمان ، فقال : إني أظنّ هذا الغلام سيسودّ قومه ، فقالت هند : تَكَلَّمَتْهُ إِنْ كَانَ لَا يَسُودُ إِلَّا قَوْمَهُ !

ولم يزل معاوية ذا همّة عالية ، يطلب معالي الأمور ، ويرشّح نفسه الرياسة ، وكان أحدَ كُتّاب رسول الله صلى الله عليه وآله . واختلف في كتابته له كيف كانت ، فالذي عليه المحقّقون من أهل السيرة أنّ الوحي كان يكتبه على عليه السلام وزيد بن ثابت ، وزيد بن أرقم ، وأن حنظلة بن الربيع التيمي ومعاوية بن أبي سفيان كانا يكتبان له إلى الملوك وإلى رؤساء القبائل ، ويكتبان حوائجه بين يديه ، ويكتبان ما يُحِبُّ من أموال الصدقات وما يُقسَم في أربابها .

وكان معاوية على أس<sup>(١)</sup> الدهر مُبْفِضاً على عليه السلام ، شديد الانحراف عنه ، وكيف لا يُبْفِضُهُ وقد قتل أخاه حنظلة يوم بدر ، وخاله الوليد بن عتبة ، وشريك عمه في جده وهو عتبة - أوفى عمه ، وهو شيبه ، على اختلاف الرواية - وقتل من بنى عمه عبد شمس نفراً كثيراً من أعيانهم وأماثلهم ؛ ثم جاءت الطامة الكبرى واقعة عثمان ، فنسبها كلّها إليه بشبهة إمساكه عنه ، وانضواء كثير من قتلته إليه عليه السلام ، فتأكّدت البغضة ، وثارَت الأحقاد ، وتذكّرت تلك التّرات الأولى ؛ حتى أفضى الأمر إلى ما أفضى إليه . وقد كان معاوية ، مع عِظَم قَدْرِ على عليه السلام في النفوس ، واعتراف العرب بشجاعته ، وأنّه البطل الذي لا يُقام له ، يتهدده - وعثمان بعدُ حيّ - بالحرب والمنازعة ، ويراسله من الشام رسائل خشنّة ؛ حتى قال له في وجهه ما رواه أبو هلال العسكري في كتاب ” الأوائل “ ، قال :

---

(١) أس الدهر ؛ بفتح الهزّة أو ضمها أو كسرهما : قدم الدهر ووجهه .

قدم معاوية المدينة قدمة أيام عُثْمَان في أواخر خلافته ، فجلس عُثْمَان يوما للناس ، فاعتذر من أمور نُقِمَتْ عليه ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قَبِلَ توبة الكافر ، وإنني رددتُ الحُكْمَ عَمِّي لأنه تاب ، فقبِلتُ توبته ، ولو كان بينه وبين أبي بكر وعمر من الرِّحْم ما بيني وبينه لآويه . فأما ما نَقَمْتُمْ عليَّ أَنِّي أعطيتُ من مال الله ، فَإِنَّ الأمر إليَّ ، أَحْكُم في هذا المال بما أراه صلاحا للأمة ، وإلا فلماذا كنت خليفة ! فقطع عليه الكلام معاوية وقال للمسلمين الحاضرين عنده : أيُّها المهاجرون ، قد علمتم أَنَّهُ ليس منكم رجل إلَّا وقد كان قبل الإسلام مغمورا في قومه ، تَقْطَعُ الأمور من دونه ، حتى بعث الله رسوله فسبقتم إليه ، وأبطأ عنه أهلُ الشرف والرياسة ، فسُدَّتْهم بالسَّبق لا بغيره ؛ حتى إنه ليُقال اليوم : رهط فلان ، وآل فلان ؛ ولم يكونوا قبلُ شيئا مذكورا ، وسيدوم لكم هذا الأمر ما استقمتم ؛ فإن تركتم شيخنا هذا يموت على فراشه وإلا خرج منكم ، ولا ينفعكم سبقكم وهجرتكم . فقال له عليٌّ عليه السلام : ما أنت وهذا يا ابن اللِّخْناء ! فقال معاوية : مهلا يا أبا الحسن عن ذكر أمي ، فما كانت بأخس نساءكم ، ولقد صاخبها رسول الله صلى الله عليه يوم أسلمتُ ولم يصافح امرأة غيرها ، أما لو قالها غيرك ! فنهض عليٌّ عليه السلام ليخرج مُغَضِّبا ، فقال عُثْمَان : اجلس ، فقال له : لا أجلس ، فقال : عزمت عليك لتجلسن ، فأني وولي ، فأخذ عُثْمَان طرف رداءه فترك الرداء في يده وخرج ، فأتبعه عُثْمَان بصره ، فقال : والله لا تصلُ إليك ولا إلى أحد من ولدك .

قال أسامة بن زيد : كُنْتُ حاضرا هذا المجلس ، فعجِبْتُ في نفسي من تألَّى عُثْمَان ، فذكرته لسعد بن أبي وقاص ، فقال : لا تعجب ، فَإِنِّي سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « لا ينفألها عليٌّ ولا ولده » .

قال أسامة : فَإِنِّي في الغد آفئ المسجد ، وعلىّ وطلحة والزبير وجماعة من المهاجرين جلوس ؛ إذ جاء معاوية ، فتأمروا بينهم ألا يوسَّعوا له ، فجاء حتى جلس بين أيديهم ،

فقال : أتدرون لماذا جئت ؟ قالوا : لا ، قال : إني أقسم بالله إن لم تتركوا شيخكم يموت على فراشه لا أعطيكم إلا هذا السيف ! ثم قام فخرج .

فقال على عليه السلام : لقد كنت أحسب أن عند هذا شيئا ، فقال له طلحة : وأى شيء يكون عنده أعظم مما قال ! قاتله الله ! لقد رمى الغرض فأصاب ؛ والله ما سمعت يا أبا الحسن كلمة هي أملأ لصدرك منها .

ومعاوية مطعون في دينه عند شيوخنا رحمهم الله ، يُرمى بالزندقة . وقد ذكرنا في نقض " السفينية " ، على شيخنا أبي عثمان الجاحظ مارواه أصحابنا في كتبهم الكلامية عنه من الإلحاد والتعرض لرسول الله صلى الله عليه وآله ، وماتظاهر به من الجبر والإرجاء ؛ ولو لم يكن شيء من ذلك ، لكان في محاربتة الإمام ما يكفي في فساد حاله ، لا سيما على قواعد أصحابنا ، وكونهم بالكبيرة الواحدة يقطعون على المصير إلى النار واخلود فيها إن لم تسكرها التوبة .

\*\*\*

### [ بسر بن أرطاة ونسبه ]

وأما بسر بن أرطاة ، فهو بسر بن أرطاة - وقيل ابن أبي أرطاة - بن عويمر بن عمران بن الحليس بن سيار بن نزار بن معيص بن عامر بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة .

بعثه معاوية إلى اليمن في جيش كثيف ، وأمره أن يقتل كل من كان في طاعة علي عليه السلام ، فقتل خلقا كثيرا ، وقتل فيمن قتل ابنه عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب ، وكان غلامين صغيرين ، فقالت أمهما تريهما .

يَا مَنْ أَحَسَّ بُنْيَّ اللَّذَيْنِ هُمَا كَالذَّائِنِ تَشْطَى عَنْهُمَا الصَّدَفُ<sup>(١)</sup>  
في أبيات مشهورة .

(١) تشطى : تفرق شطايا . والأبيات في السكامل ٨ - ١٥٨ - بشرح المرصني .

### [ عبيد الله بن العباس وبعض أخباره ]

وكان عبيد الله عاملَ عليّ عليه السلام على اليمن ، وهو عبيد الله بن العباس ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي . أمه وأم إخوته عبد الله وقثم ومعبود وعبد الرحمن ، لبابة بنت الحارث بن حزن ، من بني عامر بن صعصعة . ومات عبيد الله بالمدينة ، وكان جوادا ، وأعقب ، ومن أولاده : قثم بن العباس بن عبيد الله بن العباس ولله أبو جعفر المنصور المدينة ، وكان جوادا ممدوحا ، وله يقول ابن المؤلّى (١) :

أُعِفِّيتَ مِنْ كُورٍ وَمِنْ رَحْلَةٍ يَا نَاقُ إِنِّ أَذْنَيْتَنِي مِنْ قُثْمٍ  
فِي وَجْهِهِ نُورٌ وَفِي بَإِئِهِ طُولٌ وَفِي الْعِرْتَيْنِ مِنْهُ سَمٌّ

ويقال : مارئي قبور إخوة أكثر تباعدا من قبور بني العباس رحمه الله تعالى :  
قبر عبد الله بالطائف ، وقبر عبيد الله بالمدينة ، وقبر قثم بسمرة قنند ، وقبر عبد الرحمن بالشام ،  
وقبر معبد بإفريقية .

\*\*\*

ثم نعود إلى شرح الخطبة :

الأعاصير : جمع إعصار ، وهي الرياح المستديرة على نفسها ، قال الله تعالى : ﴿ فَأَصَابَهَا  
إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ ﴾ (٢) .

والوضر : بقیة الدسم في الإناء . وقد أطلع الیمن ، أي غشيها وغزاها وأغار عليها .  
وقوله : « سیدالون منكم » ، أي يغلبونكم وتكون لهم الدولة عليكم . ومات زيد الملاح  
في الماء : أذابه .

وبنو فراس بن غنم بن ثعلبة بن مالك بن كنانة ، حتى مشهور بالشجاعة ؛ منهم

(١) كذا بهذه النسبة في نسب قريش ٣٣ ، وهما من أبيات تنسب إلى داود بن سلم ، في الأغاني  
٦ : ٢٠ ، ٩ : ١٦٩ ، وفي الكامل ٢ : ٢٢٩ منسوبة إلى سليمان بن قتة .

(٢) سورة البقرة ٢٦٦ .

علقمة بن فراس ، وهو جذل الطعان . ومنهم ربيعة بن مكدّم بن حُرْنان بن جَدِيمة بن علقمة بن فراس ، الشجاع المشهور ، حامى الظُّمن حيّاً وميتاً ، ولم يحم الحرّيم وهو ميت أحدٌ غيره ؛ عرض له فرسان من بنى سُليم ، ومعه ظعائن من أهله يحميهم وخذّه ، فطاعنهم ، فرماه نُبَيْشَة بن حبيب بسهم أصاب قلبه ، فنصب رحمه في الأرض ، واعتمد عليه وهو ثابت في سرّجه لم يزل ولم يمل . وأشار إلى الظعائن بالرواح ، فسيرن حتى بَلَغْنَ بيوت الحى ، وبنو سُليم قيام إزاءه لا يقدّمون عليه ، ويظنون حياً ؛ حتى قال قائل منهم : إني لا أراه إلّا ميتاً ، ولو كان حيّاً لتحرك ؛ إنّه والله لماثل راتب على هيئة واحدة ، لا يرفع يده ، ولا يحرك رأسه . فلم يقدم أحد منهم على الدنو منه ، حتى رموا فرسه بسهم ، فشبّ من تحته ، فوقع وهو ميت ، وفاتتهم الظعائن .

وقال الشاعر :

لَا يَبْعَدَنَّ رَبِيعَةَ بْنَ مُكْدَمٍ      وَسَقَى الْغَوَادِي قَبْرَهُ بِذَنُوبٍ<sup>(١)</sup>  
نَفَرَتْ قُلُوبِي مِنْ حِجَارَةٍ حَرَّةٍ      بُنِيتَ عَلَى طَائِفِ الْيَدَيْنِ وَهُوبِ  
لَا تَنْفِرِي يَا نَاقُ مِنْهُ فَإِنَّهُ      شَرِيبُ خَمْرٍ مِسْعَرٌ لِيُخْرِبِ  
لَوْ لَا السَّمَارُ وَبُعْدُ خَرْقِ مَهْمَةٍ      لَتَرَكْتَهَا تَجْثُو عَلَى الْعُرْقُوبِ  
نَعَمْ أَلْفَتِي أَدَى نُبَيْشَةَ بَزَّهُ      يَوْمَ الْإِقْدَاءِ نُبَيْشَةُ بْنُ حَبِيبِ

وقوله عليه السلام : « ما هي إلا الكوفة » ، أى مامدكتي إلا الكوفة . أقبضها وأبسطها ، أى أنصرف فيها كما يتصرف الإنسان في ثوبه ، يقبضه ويبسطه كما يريد . ثم قال على طريق صرف الخطاب : « فإن لم تكوني إلا أنت » ، خرج من الغيبة إلى خطاب الحاضر ؛ كقوله تعالى : ﴿ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . اَلرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ . مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ . اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ ﴾ ، يقول : إن لم يكن لى من الدنيا مُلْكٌ إلا مُلْكُ الكوفة ذاتِ الفتن ، والآراء المختلفة ، فأبعدها الله !

(١) لسان بن ثابت ، وقيل هي لضرار بن الخطاب ، وهي في الأغاني ١٦ : ٥٨ والكمال ٤ : ٨٩ مع اختلاف في الرواية .

وشبه ما كان يحدث من أهلها من الاختلاف والشقاق بالأعاصير ؛ لإثارتها التراب وإفسادها الأرض . ثم ذكر علة إدالة أهل الشام من أهل العراق ؛ وهي اجتماع كلمتهم وطاعتهم لصاحبهم ، وأداؤهم الأمانة وإصلاحهم بلادهم .

\*\*\*

### [ أهل العراق وخطب الحجاج فيهم ]

وقال أبو عثمان الجاحظ : العلة في عصيان أهل العراق على الأمراء وطاعة أهل الشام أن أهل العراق أهل نظير وذو فطن ثاقبة ، ومع الفطنة والنظر يكون التنقيب والبحث ، ومع التنقيب والبحث يكون الطعن والقذح والترجيح بين الرجال ، والتميز بين الرؤساء ، وإظهار عيوب الأمراء . وأهل الشام ذوو بلادة وتقليد وجود على رأى واحد لا يرون النظر ، ولا يسألون عن مغييب الأحوال .

وما زال العراق موصوفاً أهله بقلّة الطاعة ، وبالشقاق على أولى الرئاسة .

\*\*\*

ومن كلام الحجاج<sup>(١)</sup> :

يا أهل العراق ، يا أهل الشقاق والنفاق ، ومساوى الأخلاق ! أما والله لألحونكم لحو العصا ، ولأعصبنكم عصب السّم ، ولأضربنكم ضرب غرائب الإبل ؛ إنى أسمع لكم تكبيراً ليس بالتكبير الذى يُراد به الترغيب ؛ ولكنّه تكبير التّرهيب . ألا إنّها حجارة تحتها قصف<sup>(٢)</sup> ، يا بني اللّـكـيعة<sup>(٣)</sup> ، وعبيد العصا ، وأبناء الإمام ! إنما مثلي ومثلكم كما قال ابن بَرّاقة<sup>(٤)</sup> :

وَكُنْتُ إِذَا قَوْمٌ غَزَوْنِي غَزَوْهُمْ فَهَلْ أَنَا فِي ذَا يَالَ هَمْدَانَ ظَالِمٌ<sup>(٥)</sup>

(١) البيان والتبيين ٢ : ١٣٧ مع اختلاف في الرواية .

(٢) العجاجة : شدة الفبار ، والقصف : شدة الريح . (٣) اللـكـيعة : اللـيعة .

(٤) هو عمرو بن الحارث بن عمرو بن منبه بن شهر بن سهم الهمداني ؛ وبراقة أمه ، ينسب إليها .

(٥) البيتان من قصيدة طويلة له ذكرها القالي في الأمل ٢ : ١٢٢ ، في خبر له مع حريم المرادى حين أغار عليه .

مَتَى تَجْمَعُ الْقَابَ الذِّكْيَ وَصَارِمًا وَأَنْفًا حَمِيًّا تَجْتَنِّبُكَ الْمَظَالِمُ  
وَلِلَّهِ لَا تَقْرَعُ عَصًا عَصًا إِلَّا جَعَلَهَا كَأُمْسِ الذَّاهِبِ .

وكانت هذه الخطبة عقيب سماعه تكبيراً مُنْكَرًا في شوارع الكوفة ، فأشفق  
من الفتنة .

\*\*\*

ومما خَطَبَ به في ذم أهل العراق بعد وقعة دَيْرِ الجاجم <sup>(١)</sup> :

يا أهلَ العراق، يا أهلَ الشقاق والنفاق؛ إنَّ الشيطانَ اسْتَبْطَنَكُمْ، فخالط اللّحم والدم،  
والعصب ، والمسامع والأطراف والأعضاء والشّغاف ؛ ثم أفضى إلى الأنخاخ والأصماغ ؛  
ثم ارتفع فعمّش، ثم باض ففرّخ، فخشاكم نفاقاً وشقاقاً، وملاًكم غدراً وخلافاً؛ اتخذتموه  
دليلاً تَتَّبِعُونَهُ، وقد أُنْذِرُ طُغْيَانَهُ، ومؤامراً تستشيرونه ؛ فكيف تنفَعُكم تجربة ، أو تعظُمُكم  
واقعة، أو يحجزكم إسلام، أو يعصمكم ميثاق ! أَلَسْتُمْ أصحابي بالأهواز ؛ حيث رُمْتُ المُسْكِرَ،  
وسعيتُم بالعدر، وظننتم أن الله يخذل دينه وخلافته؛ وأنا أرميكم بطرْفِي، وأنتم تتسلّون لؤاداً،  
وتنهزمون سراعاً ! ثم يوم الزاوية <sup>(٢)</sup>، وما يوم الزاوية ابها كان فشلكم وكسلُكم وتخاذلكم  
وتنازعكم، وبرائةُ الله منكم ، ونسكولُ وليّكم عنكم ؛ إذ وَلَيْسْتُمْ كالإبل الشوارد  
إلى أوطانها ، التّوازع إلى أعطانها ؛ لا يسأل المرء عن أخيه ، ولا يُلَوِي الأبُّ على بنيهِ ؛  
أما عضُّكم السّلاح ، وقصَمَتُكُمْ <sup>(٣)</sup> الرماح . ثم يوم دَيْرِ الجاجم ، وما يوم دَيْرِ الجاجم !

(١) وقعة دير الجاجم ، كانت بين الحجاج وابن الأشعث قرب الكوفة سنة ٨٣ ، وهزم فيها ابن  
الأشعث . والخطبة في البيان والتبيين ٢ : ١٣٨ ، والقصد ٤ : ١١٥ ، ونهاية الأرب ٧ : ٢٤٥ مع  
اختلاف الرواية .

(٢) الزاوية : موضع قرب البصرة كانت به وقعة بين الحجاج وابن الأشعث قتل فيها خلق كثير .  
وذلك سنة ٨٢ . الطبري ( حوادث ٨٢ ) .

(٣) قصمتكم : كسرتكم وغلّبتكم . وفي البيان : « وقصتكم » ، وهما بمعنى .



بها كانت المعارك والملاحم ، بِضَرْبِ يَزِيلِ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ ؛ وَيُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ <sup>(١)</sup> .  
 يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ؛ يَا أَهْلَ الشَّقَاقِ وَالنَّفَاقِ ! الْكَفَرَاتِ بَعْدَ الْفَجَرَاتِ ، وَالْفُدَرَاتِ  
 بَعْدَ الْخُتَرَاتِ <sup>(٢)</sup> ، وَالْبَزَوَةَ بَعْدَ النَّزَوَاتِ ! إِنْ بَعَثْتُمْكُمْ إِلَى نَفُورِكُمْ غَلَّيْتُمْ <sup>(٣)</sup> وَخُنْتُمْ ،  
 وَإِنْ أَمْنْتُمْكُمْ أَرْجَفْتُمْ ، وَإِنْ خِفْتُمْ نَافَقْتُمْ . لَا تَذْكُرُونَ حَسَنَةً ، وَلَا تَشْكُرُونَ نِعْمَةً .  
 هَلْ اسْتَخَفَّكُمْ نَاكِثٌ ، أَوْ اسْتَغْوَاكُمْ غَاوٌ ، أَوْ اسْتَفْزَكُم عَاصٌ ، أَوْ اسْتَنْصَرَكُمْ ظَالِمٌ ،  
 أَوْ اسْتَعَضَّكُمْ خَالِعٌ إِلَّا اتَّبَعْتُمُوهُ وَأَوَيْتُمُوهُ ، وَنَصَرْتُمُوهُ وَزَكَّيْتُمُوهُ !

يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ؛ هَلْ شَغَبَ شَاغِبٌ ، أَوْ نَعَبَ نَاعِبٌ ، أَوْ زَفَرَ كَاذِبٌ <sup>(٤)</sup> ؛ إِلَّا كُنْتُمْ  
 أَشْيَاعَهُ وَأَتْبَاعَهُ ، وَحَمَاتِهِ وَأَنْصَارَهُ !

يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ؛ أَلَمْ تَزَجِرْكُمْ الْمَوَاعِظُ ! أَلَمْ تُذَبِّهِكُمْ الْوَقَائِعُ ! أَلَمْ تَرُدَّكُمْ الْحَوَادِثُ !  
 ثُمَّ التَفْتُ إِلَى أَهْلِ الشَّامِ وَهُمْ حَوْلَ الْمَذْبَرِ ، فَقَالَ :  
 يَا أَهْلَ الشَّامِ : إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ كَالظَّلِيمِ الرَّامِحِ <sup>(٥)</sup> عَنْ فِرَاحِهِ ، يَنْفِي عَنْهَا الْقَدَرُ <sup>(٦)</sup>  
 وَيُبَاعِدُ عَنْهَا الْحَجَرُ ، وَيُكَيِّبُهَا مِنَ الْمَطَرِ ، وَيَحْمِيهَا مِنَ الضَّبَابِ ، وَيَحْرُسُهَا مِنَ الذَّنَابِ !  
 يَا أَهْلَ الشَّامِ ؛ أَنْتُمْ الْجُنَّةُ وَالرِّدَاءُ ، وَأَنْتُمْ الْعُدَّةُ وَالْحِذَاءُ .  
 ثُمَّ نَزَلَ .

\*\*\*

(١) أَخَذَهُ مِنْ رَجَزِ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ يَوْمَ صَفِينٍ ؛ وَفِيهِ :  
 ضَرْبًا يَزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ وَيُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ

ومقيله : موضعه . وانظر وقعة صفين ٣٦٦ - ٣٨٧ .

(٢) الخترات : جمع خترة ، وهي الغدر والحديعة .

(٣) الغل هنا : الخيانة .

(٤) العقد : « زفر زافر » .

(٥) الظليم : ذكر النعام ، والرامي : المدافع .

(٦) البيان والعقد : « المدر » .

ومن خطبة له في هذا المعنى وقد أراد الحج<sup>(١)</sup> :

يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ ؛ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ وَقَدْ اسْتَخَلَفْتُ عَلَيْكُمْ ابْنِي مُحَمَّدًا ، وَأَوْصِيْتُهُ بِخِلَافِ  
وَصِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الْأَنْصَارِ ، فَإِنَّهُ أَمَرَ أَنْ يَقْبَلَ مِنْ مُحْسِنِهِمْ ، وَيَتَجَاوَزَ  
عَنْ مُسِيئِهِمْ ؛ وَإِنِّي قَدْ أَوْصِيْتُهُ إِلَّا يَقْبَلَ مِنْ مُحْسِنِكُمْ ، وَلَا يَتَجَاوَزَ عَنْ مُسِيئِكُمْ .  
إِلَّا وَإِنَّكُمْ سَتَقُولُونَ بَعْدِي : لَا أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ الصَّحَابَةَ إِلَّا وَإِنِّي مُعَجِّلٌ لَكُمْ الْجَوَابَ :  
لَا أَحْسَنَ اللَّهُ لَكُمْ الْخِلَافَةَ !

\*\*\*

ومن خطبة له في هذا المعنى :

يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ ؛ إِنْ الْفِتْنَةُ تُلْقِحُ بِالنَّجْوَى<sup>(٢)</sup> ، وَتُنْتِجُ بِالشُّكْوَى ، وَتُخَصِّدُ بِالسَّيْفِ ؛  
أَمَّا وَاللَّهِ إِنْ أَبْغَضْتُمُونِي لَا تَضُرُّونِي ؛ وَإِنْ أَحْبَبْتُمُونِي لَا تَنْفَعُونِي ! وَمَا أَنَا بِالْمُسْتَوْحِشِ  
لِعَدَاوَتِكُمْ ، وَلَا الْمُسْتَرِيحِ إِلَى مَوَدَّتِكُمْ ؛ زَعَمْتُ أَنِّي سَاحِرٌ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَا يُفْلِحُ  
السَّاحِرُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وَقَدْ أَفَاحَتْ . وَزَعَمْتُ أَنِّي أَعْلَمُ الْأَسْمَ الْأَكْبَرَ ؛ فَلَمْ تَقَاتِلُونِ مَنْ يَعْلَمُ  
مَا لَا تَعْلَمُونَ !

ثم التفت إلى أهل الشام فقال :

لَأَزْوَاجُكُمْ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ ، وَلَأَبْنَاؤُكُمْ أَنْسُ بِالْقَلْبِ مِنَ الْوَلَدِ ؛ وَمَا أَنْتُمْ إِلَّا كَمَا  
قَالَ أَخُو ذُبْيَانَ :

إِذَا حَاوَلْتَ فِي أَسَدٍ فُجُورًا      فَإِنِّي لَأَسْتُ مِنْكَ وَلَأَسْتُ مِنِّي<sup>(٤)</sup>  
هَمْ دِرْعِي الَّتِي اسْتَلَأَمْتُ فِيهَا      إِلَى يَوْمِ النَّسَارِ وَهُمْ يَجْنِي<sup>(٥)</sup>

(١) عيون الأخبار ٢ : ٢٤٥

(٢) النجوى : المنارة . (٣) سورة طه ٦٩

(٤) ديوانه ٧٩ ( من مجموعة خسة دواوين ) .

(٥) استلأمت : لبس اللأمة ؛ وهى الدرع . النصار : ماء لبي عامر . والجن : الترس .

ثم قال :

بل أنتم يا أهل الشام ؛ كما قال الله سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا  
الْمُرْسَلِينَ \* إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ \* وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

وخطب مرة بعد موت أخيه وابنه قال :

بلغنى أنكم تقولون : يموت الحجاج ، ومات الحجاج ! فمه ! وما كان ماذا !  
والله ما أرجو الخير كله إلا بعد الموت ! وما رضى الله البقاء إلا لأهون المخلوقين عليه  
إبليس ؛ ﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴾ \* قال إنك من المُنْظَرِينَ <sup>(٢)</sup> . ثم قال :  
يا أهل العراق ؛ أتيتكم وأنا ذو لمة وافرة أرقل فيها ؛ فما زال بي شقاقكم  
وعصيانكم حتى حص <sup>(٣)</sup> شعري . ثم كشف رأسه وهو أصلع ، وقال :

مَنْ يَكُ ذَا لِمَةٍ يُكْشَفُهَا فَإِنِّي غَيْرُ ضَائِرٍ زَعَرِي <sup>(٤)</sup>  
لا يمنع المرء أن يسود وأن يضرب بالسيف - قلة الشعر

\*\*\*

فأما قوله عليه السلام : « اللهم أبدلني بهم خيراً منهم ، وأبدلهم بي شراً مني » ،  
ولا خير فيهم ولا شرّ فيه عليه السلام ؛ فإن « أفعل » ها هنا بمنزلة في قوله تعالى :  
﴿ أَقْمَنَ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمَّنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وبمنزلة في قوله :  
﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَفَّةُ الْخُلْدِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

(٢) سورة الأعراف ١٤ ، ١٥  
(٤) الزعر : ذهاب أصول الشعر .  
(٦) سورة الفرقان ١٥ .

(١) سورة الصافات ١٧١ - ١٧٣  
(٣) الحص : ذهاب الشعر .  
(٥) سورة فصلت ٤٠

ويحتمل أن يكون الذى تمناه عليه السلام من إبداله بهم خيراً منهم قوماً صالحين  
ينصرونه ويوفقون لطاعته .

ويحتمل أن يريد بذلك ما بعد الموت من مرافقة النبىِّ صلى الله عليه وآله .  
وقال القطب الراوندى : بنو فراس بن غمهم الروم . وليس بجيد ، والصحيح  
ما ذكرناه .

والبيت المتمثل به أخيراً لأبى جندب الهذلى ، وأول الأبيات :  
ألا يا أمَّ زُبَّاعٍ أَقِيمِي صُدُورَ الْعِيسِ نَحْوَ بَنِي تَمِيمٍ

\*\*\*

وهذه الخطبة ، خطب بها أمير المؤمنين عليه السلام بعد فراغه من صفين ؛ وانقضاء  
أمر الحكمين والخوارج ؛ وهى من أواخر خطبه عليه السلام .

\*\*\*

تم الجزء الأول<sup>(١)</sup> من شرح نهج البلاغة بحمد الله ومثته ؛ والحمد لله وحده العزيز ؛  
وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين .

.....

(١) من تجزئة المؤلف ؛ وهذه خاتمة نسخة ب ، ج ، وفى آخر نسخة ا : « هذا آخر الجزء الأول ،  
ويتلوه الجزء الثانى إن شاء الله » .

## فهرس الخطب وما يجرى مجراها \*

صفحة

- ١ - من خطبة لأمير المؤمنين على بن أبى طالب يذكر فيها ابتداء خَلْق  
السموات والأرض وخلق آدم . ٥٧
- ٢ - من خطبة له بعد انصرافه من صفين ١٣١
- ٣ - من خطبة له وهى المعروفة بالشفقة ١٥١
- ٤ - من خطبة له يذكر كمال دينه وبقينه واهتداء الناس به ٢٠٧
- ٥ - من كلام له لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢١٣
- ٦ - من كلام له لما أشير عليه بألا يتبع طلحة والزبير ولا يرضى لهما القتال ٢٢٣
- ٧ - من خطبة له فى ذم قوم باتباع الشيطان وركوبهم متن الزلل . ٢٢٨
- ٨ - من كلام له يعنى به الزبير فى حال اقتضت ذلك ٢٣٠
- ٩ - من كلام له فى صفة قوم أَرعدوا وأبرقوا وفشاهم فى ذلك ٢٣٧
- ١٠ - من خطبة له يوعد قوما ٢٣٩
- ١١ - من كلام له يخاطب به ابنه محمد بن الحنفية لما أعطاه الراية يوم الجمل ٢٤١
- ١٢ - من كلام له لما أظفره الله بأصحاب الجمل ٢٤٦
- ١٣ - من كلام له فى ذم أهل البصرة ٢٥١
- ١٤ - من كلام له فى ذم أهل البصرة أيضا ٢٦٧
- ١٥ - من كلام له فيما رده على المسلمين من قطائع عثمان ٢٦٩
- ١٦ - من خطبة له لما بُوع بالمدينة ٢٧٢

\* وهى الخطب التى وردت فى كتاب نهج البلاغة .

صفحة

- ١٧ - من كلام له في صفة من يتصدى للحكم بين الأمة وليس لذلك بأهل ٢٨٣
- ١٨ - من كلام له في ذم اختلاف العلماء في الفتيا ٢٨٨
- ١٩ - من كلام له قاله للأشعث وهو على منبر الكوفة ٢٩١
- ٢٠ - من خطبة له في تهويل ما بعد الموت وتمظيمه ، وفيها حث على الاعتبار ٢٩٨
- ٢١ - من خطبة له في تذكير المسامين بالساعة وبالיום الآخر ٣٠١
- ٢٢ - من خطبة له فيمن آثمهم بدم عثمان ٣٠٣
- ٢٣ - من خطبة له في المال وقسمة الأرزاق بين الناس ٣١٢
- ٢٤ - من خطبة له فيمن خالف الحق وخابط الغي ٣٣١
- ٢٥ - من خطبة له وقد تواترت عليه الأخبار باستيلاء معاوية على البلاد ٣٣٢

## فهرس الموضوعات \*

صفحة	
٣	مقدمة المؤلف
٧	القول فيما يذهب إليه المعتزلة في الإمامة والتفضيل والنبوة والخوارج
١١	القول في نسب أمير المؤمنين على بن أبي طالب وذكر كُلمة يسيرة من فضائله
٣١	القول في نسب الرضى وذكر طرف من خصائصه ومنافقه
٤٢	القول في شرح خطبة نهج البلاغة
٩١	القول في الملائكة وأقسامهم
١٠٣	اختلاف الأقوال في ابتداء خلق البشر
١٠٦	تصويب لزنادقة إبليس لامتناعه عن السجود لآدم
١٠٨	اختلاف الأقوال في خلق الجنة والنار
١٠٩	القول في آدم والملائكة أيهما أفضل
١١٧	القول في أديان العرب في الجاهلية
١٢٤	فصل في فضل البيت والكعبة
١٢٦	فصل في الكلام على السجع
١٣٣	باب لزوم ما لا يلزم وإيراد أمثلة منه
١٤٣	ما ورد في الوصاية من الشعر
١٥٥	نسب أبي بكر ونبذة من أخبار أبيه
١٥٩	مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وإمرة أسامة بن زيد على الجيش
١٦٣	عهد أبي بكر بالخلافة إلى عمر بن الخطاب
١٧٣	طرف من أخبار عمر بن الخطاب
١٨٥	قصة الشورى
١٩٨	نصف من أخبار عثمان بن عفان

\* وهي الموضوعات التي وردت في أثناء الشرح .

صفحة	
٢١٤	ذكر طائفة من الاستعارات
٢١٨	اختلاف الرأى فى الخلافة بعد وفاة رسول الله
٢٢٥	طلحة والزبير ونسبهما
٢٢٦	خروج طارق بن شهاب لاستقبال على بن أبى طالب
٢٣٠	أمر طلحة والزبير مع على بن أبى طالب بعد بيعتهما له
٢٤٣	مقتل حمزة بن عبد المطلب
٢٤٣	محمد بن الحنفية ونسبه وبعض أخباره
٢٤٧	من أخبار يوم الجمل
٢٥٣	من أخبار يوم الجمل أيضا
٢٧٨	من كلام للحجاج وزيد نسجا فيه على منوال كلام على
٢٩٢	الأشعث بن قيس ونسبه وبعض أخباره
٣٠٧	خطبة على بالمدينة فى أول إمارته
٣٠٨	خطبته عند مسيره للبصرة
٣٠٩	خطبته بذي قار
٣١٥	فصل فى ذم الحاسد والحسد
٣١٩	فصل فى مدح الصبر وانتظار الفرج
٣٢٥	فصل فى الرياء والنهى عنه
٣٢٦	فصل فى الاعتضاد بالعشيرة والتكثير بالقبيلة
٣٢٨	فصل فى حسن الثناء وطيب الأحذوثة
٣٢٩	فصل فى مواساة الأهل وصلة الرحم
٣٣٤	نسب معاوية بن أبى سفيان وذكر بعض أخباره
٣٤١	عبيد الله بن العباس وبعض أخباره
٣٤٣	أهل العراق وخطب الحجاج فيهم



# شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق  
محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد الثاني

دار الجيل  
بيروت

محقق الطبع محفوظة للنشر

طبعة ثانية

١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ بعث معاوية بُسرَ بن أرطاة إلى الحجاز واليمن ]

فأما خبرُ بُسرِ بن أرطاة العامريّ ؛ من بنى عامر بن لؤي بن غالب ، وبعث معاوية له ليغيّر على أعمال أمير المؤمنين عليه السلام ، وما عمله من سفك الدماء وأخذ الأموال ، فقد ذكر أرباب السير أنّ الذي هاج معاوية على تسريح بُسر بن أرطاة - ويقال ابن أبي أرطاة - إلى الحجاز واليمن ، أنّ قوما بصنعاء كانوا من شيعة عثمان ، يُعظمون قتله ، لم يكن لهم نظام ولا رأس ، فبايعوا عليّ عليه السلام على مافي أنفسهم ؛ وعامل عليّ عليه السلام على صنعاء يومئذ عبيد الله بن عباس<sup>(١)</sup> وعامله على الجند سعيد بن نمران<sup>(٢)</sup> .

فلما اختلف الناس على عليّ عليه السلام بالعراق ، وقُتل محمد بن أبي بكر بمصر ، وكثرت غارات أهل الشام ، تكلموا ودعوا إلى الطلب بدم عثمان ، فبلغ ذلك عبيد الله ابن عباس ، فأرسل إلى ناس من وجوههم ، فقال : ما هذا الذي بلغني عنكم ؟ قالوا : إنّنا لم نزل نذكر قتل عثمان ، ونرى مجاهدة من سعى عليه . فحبسهم ، فكتبوا إلى من بالجند من أصحابهم ، فثاروا بسعيد بن نمران ، فأخرجوه من الجند ، وأظهروا أمرهم ، وخرج إليهم من كان بصنعاء ، وانضم إليهم كل من كان على رأيهم ، ولحق بهم قوم لم يكونوا على رأيهم ؛ لإرادة أن ينفخوا الصدقة ، والتقى عبيد الله بن عباس وسعيد بن نمران ، ومعهما شيعة عليّ عليه السلام ، فقال ابن عباس لابن نمران : والله لقد اجتمع هؤلاء ، وإنهم لنا

(١) عبيد الله بن العباس ؛ كان أصغر من أخيه عبد الله سنة ، رأى النبي صلى الله عليه وسلم وسمي منه ، وحفظ عنه . الاستيعاب ٤٠٤ .

(٢) سعيد بن نمران الحمداني ؛ كان كاتباً لعليّ ؛ وأدرك من حياة النبي عليه السلام أعواماً . الاستيعاب

لمقاربون ، وإن قاتلناهم لا نعلم على مَنْ تكون الدائرة ؛ فَهَلُمَّ لِنُكْتَبَ إِلَى أمير المؤمنين عليه السلام<sup>(١)</sup> بنخبرهم وَقَدْ حَسَمَ ، وَبِمَنْزِلِهِمُ الَّذِي هُمْ بِهِ .  
فَكُتِبَ إِلَى أمير المؤمنين عليه السلام<sup>(٢)</sup> :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّا نَخْبِرُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَنَّ شِيعَةَ عُمَانَ وَثَبُوا بِنَا ، وَأَظْهَرُوا أَنَّ مَعَاوِيَةَ قَدْ شَيْدَ أَمْرَهُ ، وَاتَّسَقَ لَهُ أَكْثَرُ النَّاسِ ، وَأَنَّا سِرْنَا إِلَيْهِمْ بِشِيعَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ كَانَ عَلَى طَاعَتِهِ ، وَأَنَّ ذَلِكَ أَحْمَشَهُمْ<sup>(٣)</sup> وَالْبَهَمَ ، فَعَبَّؤُوا<sup>(٤)</sup> لَنَا ، وَتَدَاعَوْا عَلَيْنَا مِنْ كُلِّ أَوْبٍ ، وَنَصَرَهُمْ عَلَيْنَا مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ رَأْيٌ فِيهِمْ ، إِرَادَةَ أَنْ يَمْنَعَ حَقَّ اللَّهِ الْمَفْرُوضَ عَلَيْهِ ؛ وَلَيْسَ يَمْنَعُنَا مِنْ مُنَاجَزَتِهِمْ إِلَّا أَنْتَظَرُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَدَامَ اللَّهُ عَزَّهُ وَأَيْدِيَهُ ، وَقَضَى لَهُ بِالْأَقْدَارِ الصَّالِحَةِ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِ . وَالسَّلَامُ .

فَلَمَّا وَصَلَ كِتَابُهُمَا ، سَاءَ عَلَيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَغْضَبَنِي ، وَكَتَبَ إِلَيْهِمَا :

مِنْ عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ وَسَعِيدِ بْنِ نُمَيْرَانَ : سَلَامٌ اللَّهُ عَلَيْكُمَا ، فَإِنِّي أَحَدُ إِلَيْكُمَا اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ؛ أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّهُ أَتَانِي كِتَابُكُمَا تَذَكُّرَانِ فِيهِ خُرُوجَ هَذِهِ الْخَارِجَةِ ، وَتَعْظَمَانِ مِنْ شَأْنِهَا صَغِيرًا ؛ وَتُكْثَرَانِ مِنْ عُدْدِهَا قَلِيلًا ؛ وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ نَخْبَ<sup>(٥)</sup> أَفْنَدْتَكُمَا ، وَصِغَرُ أَنْفُسِكُمَا ، وَشَتَاتِ رَأْيِكُمَا ، وَسُوءِ تَدْبِيرِكُمَا ، هُوَ الَّذِي أَفْسَدَ عَلَيْكُمَا مَنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكُمَا فَاسِدًا ، وَجَزَأَ عَلَيْكُمَا مَنْ كَانَ عَنْ لِقَائِكُمَا جَبَانًا ، فَإِذَا قَدِمَ رَسُولِي عَلَيْكُمَا ، فَامْضِيَا إِلَى الْقَوْمِ حَتَّى تَقْرَأَ عَلَيْهِمْ كِتَابِي إِلَيْهِمْ ، وَتَدْعُوَاهُمْ إِلَى حُظِّهِمْ وَتَقْوَى رَبِّهِمْ ؛ فَإِنْ أَجَابُوا تَحْمَدَنَا اللَّهُ وَقَبِلْنَا مِنْهُمْ ، وَإِنْ حَارَبُوا اسْتَعْمَنَا بِاللَّهِ عَلَيْهِمْ ؛ وَنَابَذْنَاهُمْ عَلَى سِوَاءٍ ؛ إِنْ اللَّهُ لَا يَحِبُّ الْخَائِنِينَ .

قَالُوا : وَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيَزِيدَ بْنِ قَيْسِ الْأَرْحَبِيِّ : أَلَا تَرَى إِلَى مَا صَنَعَ قَوْمُكَ ا

(٢) أَحْمَشَهُمْ : هَاجَهُمْ وَأَغْضَبَهُمْ .

(٤) الْعَبَّؤُوا : الْجَبَنَ وَضَعَفَ الْقَلْبَ .

(١ - ١) سَاقَطَ مِنْ أ

(٣) ب : « فَعَبَّؤُوا » .

فقال : إن ظني يا أمير المؤمنين بقومي كحسن في طاعتك ، فإن شئت خرجت إليهم فكفيتهم ، وإن شئت كتبت إليهم فتنظر ما يجيبونك . فكتب علي عليه السلام إليهم (١) :

من عبد الله علي أمير المؤمنين ، إلى من شاق وغدر من أهل الجند وصنعاء . أما بعد ، فإنني أحمد الله الذي لا إله إلا هو ، الذي لا يعقب له حكم ، ولا يرد له قضاء ، ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين .

وقد بلغتني تجرؤكم وشقاقكم وإعراضكم عن دينكم ، بعد الطاعة وإعطاء البيعة ، فسألت أهل الدين الخالص ، والورع الصادق ، واللبّ الراجح ، عن بدء تحرككم ، وما نويتم به ، وما أحشاكم له ؛ فحدثت عن ذلك بما لم أر لكم في شيء منه عذراً مبيهاً ، ولا مقالاً جميلاً ، ولا حجة ظاهرة ؛ فإذا أتاكم رسولي فتنفروا وانصروا إلى رجالكم أعف عنكم ، وأصفح عن جاهلكم ، وأحفظ قاصيكم ، وأعمل فيكم بحكم الكتاب ؛ فإن لم تفعلوا ، فاستعدوا لقدم جيش جهمّ الفرسان ، عظيم الأركان ، يقصد لمن طغى وعصى (٢) ، فتطحنوا كطحن الرّحا ؛ فمن أحسن فلنفسه ، ومن أساء فعليها ، ومار بك بظلام للعبيد .

وجه الكتاب مع رجل من همدان ، فقدم عليهم بالكتاب فلم يجيبوه إلى خير ، فقال لهم : إنني تركت أمير المؤمنين يريد أن يوجه إليكم يزيد بن قيس الأرحبي في جيش كثيف ، فلم يمنعه إلا انتظار جوابكم . فقالوا : نحن سامعون مطيعون ، إن عزل عنا هذين الرجلين : عبید الله وسعيدا .

فرجع الهمداني من عندهم إلى علي عليه السلام فأخبره خبر القوم . قالوا : وكتبت تلك العصابة حين جاءها كتاب علي عليه السلام إلى معاوية يخبرونه ، وكتبوا في كتابهم :

مُعاویَ إلا تُسرِع السیرَ نَحُونَا      نبایعُ عليّاً أو يزيدَ الیَمَانِیَا

(٢) ساقطة من ١

(١) ساقطة من ب .

فلما قدم كتابهم ، دعا بُسرَ بن أبي أرطاة - وكان قاسى القلب فظاً سفاكاً للدماء ، لا رأفةَ عنده ولا رحمة - فأمره أن يأخذَ طريقَ الحجاز والمدينة ومكة حتى ينتهى إلى اليمن ، وقال له : لا تنزل على بلد أهله على طاعةٍ على ، إلا بسطت عليهم لسانك ؛ حتى يروا أنهم لا نجاء لهم ، وأنتك محيط بهم . ثم اكففت عنهم ، وادعهم إلى البيعة لى ، فمن أبى فاقتله ، واقتل شيعه على حيث كانوا .

\*\*\*

وروى إبراهيم بن هلال الثقفى فى كتاب " الغارات " عن يزيد بن جابر الأزدي ، قال :

سمعت عبد الرحمن بن مسعدة الفزارى يحدث فى خلافة عبد الملك ، قال : لما دخلت سنة أربعين ، تحدت الناس بالشام أن علياً عليه السلام يستنفرُ الناس بالعراق فلا ينفرون معه ، وتذاكروا أن قد اختلفت أهواؤهم ، ووقعت الفرقة بينهم ، قال : فقامت فى نفرٍ من أهل الشام إلى الوليد بن عتبة ، فقلنا له : إن الناس لا يشكون فى اختلاف الناس على على عليه السلام بالعراق ، فادخل إلى صاحبك فمره فليسير بنا إليهم قبل أن يجتمعوا بعد تفرقهم ، أو يصلح لصاحبهم ما قد فسد عليه من أمره . فقال : بلى ، لقد قولته فى ذلك وراجعتة وعانته ، حتى لقد برم بى ، واستنقل طلعتى ، وإيم الله على ذلك ما أدع أن أبلغه مامشيتم<sup>(١)</sup> إلى فيه .

فدخل عليه نخبه بجيئنا إليه ، ومقاتلنا له ، فأذن لنا ، فدخلنا عليه ، فقال : ما هذا الخبر الذى جاءنى به عنكم الوليد ؟ فقلنا : هذا خبر فى الناس سائر ، فشمروا للحرب ، وناهض الأعداء ، واهتبل الفرصة ، واغتنم الفرّة ، فإنك لا تدري متى تقدر على عدوك على مثل حالهم التى هم عليها ؛ وأن تسير إلى عدوك أعز لك من أن يسيروا إليك . واعلم

(١) : « ماشيتم » .

والله أنه لولا تفرق الناس عن صاحبك لقد نهض إليك . فقال لنا : ما أستغني عن رأيكم ومشورتكم ، ومتى أحتجج إلى ذلك منكم أدعكم . إن هؤلاء الذين تذكرون تفرقتهم على صاحبهم ، واختلاف أهوائهم ، لم يبلغ ذلك عندي بهم أن أكون أطمع في استئصالهم واجتياحهم ، وأن أسير إليهم مخاطرا بجندي ، لا أدري على تكون الدائرة أم لي ! فإياكم واستبطائي ، فإني آخذ بهم في وجهه هو أرفق بكم ، وأبلغ في هلكتهم . قد شذنت عليهم الغارات من كل جانب ؛ فخيلى مرة بالجزيرة ، ومرة بالحجاز ؛ وقد فتح الله فيما بين ذلك مصر ، فأعزّ بفتحها ولينا ، وأذلّ به عدونا ، فأشرف أهل العراق لما يرون من حسن صنيع الله لنا ، يأتوننا على قلائضهم في كل الأيام ، وهذا مما يزيدكم الله به وينقصهم ، ويقويكم ويضعفهم ، ويعزكم ويذلهم ؛ فاصبروا ولا تعجلوا ، فإني لو رأيت فرصتي لاهتبتها .

نخرجنا من عنده ونحن نعرف الفصل<sup>(١)</sup> فيما ذكر ، فجلسنا ناحية ، وبعث معاوية عند خروجنا من عنده إلى بسر بن أبي أرطاة ، فبعثه في ثلاثة آلاف ، وقال : سرّ حتى تمرّ بالمدينة ، فاطرد الناس ، وأخف من مررت به ، وانهب أموال كل من أصبت له مالا ؛ ممن لم يسكن دخل في طاعتنا ، فإذا دخلت المدينة ، فأرهم أنك تريد أنفسهم ، وأخبرهم أنه لا براءة لهم عندك ولا عذر ؛ حتى إذا ظنوا أنك موقع بهم فاكفف عنهم ، ثم سير حتى تدخل مكة ، ولا تعرض فيها لأحد ، وأرهب الناس عنك فيما بين المدينة ومكة ، واجعلها شرداً ؛ حتى تأتي صنعاء والجند ، فإن لنا بهما شيعة ، وقد جاءني كتابهم .

نخرج بسر في ذلك البعث ؛ حتى أتى دير مروان ، فعرضهم فسقط منهم أربعمائة ، فحصى في ألفين وستمائة ، فقال الوليد بن عتبة : أشرنا على معاوية برأينا أن يسير

(١) كذا في ج ، وفي ا ، ب : « الفضل » .

إلى الكوفة ، فبعث الجيش إلى المدينة ، فمثلنا ومثله ، كما قال الأول : أريها السُّمَّها وتُرِيْنِي الْقَمَرُ<sup>(١)</sup> .

فبلغ ذلك معاوية ، فغضب وقال : والله لقد هممتُ بمساةة هذا الأحمق الذي لا يُحْسِنُ التدبير ، ولا يدري سياسة الأمور . ثم كف عنه .

\*\*\*

قلت : الوليد كان لشدّة بغضه عليّاً عليه السلام القديم التالد ، لا يرى الأناة في حَرْبِهِ ، ولا يستصلح الغارات على أطراف بلاده ، ولا يشفي غيظَه ولا يُبرِد حزازات قلبه ؛ إلا باستئصاله نفسه بالجيش ، وتسييرها إلى دار مُلكه ، وسرير خلافته ، وهي الكوفة ، وأن يكون معاوية بنفسه هو الذي يسير بالجيش إليه ؛ ليسكون ذلك أبلغ في هلاك عليّ عليه السلام ، واجتثاث أصل سلطانه . ومعاوية كان يرى غير هذا الرأي ، ويعلم أن السير بالجيش للقاء عليّ عليه السلام خَطَرٌ عظيمٌ ؛ فاقتضت المصلحة عنده وما يغاب على ظَنِّه من حُسْن التدبير ، أن يثبت بمركزه بالشام في جمهور جيشه ، ويسرّب الغارات على أعمال عليّ عليه السلام وبلاده ، فتجوس خلال الديار وتضعفها ، فإذا أضعفتها أضعفت بيضة ملك عليّ عليه السلام ؛ لأنّ ضعف الأطراف يُوجب ضعف البيضة ، وإذا أضعفت البيضة كان على بلوغ إرادته ، والمسير حينئذ - إن استصوب المسير - أقدَر .

ولا يلام الوليد على ما في نفسه ؛ فإنّ عليّاً عليه السلام قتل أباه عُقبة بن أبي مُعيط صَبْرًا<sup>(٢)</sup> يوم بدر ، وُسِّىَ الفاسق<sup>(٣)</sup> بعد ذلك في القرآن ، انزع وقع بينه وبينه ،

(١) السُّمَّها : كويكب صغير خفي الضوء و بنات نعش الكبرى ، والناس يمتحنون به أبحارهم . والمثل في اللسان ١٩ : ١٣٣ وانظر الميداني ١ : ٢٩١ .

(٢) القتل صبرا : أن يحبس الإنسان ويرمى به حتى يموت .

(٣) يشير إلى ما ذكره من سبب نزول قوله تعالى في سورة الحجرات : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ . وانظر الإصابة ٦ : ٦٣١ ، وأسباب النزول للواحدى ٢٩١ .



ثم جلده الحد في خلافة عثمان ، وعزله عن الكوفة ، وكان عاملها . وبيعض هذا عند العرب أرباب الدين ، والتقى تستحل الحرام . ، وتستباح الدماء ، ولا تبقى مراقبة في شفاء الغيظ لدين ولا لعقاب ولا لثواب ، فكيف الوليد المشتعل على الفسوق والفجور ، مجاهرا بذلك ! وكان من المؤلفة قلوبهم ، مطعوناً في نسبه<sup>(١)</sup> ، مرمياً بالإلحاد والزندقة .

\*\*\*

قال إبراهيم بن هلال : روى عوانة عن السكاكي ولوط بن يحيى أن بسراً لما أسقط من أسقط من جيشه ، سار بمن تخلف معه ، وكانوا إذا وردوا ماء أخذوا إبل أهل ذلك الماء فركبوها ، وقادوا خيولهم حتى يردوا الماء الآخر ، فيردون تلك الإبل ، ويركبون إبل هؤلاء ، فلم يزل يصنع ذلك حتى قرب إلى المدينة .

قال : وقد روى أن قضاة استقبلتهم ؛ ينحرون لهم الجزر ، حتى دخلوا المدينة . قال : فلاخلوها ، وعامل على عليه السلام عليها أبو أيوب الأنصاري ، صاحب منزل رسول الله صلى الله عليه وآله ، فخرج عنها هارباً ، ودخل بسراً المدينة ، فخطب الناس وشتمهم وتهذّبهم يومئذ وتوعدهم ، وقال : شأنت الوجوه ! إن الله تعالى يقول : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا . . . ﴾<sup>(٢)</sup> الآية ، وقد أوقع الله تعالى ذلك المثل بكم وجعلكم أهله ؛ كان بلدكم مهاجر النبي صلى الله عليه وآله ومُنزله ، وفيه قبره ومنازل الخلفاء من بعده ؛ فلم تشكروا نعمة ربكم ، ولم ترعوا حق نبيكم ، وقتل خليفة الله بين أظهركم ، فكنتم بين قاتل وخاذل ، ومتربص وشامت ، إن كانت للمؤمنين ، قلتم : ألم نكن معكم ! وإن كان للكافرين نصيب ، قلتم : ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من

(١) : « دينه » .

(٢) سورة النحل ١١٢ ، وبقيتها : ﴿ رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرْتَ بِآنِعْمِ اللَّهِ / فَاذْقُمَا اللَّهُ لِيَأْسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ .

المؤمنين اثم شتم الأنصار ، فقال : يا معشر اليهود وأبناء العبيد : بنى زريق ، وبنى النجار ، وبنى سلمة ، وبنى عبد الأشهل ؛ أما والله لأوقعن بكم وقعة تشفى غليل صدور المؤمنين وآل عثمان ؛ أما والله لأدعنكم أحاديث كالأمم السالفة<sup>(١)</sup>.

فتهددهم حتى خاف الناس أن يوقع بهم ، ففزعوا إلى حويط بن عبد العزى - ويقال إنه زوج أمة - فصعد إليه المنبر ، فناشده ، وقال : عترتك وأنصار رسول الله ، وليسوا بقتلة عثمان ؛ فلم يزل به حتى سكن ، ودعا الناس إلى بيعة معاوية فبايعوه . ونزل فأحرق دورا كثيرة ، منها دار زُرارة بن حَرُون ، أحد بني عمرو بن عوف ، ودار رفاعة ابن رافع الزُرقي ، ودار أبي أيوب الأنصاري . وتنفق جابر بن عبد الله ، فقال : مالى لا أرى جابرا يا بنى سلمة ! لا أمان لكم عندي ، أو تأتونى بجابر ؛ فعاذ جابر بأم سلمة رضى الله عنها ، فأرسلت إلى بسر بن أرطاة ، فقال : لا أؤمنه حتى يبايع ، فقالت له أم سلمة : اذهب فبايع ، وقالت لابنها عمر : اذهب فبايع ، فذهبا فبايعاه<sup>(٢)</sup>.

قال إبراهيم : وروى الوليد بن كثير عن وهب بن كيسان ، قال : سمعت جابر ابن عبد الله الأنصاري يقول : لما خِفْتُ بُسرًا وتواريت عنه ، قال لقومى : لا أمان لكم عندي حتى يحضر جابر ، فأتونى وقالوا : نَنشُدُكَ الله لما انطلقتَ معنا فبايعتَ ، خِفْتَ دمك ودماء قومك ؛ فإنك إن لم تفعل قُتِلْتَ مُقاتِلينا ، وسبِيتَ ذرارينا . فاستنظرتهم الليل ، فلما أمسيت دخلت على أم سلمة فأخبرتُها الخبر ، فقالت : يا بنى ، انطلق فبايع ، احقن دمك ودماء قومك ؛ فإنى قد أمرت ابن أخى أن يذهبَ فبايع ، وإنى لأعلم أنها بيعة ضلالة .

(١) انظر تاريخ الطبرى ٥ : ١٣٩ ، ١٤٠ .

(٢) فى تاريخ الطبرى : « فقال لها : ماذا تريد ؟ لئى قد خشيت أن أقتل ؛ وهذه بيعة ضلالة ، فقالت : « أرى أن تبايع ، فإنى قد أمرت ابني عمر بن أبى سلمة أن يبايع ، وأمرت حتى عبد الله بن زمعة . . » .

قال إبراهيم : فأقام بُسر بالمدينة أياماً ثم قال لهم : إني قد عَفَوْتُ عنكم ؛ وإن لم تكونوا لذلك بأهل ؛ ما قومٌ قَتَلَ إمامهم بين ظَهْرَانِيهِمْ بأهلٍ أن يُكَفَّ عنهم العذاب ؛ ولئن نالكم العفو مني في الدنيا ؛ إني لأرجو ألا تنالكم رحمة الله عز وجل في الآخرة ، وقد استخلفتُ عليكم أبا هريرة ؛ فإياكم وخلافه . ثم خرج إلى مكة .

\*\*\*

قال إبراهيم : ورى الوليد بن هشام ، قال : أقبل بُسر ، فدخل المدينة ، فصعد منبر الرسول صلى الله عليه وآله ، ثم قال : بأهل المدينة ، خَضَبْتُمْ لِحَاكُمْ ، وقتلتم عَمَانَ مَخْضُوباً ، والله لا أدعُ في المسجد مَخْضُوباً إلا قَتَلْتُهُ ، ثم قال لأصحابه : خذُوا بأبواب المسجد - وهو يريد أن يستعرِضهم - فقام إليه عبد الله بن الزبير وأبو قيس أحد بنى عامر بن لؤي ، فطلبوا إليه حتى كفَّ عنهم . وخرج إلى مكة ، فلما قرب منها هرب قُثمُ ابن العباس - وكان عاملَ عليٍّ عليه السلام - ودخلها بُسر ، فشتَمَ أهلَ مكة وأنابهم . ثم خرج عنها ، واستعمل عليها شَيْبَةَ بن عَمَانَ .

قال إبراهيم : وقد روى عَوَانَةُ عن السكبي أن بُسراً لما خرج من المدينة إلى مكة قتل في طريقه رجالاً ، وأخذ أموالاً ، وبلغ أهلَ مكة خبره ، فتنجى عنها عامةُ أهلها ، وتراضى الناس بشيبة بن عَمَانَ أميراً لما خرج قُثمُ بن العباس عنها ، وخرج إلى بُسر قوم من قريش ، فمَلَقُوهُ ، فشتَمهم ، ثم قال : أما والله لو تُرِكَت رأيتُ فيكم لتركْتُكم وما فيكم روح تمشي على الأرض . فقالوا : نَنشُدُكَ الله في أهلك وعِترتك ! فسكت ثم دخل وطاف بالبيت ، وصلى ركعتين ، ثم خطبهم ، فقال :

الحمد لله الذي أعزَّ دعوتنا ، وجمعَ ألفتنا ، وأذلَّ<sup>(١)</sup> عَدُوَّنَا بالقتل والتشريد ، هذا ابنُ أبي طالب بناحية العراق في ضَنكٍ وضيقٍ ، قد ابتلاه الله بخطيئته ، وأسأله بجريرته ؛

(١) : « وذل » .

فتفرق عنه أصحابه ناهقين عليه ، وولى الأمر معاوية الطالبُ بدم عُمان ؛ فبايعوا ولا تجملوا على أنفسكم سبيلا . فبايعوا .

وتفقد سعيد بن العاص فطلبه فلم يجده ، وأقام أياما ثم خطبهم فقال :

يا أهل مكة ، إني قد صفحت عنكم ، فإياكم والخلاف ، فوالله إن فعاتم لأقصِدَنَّ منكم إلى التي تُبِير الأصل ، وتحرب المال ، وتحرب الديار .

ثم خرج إلى الطائف ، فكتب إليه المغيرة بن شعبة حين خرج من مكة إليها :

أما بعد ، فقد بلغني مسيرك إلى الحجاز ، ونزولك مكة ، وشِدَّتْكَ على المريب ، وعفوك عن المسيء ، وإكرامك لأولى الشئى ، لخدمتُ رأيك في ذلك ، فدُمَّ على صالح ما كنتَ عليه ، فإنَّ الله عزَّ وجلَّ لن يزيد بالخير أهله إلا خيرا ؛ جعلنا الله وإياك من الآمرين بالمعروف ، والقاصدين إلى الحق ، والذاكرين الله كثيرا .

قال : ووجه رجلاً من قريش إلى تبالة ، وبها قوم من شيعة على عليه السلام ، وأمره يقتلهم . فأخذهم ، وكلم فيهم وقيل له : هؤلاء قومك ، فكفَّ عنهم حتى نأتيتك بكتاب من بُسر بأمهم ؛ فحبسهم . وخرج منيع الباهلي من عندهم إلى بُسر وهو بالطائف يستشفع إليه فيهم ، فتحمل عليه بقوم من الطائف ، فسكّموه فيهم ، وسألوه الكتاب بإطلاقهم ، فوعدهم ، ومطّاهم بالكتاب حتى ظن أنه قد قتلهم القرشي المبعوث يقتلهم ، وأن كتابه لا يصل إليهم حتى يُقتلوا . ثم كتب لهم ، فأتى منيع منزله ، وكان قد نزل على امرأة بالطائف وورّحله عندها ، فلم يجدها في منزلها ، فوطئ على ناقته بردائه ، وركب فصار يوم الجمعة وليلة السبت لم ينزل عن راحلته قط ، فأتاهم ضحوة ، وقد أخرج القوم ليقتلوا ، واستبطئ كتاب بُسر فيهم ، فقدم رجل منهم فضر به رجل من أهل الشام ، فاقطع سيفه ، فقال الشاميون بعضهم لبعض : شمسوا سيوفكم حتى تلين فمزّوها . وتبصر منيع

الباهلى بريق السيوف ، فألمع بثوبه ، فقال القوم : هَذَا رَاكِبٌ عِنْدَهُ خَيْرٌ ، فَكَفُّوا ،  
وَقَامَ بِهِ بَعِيرُهُ فَنَزَلَ عَنْهُ ، وَجَاءَ عَلَى رَجَائِهِ ، يَشْتَدُّ فِدْفَعُ الْكِتَابِ إِلَيْهِمْ فَأُطْلِقُوا . وَكَانَ الرَّجُلُ  
الْمُقَدَّمُ - الَّذِي ضَرَبَ بِالسَّيْفِ فَانْكَسَرَ السَّيْفُ - أَخَاهُ .

\*\*\*

قال إبراهيم : وروى على بن مجاهد ، عن ابن إسحاق أن أهل مكة لما بلغهم  
ما صنع بُسر ، خافوه وهربوا ، فخرج ابنا عبيد الله بن العباس ؛ وهما سليمان ودأود ،  
وأما جُوَيْرِيَّةُ ابنة خالد بن قرظ الكنانية ، وتُكْنَى أُمَّ حَكِيمٍ ، وهما حلفاء بنى زُهرة  
- وهما غلامان - مع أهل مكة ، فأضلواهما عند بئر ميمون بن الحضرمي - وميمون هذا هو  
أخو العلاء بن الحضرمي - وهما عليهما بسر ، فأخذها وذبحهما ، فقالت أمهما (١) :

هَامِنْ أَحْسَ بَابْنِي اللَّذَيْنِ هُمَا	كَالذَّارِتَيْنِ تَشْطَى عَنْهُمَا الصَّدَفُ (٢)
هَامِنْ أَحْسَ بَابْنِي اللَّذَيْنِ هُمَا	سَمِعِي وَقَلْبِي ؛ فَقَلْبِي الْيَوْمَ مُخْتَطَفُ
هَامِنْ أَحْسَ بَابْنِي اللَّذَيْنِ هُمَا	مُنْخَ الْعِظَامِ ، فَخَضَى الْيَوْمَ مَزْدَهَفُ (٣)
نُبِئْتُ بِسَرًّا وَمَا صَدَّقْتُ مَا زَعَمُوا	مِنْ قَوْلِهِمْ وَمَنْ الْإِفْكِ الَّذِي اقْتَرَفُوا
أُنْحَى عَلَى وَدَجِي ابْنِي مُرْهَفَةً	مَشْحُودَةً ، وَكَذَلِكَ الْإِثْمُ يُقْتَرَفُ (٤)
مِنْ دَلٍّ وَالْهَةِ حَرَمِي مُسَلَّبَةً (٥)	عَلَى صَبِيَّيْنِ ضَلًّا إِذْ مَضَى السَّلَفُ (٦)

(١) الأبيات في الكامل - بشرح المصنف ٨ : ١٥٨ ، وهي أيضاً مع الخبر في الأغاني ١٥ : ٤٥ ،  
(طبعة الساسي) .

(٢) الكامل والأغاني : « يامن أحس بني » . وتشطى : تفرق .

(٣) مزدهف : ذهب به .

(٤) الكامل : « على ودجى طفلي » ، وبعد هذا البيت في رواية الأغاني :

حَتَّى لَقِيتُ رَجَالًا مِنْ أَرْوَمَتِهِ شَمَّ الْأَنْوَفِ لَهُمْ فِي قَوْمِهِمْ شَرَفُ  
فَالآنَ أَلْعَنُ بِسَرًّا حَقَّ لَعْنَتِهِ هَذَا لَعَمْرُ أَبِي بُسْرِ هُوَ السَّرَفُ

(٥) الكامل : « مفجعة » والأغاني : « مولهة » .

(٦) الكامل : « على صبيين غابا » ، والأغاني : « إذ غدا السلف » .

وقد روى أن اسمهما قُسم وعبد الرحمن. وروى أنهما ضلّا في أخوالهما من بني كنانة. وروى أن بُسرّاً إنما قتلها باليمن ، وأنهما ذبحا على درَج صنعاء (١) .

\*\*\*

وروى عبد الملك بن نوفل بن مُساحق عن أبيه ، أن بُسرّاً لما دخل الطائف، وقد كَلَّمه المغيرة ، قال له : لقد صدقتني ونصحتني ؛ فبات بها وخرج منها ، وشيعة المغيرة ساعة ، ثم ودّعه وانصرف عنه ، فخرَج حتى مرَّ ببني كنانة ، وفيهم ابنا عبيد الله بن العباس وأُمهما . فلما انتهى بُسرٌّ إليهم ، طلبهما ، فدخل رجل من بني كنانة - وكان أبوها أوصاه بهما - فأخذ السيف من بيته وخرج ، فقال له بُسرٌّ : ثكلتك أمك ! والله ما كنا أردنا قتلَك ، فلمْ عرَضتْ نَفْسُكَ للقتل ! قال : أقتلُ دون جاري أعدرُ لي عند الله والناس . ثم شدَّ على أصحاب بُسرٍّ بالسيف حاسراً ، وهو يرتجز :

آليتُ لا يمنع حافات الدار ولا يموت مصلتاً دون الجار (٢)

\* إلا فتى أروع غير غدار \*

فضارب بسيفه حتى قُتل ، ثم قدّم الغلامان فقتلا . فخرج نسوة من بني كنانة ، فقالت امرأة منهنّ : هذه الرجال يقتلها ، فما بال ولدان ! والله ما كانوا يقتلون في جاهلية ولا إسلام ، والله إن سلطاناً لا يشتدّ إلا بقتل الضرع الضعيف ، والشيخ الكبير ، ورفع الرحمة ، وقطع الأرحام لسلطان سوء ؛ فقال بُسرٌّ : والله أهملت أن أضع فيسكن السيف ، قالت : والله إنه لأحبُّ إليّ إن فعلت !

\*\*\*

قال إبراهيم : وخرج بُسرٌّ من الطائف ، فأتى نَجْران ، فقتل عبد الله بن عبد المذان وابنه مالهكا - وكان عبد الله هذا صهراً لعبيد الله بن العباس - ثم جمعهم وقام فيهم ، وقال :

(١) الدرج : الطريق .

(٢) المصات : المجرّد سيفه .

يأهل نجران ، يامعشرَ النصارى وإخوان القروء : أما والله إن بلغنى عنكم ما أكره  
لأعوذنَّ عليكم بالتي تقطع النسل ، وتُهْلِكُ الحرث ، وتحرب الديار !  
وتهدِّدُهم طويلاً ، ثم سارحتى [بلغ] أرْحَبَ ، فقتل أبا كريب - وكان يَشَّيعُ - ويقال : إنه  
سيد من كان بالبادية من همدان ، فقدمه فقتله .

\*\*\*

وأنى صنعاء وقد خرج عنها عبيد الله بن العباس وسعيد بن نجران ، وقد استخلف  
عبيدُ الله عليها عمرو بن أراكة الثقفي ، ففتح بُسْرًا من دخولها وقتله ، فقتله بُسر ، ودخل  
صنعاء ، فقتل منها قوماً ، وأتاه وفدُ مأرب فقتلهم ، فلم ينجُ منهم إلا رجل واحد ، ورجع  
إلى قومه ، فقال لهم : « أنعى قتلاًنا ، شيوخاً وشبَّاناً » .

قال إبراهيم : وهذه الأبيات المشهورة لعبيد الله بن أراكة الثقفي : يرثي بها ابنه عمراً<sup>(١)</sup> :  
لَعَمْرِي لَقَدْ أَرْدَى ابْنُ أَرْطَاةَ فَارِسًا      بصنعاء كاللثيث الهزبر أبي الأجر<sup>(٢)</sup>  
تَعَزَّ فَإِنْ كَانَ الْبَكَاءُ هَالِكًا      على أحد ، فاجهد بُسْكَك على عمرو<sup>(٣)</sup>  
وَلَا تَبْكِ مَيِّتًا بَعْدَ مَيِّتٍ أَجَنَّهُ      على وعباس وآل أبي بكر  
قال : وروى نُمَيْرُ بْنُ وَعَلَةَ ، عن أَبِي وَدَّاعٍ<sup>(٤)</sup> ، قال : كُنْتُ عِنْدَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا  
قَدِمَ عَلَيْهِ سَعِيدُ بْنُ نَجْرَانَ السَّكُوفِيَّ ، فَعَتَبَ عَلَيْهِ وَعَلَى عَبِيدِ اللَّهِ أَلَّا يَسْكُونَا قَاتِلَا بُسْرَا ،

(١) الأبيات في الكامل - بشرح المصنف ٨ : ١٥٧ ، وقبلهما في روايته :

لَعَمْرِي لَئِنْ أَتَبَعْتَ عَيْفَكَ مَا مَضَى      به الدهرُ أوساق الحمام إلى القبر  
لَدَسْتَنَفِذَنْ مَاءَ الشُّنُونِ بِأَسْرِهِ      وَلَوْ كُنْتَ تَمْرِيهِنَّ مِنْ تَبِيجِ الْبَحْرِ  
(٢) في الكامل : « أبي أجر » ، وأجر : جمع جرو ، وهو هنا اسم لولد الأسد ؛ ويجمع على أجراء أيضاً .  
(٣) رواية الكامل :

تَبَيَّنَ فَإِنْ كَانَ الْبَكَاءُ هَالِكًا      على أهله فاشدُّدْ بُسْكَكَ على عمرو

(٤) هو جبر بن نوف الهمداني ، أبو الوداك ، بفتح الواو وتشديد الدال . التقريب ٤١ .

فقال سعيد : قد والله قاتلت ، ولسكن ابن عباس خذلني وأبى أن يقاتل ، ولقد خلوتُ به حين دنا منّا بُسر ، فقلت : إن ابن عمك لا يرضى مني ومنك بدون الجِدِّ في قتالهم ، قال : لا والله مالفا بهم طاقة ولا يدان ، فقممت في الناس ، فحمدت الله ثم قلت : يا أهل اليمن ، مَنْ كان في طاعتنا وعلى بيعة أمير المؤمنين عليه السلام فإلى إلى . فأجابني منهم عصابة ، فاستقدمت بهم ، فقاتلت قتالا ضعيفا ، وتفرق الناس عني وانصرفت .

قال : ثم خرج بُسر من صنعاء ، فأتى أهل جَيْشَانَ<sup>(١)</sup> - وهم شيعة لعلي عليه السلام - فقاتلهم وقتلوه ، فبرز منهم وقتلهم قتلاً ذريعاً ، ثم رجع إلى صنعاء ، فقتل بها مائة شيخ من أبناء فارس ، لأن ابني عبيد الله بن العباس كانا مستترين في بيت امرأة من أبنائهم ، تعرف بابنة بُزُرج .

\*\*\*

وقال الكلبي وأبو مخنف : فندب علي عليه السلام أصحابه لبعث سرية في إثر بُسر ، فتشاقلوا ، وأجابه جارية بن قدامة السعدي ، فبعثه في ألفين ، فشخص إلى البصرة ، ثم أخذ طريق الحجاز حتى قدم اليمن ، وسأل عن بُسر ف قيل : أخذ في بلاد بني تميم ، فقال : أخذ في ديار قوم يمنعون أنفسهم . وبلغ بُسرا مسير جارية ، فأنحدر إلى اليمامة ، وأخذ جارية بن قدامة السير ، مايلتفت إلى مدينة مرّ بها ولا أهل حصن ، ولا يرجع على شيء إلا أن يُرْمَل<sup>(٢)</sup> بعض أصحابه من الزاد فيأمر أصحابه بمواساته ، أو يسقط بعير رجل أو تحفي دابته ، فيأمر أصحابه بأن يعقبوه ، حتى انتهوا إلى أرض اليمن ، فهربت شيعة عثمان حتى لحقوا بالجلال ، واتبعهم شيعة علي عليه السلام ، وتداعت عليهم من كل جانب ، وأصابوا منهم ، وصمد<sup>(٣)</sup> نحو بُسر ، وبسر بين يديه يفرّ من جهة إلى جهة أخرى ، حتى أخرجه من أعمال علي عليه السلام كلها .

فلما فعل به ذلك ، أقام جارية بحرس نحو من شهر ، حتى استراح وأراح أصحابه ، ووثب الناس ببُسر في طريقه لما انصرف من بين يدي جارية ، لسوء سيرته وفظاظته وظلمه وغشمه وأصاب بنو تميم ثقلان ثقله في بلاده . وصحبه إلى معاوية ليأمره على الطاعة ابن ججاعة

(١) جيشان : خلاف بالين ، شمال الحج (٢) يقال : أرمل القوم ؛ إذا نفذ زادهم .

(٣) صمد : قصد .



رئيس اليمامة ، فلما وصل بُسر إلى معاوية قال : يا أمير المؤمنين ، هذا ابن مجاعة قد أتيتك به فاقتله ، فقال معاوية : تركته لم تقتله ، ثم جئتني به فقلت اقتله ! لا لمعري لا أقتله . ثم بايعه ووصله ، وأعادته إلى قومه .

وقال بُسر : أحمد الله يا أمير المؤمنين أني سرت في هذا الجيش أقتل عدوك ذاهبا جائيا لم يُنكسب رجل منهم نكبة ، فقال معاوية : الله قد فعل ذلك لا أنت . وكان الذي قتلَ بُسر في وجهه ذلك ثلاثين ألفا ، وحرّق قوما بالنار ، فقال يزيد ابن مفرغ :

تَعَلَّقَ مِنْ أَسْمَاءَ مَا قَدْ تَعَلَّقَا	ومثل الذي لاقى من الشوق أرقاً <sup>(١)</sup>
سقى هَزِمُ الأرعاد منبجج الكلى	منازلها من مسرّقان فسرقا
إلى الشرف الأعلى إلى رامهرمز	إلى قرابات الشيخ من نهر أربقا
إلى دشت بارين إلى الشطّ كله	إلى جمع السّلان من بطن دورقا <sup>(٢)</sup>
إلى حيث يُرفا من دُجِيل سفيته	إلى جمع النهرين حيث تفرقا
إلى حيث سار المرء بُسر بجيشه	فقتل بُسر ما استطاع وحرقا

\*\*\*

وروى أبو الحسن المدائني ، قال : اجتمع عبيد الله بن العباس وُبسر بن أرطاة يوما عند معاوية بعد صلح الحسن عليه السلام ، فقال له ابن عباس : أنت أمرت اللعين السيّء القدم أن يقتل ابني ؟ فقال : ما أمرته بذلك ، ولوددت أنه لم يكن قتلهما ، ففضب بُسر ونزع سيفه فألقاه وقال لمعاوية : اقبض سيفك ، قلّدتنيه وأمرتني أن أخيط به الناس ففعلت ، حتى إذا بلغت ما أردت قلت : لم أهو ولم أمر ا فقال : خذ سيفك إليك ، فلمعري

(١) وردت هذه الأبيات في الأغاني ١٧ : ٦٩ (سائي) ، ومعجم ما استعجم ٢ : ١٢٢٥ - ١٢٢٦ ، ومعجم البلدان ٨ : ٥٢ ؛ مع اختلاف في الرواية وعدد الأبيات وترتيبها . (٢) الدشت : الصحراء .

إنك ضعيف مائق حين تُلقي السيفَ بين يدي رجلٍ من بني عبد مناف ، قد قتلتَ  
أمسِ ابنِيه .

فقال له عبيد الله : أتَحسبني يامعاويةُ قاتلاً بُسراً بأحدِ ابني ! هو أحقر والأُم من  
ذلك ؛ ولستَني والله لا أرى لي مَقْنَعاً ، ولا أدركُ ثأراً إلا أن أصيبَ بهما يزيدَ وعبد الله .  
فتبسم معاوية وقال : وما ذنبُ معاوية وابنِ معاوية ! والله ما علمتُ ولا أمرتُ ،  
ولا رضيت ولا هويت . واحتملها منه لشرفه وسؤدده .

قال : ودعا على عليه السلام على بُسرٍ فقال : اللهم إن بُسراً باع دينه بالدنيا ، وانتَهك  
محارمَكَ ، وكانت طاعةُ مخلوقٍ فاجرٍ آثراً عنده مما عندك . اللهم فلا تُثِمِّتْهُ حتى تَسْلِبَهُ  
عقله ، ولا توجب له رحمتك ولا ساعة من نهار . اللهم ألعن بُسراً وعمرأ ومعاوية ،  
وليُحِلَّ عليهم غضبك ، ولتُنزل بهم نِقْمَتَكَ ، وليصِيبهم بأسُك ورجزُك الذي لا تردّه عن  
القوم الجرمين .

فلم يلبث بُسرٌ بعد ذلك إلا يسيراً حتى وسوس وذهب عقله . فكان يهذي  
بالسيف ، ويقول : أعطوني سيفاً أقتل به ؛ لا يزال يردد ذلك حتى اتَّخَذَ له سيف من  
خشب ، وكانوا يدنون منه المِرْفَقة ، فلا يزال يضربُها حتى يُفشي عليه ، فلبث كذلك  
إلى أن مات .

قلت : كان مُسلم بن عُقبة ليزيد وماعيل بالمدينة في وقعة الحرّة كما كان بُسر لمعاوية  
وما عمل في الحجاز واليمن ، ومن أشبه أباه فما ظلم .

تَذَنِّي كَمَا كَأَنْتَ أَوَائِلُنَا تَذَنِّي وَتَفْعَلُ مِثْلَ مَا فَعَلُوا<sup>(١)</sup>

(١) قبله :

إِنَّا وَإِنْ كَرَّمْتَ أَوَائِلُنَا لَسَنَّا عَلَى الْأَحْسَابِ نَسْكَالُ

وينسب البيتان للمؤكل اللبثي ؛ وهما في العقد ٣ : ٤١١ .

(٢٦)

## الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ ، وَأَمِينًا عَلَى التَّنْزِيلِ ،  
وَأَنْتُمْ مَعْشَرَ الْعَرَبِ عَلَى شَرِّ دِينٍ ، وَفِي شَرِّ دَارٍ ، مُنِيخُونَ بَيْنَ حِجَارَةٍ خُشْنٍ ،  
وَحَيَاتٍ صُمٍّ ، تَشْرَبُونَ الْكَدِيرَ ، وَتَأْكُلُونَ الْجَشِبَ ، وَتَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ،  
وَتَقْطَعُونَ أَرْحَامَكُمْ . الْأَصْنَامُ فِيكُمْ مَنصُوبَةٌ ، وَالْأَثَامُ بِكُمْ مَعْصُوبَةٌ .

\*\*\*

## التبريح :

يجوز أن يعنى بقوله : « بين حجارة خشن ، وحيات صم » الحقيقة لا المجاز ؛  
وذلك أن البادية بالحجاز ونجد وتهامة وغيرها من أرض العرب ذات حيات وحجارة  
خشن ، وقد يعنى بالحجارة الخشن الجبال أيضاً أو الأصنام ؛ فيكون داخلها في قسم  
الحقيقة إذا فرضناه مُراداً ، ويكون المعنى بذلك وصف ما كانوا عليه من البؤس وشظف  
العيشة وسوء الاختيار في العبادة ، فأبدلهم الله تعالى بذلك الرِّيف<sup>(١)</sup> ولين المهاد وعبادة  
من يستحقّ العبادة .

ويجوز أن يعنى به المجاز ، وهو الأحسن ؛ يقال للأعداء حيات . والحية الصماء  
أذهى من التي ليست بصماء ، لأنها لا تنزجر بالصوت . ويقال للعدو أيضاً : إنه لحجر  
خشن المسّ ، إذا كان ألدّ الخصاص .

والجشِب من الطعام : الغليظ الخشن .

(١) الريف : أرض فيها زرع وخصب وسعة في الماء كل والمشرَب .

وقال أبو البَخْتَرِيِّ وهب بن وهب القاضي : كنتُ عند الرشيد يوماً ، واستدعى ماء مبرداً بالثلج ، فلم يوجد في الخزانة ثلج ، فاعتذر إليه بذلك ، وأحضر إليه ماء غير مثلوج ، فضرب وجه الغلام بالسكّوز ، واستشاط غضباً ، فقلت له : أقول يا أمير المؤمنين وأنا آمين ؟ فقال : قل ، قلت : يا أمير المؤمنين ، قد رأيت ما كان من الغيّر بالأمس - يعنى زوال دولة بني أمية - والدنيا غير دائمة ولا موثوق بها ، والخرم ألا تعود نفسك الترفه والنعمة ، بل تأكل اللّين والجشّب ، وتلبس الناعم والخشن ، وتشرب الحارّ والقارّ ؛ فنفضني بيده ، وقال : لا والله ، لا أذهب إلى ما تذهب إليه ، بل ألبسُ النعمة ما لبستني ، فإذا نابت نوبة الدهر عدت إلى نصّاب غير خوّار<sup>(١)</sup> .

وقوله : « والآثام بكم معصوبة » ، استعارة ، كأنها مشدودة إليهم .

وعنى بقوله : « تسفكون دماءكم ، وتقطعون أرحامكم » ما كانوا عليه في الجاهلية من الغارات والحروب .

\*\*\*

الأبطل :

ومنها :

فَنَظَرْتُ فَإِذَا لَيْسَ لِي مُعِينٌ إِلَّا أَهْلَ بَيْتِي ، فَضَنَنْتُ بِهِمْ عَنِ الْمَوْتِ ،  
وَأَغْضَيْتُ عَلَى الْقَدَى ، وَشَرِبْتُ عَلَى الشَّجَى ، وَصَبَرْتُ عَلَى أَخْذِ الْكَظَمِ ، وَعَلَى أَمْرِ  
مِنْ طَعْمِ الْعَلَقَمِ .

\*\*\*

---

(١) الحوار : الضعيف .

## الشَّيْخُ

الكَلَمُ ، بفتح الظاء : مَخْرَجُ النَّفْسِ ، والجمع أَكْطَام . وَضِنْتُ ، بالكسر : بَخَلْتُ .  
وَأَغْضَيْتُ عَلَى كَذَا : غَضَضْتُ طَرَفِي ، وَالشَّيْخَى : مَا يَعْتَرِضُ فِي الْحَلَقِ .

\*\*\*

## [ حديث السَّقِيفَةِ ]

اختلفت الروايات في قِصَّةِ السَّقِيفَةِ ، فالذى تقولها الشيعة - وقد قال قوم من الحديثين بعضه ورووا كثيرا منه - أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ امتنع من البَيْعَةِ حتى أَخْرَجَ كَرْهًا ، وَأَنَّ الزَّيَّيرَ بْنَ الْعَوَّامِ امتنع من البَيْعَةِ وقال : لَا أَبَايَعُ إِلَّا عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وكذلك أَبُو سَفِيَّانَ ابْنُ حَرْبٍ ، وَخَالِدُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ ، وَالْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَبَنُوهُ ، وَأَبُو سَفِيَّانَ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ، وَجَمِيعُ بَنِي هَاشِمٍ . وقالوا : إِنَّ الزَّيَّيرَ شَهَرَ سَيْفَهُ ، فَلَمَّا جَاءَ عُمَرُ وَمَعَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَغَيْرِهِمْ ، قَالَ فِي جَمَلَةٍ مَاقَالَ : خُذُوا سَيْفَ هَذَا فَاضْرِبُوا بِهِ الْحَجَرَ . ويقال : إِنَّهُ أَخَذَ السَّيْفَ مِنْ يَدِ الزَّيَّيرِ فَضَرَبَ بِهِ حَجَرًا فَكَسَرَهُ ، وَسَاقَهُمْ كُلَّهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ ، فَخَمَلَهُمْ عَلَى بَيْعَتِهِ وَلَمْ يَتَخَافْ إِلَّا عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامِ وَحَدَّه ، فَإِنَّهُ اعْتَصَمَ بَبَيْتِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ ، فَتَحَامَوْا إِخْرَاجَهُ مِنْهُ قَسْرًا ، وَقَامَتِ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ إِلَى بَابِ الْبَيْتِ فَاسْتَمَعَتْ مَنْ جَاءَ يَطْلُبُهُ ، فَتَفَرَّقُوا وَعَلِمُوا أَنَّه بِمَفْرَدِهِ لَا يَضُرُّ شَيْئًا ، فَتَرَكَوهُ .

وقيل : إِنَّهُمْ أَخْرَجُوهُ فِيمَنْ أَخْرَجَ وَحَمَلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَبَايَعَهُ . وقد روى أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ كَثِيرًا مِنْ هَذَا <sup>(١)</sup> .

فَأَمَّا حَدِيثُ التَّحْرِيقِ وَمَا جَرَى مَجْرَاهُ مِنَ الْأُمُورِ الْفُظِيْعَةِ ، بِقَوْلِ مَنْ قَالَ إِنَّهُمْ أَخَذُوا عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ يُقَادُّ بِعَمَامَتِهِ وَالنَّاسَ حَوْلَهُ ؛ فَأَمْرٌ بِعَيْدٍ ، وَالشَّيْعَةُ تَنْفَرِدُ بِهِ ، عَلَى أَنَّ جَمَاعَةً مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ قَدْ رَوَوْا نَحْوَهُ ، وَسَنَذْكُرُ ذَلِكَ .

(١) تاريخ الطبري ٣ : ٢٠٣ وما بعدها .

وقال أبو جعفر : إنّ الأنصار لَمَّا فاتَها ماطلبت من الخلافة ، قالت - أوقال بعضها : لا نبايع إلا علياً . وذكر نحو هذا عليّ بن عبد الكريم المعروف بابن الأثير الموصليّ في تاريخه <sup>(١)</sup> .

فأمّا قوله : « لم يكن لي معين إلا أهل بيتي فضنّنتُ بهم عن الموت » فقولٌ مازال عليّ عليه السلام يقول ، ولقد قاله عقيب وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال : لَوْ وَجَدْتُ أَرْبَعِينَ ذَوِي عِزْمٍ !

ذكر ذلك نصر بن مُزاحم في كتاب " صيفين " ، وذكره كثير من أرباب السيرة .

وأما الذي يقوله جمهور المحدّثين وأعيانهم ، فإنّه عليه السلام امتنع من البيعة ستة أشهر ، ولزِمَ بيته ، فلم يبايع حتى ماتت فاطمة عليها السلام ، فلما ماتت بايع طوعاً . وفي صحيحى مسلم والبخارى : كانت وجوه الناس إليه وفاطمة باقية بعدُ ، فلما ماتت فاطمة عليها السلام انصرفت وجوه الناس عنه ، وخرج من بيته فبايع أبا بكر ، وكانت مدة بقائها بعد أبيها عليه الصلاة والسلام ستة أشهر <sup>(٢)</sup> .

وروى أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في التاريخ ، <sup>(٣)</sup> عن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : قال لي عبد الرحمن بن عوف ، وقد حَجَجْنَا مع عمر <sup>(٤)</sup> : شهدت اليوم أمير المؤمنين عليه السلام يمعى ، وقال له رجلٌ <sup>(٥)</sup> : إِنِّي سَمِعْتُ فُلَانًا يَقُولُ : لو قد مات عمر لبايعت فُلَانًا ، فقال عمر <sup>(٥)</sup> : إِنِّي لَقَائِمُ الْعَشِيَّةَ فِي النَّاسِ أَحْذَرُهُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ يَرِيدُونَ أَنْ

(١) الكامل ٢ : ٢٢٠ وما بعدها .

(٢) صحيح البخارى بسنده عن عائشة في كتاب المغازى ، وصحيح مسلم بسنده أيضاً عن عائشة ، في كتاب الجهاد والسير .

(٣-٣) صدر الخبر في الطبري : « عن ابن عباس ، قال : كنت أقرئ عبد الرحمن بن عوف ، قال : فُجِعَ عمر وحججنا معه ، قال : فإني لفي منزل يمعى إذ جاءني عبد الرحمن بن عوف فقال : شهدت » .

(٤) الطبري : « وقام إليه رجل فقال » . (٥) الطبري : « فقال أمير المؤمنين » .

يفتصبوا الناس أمرهم . قال عبد الرحمن : فقلت : يا أمير المؤمنين ، إن الموسم يجمع رعايا الناس وغوغاهم ،<sup>(١)</sup> وهم الذين يقربون من مجلسك ويلبسون عليه ، وأخاف أن تقول مقالة لا يعونها ، ولا يحفظونها فيطيروا بها<sup>(٢)</sup> ، ولكن أمهل حتى تقدم المدينة<sup>(٣)</sup> وتخلص بأصحاب رسول الله ، فتقول [ ما قلت متمكنا ]<sup>(٤)</sup> ، فيسمعوا<sup>(٥)</sup> . فقلت : والله لأقومنّ بها أول مقام أقومّه بالمدينة .

قال ابن عباس :<sup>(٥)</sup> فلما قدمناها ، هجرت يوم الجمعة لحديث<sup>(٥)</sup> عبد الرحمن ، فلما جلس<sup>(٦)</sup> عمر على المنبر حمد الله وأثنى عليه ثم قال<sup>(٦)</sup> بعد أن ذكر الرّجيم وحدّ الزنا : إنه بلغني أن قائلا منكم يقول : لو مات أمير المؤمنين بايعت فلانا ، فلا يفرّج امرأ أن يقول : إنّ بيعة أبي بكر كانت فلتة ، فلقد كانت كذلك ؛ ولكن<sup>(٧)</sup> الله وقى شرّها ، وليس فيكم من تُقَطَّع إليه الأعناق كأبي بكر ، وإنه كان من خبرنا حين توفي رسول الله صلى الله عليه . أن عليّا والزبير تخلّفا عنا في بيت فاطمة ومن معهما ، وتخلّفت عنا الأنصار ، واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر ، فقلت له : انطلق بنا إلى إخواننا من الأنصار . فانطلقنا نحوهم ، فلقيناه رجلا صالحا من الأنصار قد شهدا بدرًا : أجدهما عويم بن ساعدة ، والثاني معن بن عدي ، فقالا لنا : ارجعوا فاقضوا أمركم بينكم<sup>(٨)</sup> ؛ فأتينا الأنصار ، وهم مجتمعون في سقيفة

(١-١) عبارة الطبري : « ولأنهم الذين يلبسون مجلسك ، ولأن الحائف إن قلت اليوم مقالة ألا يعوها ولا يحفظوها ، ولا يضعوها على مواضعها ، وأن يطيروا بها كل مطير » .

(٢) الطبري : « دار الهجرة والسنة » . (٣) تكملة من تاريخ الطبري .

(٤) الطبري : « فيعوا » .

(٥-٥) الطبري : « فلما قدمنا المدينة وجاء يوم الجمعة هجرت للحديث الذي حدثني به عبد الرحمن فوجدت سعيد بن زيد قد سبقني بالتهجير ، فجلست » .

(٦-٦) عبارة الطبري : « فوجدت سعيد بن زيد قد سبقني بالتهجير ، فجلست إلى جنبه عند المنبر ، ركبتي إلى ركبته ، فلما زالت الشمس لم يلبث عمر أن خرج ، فقلت لسعيد وهو مقبل : ليقولن أمير المؤمنين اليوم على هذا المنبر مقالة لم تقل قبله ، فغضب وقال : فأى مقالة يقول لم تقل قبله ! فلما جلس عمر على المنبر أذن المؤذنون ، فلما قضى المؤذن أذانه قام عمر ، حمد الله وأثنى عليه وقال ... »

(٧) الطبري : « غير أن » .

(٨) بعدها في الطبري : « فقلنا والله لنا بينهم » .

بنى ساعدة، وبين أظهرهم رجل مُزَمَّل، فقلت : من هذا ؟ <sup>(١)</sup> قالوا: سعد بن عبادَةَ وَجِيع <sup>(٢)</sup>.  
فقام رجل منهم ، فحمد الله وأثنى عليه، فقال : أما بعدُ ، فدحن الأنصار ، وكتيبة الإسلام  
وأنتم يامعشر قريش رهطُ نبينا ، قد دقت إلينا دافّة من قومكم <sup>(٣)</sup> ، فإذا أنتم تريدون  
أن تفصبونا الأمر .

فلما سكت ، <sup>(٤)</sup> وكنت قد زوّرت في نفسى مقالة أقولها بين يدي أبى بكر <sup>(٥)</sup> ،  
فلما ذهبت أسكلم ، قال أبو بكر : عَلَى رِسْلِكَ ! فقام فحمد الله وأثنى عليه ، فمات ترك شيئا  
كنت زوّرت <sup>(٦)</sup> في نفسى إلّا جاء به أو بأحسن منه ، وقال : يامعشر الأنصار ،  
إنكم لا تَدْرُونَ فضلا إلّا وأنتم له أهل ، وإنّ العرب لا تعرف هذا الأمر  
إلا قريش ، أوسط العرب داراً ونسباً ، وقد رَضِيتُ لكم أحدَ هذين الرجلين  
- وأخذ بيدي ويد أبى عبيدة بن الجراح - والله ما كرهتُ من كلامه غيرَها ؛  
إن كنتُ لأَقْدَمُ فتضربُ عُنُقِي فيما لا يقرّ بنى إلى إمام ؛ أحبّ إلىّ من أن أومّر على قومٍ  
فيهم أبو بكر .

فلما قضى أبو بكر كلامه ، قامَ رجل <sup>(٧)</sup> من الأنصار ، فقال : أنا جُذَيْلُنا المحكّك ،  
وعُدَيْقُنا المرجّب <sup>(٨)</sup> ؛ منا أمير ومنكم أمير .

(١-١) عبارة الطبرى : « فقلت : ماشأته ؟ قالوا : وجيع » .

(٢) الدافّة : الجماعة من الناس تقبل من بلد إلى بلد .

(٣-٣) الطبرى : « قال : فلما رأيتهم يريدون أن يحتزلونا من أصلنا ويفصبونا الأمر ، وقد كنت  
زورت في نفسى مقالة أقدمها بين يدي أبى بكر » .

(٤) زورت في نفسى كلاماً ، أى هيأت وأصلحت ، والتزوير : إصلاح الشيء .

(٥) هو الحباب بن المنذر الخزرجى ، ذكره الزمخشري في الفائق ١ : ١٨١ ، وأورد كلامه .

(٦) الجذيل في الأصل : تصغير الجذل ؛ وهو عود ينصب للابل الجربى تستشنى بالاحتكاك به . والمحكك :  
الذى كثر به الاحتكاك حتى صار ممسكاً . والعديق : تصغير العذق ، وهو النخلة . والمرجّب : المدعوم  
بالرجبة ؛ وهى خشبة ذات شعبتين ؛ وذلك إذا كثر وطال حمله ؛ والمعنى أنى ذورأى يشنى بالاستضاءة به  
كثيراً فى مثل هذه الحادثة ، وأنا فى كثرة التجارب والعلم بموارد الأحوال فيها وفى أمثالها ومصادرها  
كالنخلة الكثيرة الحمل . الفائق ١ : ١٨١ ، ١٨٢ .



وارتفعت الأصوات واللغط ، فلما خُفَّت الاختلاف ، قلتُ لأبي بكر : اِبْسُطْ يَدَكَ أبايُتُكَ ، فَبَسَطَ يَدَهُ فَبَايَعْتُهُ وَبَايَعَهُ النَّاسُ ، ثُمَّ نَزَوْنَا عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ ، فَقَالَ قَائِلُهُمْ : قَتَانِمْ سَعْدًا ! فَقُلْتُ : اقْتُلُوهُ قَتْلَهُ اللَّهِ ، وَإِنَّا وَاللَّهِ مَا وَجَدْنَا أَمْرًا هُوَ أَقْوَى مِنْ بَيْعَةِ أَبِي بَكْرٍ ، خَشِيتُ إِنْ فَارَقْتُ الْقَوْمَ وَلَمْ تَكُنْ بَيْعَةٌ أَنْ يَحْدِثُوا بَعْدَنَا بَيْعَةً ، فِيمَا أَنْتُمْ بِهَا يَبْعُهُمْ عَلَى مَا لَا نَرْضَى ، أَوْ نَخَالِفُهُمْ فَيَكُونُ فُسَادٌ .

هذا حديث مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ أَهْلِ السِّيَرَةِ ، وَقَدْ وَرَدَتْ الرِّوَايَاتُ فِيهِ بِزِيَادَاتٍ ؛ رَوَى الْمَدَائِنِيُّ قَالَ : لَمَّا أَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِ عُمَرَ وَأَبَى عُبَيْدَةَ وَقَالَ لِلنَّاسِ : قَدْ رَضِيتُ لَكُمْ أَحَدًا هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ ، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ لِعُمَرَ : أَمْدُدْ يَدَكَ نَبَايَعُكَ ، فَقَالَ عُمَرُ : مَا لَكَ فِي الْإِسْلَامِ فَهْمَةٌ <sup>(١)</sup> غَيْرَهَا . أَنْتَقُولُ هَذَا وَأَبُو بَكْرٍ حَاضِرًا <sup>(٢)</sup> ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ : أَيُّكُمْ يَعْطِيبُ نَفْسًا أَنْ يَتَقَدَّمَ قَدَمَيْنِ قَدَمَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ رَضِيكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَمْ لَا نَرْضَاكَ لَدُنْيَانَا ! ثُمَّ مَدَّ يَدَهُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَبَايَعَهُ .

وهذه الرواية هي التي ذكرها قاضي القضاة رحمه الله تعالى في كتاب " المغنى " .  
وقال الواقدي في روايته في حكاية كلام عمر : وَاللَّهِ لَأَنْ أَقْدَمَ فَأُنْخَرَكَا يُنْخَرَكَا الْبَعِيرُ ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَقَدَّمَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ .

وقال شيخنا أبو القاسم الباقلي : قَالَ شَيْخُنَا أَبُو عَمَّانَ الْجَاهِظُ : إِنَّ الرَّجُلَ الَّذِي قَالَ : لَوْ قَدِمْتُ عُمَرُ لِبَايَعْتُ فَلَانَا ، عُمَرُ بْنُ بَيَاسِرٍ ، قَالَ : لَوْ قَدِمْتُ عُمَرُ لِبَايَعْتُ عَلَيْهِ السَّلَامَ . فَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الَّذِي هَاجَ عُمَرُ أَنْ خُطِبَ بِمَا خُطِبَ بِهِ .

وقال غيره من أهل الحديث : لَمَّا كَانَ الْمَعْرُومُ عَلَى بَيْعَتِهِ لَوْ قَدِمْتُ عُمَرُ ، طَلَحَتْهُ ابْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ .

(١) الفهم : السقطة والجهلة ونحوها .

(٢) في رواية اللسان - فهو - : « أَتَبَايَعْنِي وَفِيكُمْ الصَّدِيقُ ثَانِي اثْنَيْنِ ! » .

فأما حديث الفلّنة ، فقد كان سبق من عمر أن قال : إن بيعة أبي بكر كانت فلّنة  
وقى الله شرها ؛ فن عاد إلى مثلها فاقتلوه .

وهذا الخبر الذى ذكرناه عن ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف فيه حديث الفلّنة ؛  
ولكنه منشوق على ما قاله أولا ، ألا تراه يقول : فلا يفرّن امرأ أن يقول : إن بيعة  
أبي بكر كانت فلّنة ، فلقد كانت كذلك ، فهذا يشعر بأنه قد كان قال من قبل : إن  
بيعة أبي بكر كانت فلّنة .

وقد أكره الناس فى حديث الفلّنة ؛ وذكرها شيوخنا المتكلمون ، فقال شيخنا  
أبو على رحمه الله تعالى : الفلّنة ليست الزلّة والخطيئة ، بل هى البغّة ، وما وقع لجأة من  
غير روية ولا مشاورة ، واستشهد بقول الشاعر :

مَنْ يَأْمَنِ الْخِلْدَانِ بَعْدَ صَبْرَةِ الْقَرْشَى مَا تَأْتِ  
سَبَقَتْ مَنِيَّتُهُ الْمَشِيبَ وَكَانَ مِيقَتُهُ أَفْئِلَاتَا

يعنى بغّة .

وقال شيخنا أبو على رحمه الله تعالى : ذكر الرايشى أن العرب تسمّى آخر يوم  
من شوال فلّنة ، من حيث إن كل من لم يدرك ثأره فيه فاتة ؛ لأنهم كانوا إذا دخلوا  
فى الأشهر الحرم لا يطلبون الثأر ، وذو القعدة من الأشهر الحرم ، فسموا ذلك اليوم  
فلّنة ، لأنهم إذا أدركوا فيه ثأرهم ، فقد أدركوا ما كان يفوتهم . فأراد عمر أن بيعة  
أبي بكر تداركها بعد أن كادت تفوت .

وقوله : « وقى الله شرها » دليل على تصويب البيعة ، لأن المراد بذلك أن الله تعالى  
دفع شر الاختلاف فيها .

فأما قوله : « فن عاد إلى مثلها فاقتلوه » ؛ فالمراد مَنْ عاد إلى أن يُبَايع من غير مُشاورة ولا عدد يُثبت صحة البيعة به ، ولا ضرورة داعية إلى البيعة ، ثم بسط يده على المسلمين يدخلهم في البيعة قهرا ، فاقتلوه <sup>(١)</sup> .

قال قاضي القضاة رحمه الله تعالى : وهل يشك أحدٌ في تعظيم عمر لأبي بكر وطاعته إياه ! ومعلوم ضرورة من حال عمر إعظامه له ، والقول بإمامته والرضا بالبيعة والثناء عليه ، فكيف يجوز أن يترك ما يُعلم ضرورة لقولٍ محتمل ذى وجوه وتأويلات ! وكيف يجوز أن تحمل هذه اللفظة من عمر على الذمّ والتخطئة وسوء القول !

واعلم أنّ هذه اللفظة من عمر مناسبة للفظات كثيرة كان يقولها بمقتضى ما حبه الله تعالى عليه من غلظ الطينة وجفاء الطبيعة ، ولا حيلة فيها ؛ لأنه مجبولٌ عليها لا يستطيع تغييرها ، ولا ريب عندنا أنه كان يتعاطى أن يتلطف ، وأن يُخرج ألفاظه خارج حسنة لطيفة ، فينزِع به الطبع الجاسى ، والفريضة الغليظة ، إلى أمثال هذه اللفظات ، ولا يقصد بها سوءا ، ولا يريد بها ذمّا ولا تخطئة ، كما قدّمنا من قبلُ في اللفظة <sup>(٢)</sup> التى قالها فى مرض رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكاللفظات <sup>(٣)</sup> التى قالها عام الحديبية وغير ذلك ، والله تعالى لا يجازى المكلف إلا بما نواه ، ولقد كانت نيته من أظهِر النيات وأخلصها لله سبحانه وللمسلمين . ومن أنصف علم أنّ هذا الكلام حقّ ، وأنه يُغنى عن تأويل شيخنا أبي على .

ونحن من بعدُ نذكر ماقاله المرتضى رحمه الله تعالى فى كتاب " الشافى " <sup>(٤)</sup> لما تسكلم فى هذا الموضع ، قال : أما ما ادعى من العلم الضرورى برضا عمر ببيعة أبى بكر وإمامته ، فالمعلوم ضرورة بلا شبهة أنه كان راضيا بإمامته ، وليس كلّ مَنْ رضى شيئا

(١) نقله المرتضى فى الشافى ٢٤١ . (٢) الجزء الأول ص ١٦١ .

(٣) انظر سيرة ابن هشام ٣ : ٣٦٥ .

(٤) كتاب الشافى فى الإمامة والنقض على كتاب المغنى للقاضى عبد الجبار ، وقد اختصره أبو جعفر محمد ابن الحسن الطوطسى المتوفى سنة ٤٦٠ ، وطبع الكتاب والمختصر فى العجم سنة ١٣٠١ فى جزأين .

كان متدينًا به ، معتقدًا لصوابه ؛ فإنَّ كثيرًا من الناس يرضون بأشياء من حيث كانت دافعةً لها هو أضرُّ منها ؛ وإن كانوا لا يرونها صوابًا ، ولو ملكوا الاختيار لاختاروا غيرها ، وقد علمنا أنَّ معاوية كان راضيًا ببيعة يزيد وولايته<sup>(١)</sup> العهد له من بعده ، ولم يكن متدينًا بذلك ومعتقدًا صحته ، وإنما رضى عمر ببيعة أبي بكر ، من حيث كانت حاضرةً عنبيعة أمير المؤمنين عليه السلام ، ولو ملك الاختيار لكان مصير الأمر إليه<sup>(٢)</sup> أسرُّ في نفسه ، وأقرَّ لعينه . وإن ادعى أنَّ المعلوم ضرورةً تدينُ عمر بإمامة أبي بكر ، وأنه أولى بالإمامة منه ، فهذا مدفوع أشدَّ دفع ، مع أنه قد كان يبدر من عمر<sup>(٣)</sup> في وقتٍ بعد آخر ما يدلُّ على ما أوردناه . روى الهيثم<sup>(٤)</sup> بن عدي عن عبد الله بن عياش الهمداني<sup>(٥)</sup> عن سعيد بن جبير ، قال : ذكر أبو بكر وعمر عند عبد الله بن عمر ، فقال رجل : كانا والله شمسِي هذه الأمة ونورِيها ، فقال ابن عمر : وما يُدريك ؟ قال الرجل : أو ليس قد اختلفا ! قال ابن عمر : بل اختلفا لو كنتم تعلمون ! أشهدُ أنَّي كنتُ عند أبي يومًا ، وقد أمرني أن أحبس الناس عنه ، فاستأذن عليه عبدُ الرحمن بن أبي بكر فقال عمر : دويبةٌ سوء ، وهو خيرٌ من أبيه ، فأوحشني ذلك منه ، فقلت : يا أبت ، عبد الرحمن خير من أبيه ! فقال : ومن ليس بخير من أبيه لا أمَّ لك ! انذن لعبد الرحمن ، فدخل عليه فكلَّمه في الخطيئة الشاعر أنَّ يرضى عنه - وقد كان عمر حبسه في شعر قاله - فقال عمر : إنَّ في الخطيئة أودًا<sup>(٦)</sup> فدعني أقوِّمه بطول حبسه ، فألحَّ عليه عبد الرحمن وأبى عمر ،

(١) الشاف : « وولايته » . (٢) الشاف : « آثر » .

(٣) الشاف : « منه - أعني عمر » .

(٤) هو الهيثم بن عدي الطائي المتبحر الكوفي ؛ كان أخباريًا روى عن هشام بن عروة وعبد الله بن عياش ومجاهد ؛ قال ابن عدي : إنما هو صاحب أخبار . وقال ابن المديني : هو أوثق من الواقدي ولا أرضاه في شيء . وقال النسائي : متروك الحديث . وقال أبو نعيم : يوجد في حديثه المناكير . توفي سنة ٢٠٦ - لسان الميزان ٤ : ٢١٠ .

(٥) في الأصول والشاف : « عباس » ، تصحيف ؛ وهو عبد الله بن عياش بن عبد الله الهمداني الكوفي ؛ كان راوية الأخبار والآداب ؛ ويقع في أخباره المناكير . مات سنة ١٥٨ ، لسان الميزان ٣ : ٣٢٢ .

(٦) الشاف : « إن الخطيئة لبدي » .

نُفِرَجَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، فَأَقْبَلَ عَلَى أَبِي وَقَالَ : أَفِي غَفْلَةٍ أَنْتَ إِلَى يَوْمِكَ هَذَا كَمَا كَانَ مِنْ تَقَدُّمِ  
أَحْمِقَ بْنِ تَيْمٍ عَلَى وَظَلَمِهِ لِي ! فَقُلْتُ : لَا عَلِمَ لِي بِمَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ ، قَالَ : يَا بُنَيَّ  
فَمَا عَسَيْتَ أَنْ تَعْلَمَ ؟ فَقُلْتُ : وَاللَّهِ لَهَوُ أَحَبُّ إِلَيَّ النَّاسِ مِنْ ضِيَاءِ أَبْصَارِهِمْ ، قَالَ : إِنْ ذَلِكَ  
كَذَلِكَ عَلَى رَغَمِ أَيْبِكَ وَسُخْطِهِ ، قُلْتُ : يَا أَبَتِ ، أَفَلَا تَجَلَّى عَنْ فَعْلِهِ <sup>(١)</sup> بِمَوْقِفٍ فِي النَّاسِ  
تُبَيِّنُ ذَلِكَ لَهُمْ ؟ قَالَ : وَكَيْفَ لِي بِذَلِكَ مَعَ مَا ذُكِرَتْ أَنَّهُ أَحَبُّ إِلَيَّ النَّاسِ مِنْ ضِيَاءِ  
أَبْصَارِهِمْ إِذْ يُزْضَخُ <sup>(٢)</sup> رَأْسُ أَيْبِكَ بِالْجَنْدَلِ . قَالَ ابْنُ عُمَرَ : ثُمَّ تَجَاسَرَ وَاللَّهِ فَجَسَرَ ،  
فَمَا دَارَتْ الْجَمْعَةُ حَتَّى قَامَ خَطِيبًا فِي النَّاسِ ، فَقَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ! إِنْ بَيْعَةَ أَبِي بَكْرٍ كَانَتْ  
فَلْتَمَتَ وَقِيَ اللَّهُ شَرَّهَا ، فَمَنْ دَعَاكُمْ إِلَى مِثْلِهَا فَاقْتُلُوهُ .

وَرَوَى الْهَيْثَمُ بْنُ عَدِيٍّ ، عَنْ مَجَالِدٍ <sup>(٣)</sup> بْنِ سَعِيدٍ ، قَالَ : غَدَوْتُ يَوْمًا إِلَى الشَّعْبِيِّ وَأَنَا أُرِيدُ  
أَنْ أَسْأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ بَلَغَنِي عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُهُ ، فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ فِي مَسْجِدٍ حَيٍّ بِهِ  
وَفِي الْمَسْجِدِ قَوْمٌ يَنْتَظِرُونَهُ ، فَخَرَجَ فَتَعَرَّفْتُ إِلَيْهِ ، وَقُلْتُ : أَصْلَحَكَ اللَّهُ ! كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ  
يَقُولُ : مَا كُنْتُ مُحَدِّثًا قَوْمًا حَدِيثًا لَا تَبْلُغُهُ عَقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ لِبَعْضِهِمْ فَتْنَةٌ ، قَالَ : نَعَمْ ،  
كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَقُولُ ذَلِكَ ، وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُهُ أَيْضًا - وَكَانَ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ دَفَائِنُ عِلْمٍ  
يُعْطِيهَا أَهْلَهَا ، وَيَصْرِفُهَا عَنْ غَيْرِهِمْ - فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ مِنَ الْأَزْدِ ، فَجَاسَ إِلَيْنَا ،  
فَأَخَذَنَا فِي ذِكْرِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ ، فَضَحِكَ الشَّعْبِيُّ وَقَالَ : لَقَدْ كَانَ فِي صَدْرِ عُمَرَ ضِيبٌ <sup>(٤)</sup>  
عَلَى أَبِي بَكْرٍ ، فَقَالَ الْأَزْدِيُّ : وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ وَلَا سَمِعْتُ رَجُلًا قَطُّ كَانَ أَسْلَسَ قِيَادًا لِرَجُلٍ ،

(١) الشافعي : « أَفَلَا تَحْكِي عَنْ فَعْلِهِ » . (٢) الرضخ : كسر الرأس بالحجر .

(٣) هو مجالد بن سعيد بن عمير الهمداني السكوني . قال البخاري : كان يحيى بن سعيد يضعفه ، وكان ابن  
مهدى لا يروى عنه ، وكان أحمد بن حنبل لا يراه شيئًا . وقال ابن معين : ضعيف واهي الحديث . مات  
سنة ١٤٤ . تهذيب التهذيب ١٠ : ٣٩ .

(٤) الضب : الحقد والعداوة ؛ وجمعه ضباب ؛ قال الشاعر :

فَمَا زَالَتْ رُقَاكَ تَسْلُ ضَغْنِي وَتُخْرِجُ مِنْ مَسْكَنِهَا ضِيَابِي

ولا أقول فيه بالجليل من عمر في أبي بكر ، فأقبل على الشعبي وقال : هذا مما سألت عنه ، ثم أقبل على الرجل وقال : يا أخا الأزد ، فكيف تصنع بالفلانة التي وقى الله شرّها ! أنرى عدوّاً يقول في عدوّ يريد أن يهدم ما بنى لنفسه في الناس أكثر من قول عمر في أبي بكر ! فقال الرجل : سبحان الله ! أنت تقول ذلك يا أبا عمرو ! فقال الشعبي : أنا أقوله ، قاله عمر ابن الخطاب على رؤوس الأشهاد ، فلمه أو دَع . فنهض الرجل مُغضباً وهو يهْمهم في الكلام بشيء لم أفهمه . قال مجالد : فقلت للشعبي : ما أحسب هذا الرجل إلا سينقل عنك هذا الكلام إلى الناس ويُبثُّه فيهم ! قال : إذن والله لا أحفلُ به ، وشيء لم يحفلُ به عمر حين قام على رؤوس الأشهاد من المهاجرين والأنصار أحفلُ به أنا ! أذيعوه أنتم عني أيضاً ما بدا لكم .

وروى شريك بن عبد الله النخعي<sup>(١)</sup> ، عن محمد بن عمرو بن مِرّة عن أبيه ، عن عبد الله ابن سلمة ، عن أبي موسى الأشعري ، قال : حججتُ مع عمر ، فلما نزلنا وعُظّم الناس خرجت من رَحْلى أريده ، فلقيني المغيرة بن شعبة ، فرافقني ، ثم قال : أين تريد؟ فقلت : أمير المؤمنين ، فهل لك؟ قال : نعم ، فانطلقنا نريد رَحْلى عمر ، فإنّا لفي طريقنا إذ ذكرنا تولّى عمر وقيامه بما هو فيه ، وحياطته على الإسلام ، ونهوضه بما قبله من ذلك ، ثم خرجنا إلى ذكر أبي بكر ، فقلت للمغيرة : يالك الخير ! لقد كان أبو بكر مسدّداً في عمر ، لكانه ينظر إلى قيامه من بعده ، وجِدّه واجتهاده وغنائه في الإسلام ، فقال للمغيرة : لقد كان ذلك ، وإن كان قوم كرهوا ولاية عمر ليزووها عنه ، وما كان لهم في ذلك من حظ ، فقلت له : لا أبالك ! ومن القوم الذين كرهوا ذلك لعمر ؟ فقال للمغيرة : لله أنت ! كأنك

(١) هو شريك بن عبد الله بن أبي شريك النخعي أبو عبد الله الكوفي ؛ قال ابن معين : شريك صدوق ثقة ؛ إلا أنه إذا خالف فغيره أحب إلينا منه . وقال ابن المبارك : شريك أعلم بحديث الكوفيين من الثوري . وقال الجوزجاني : شريك سيء الحفظ مضطرب الحديث ماثل . مات سنة ١٧٧ . تهذيب التهذيب ٤ : ٣٣٥ .

لا تعرف هذا الحى من قریش وما خُصّوا به من الحسد ! فوالله لو كان هذا الحسد يُدرک بحساب لكان لقریش تسعة أعشاره وللناس کلّهم عشر ، فقلت : مه يا مغيرة ! فإن قریشا بانت بفضلها على الناس . فلم نزل فى مثل ذلك حتى انتهينا إلى رَحْل عمر فلم نجد ، فسألنا عنه فقيل : قد خرج آفا ، فمضينا نقفو أثره حتى دخلنا المسجد ، فإذا عمر يطوف بالبيت ، فطفنا معه ، فلما فرغ دخل بينى وبين المغيرة ، فتوكأ على المغيرة وقال : من أين جئتما ؟ فقلنا : خرجنا نريدك يا أمير المؤمنين ، فأتينا رَحْلَك فقيل لنا : خرج إلى المسجد ، فاتبعناك . فقال : اتبعكما الخير ، ثم نظر المغيرة إلىّ وتبسم ، فرمقه عمر ، فقال : مم تبسمت أيها العبد ! فقال : من حديث كفت أنا وأبو موسى فيه آفا فى طريقنا إليك ، قال : وما ذاك الحديث ؟ فقصصنا عليه الخبر حتى بلغنا ذكر حَسَد قریش ، وذكر مَنْ أراد صرف أبى بكر عن استخلاف عمر ، فتنفس الصعداء ثم قال : نكلتك أمك يا مغيرة ! وما تسعة أعشار الحسد ! بل وتسعة أعشار العشر ، وفى الناس کلّهم عشر العشر ، بل وقریش شركاؤهم أيضا فيه ! وسكت مليا وهو يتهدى بيننا ، ثم قال : ألا أخبركما بأحسد قریش كلها ؟ قلنا : بلى يا أمير المؤمنين ، قال : وعليكما ثيابكما ؟ قلنا : نعم ، قال : وكيف بذلك وأنتما ملبسان ثيابكما ! قلنا يا أمير المؤمنين ، وما بال الثياب ! قال : خوف الإذاعة منها ، قلنا له : أتخاف الإذاعة من الثياب أنت ، وأنت من ملبس الثياب أخوف ! وما الثياب أردت ! قال : هو ذاك ، ثم انطلق وانطلقا معه حتى انتهينا إلى رَحْلِه ، فغلى أيدينا من يده ، ثم قال : لا تريما ، ودخل ، فقلت للمغيرة : لا أبالك ! لقد عثرنا<sup>(١)</sup> بكلامنا معه ، وما كنتا فيه ، وما نراه حبسنا إلا ليذاكرنا إياها ، قال : فإننا لكذلك إذا خرج إذنه إلينا ، فقال : ادخلا ، فدخلنا فوجدناه مستلقيا على برذعة برَحْل ، فلما رأنا تمثل بقول كعب بن زهير :

لَا نَفْسَ سِرِّكَ إِلَّا عِنْدَ ذِي ثِقَةٍ أُولَى وَأَفْضَلُ مَا اسْتَوْدَعْتَ أَمْرَارَا<sup>(٢)</sup>

(١) كذا فى الشافى وهو الصواب ، وفى الأصول : « أثرنا » .

(٢) ملحق ديوانه ٢٥٧ ، وغرر الحقائق ١٨١ .

صدرًا رحيبًا وقلبًا واسعًا قمينًا ألا تخاف متى أودعت إظهارا  
 فعلنا أنه يريد أن نضمن له كتمان حديثه ، فقلت أنا له : يا أمير المؤمنين ، الزمنا وخصنا  
 وصيلنا ، قال : بماذا يا أخا الأشعرين <sup>(١)</sup> ؟ فقلت : بإفشاء سرِّك وأن تشرَّ كنفاني همتك فنعلم  
 المستشاران نحن لك ! قال : إنك كما كذلك ، فاستألا عما بدا لك ، ثم قام إلى الباب ليُعلِّقه ،  
 فإذا الأذن الذي أذن لنا عليه في الحجرة ، فقال : امض عنا لا أم لك ! فخرج وأغلق الباب  
 خلفه ، ثم أقبل علينا ، فجلس معنا ، وقال : سلَّا تُخبرنا ، قلنا : نريد أن نخبرنا أمير المؤمنين  
 بأحد قريش ، الذي لم يأمن ثيابنا على ذكره لنا ، فقال : سألتما عن مُعضلة ؛ وسأخبركما فليكن  
 عندكما في ذمة منيعة وحرز مابقيت ؛ فإذا ميت فساتكما وماشئكما من إظهار أو كتمان .  
 قلنا : فإن لك عندنا ذلك . قال أبو موسى : وأنا أقول في نفسي : ما يريد إلا الذين كرهوا  
 استخلاف أبي بكر له كطلحة وغيره ، فإنهم قالوا لأبي بكر : أتستخلف علينا فظًّا غليظًا !  
 وإذا هو يذهب إلى غير ما في نفسي ، فعاد إلى التنفُّس ، ثم قال : مَنْ تَرَيَانه ؟ قلنا : والله  
 ما ندري إلا ظنًّا ! قال : وَمَنْ تَظُنَّان ؟ قلنا : عساك تريد القوم الذين أرادوا أبا بكر على  
 سرف هذا الأمر عنك ؛ قال : كلاً والله ! بل كان أبو بكر أعق ، وهو الذي سألتما عنه ،  
 كان والله أحسد قريش كلها . ثم أطارق طويلاً ، فنظر المغيرة إلى ونظرت إليه ، وأطرقنا ملياً  
 لإطراقه ، وطال السكوت منا ومنه ، حتى ظننا أنه قد نديم على ما بدا منه . ثم قال : والهفاه  
 على ضئيل بنى تيم بن مرة ! لقد تقدَّمتني ظالماً ، وخرج إلى منها آتما ، فقال المغيرة :  
 أمَّا تقدُّمه عليك يا أمير المؤمنين ظالماً فقد عرفناه ، كيف خرج إليك منها آتما ؟ قال : ذاك  
 لأنه لم يخرج إلى منها إلا بعد يأس منها ، أما والله لو كنت أطعت يزيد بن الخطاب  
 وأصحابه لم يتهلَّظ من حلاوتها بشيء أبداً ، واسكني قدمت وأخرت ، وصعدت وصوبت ،  
 ونقصت وأبرمت ، فلم أجداً إلا الإغضاء على ما نشب به منها ، والتلف على نفسي ، وأملت  
 إنا بته ورجوعه ، فوالله ما فعل حتى نفر <sup>(٢)</sup> بها بشماً .

(١) في اللسان : « تقول العرب : جاء بك الأشعرون ، يحذف ياء النسب » . (٢) نفر ؛ أى امتلأ .



قال المغيرة : فما منعك منها يا أمير المؤمنين ، وقد عرّضك لها يوم السقيفة بدعائك إليها ! ثم أنت الآن تنقِم وتتناسف . قال : تَسَكَّلْتُكَ أَمَك يا مغيرة ! إني كنت لأعدُّكَ<sup>(١)</sup> من دُهاة العرب ، كأنك كنت غائباً عما هناك ! إن الرجل ما كَرُنِي فما كَرُنُهُ ، وألفاني أحمَدَر من قِطاة ؛ إنه لما رأى شَقَف الناس به ، وإقبالهم بوجوههم عليه ، أيقن أنهم لا يريدون به بدلا ، فأحبَّ لَمَّا رأى من حرص الناس عليه ، وميلهم إليه أن يعلم ما عندي ، وهل تنازعني نفسي إليها ؟ وأحبَّ أن يبُلُوَنِي بإطاعِي فيها ، والتعريض لي بها ، وقد علم وعلِمْتُ لو قبلْتُ ماعرضه عليّ ، لم يجب الناس إلى ذلك ، فألفاني قائما على إخصي مستوفزا حذرا ، ولو أجبته إلى قبولها لم يسلم الناس إلى ذلك ، واختبأها ضِغنا عليّ في قَلْبِي ، ولم آمن غائلته ولو بعد حين ؛ مع ما بدا لي من كراهة الناس لي ؛ أما سمعت بداءهم من كل ناحية عند عرّضها عليّ : لا نريد سواك يا أبا بكر ، أنت لها إفرَدَتْها إِيَّاهُ عند ذلك ؛ فلقد رأيتُه اتّمع وجهه لذلك سرورا . ولقد عاتبني مرّة على كلام بلغه عني ، وذلك لما قُدِم عليه بالأشعث أسيرا ، فمنّ عليه وأطلقه ، وزوّجه أخته أم فرّوة ، فقلت للأشعث وهو قاعد بين يديه : يا عدوّ الله ، أكفرت بعد إسلامك ، وارتددت ناكصا على عَقْبِيكَ ! فنظر إلى نظرا علمت أنه يريد أن يكلمني بكلام في نفسه ، ثم لقيني بعد ذلك في سِكَكِ المدينة ، فقال لي : أنت صاحبُ الكلام يا ابن الخطاب ؟ فقلت : نعم يا عدوّ الله ؛ ولك عندي شرّ من ذلك ، فقال : بئس الجزاء هذا لي منك ! قلت : وعلام تريد مني حُسْنُ الجزاء ؟ قال : لأنّني لك من اتّباع هذا الرجل ، والله ماجرّأني على الخلاف عليه إلا تقدّمه عليك ، وتخلّفك عنها ، ولو كنت صاحبها لما رأيت مني خلافا عليك . قلت : لقد كان ذلك ، فما تأمر الآن ؟ قال : إنه ليس بوقت أمر بل وقت صبر ، ومضى ومضيت . ولقي الأشعث الزُّبْرَقان بن بدر فذكر له ماجرى بيني وبينه ، فنقل ذلك إلى أبي بكر ؛ فأرسل إلى بعتاب مؤلم ، فأرسلت إليه : أما والله

(١) ب : « أعدك » .

لَتَكُنَّ أَوْ لَأَقُولَنَّ كَلِمَةً بِالْفَةِ بِي وَبِكَ فِي النَّاسِ، تَحْمِلُهَا الرِّكْبَانُ حَيْثُ سَارُوا، وَإِنْ شِئْتَ اسْتَدْمَنَا مَانِحِينَ فِيهِ عَفْوًا، فَقَالَ: بَلْ نَسْتَدِيمُهُ، وَإِنَّهَا لَصَائِرَةٌ إِلَيْكَ بَعْدَ أَيَّامٍ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُ لَا يَأْتِي عَلَيْهِ جَمْعَةٌ حَتَّى يَرُدَّهَا عَلَيَّ، فَتَغَافِلُ، وَاللَّهِ مَاذَا كَرَنْتُ بَعْدَ ذَلِكَ حَرْفًا حَتَّى هَلَكَ. وَاقْدَمَدَ فِي أَمْدِهَا عَاضًا عَلَى نَوَاجِذِهِ حَتَّى حَضَرَهُ الْمَوْتُ، وَأَيَّسَ مِنْهَا فَكَانَ مِنْهُ مَارَأِيئًا، فَكَيْمَا مَاقَلَّتْ لَكُمَا عَنِ النَّاسِ كَافَةً وَعَنْ بَنِي هَاشِمٍ خَاصَّةً، وَلَيْسَكُنْ مِنْكُمْا بِحَيْثُ أَمَرْتُمَا. قَوْمًا إِذَا شِئْنَا عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ. فَقَمْنَا وَنَحْنُ نَعْجِبُ مِنْ قَوْلِهِ، فَوَاللَّهِ مَا أَفْشَيْنَا سِرَّهُ حَتَّى هَلَكَ<sup>(١)</sup>. قَالَ الْمُرْتَضَى: وَلَيْسَ فِي طَعْنِ عَمْرِ عَلَى أَبِي بَكْرٍ مَا يُؤَدِّي إِلَى فُسَادِ خِلَافَتِهِ، إِذْ لَهُ أَنْ يُثْبِتَ إِمَامَةً نَفْسَهُ بِالْإِجْمَاعِ، لَا بِنَصِّ أَبِي بَكْرٍ عَلَيْهِ. وَأَمَّا الْفَلْتَةُ فَإِنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ مُحْتَمِلَةً لِابْتِغَاةِ كَا قَالَ أَبُو عَلِيٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: إِلَّا أَنْ قَوْلَهُ: «وَقَى اللَّهُ شَرَّهَا» يَخْصُصُهَا بِأَنْ مَخْرَجَهَا مَخْرَجَ الدِّمِّ. وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: «فَمَنْ عَادَ إِلَى مِثْلِهَا فَاقْتُلُوهُ»، وَقَوْلُهُ: الْمَرَادُ وَقَى اللَّهُ شَرَّ الْاِخْتِلَافِ فِيهَا، عَدُولٌ عَنْ الظَّاهِرِ؛ لِأَنَّ الشَّرَّ فِي الْكَلَامِ مُضَافٌ إِلَيْهَا دُونَ غَيْرِهَا. وَأَبْعَدُ مِنْ هَذَا التَّأْوِيلِ قَوْلُهُ: إِنْ الْمَرَادُ مَنْ عَادَ إِلَى مِثْلِهَا مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ وَأَكْرَهَ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهَا فَاقْتُلُوهُ؛ لِأَنَّ مَا جَرَى هَذَا الْحَرْجُ لَا يَكُونُ مِثْلًا لِبَيْعَةِ أَبِي بَكْرٍ عِنْدَهُمْ؛ لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ مَا جَرَى فِيهَا عَلَى مَذَاهِبِهِمْ؛ وَقَدْ كَانَ يَجِبُ عَلَى هَذَا أَنْ يَقُولَ: فَمَنْ عَادَ إِلَى خِلَافَتِهَا فَاقْتُلُوهُ.

وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَقُولَ: إِنَّمَا أَرَادَ بِالْمِثْلِ وَجْهًا وَاحِدًا، وَهُوَ وَقُوعُهَا مِنْ غَيْرِ مَشَاوَرَةٍ، لِأَنَّ ذَلِكَ إِتِمَامٌ عَلَى أَبِي بَكْرٍ خَاصَّةً بِظُهُورِ أَمْرِهِ وَاشْتِهَارِ فَضْلِهِ. وَلَأَنَّهُمْ بَادَرُوا إِلَى الْعَقْدِ خَوْفًا مِنَ الْفِتْنَةِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُتَكَرِّرٍ أَنْ يَتَّفَقَ مِنْ ظُهُورِ فَضْلِ غَيْرِ أَبِي بَكْرٍ وَاشْتِهَارِ أَمْرِهِ وَخَوْفِ الْفِتْنَةِ مَا اتَّفَقَ لِأَبِي بَكْرٍ، فَلَا يَسْتَحِقُّ قِتْلًا وَلَا ذِمًّا؛ عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ: «مِثْلُهَا» يَقْتَضِي وَقُوعَهَا عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي وَقَعَتْ عَلَيْهِ، فَكَيْفَ يَكُونُ مَا وَقَعَ مِنْ غَيْرِ مَشَاوَرَةٍ لَضَرُورَةٍ دَاعِيَةٍ وَأَسْبَابٍ مُوجِبَةٍ مِثْلًا لِمَا وَقَعَ بِلا مَشَاوَرَةٍ، وَمِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ وَلَا أَسْبَابٍ أَوَّالِذِي رَوَاهُ عَنْ أَهْلِ اللَّفَةِ

من أن آخر يوم من شوال يسمّى فَلَنتَة من حيث إن من لم يدرك فيه النار فإنه قول لا نعرفه ؛ والذي نعرفه أنهم يسمون الليلة التي ينتهى بها آخرُ الأشهر الحُرُم ويتم فَلَنتَة ، وهى آخر ليلة من ليالى الشهر ، لأنه ربما رأى الهلال قوم لتسع وعشرين ولم يبصره الباقيون ، فيغير هؤلاء على أولئك وهم غارون<sup>(١)</sup> ، فلهذا سُميت تلك الليلة فَلَنتَة ؛ على أننا قد بينا أن مجموع الكلام يقتضى ما ذكرناه من المعنى ، لو سلّم له ما رواه عن أهل اللغة فى احتمال هذه اللفظة .

قال : وقد ذكر صاحب كتاب " العين " ، أن الفَلَنتَة الأمرُ الذى يقع على غير إحكام ، فقد صحح أنها موضوعة فى اللغة لهذا ، وإن جاز ألا تختصّ به ، بل تكون لفظة مشتركة .

وبعد ، فلو كان عمر لم يُردّ بقوله توهينَ بيعة أبى بكر ؛ بل أراد ما ظنه الخالفون ، لكان ذلك عائداً عليه بالنقص ؛ لأنه وضع كلامه فى غير موضعه ، وأراد شيئاً فعبّر عن خلافه ، فليس يخرج هذا الخبر من أن يكون طعننا على أبى بكر ؛ إلا بأن يكون طعننا على عمر<sup>(٢)</sup> .

\* \* \*

واعلم أنه لا يبعد أن يقال : إن الرضا والسخط ، والحبّ والبغض ، وما شاكل ذلك ، من الأخلاق النفسانية وإن كانت أموراً باطنة ، فإنها قد تعلّم ويضطر الحاضرون إلى تحصيلها بقرائن أحوال تفيد العلم الضرورى ؛ كما يُعلّم خوف الخائف وسرور المبهج . وقد يكون الإنسان عاشقاً لآخر فيعلم الخاطون لها ضرورة أنه يعشقه ، لما يشاهدونه من قرائن الأحوال ، وكذلك يُعلم من قرائن أحوال العابد المجتهد فى العبادة ، وصوم المواجه وملازمة الأوراد وسهر الليل ، أنه يتدين بذلك . فغيرُ منكر أن يقول قاضى القضاة رحمه الله

(١) غارون : غافلون .

(٢) كتاب الشافى ٢٤٤ مع اختصار وتصرف .

تعالى : إنّ المعلوم ضرورةً من حالِ عمرِ تعظيمِ أبي بكرٍ ورضاهُ بخلافتهِ وتدينهُ بذلك ، فالذى اعترضه رحمه الله تعالى به غيرُ وارد عليه .

وأما الأخبار التي رواها عن عمر فأخبار غريبة ؛ ما رأيناها في الكتب المدونة ، وما وقفنا عليها إلا من كتاب المرتضى ، وكتاب آخر يعرف بكتاب ” المسترشد ” (١) لـ محمد بن جرير الطبري - وليس هو محمد بن جرير صاحب ” التاريخ ” ، بل هو من رجال الشيعة - وأظنّ أنّ أمه من بنى جرير من مدينة آمل طبرستان ، وبنو جرير الآليون شيعة مستهترون بالتشيع ، فنسب إلى أخواله ، ويدلّ على ذلك شعر مروى له وهو :

بأُمْلَ مولِدِي وبنو جَرِيرٍ فَأخوالِي، وَيَحْكِي المرءُ خَالَهُ (٢)  
فَمَنْ يَكُ رَافِضِيًّا عَنْ أَبِيهِ فَإِنِّي رَافِضِيٌّ عَنْ كَلَالِهِ

وأنت تعلم حال الأخبار الغريبة التي لا توجد في الكتب المدونة كيف هي ؟ فأما إنكاره ما ذكره شيخنا أبو علي رحمه الله تعالى من أنّ الفلّة هي آخر يوم من شوال ، وقوله : إنّنا لانعرفه ؛ فليس الأمر كذلك بل هو تفسير صحيح ، ذكره الجوهري في كتاب ” الصحاح ” ، قال : الفلّة آخر ليلة من كل شهر ، ويقال : هي آخر يوم من الشهر الذي بعده الشهر الحرام (٣) . وهذا يدلّ على أنّ آخر يوم من شوال يسمى فلّة ، وكذلك آخر يوم من جمادى الآخرة ؛ وإنّما التفسير الذي ذكره المرتضى غير معروف عند أهل اللغة .

وأما ما ذكره من إفساد حمل الفلّة في الخبر على هذه الوجوه المتأولة فخيّد ، إلا أنّ الإنصاف أنّ عمر لم يخرج الكلام مخرج الدّم لأمر أبي بكر ؛ وإنّما أراد باللفظة محض حقيقتها في اللغة ، ذكر صاحب ” الصحاح ” ، أنّ الفلّة الأمر الذي يُعمل نجاة من

(١) كتاب المسترشد في الإمامة ، طبع في النجف وفي الأصول : ” المستبشر ” وهو خطأ ، راجع النجاشي ٢٦٦

(٢) نسبهما ياقوت في معجم البلدان ( ١ : ٦٣ ) إلى أبي بكر الخوارزمي ، وظنّ أنه قالهما في خاله الطبري المؤرخ ؛ وحققه محمد باقر ، وذكر أنّ الأمر اشتبه على ياقوت . وانظر روضات الجنات ٦٧٣

(٣) الصحاح ١ : ٣٦٠

غير تردد ولا تدبر؛ وهكذا كانت بيعة أبي بكر؛ لأن الأمر لم يكن فيها شورى بين المسلمين، وإنما وقعت بغتة لم تتمحّص فيها الآراء، ولم يتناظر فيها الرجال، وكانت كالشيء المستلب المنهّب، وكان عمر يخاف أن يموت عن غير وصية، أو يقتل قتلا فيمبايع أحد من المسلمين بغتة كبيعة أبي بكر، فخطب بما خطب به، وقال معتذراً: ألا إنه ليس فيكم من تقطع إليه الأعناق كأبي بكر!

وأيضاً قول المرتضى: قد يتفق<sup>(١)</sup> من ظهور فضل غير أبي بكر وخوف الفتنة مثل ما اتفق لأبي بكر، فلا يستحق القتل، فإن لقائل أن يقول: إن عمر لم يخاطب بهذا إلا أهل عصره، وكان هو رحمه الله يذهب إلى أنه ليس فيهم كأبي بكر، ولا من يُحتمل له أن يبايع فلانة كما احتل ذلك لأبي بكر؛ فإن اتفق أن يكون في عصر آخر بعد عصره من يظهر فضله، ويكون في زمانه كأبي بكر في زمانه فهو غير داخل في نهى عمر وتحريمه.

واعلم أن الشيعة لم تسلّم لعمر أن بيعة أبي بكر كانت فلانة، قال محمد بن هاني المغربي:

وَلَكِنَّ أَمْرًا كَانَ أُرِمَ بَيْنَهُمْ      وَإِنْ قَالَ قَوْمٌ فَلَنَّةٌ غَيْرُ مُبَرَّمٍ<sup>(٢)</sup>  
وقال آخر:

زَعَمُوا فَلَنَةً فَاجِئَةً      لَا وَرَبَّ الْبَيْتِ وَالرُّكْنَ الْمَشِيدِ  
إِنَّمَا كَانَتْ أُمُورًا نُسِجَتْ      بَيْنَهُمْ أَسْبَابُهَا نَسْجَ الْبُرُودِ

\*\*\*

وروى أبو جعفر أيضاً في<sup>(٣)</sup> التاريخ أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما قبض اجتمعت الأنصار في سقيفة بني ساعدة، وأخرجوا سعد بن عبادَةَ، ليؤتوه الخلافة، وكان

(١) ب: «سبق»، تحريف صوابه من ج والشاق. (٢) ديوانه ٦٨٩ (طبع المعارف).

(٣) تاريخ الطبري ٣: ٢١٨ وما بعدها مع اختصار وتصرف.

مريضاً ، فخطبهم ودعاهم إلى إعطائه الرياسة والخلافة فأجابوه ، ثم ترادوا الكلام فقالوا : فإن أبي المهاجرون ، وقالوا : نحن أولياؤه وعِترته ؟ فقال قوم من الأنصار : نقول : مِنّا أمير ومنكم أمير ، فقال سعد : فهذا أول الوَهَن ! وسمِع عمر الخبِر فأتى منزل رسول الله صلى الله عليه وآله ، وفيه أبو بكر ، فأرسل إليه أن اخرج إليّ ، فأرسل : إني مشغول ، فأرسل إليه عمر أن اخرج ، فقد حدث أمر لا بدّ أن تحضره ، فخرج فأعلمه الخبر ، فضيا مسرعين نحوهم ، ومعهما أبو عبيدة ، فتكلّم أبو بكر ، فذكر قُرْب المهاجرين من رسول الله صلى الله عليه وآله وأتهم أولياؤه وعِترته ، ثم قال : نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، لانفتحت عليكم بمشورة ، ولا نقضى دونكم الأمور .

فقال الحباب بن المنذر بن الجوح فقال :

يا معشرَ الأنصار امسكوا عليكم أمرَكم ؛ فإنّ الناس في ظلكم ، ولن يجرى مجرى على خلافكم ، ولا يصدرُ أحد إلا عن رأيكم . أنتم أهل العِزّة والمنّة ، وأولو العدَد والكثرة ، وذوو البأس والنجدة ، وإعما ينظر الناس مانصمعون ، فلا تختلفوا فتفسد عليكم أمورُكم ، فإن أبي هؤلاء إلا ماسمعتهم ؛ ففنا أمير ومنهم أمير .

فقال عمر : هيهات ! لا يجتمع سَيِّفان في غنْد ، والله لا ترضى العرب أن تؤمّرَكم ونبيها من غيركم ، ولا تمتنع<sup>(١)</sup> العربُ أن تولّى أمرَها من كانت النبوة منهم ؛ من ينازعنا سلطان محمد ، ونحن أولياؤه وعشيرته !

فقال الحباب بن المنذر :

يا معشرَ الأنصار ، امسكوا أيديكم ، ولا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه ، فيذهبوا بنصيبكم من هذا الأمر ، فإن أبوا عليكم فأجلوهم من هذه البلاد ، فأنتم أحقُّ بهذا الأمر منهم ، فإنه بأسيا فكم دان الناس بهذا الدين ؛ أنا جُذيلُكم المحكّك ، وعُدَيُكم المرجب ،

(١) كذا في ج و تاريخ الطبري ، وفي ا ، ب : « تمتنع » .

أنا أبو شبل في عريسة الأسد؛ والله إن شئتم أنزعيدتها جعدة .

فقال عمر : إذن يقتلك الله ، قال : بل إياك يقتل .

فقال أبو عبيدة : يامعشر الأنصار ؛ إنكم أول من نصر وآزر ، فلا تكونوا أول من بدل وغير .

فقام بشير بن سعد ، والد النعمان بن بشير فقال : يامعشر الأنصار ؛ ألا إن محمدا من قريش ، وقومه أولى به ، وإيم الله لا يراني الله أنازعهم هذا الأمر .

فقال أبو بكر : هذا عمر وأبو عبيدة يابعدوا أيهما شئتم ، فقالا : والله لا نتولى هذا الأمر عليك وأنت أفضل المهاجرين ، وخليفة رسول الله صلى الله عليه في الصلاة - وهي أفضل الدين - أسط يدك . فلما أسط يده ليبياعاه سبهما إليه بشير بن سعد فباعه ، فباداه الحباب بن المذر : يا بشير ، عقت<sup>(١)</sup> عقاق<sup>(٢)</sup> ! أنفست على ابن عمك الإمارة<sup>(٣)</sup> ! فقال أسيد بن حضير<sup>(٤)</sup> رئيس الأوس لأصحابه : والله لئن لم تبايعوا ليكونن للخزرج عليكم الفضيلة أبدا . فقاموا فبايعوا أبا بكر .

فانكسر على سعد بن عباد والخزرج ما اجتمعوا عليه ، وأقبل الناس يبايعون أبا بكر من كل جانب ، ثم حبل سعد بن عباد إلى داره ، فبقي أياما ، وأرسل إليه أبو بكر ليبياع ، فقال : لا والله حتى أرميكم بما في كنفاتي ، وأخضب سنن رمحي ، وأضرب بسيفي ما أطاعني ، وأقاتلكم بأهل بيتي ومن تبعني ، ولو اجتمع معكم الجن والإنس ما بايعتكم حتى أعرض على ربي .

فقال عمر : لا تدعه حتى يبايع ، فقال بشير بن سعد : إنه قد لج ، وليس بمبايع لكم

(١) عقاق : مبنية على الكسر ، مثل حذام وفي الطبري « عقتك عقاق » .

(٢) بعدها كما في التاريخ : « فقال : لا والله ، ولكني كرهت أن أنزع قومًا حقا جعله الله لهم » .

(٣) في الطبري : « ولما رأت الأوس ما صنع بشير بن سعد وما تدعو إليه قريش ؛ وما تطلب الخزرج من تأمير سعد بن عباد ؛ فقال بعضهم لبعض ، وفيهم أسيد بن حضير . . . » ثم ذكر كلام أسيد .

حتى يُقتل ، وليس بمقتول حتى يُقتلَ معه أهله وطائفة من عشيرته ، ولا يضرَّكم تركه ؛  
إنما هو رجل واحد ، فتركوه .

وجاءت أسلم فبايعت ، فقوىَ بهم جانب أبي بكر ، وبايعه الناس .

\*\*\*

وفي كتب غريب الحديث في تنمة كلام عمر : فأيتما رجل بايع رجلا بغير مشورة من  
الناس فلا يؤمّر واحد منهما تفرّة أن يقتلا<sup>(١)</sup> .

قالوا : غرّر تفريرا وتفرّة . كما قالوا : حلّ تحليلا وتحلّة ، وعللّ تعلّلا وتعلّة ،  
وانتصب «تفرّة» هاهنا لأنه مفعول له ؛ ومعنى الكلام أنه إذا بايع واحد لآخر بفتنة عن غير  
شورى ، فلا يؤمّر واحد منهما ، لأنهما قد غررا بأنفسهما تفرّة ، وعرضاها لأن يُقتلا .

\*\*\*

وروى جميع أصحاب السيرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما توفّي كان أبو بكر  
في منزله<sup>(٢)</sup> بالسُّنْح ، فقام عمر بن الخطاب فقال : مامات رسول الله صلى الله عليه وآله ،  
ولا يموت حتى يظهر دينه على الدّين كله ، وكبرجمنّ ، فليقطعنّ أيدي رجال وأرجلهم ممّن  
أرجف بموته ، لا أسمع رجلا يقول : مات رسول الله إلا ضربته بسيفي . فجاء أبو بكر  
وكشف عن وجه رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقال : بأبي وأمي ! طُبتَ حيّا وميتا ،  
والله لا يذيقك الله الموتين أبدا ، ثم خرج والناس حول عمر ، وهو يقول لهم : إنه لم يمت ،  
ويحلف ، فقال له : أيّها الخالف ، على رسلك ! ثم قال : ممّن كان يعبد محمدا فإن محمدا قدم مات  
وممّن كان يعبد الله فإن الله حيّ لا يموت ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ  
مَيِّتُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وقال : ﴿ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> ، قال عمر : فوالله

(١) النهاية لابن الأثير ٣ : ١٥٦

(٢) السُّنْح ؛ بالضم ثم السكون : إحدى محال المدينة ؛ كان بها منزل أبي بكر ؛ وهي منازل بني الحارث  
ابن الخزرج بعوالى المدينة .

(٤) سورة آل عمران ١٤٤

(٣) سورة الزمر ٣٠



ماما مَكَتْ نَفْسِي حَيْثُ سَمِعْتُهَا أَنْ سَقَطَتْ إِلَى الْأَرْضِ ، وَعَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَدْ مَاتَ .

وَقَدْ تَكَلَّمْتُ الشَّيْعَةَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ ، وَقَالُوا : إِنَّهُ بَلَغَ مِنْ قَلَّةِ عِلْمِهِ أَنَّهُ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ الْمَوْتَ يَجُوزُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَأَنَّهُ أَسْوَأُ الْأَنْبِيَاءِ فِي ذَلِكَ ؛ وَقَالَ : لَمَّا تَلَا أَبُو بَكْرٍ الْآيَاتِ ، أَيقَنْتُ الْآنَ بَوَفَاتِهِ . كَأَنِّي <sup>(١)</sup> لَمْ أَسْمَعْ هَذِهِ الْآيَةَ ، فَلَوْ كَانَ يُحْفَظُ الْقُرْآنُ أَوْ يَتَفَكَّرُ فِيهِ ، مَا قَالُ ذَلِكَ ، وَمَنْ هَذِهِ حَالَهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِمَامًا .

وَأَجَابَ قَاضِي الْقَضَا رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي " الْمَغْنَى " ، عَنْ هَذَا فَقَالَ : إِنَّ عَمْرٍ لَمْ يَمْنَعْ مِنْ جَوَازِ مَوْتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَلَا نَفَى كَوْنِهِ مُمْكِنًا ، وَلَكِنَّهُ تَأَوَّلَ فِي ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وَقَالَ : كَيْفَ يَمُوتُ وَلَمْ يَظْهَرْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِذَا ظَهَرَ دِينُهُ فَقَدْ ظَهَرَ هُوَ ، وَسَيُظْهِرُ دِينَهُ بَعْدَ وَفَاتِهِ .

فَحَمَلَ عَمْرٍ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَفَإِنْ مَاتَ ﴾ عَلَى تَأَخُّرِ الْمَوْتِ ، لَا عَلَى نَفْيِهِ بِالسَّكَلِيَّةِ ، قَالَ : وَلَا يَجِبُ فِيمَنْ ذَهَلَ عَنْ بَعْضِ أَحْكَامِ الْقُرْآنِ أَلَّا يُحْفَظَ الْقُرْآنُ ، لِأَنَّ الْأَمْرَ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَوَجِبَ أَلَّا يُحْفَظَ الْقُرْآنُ إِلَّا مِنْ عَرَفَ جَمِيعَ أَحْكَامِهِ ؛ عَلَى أَنَّ حِفْظَ جَمِيعِ الْقُرْآنِ غَيْرُ وَاجِبٍ ، وَلَا يَقْدَحُ الْإِخْلَالُ بِهِ فِي الْفَضْلِ <sup>(٣)</sup> .

واعترض المرتضى رحمه الله تعالى في كتاب " الشافي " ، هذا الكلام ، فقال : لَا يَخْلُو خِلَافٌ عَمْرٍ فِي وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ أَنْ يَكُونَ عَلَى سَبِيلِ الْإِنْكَارِ لِمَوْتِهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَالْإِعْتِقَادُ أَنَّ <sup>(٤)</sup> الْمَوْتَ لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ عَلَى كُلِّ وَجْهِ ، أَوْ يَكُونُ مَنكِرًا لِمَوْتِهِ فِي

(١) الشافي : « وَكَأَنِّي » .

(٢) سورة التوبة ٣٣ .

(٣) نقله المرتضى في الشافي ٢٥٢ ص مع اختلاف في الروايتين .

(٤) ب : « لَأَنَّ » ، والأصوب ما أثبتته من أ .

تلك الحال من حيث لم يظهر على الدين كله، فإن كان الأوّل فهو مما لا يجوز خلاف عاقل فيه، والعلّم بجواز الموت على جميع البشر ضرورى . وليس يحتاج فى حصول هذا العلم إلى تلاوة الآيات التى تلاها أبو بكر . وإن كان الثانى ، فأول ما فيه أنّ هذا الاختلاف لا يليق بما احتجّ به أبو بكر عليه من قوله : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ ﴾ ، لأنّ عمر لم ينكر على هذا الوجه جواز الموت عليه وصحّته، وإنما خالف فى وقته . فكان يجب أن يقول لأبى بكر : وأىّ حجة فى هذه الآيات علىّ ! فإنى لم أسمع جواز موته ، وإنما منعت وقوع موته الآن ، وجوزته فى المستقبل ، والآيات إنما تدل على جواز الموت فقط ، لا على تخصيصه بحال معينة .

وبعد ، فكيف دخلت هذه الشبهة البعيدة على عمر من بين سائر الخلق ! ومن أين زعم أنه سيمود فيقطع أيدي رجال وأرجلهم ! وكيف لم يحصل له من اليقين لما رأى من الواقعة<sup>(١)</sup> وكآبة الخلق وإغلاق الباب وصراخ النساء ما يدفع به ذلك الوهم والشبهة البعيدة، فلم يحتج إلى موقف !

وبعد ، فيجب إن كانت هذه شبهته أن يقول فى مرض النّبى صلى الله عليه وآله - وقد رأى جَزَعَ أهله وخوفهم عليه الموت، وقول أسامة صاحب الجيش - : لم أكن لأرحل وأنت هكذا وأسأل عنك الرّكب؛ ياهؤلاء لا تخافوا ولا تجزعوا، ولا تخف أنت يا أسامة، فإنّ رسول الله صلى الله عليه لا يموت الآن لأنّه لم يظهر على الدين كله .

وبعد ، فليس هذا من أحكام الكتاب التى يُعذّر من لا يعرفها على ما ظنّ المعتذر له<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

ونحن نقول : إنّ عمر كان أجلاً قدرا من أن يعتقد ما ظهر عنه فى هذه الواقعة ؛

---

(١) الواقعة : الصراخ على الميت . (٢) الشافى ٢٥٢ مع اختصار وتصرف

ولكنه لما علم أن رسول الله صلى الله عليه وآله قد مات، خاف من وقوع فتنة في الإمامة، وتقلب أقوام عليها، إما من الأنصار أو غيرهم، وخاف أيضا من حدوث ريّة، ورجوع عن الإسلام، فإنه كان ضعيفا بعد لم يتمكن، وخاف من ترات تُشنّ، ودماء تراق، فإن أكثر العرب كان موتورا في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله لقتل من قتل أصحابه منهم، وفي مثل ذلك الحال تنتهز الفرصة، وتهتبل الغيرة، فافتضت المصلحة عنده تسكين الناس بأن أظهر ما أظهره من كون رسول الله صلى الله عليه وآله لم يمّت، وأوقع تلك الشبهة في قلوبهم، فكسرها بشرة كثير منهم، وظنوها حقّا، فثناهم بذلك عن حادث يُحدثونه، تخيلا منهم أن رسول الله صلى الله عليه وآله مات، وإنما غاب كما غاب موسى عن قومه، وهكذا كان عمر يقول لهم: إنه قد غاب عنكم كما غاب موسى عن قومه، وليمودنّ فليطعن أيدي قوم أرجفوا بموته.

ومثل هذا الكلام يقع في الوهم، فيصدّ عن كثير من العزم؛ ألا ترى أن الملك إذا مات في مدينة وقع فيها في أكثر الأمر نهب وفساد وتحريق، وكلّ من في نفسه حقد على آخر بلغ منه غرضه، إما بقتل أو جرح أو نهب مال؛ إلى أن تتممّد قاعدة الملك الذي يلي بعده؛ فإذا كان في المدينة وزير حازم الرأي، كتم موت الملك، وسجن قوما ممن أرجف نداء بموته، وأقام فيهم السياسة، وأشاع أن الملك حيّ، وأن أوامره وكتبه نافذة، ولا يزال يلزم ذلك الناموس إلى أن يمّمّد قاعدة الملك للوالى بعده؛ وكذلك عمر أظهر ما أظهر حراسة الدين والدولة، إلى أن جاء أبو بكر - وكان غائبا بالسّنج، وهو منزل بعيد عن المدينة - فلما اجتمع بأبي بكر قوياً به جأشه، واشتدّ به أزره، وعظم طاعة الناس له وميلهم إليه، فسكت حينئذٍ عن تلك الدعوى التي كان ادّعاها، لأنه قد أمّن بحضور أبي بكر من خطب يحدث، أو فساد يتجدّد؛ وكان أبو بكر محبباً إلى الناس؛ لا سيما المهاجرين.

ويجوز عند الشيعة وعند أصحابنا أيضا أن يقول الإنسان كلاما ظاهر الكذب على جهة المعارض؛ فلا وَصْمَةٌ على عمر إذا كان حَكْفَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يُمْتُ، ولا وَصْمَةٌ عليه في قوله بعد حضور أبي بكر وتلاوة ماتلا : كَأَنِّي لَمْ أَسْمَعْهَا ، أو قد تيقنت الآن وفاته صلى الله عليه، لأنه أراد بهذا القول الأخير تشييد القول الأول، وكان هو الصواب، وكان من سيئ الرأي وقبيحه أن يقول : إِنَّمَا قُلْتُهُ تَسْكِينًا لَكُمْ ، ولم أقله عن اعتقاد، فالذى بدأ به حسن وصواب ، والذي ختم به أحسن وأصوب .

\*\*\*

وروى أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب " السقيفة " عن عمر بن شبة، عن محمد بن منصور، عن جعفر بن سليمان، عن مالك بن دينار، قال : كان النبي صلى الله عليه وآله قد بعثَ أبا سفيان ساعياً<sup>(١)</sup>، فرجع من سعيته وقد مات رسول الله صلى الله عليه وآله، فلقية قوم - فسألهم ، فقالوا : مات رسول الله صلى الله عليه ، فقال : مَنْ وَلِيَ بعده ؟ قيل : أبو بكر ، قال : أبو فصَّيل ! قالوا : نعم ، قال : فما فعل المستضعفان : عليّ والعباس ! أما والذي نفسي بيده لأرفعنَّ لهما من أعضادهما .

قال أبو بكر أحمد بن عبد العزيز : وذكر الراوى - وهو جعفر بن سليمان - أن أبا سفيان قال شيئاً آخر لم تحفظه الرواة ؛ فلما قدم المدينة قال : إِنِّي لأرى تَحْجَاجَةً لَا يَطْفُئُهَا إِلَّا الدَّمُ ! قال : فَكَلِّمْ عُمَرَ أبا بكر ، فقال : إِنَّ أبا سُفْيَانَ قَدْ قَدِمَ ، وَإِنَّا لَا نَأْمَنُ شَرَّهُ ، فَذَعْ لَهُ مَا فِي يَدِهِ ، فَتَرَكَهُ فَرَضَى .

وروى أحمد بن عبد العزيز أن أبا سفيان قال لما بويع عثمان : كان هذا الأمر في تَيْمٍ ، وَأَنْتَ لَتَيْمٍ هَذَا الْأَمْرَ أَنْتُمْ صَارَ إِلَى عَدِيٍّ فَأَبْعَدَ وَأَبْعَدَ ، ثُمَّ رَجَعْتَ إِلَى مَنَازِلِهَا ، وَاسْتَقَرَّ الْأَمْرُ قَرَارَهُ ، فَتَلَفَفَوْهَا تَلَفَفَ الْكَرَةِ .

(١) السعاية : مباشرة أعمال الصدقات .

قال أحمد بن عبد العزيز : وحديثي المغيرة بن محمد المهلب قال : ذاكرت إسماعيل ابن إسحاق القاضي بهذا الحديث ، وأنّ أبا سفيان قال لعثمان : يا بني أنت ! أنفق ولا تسكن كأي حجر ، وتداولوها يا بني أمية تداول الولدان السكرّة ، فوالله مامن جنة ولا نار - وكان الزبير حاضرا ، فقال عثمان لأبي سفيان : اعزّب ، فقال : يا بني أهاهنا أحدا ! قال الزبير : نعم والله لا كتمتها عليك - قال : فقال إسماعيل : هذا باطل . قلت : وكيف ذلك ؟ قال : ما أنكر هذا من أبي سفيان ، ولكن أنكر أن يكون سمعه عثمان ، ولم يضرب عنقه . وروى أحمد بن عبد العزيز ، قال : جاء أبو سفيان إلى عليّ عليه السلام ، فقال : ولّيت على هذا الأمر أذلّ بيت في قریش ، أما والله لئن شئت لأملأنها على أبي فضيل خيلا ورجلا ، فقال عليّ عليه السلام : طالما غششت الإسلام وأهله فما ضررتهم شيئا ! لا حاجة لنا إلى خيلك ورجلك ، لولا أنّا رأينا أبا بكر لها أهلا ، لما تركناه .

وروى أحمد بن عبد العزيز ، قال : لما بويع لأبي بكر كان الزبير والمقداد يختلفان في جماعة من الناس إلى عليّ وهو في بيت فاطمة ، فيتشاورون ويتراجعون أمورهم ، فخرج عمر حتى دخل على فاطمة عليها السلام ، وقال : يا بنت رسول الله ، مامن أحدهم الخلق أحب إلينا من أبيك ، ومامن أحد أحب إلينا منك بعد أبيك ، وإيم الله ما ذاك بمانع إن اجتمع هؤلاء النفر عندك أن أمرّ بتحريق البيت عليهم . فلما خرج عمر جاءوها ، فقالت : تعلمون أن عمر جاءني ، وحلف لي بالله إن عُدتم ليحرقن عليكم البيت ، وإيم الله ليبيضن لما حلف له ، فانصرفوا عنا راشدين . فلم يرجعوا إلى بيتها ، وذهبوا فباعوا لأبي بكر .

\*\*\*

وروى أحمد - وروى المبرّد في " السكامل " ، صدر هذا الخبر <sup>(١)</sup> - عن عبد الرحمن

(١) والخبر أيضاً في تاريخ الطبري : ( ٣ : ٢٣٤ ) وما بعدها .

ابن عوف ، قال : دخلتُ على أبي بكر أعودُهُ في مرضه الذي مات فيه ، فسألت ، وسألتُه : كيف به ؟ فاستوى جالساً ، فقلت : لقد أصبحت بحمد الله بارئاً ، فقال : أما إنِّي على ما تَرى لوَجِّع ، وجعلتم لي معشر المهاجرين شغلامع وجعِي ، وجعلت لكم عهداً مني من بعدى ، واخترت لكم خيرَكم في نفسى ، فكلَّكم وِرم<sup>(١)</sup> لذلك أنفه رجاء أن يكون الأمر له ، ورأيتم الدنيا قد أقبلت ؛ والله لتتَّخِضُنَّ ستورَ الحرير ونضائد الديباج<sup>(٢)</sup> ، وتألون ضجائع الصوف الأذربى<sup>(٣)</sup> ، كأنَّ أحدكم على حَسَك<sup>(٤)</sup> السَّعدان . والله لأنَّ يقدِّم أحدكم فتضرب عنقه في غير حَدِّ خَيْرٍ له من أن يسَّبح في غمرة الدنيا ، وإنكم غداً لأوَّل ضالَّ بالناس يحورون عن الطريق يميناً وشمالاً ، ياهدَى الطريق جُرَّتْ ؛ وإنما هو البَجْر أو الفَجْر<sup>(٥)</sup> . فقال له عبد الرحمن : لا تُكثِّر على ما بك فيهِ يَصُك<sup>(٦)</sup> ، والله ما أردت إلا خيراً<sup>(٧)</sup> ، وإن صاحبك لدو خير ؛ وما الناس إلا رجлан : رجل رأى ما رأيت ؛ فلا خلاف عليك منه ، ورجل رأى غير ذلك ؛ وإنما يشير عليك برأيه . فيسكن وسكت هُنيئَةً ؛ فقال عبدُ الرحمن : ما أرى بك بأساً والحمد لله ، فلا تأسَ على الدنيا ، فوالله إن علمناك إلا صالحاً مصلحاً . فقال : أما إنِّي لا آسى إلا على ثلاث فعلتُهنَّ ، ودِدت أنِّي لم أفعلنَّ ، وثلاث لم أفعلنَّ ودِدت أني فعلتُهنَّ ، وثلاث ودِدت أني سألت رسول الله صلى الله عليه عنهنَّ :

فأما الثلاث التي فعلتُها ووددت أنِّي لم أكن فعلتُها : فودِدت أني لم أكن كَشَفْتُ

(١) ورم أنفه : أى امتلأ من ذلك غضباً .

(٢) نضائد الديباج : واحدها نضيدة ؛ وهى الوسادة وما ينضد من المتاع .

(٣) الأذربى : منسوب إلى أذربيجان .

(٤) السعدان : ثبت كثير الحسك تأسكه الإبل فتسمن عليه .

(٥) قال في الكامل : « وقوله : والله هو الفجر أو البجر ، يقول : إن انتظرت حتى يضىء لك الفجر الطريق أبصرت قصدك ، وإن خبطت الظلماء وركبت العشواء هجما بك على المكروه » .

(٦) يهيضك : أى يمتك ويؤذيك ؛ وأصله في العظم إذا كسر بعد الجبور ؛ فإنه يكون أشد وجعا .

(٧) هذه آخر رواية المبرد — مع تصرف كثير في العبارة — في الكامل ١ : ٥٤ ، ٥٥ — بشرح الرصنى .

عن بيت فاطمة وتركته ولو أغلق على حرب، ووددت أنى يوم سقيفة بنى ساعدة كنت قذفت الأمر فى عنق أحد الرجلين : عمر أو أبى عبيدة ، فكان أميراً وكنت وزيراً ؛ ووددت أنى إذ أتيت بالفجأة<sup>(١)</sup> لم أكن أحرقته ، وكنت قتلتة بالحديد أو أطلقته .

وأما الثلاث التى تركتها ووددت أنى فعلتها : فوددت أنى يوم أتيت بالأشعث كنت ضربت عنقه ، فإنه يخيّل إلى أنه لا يرى شرّاً إلا أعان عليه ؛ ووددت أنى حيث وجهت خالداً إلى أهل الردّة أقمت بذى القصة ، فإن ظفّر المسلمون وإلا كنت رداء لهم ، ووددت حيث وجهت خالداً إلى الشام كنت وجهت عمر إلى العراق ، فأكون قد بسطت كلتا يديّ : اليمين والشمال فى سبيل الله .

وأما الثلاث اللواتى ووددت أنى كنت سألت رسول الله صلى الله عليه عنهن : فوددت أنى سألته فيمن هذا الأمر ، فكنا لا ننازعه أهله ، [ووددت أنى كنت سألته هل للأنصار فى هذا الأمر نصيب ؟]<sup>(٢)</sup> ووددت أنى سألته عن ميراث العمّة وابنة الأخت ؛ فإن فى نفسى منهما حاجة .

ومن كتاب معاوية المشهور إلى على عليه السلام :

وأعهدك أمس تحمل قعيدة بيتك ليلاً على حمار ويداك فى يدي ابنك الحسن والحسين يوم بويج أبو بكر الصديق ، فلم تدع أحداً من أهل بذر والسوابق إلا دعوتهم إلى نفسك ، ومشيت إليهم بامرأتك ، وأدليت إليهم بابنيك ، واستنصرتهم على صاحب رسول الله ، فلم يجبك منهم إلا أربعة أو خمسة ؛ ولعمري لو كنت محققاً لأجابوك ، ولكنت ادعيت باطلا ، وقلت مالا تعرف ، ورؤمت مالا يدرك ، ومهما نسيت فلا أنسى قولك لأبى سفيان ، لما حرّكك وهيجك : لو وجدت أربعين ذوى عزم منهم لدهضت القوم ؛ فما يوم المسلمين منك بواحد ، ولا بغنيك على الخلفاء بطريف ولا مستبدع .

(١) هو لباس بن عبد الله بن عبد ياليل السامى ، وكان قد استعرض الناس يقتلهم ويأخذ أموالهم ، فأصر أبو بكر بإحراقه . وانظر تفصيل الخبر فى الطبرى ٣ : ٢٣٤ .

(٢) زيادة من الطبرى يقتضيه السياق .

وسنذكر تمام هذا الكتاب وأوله عند انتهائنا إلى كتب علي عليه السلام .  
وروى أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري عن أبي المنذر وهشام بن محمد بن السائب  
عن أبيه ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس ، قال : كان بين العباس وعليّ مباحدة ، فلقى  
ابنُ عباس عليّاً ، فقال : إن كان لك في النظر إلى عمك حاجة فأنه ، وما أراك تلقاه  
بعدها . فوجم<sup>(١)</sup> لها وقال . تقدمني واستأذن ، فتقدمته واستأذنت له ، فأذن فدخل ، فاعتنق  
كل واحد منهما صاحبه ، وأقبل عليّ عليه السلام على يده ورجله يقبّاهما ، ويقول :  
يا عمّ ، ارض عني رضي الله عنك ، قال : قد رضيتُ عنك .  
ثم قال : يا بن أخي ، قد أشرتُ عليك بأشياء ثلاثة فلم تقبل ، ورأيتَ في عاقبتها ما كرهت ؛  
وهذا أشير عليك برأى رابعٍ ، فإن قبلته ؛ وإلا نالك ما نالك مما كان قبلك . قال :  
وما ذاك يا عمّ ؟ قال : أشرتُ عليك في مرض رسول الله صلى الله عليه أن تسأله ، فإن  
كان الأمر فينا أعطانا ، وإن كان في غيرنا أوصى بنا . فقلت : أخشى إن منعناه لا يعطيناه أحد  
بعده<sup>(٢)</sup> ، فحضتُ تلك . فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ، أتانا بوسفيان بن حرب تلك  
الساعة ، فدعونا إلى أن نبايعك ، وقلت لك : أبسط يدك أبايعك ، وببايعك هذا الشيخ ، فإننا  
إن بايعناك لم يختلف عليك أحد من بني عبد مناف ، وإذا بايعك بنو عبد مناف لم يختلف عليك  
أحد<sup>(٣)</sup> من قريش ، وإذا بايعتك قريش لم يختلف عليك أحد من العرب ، فقلت : لنا بجهاز  
رسول الله صلى الله عليه شغل ، وهذا الأمر فليس نخشى عليه ؛ فلم نلبث أن سمعنا التكبير  
من سقيفة بني ساعدة ، فقلت : يا عمّ ، ما هذا ؟ قلت : ما دعوناك إليه فأبيت ، قلت :  
سبحان الله ! أو يكون هذا ! قلت : نعم . قلت : أفلا يردّ ؟ قلت لك : وهل ردّ مثل هذا  
قط ! ثم أشرتُ عليك حين طعن عمر فقلت : لا تدخل نفسك في الشورى ، فإنك إن  
اعتزلتهم قدّموك ، وإن ساويتهم تقدّموك ، فدخلت معهم فكان ما رأيت .

(٢) ب : « قرشى » .

(١) ساقطة من ب .



ثم أنا الآن أشيرُ عليك برأيٍ رابع ، فإن قبلته وإلا نالك ما نالك مما كان قبله ؛ إنى أرى أن هذا الرجل - يعنى عثمان - قد أخذ في أمور ، والله لسكأتى بالعرب قد سارت إليه حتى يُنَجَّرَ في بيته كما يُنَجَّرُ الجمل . والله إن كان ذلك وأنت بالمدينة ألزمتك الناس به ؛ وإذا كان ذلك لم تنل من الأمر شيئاً إلا من بعد شرٍّ لا خير معه .

قال عبد الله بن عباس : فلما كان يوم الجمل عرَضْتُ له - وقد قتل طلحة ، وقد أكثر أهل الكوفة في سبِّه ونَعَصِه - فقال علىّ عليه السلام : أما والله لئن قالوا ذلك ، لقد كان كما قال أخو جُمُعٍ<sup>(١)</sup> :

فَتَى كَانَ يَدُّنِيهِ الْغَفَى مِنْ صَدِيقِهِ إِذَا مَا هُوَ اسْتَفَنَى وَيُبْعِدُهُ الْفَقْرُ  
ثم قال : والله لسكأنّ عَمَى كان ينظر من وراء سِتْرِ رَقِيق ؛ والله مانلت من هذا الأمر شيئاً إلا بعد شرٍّ لا خير معه .

\*\*\*

وروى أبو بكر أحمد بن عبد العزيز ، عن حُباب بن يزيد ، عن جرير بن المغيرة أن سلمان والزبير والأنصار كان هواهم أن يُبَايَعُوا عليّاً عليه السلام بعد النبي صلى الله عليه وآله ، فلما بُويع أبو بكر ، قال سلمان : أصبتم الخِيرةَ وأخطأتم المَعْدِن .  
قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد عمر بن شبة ، قال : حدثنا علىّ بن أبي هاشم ، قال : حدثنا عمرو بن ثابت ، عن حبيب بن أبي ثابت ، قال : قال سلمان يومئذ : أصبتم ذالسنن منكم ، وأخطأتم أهل بيت نبيكم ؛ لوجملتموها فيهم ما اختلف عليكم ائنسان ، ولأكلتموها رَغداً .

قال أبو بكر : وأخبرنا عمر بن شبة ، قال : حدثني محمد بن يحيى ، قال : حدثنا غسان

(١) هو سلمة بن يزيد بن شعبة الجعفي ، من كلمة يرى فيها أخاه لأمه قيس بن سلمة . أمالي القالي ٢ : ٧٣

( ٤ - نهج - ٢ )

ابن عبد الحميد ، قال : لما أكثر الناس في تحلف على عليه السلام عن بيعة أبي بكر ، واشتد أبو بكر وعمر عليه في ذلك ، خرجت أم مسطح بن أثانة ، فوقفت عند القبر ، وقالت : كانت أمورٌ وأبناءٌ وهنْبَشَةٌ لو كنت شاهداً لم تَكْثُرِ الحُطْبُ (١) إنا فقدناك فقد الأرضِ وإبْلَهَا واختل قومك فاشهدهم ولا تغيب (٢) قال أبو بكر أحمد بن عبد العزيز : وأخبرنا أبو زيد عمر بن شبة ، قال : حدثنا إبراهيم بن المنذر ، عن ابن وهب ، عن ابن لهيعة ، عن أبي الأسود ، قال : غضب رجالٌ من المهاجرين في بيعة أبي بكر بغير مشورة ، وغضب عليّ والزبير ، فدخل بيت فاطمة عليها السلام ، معها السلاح ، فجاء عمر في عصا به ؛ منهم أسيد بن حضير وسامة بن سلامة ابن وقش - وهما من بني عبد الأشهل - فصاحت فاطمة عليها السلام ، وناشدتهم الله . فأخذوا سيفي عليّ والزبير ، فضربوا بهما الجدار حتى كسروهما ، ثم أخرجهما عمر يسوقهما حتى بايعا ، ثم قام أبو بكر فخطب الناس ، واعتذر إليهم ، وقال : إن بيعتي كانت فلتة وفي الله شرها ، وخشيت الفتنة ، وإيم الله ما حرصت عليها يوماً قط ، ولقد قللت أمراً عظيماً مالى به طاقة ولا يدان ، ولوددت أن أقوى الناس عليه مكاني . وجعل يعتذر إليهم ، فقبل المهاجرون عذره . وقال عليّ والزبير : ما غَضِبْنَا إلا في المشورة ، وإنا لَنَرَى أبا بكر أحق الناس بها ؛ إنه لصاحب الغار ، وإنا لنعرف له سنة ، ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه بالصلاة بالناس وهو حي .

قال أبو بكر - وقد روى بإسناد آخر ذكره ؛ أن ثابت بن قيس بن شماس كان مع الجماعة الذين حضروا مع عمر في بيت فاطمة عليها السلام ؛ وثابت هذا أخو بني الحارث ابن الخزرج .

(١) الهنْبَشَةُ ، واحدة الهنابث ؛ وهى الأمور الشداد المختلفة ؛ والبيتان في اللسان ( ٣ : ٢٠ ) ، وذكر أنه جاء في حديث أن فاطمة قالتها بعد موت الرسول عليه السلام ؛ وذكر أيضاً أنه ورد هذا الشعر في حديث آخر ؛ قال : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت صفية تلغى بثوبها وتقول البيتين .  
(٢) اللسان : « فاختل » .

وروى أيضاً أن محمد بن مسلمة كان معهم ، وأن محمداً هو الذى كسر سيف الزبير .

قال أبو بكر : وحدثني يعقوب بن شعبة ، عن أحمد بن أيوب ، عن إبراهيم بن سعد ، عن ابن إسحاق ، عن الزهرى ، عن عبد الله بن عباس ، قال : خرج على عليه السلام على الناس من عند رسول الله صلى الله عليه في مرضه ، فقال له الناس : كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه يا أبا حسن ؟ قال : أصبح بحمد الله بارئاً ، قال : فأخذ العباس بيد على ، ثم قال : يا على ، أنت عبد العصا بعد ثلاث ؛ أحلف لقد رأيت الموت في وجهه - وإني لأعرف الموت في وجوه بنى عبد المطلب - فانطأ إلى رسول الله صلى الله عليه فاذا كان له هذا الأمر ؛ إن كان فينا أعلمنا ، وإن كان في غيرنا أوصى بنا . فقال : لا أفعل ، والله إن منعمنا اليوم لا يؤتيناه الناس بعده ؛ قال : فتوفي رسول الله ذلك اليوم .

وقال أبو بكر : حدثني المغيرة بن محمد الملهبي من حفظه وعمر بن شبة من كتابه ، بإسناد رفعه إلى أبي سعيد الخدري ، قال : سمعت البراء بن عازب يقول : لم أزل لبني هاشم محبباً ، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه تخوفت أن تتألاً قريش على إخراج هذا الأمر عن بني هاشم ، فأخذني ما يأخذ الواله العجول .

ثم ذكر ما قد ذكرناه نحن في أول هذا الكتاب<sup>(١)</sup> في شرح قوله عليه السلام : « أما والله لقد تقمصها فلان » ، وزاد فيه في هذه الرواية : فمكثت أكابد ما في نفسي ، فلما كان بايل ، خرجت إلى المسجد ، فلما صرت فيه تذكرت أني كنت أسمع ههمة رسول الله صلى الله عليه بالقرآن ، فامتنعت من مكاني ، فخرجت إلى الفضاء ، فضاء بني بياضة ، وأجد نفرا يتناجون ، فلما دنوت منهم سكتوا ، فانصرفت عنهم ، فعرفوني وما عرفهم ، فدعوني إليهم فأنيتهم ، فأجد المقداد بن الأسود وعبادة بن الصامت ، وسلمان الفارسي ، وأبا ذر ، وحذيفة ، وأبا الهيثم بن التيهان ؛ وإذا حذيفة يقول لهم : والله ليكونن ما أخبرتكم

(١) الجزء الأول ص ١٥٩ وما بعدها .

به ، والله ما كُذِّبَتْ ولا كُذِّبَتْ ؛ وإذا القوم يريدون أن يُعِيدُوا الأمر شورى بين المهاجرين .

ثم قال : ائتوا أبيّ بن كعب ، فقد علم كما علمت . قال : فانطلقنا إلى أبيّ ، فضربنا عليه بابَه ؛ حتى صار خلف الباب ، فقال : من أنتم ؟ فكلّمه المقداد ، فقال : ما حاجتكم ؟ فقال له : افتح عليك بابك ، فإنّ الأمر أعظم من أن يُجرى من وراء حجاب ، قال : ما أنا بفاتح بابي ، وقد عرفت ما جئتم له ، كأنكم أردتم النظر في هذا العقد . فقلنا : نعم ، فقال : أفبكم حذيفة ؟ فقلنا : نعم ، قال : فالقول ما قال ؛ وبالله ما أفتّح<sup>(١)</sup> عني بابي حتى يُجرى على ما هي جارية ، ولما يكون بعدها شرٌّ منها ، وإلى الله المشتكى !

قال : وبلغ الخبرُ أبا بكر وعمر ، فأرسلا إلى أبي عُبَيْدَةَ والمغيرة بن شُعْبَةَ ، فسألاهما عن الرأي ، فقال المغيرة : أن تَلْقُوا العباس فتجعلوا له في هذا الأمر نصيبا فيسكون له ولعقبه ، فتقطعوا به من ناحية عليّ ، ويكون لكم حُجَّةٌ عند الناس على عليّ ، إذا مال معكم العباس .

فانطلقوا حتى دخلوا على العباس في الليلة الثانية من وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله . ثم ذكر خطبة أبي بكر وكلام عمر وما أجابهما العباس به ، وقد ذكرناه فيما تقدم من هذا الكتاب في الجزء الأول .

وروى أبو بكر ، قال : أخبرنا أحمد بن إسحاق بن صالح ، قال : حدثنا عبد الله بن عمر ، عن حماد بن زيد ، عن يحيى بن سعيد ، عن القاسم بن محمد ، قال : لما تَوَفَّى النبي صلى الله عليه وآله اجتمع الأنصار إلى سعد بن عُبَادَةَ ، فأتاهم أبو بكر وعمر وأبو عُبَيْدَةَ ، فقال الحُباب :

---

(١) ب : « ما يفتح » .

ابن المنذر : متنا أمير ومنكم أمير ، إنا والله ما ننفس<sup>(١)</sup> هذا الأمر عليكم أيها الرهط ؛ ولكننا نخاف أن يليه بعدكم من قتلنا أبناءهم وآباءهم وإخوانهم ؛ فقال عمر بن الخطاب : إذا كان ذلك قت إن استطعت . فتسكلم أبو بكر فقال : نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، والأمير ينفنا نصفان كشق الأبلمة<sup>(٢)</sup> . فبويع ، وكان أول من بايعه بشير بن سعد والد النعمان ابن بشير .

فلما اجتمع الناس على أبي بكر ، قسّم قسماً<sup>(٣)</sup> بين نساء المهاجرين والأنصار ، فبعث إلى امرأة من بني عدى بن النجار قسّمها مع زيد بن ثابت ، فقالت : ما هذا ؟ قال : قسّم قسّمه أبو بكر للنساء ، قالت : أتراشوني عن ديني والله لا أقبل منه شيئاً . فردته عليه .

قلت : قرأت هذا الخبر على أبي جعفر يحيى بن محمد العلوي الحسيني المعروف بابن أبي زيد نقيب البصرة رحمه الله تعالى في سنة عشر وثمانئة من كتاب السقيفة لأحمد ابن عبد العزيز الجوهري ، قال : لقد صدقت فِراسة الحُباب ، فإن الذي خافه وقع يوم الحرة وأخذ من الأنصار ثأر المشركين يوم بدر . ثم قال لي رحمه الله تعالى : ومن هذا خاف أيضاً رسول الله صلى الله عليه وآله على ذُرّيته وأهله ، فإنه كان عليه السلام قد وثر الناس ، وعلم أنه إن مات وترك ابنته وولدها سُوقة ورعية تحت أيدي الولاة ، كانوا بعرض خطر عظيم ، فما زال يقرّر لابن عمه قاعدة الأمر بعده ، حفظاً لدمه ودماء أهل بيته ، فإنهم إذا كانوا ولاية الأمر كانت دماؤهم أقرب إلى الصيّانة والعصمة مما إذا كانوا سُوقة تحت يد وّالٍ من غيرهم ، فلم يساعده القضاء والقدر ، وكان من الأمر ما كان . ثم أفضى أمر ذُرّيته فيما بعد إلى ما قد علمت .

(١) نفّس : نحسد .

(٢) في اللسان : ( ١٤ : ٣٢٠ ) وفي حديث السقيفة : « الأمر بيننا وبينكم كقدا الأبلدة » ، والأبلدة ، بضم الهمزة واللام وفتحهما وكسرهما : خوصة المفل ، وهرزتها زائدة ، يقول : نحن وليناكم في الحكم سواء ، لأفضل لأمر على مأمور ، كالخوصة إذا شقت اثنتين متساويتين .

(٣) القسمة هنا : العطاء .

قال أبو بكر أحمد بن عبد العزيز : حدثني يعقوب بن شيبه بإسناد رفعه إلى طلحة ابن مصرف ، قال : قلت لهذيل بن شُرَحْبِيل : إن الناس يقولون : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أوصى إلى علي عليه السلام ، فقال : أبو بكر يتأمر على وصي رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ ودّ أبو بكر أنه وجد من رسول الله صلى الله عليه وآله عهداً فخرم أنفه .

قلت : هذا الحديث قد خرّجه الشيخان : محمد بن إسماعيل البخاري ومسلم بن الحجاج القشيري في صحيحيهما عن طلحة بن مصرف ، قال : سألت عبد الله بن أبي أوفى : أوصى<sup>(١)</sup> رسول الله صلى الله عليه وآله علي عليه ؟ قال : لا ، قلت : فكيف كتب على المسلمين الوصية<sup>(٢)</sup> أو كيف أمر بالوصية ولم يوص<sup>(٣)</sup> ؟ قال : أوصى بكتاب الله<sup>(٤)</sup> . قال طلحة : ثم قال ابن أوفى : ما كان أبو بكر يتأمر على وصي رسول الله صلى الله عليه وآله عليه ؛ ودّ أبو بكر أنه وجد من رسول الله صلى الله عليه وآله عهداً ، فخرم أنفه بخزانه .

وروى الشيخان في الصحيحين عن عائشة أنه ذكر عندها أن رسول الله صلى الله عليه وآله أوصى ، قالت : ومتى أوصى ؟ ومن يقول ذلك اقليل ؛ إنهم يقولون ، قالت : من يقول ؟ لقد دعا بطست ليبول ، وإنه بين سحري ونحري فانحنت<sup>(٥)</sup> ، في صدرى فمات وما شعرت<sup>(٦)</sup> .

وفي الصحيحين أيضاً ، خرّجاه معا عن ابن عباس ، أنه كان يقول : يوم الخميس ، وما يوم الخميس ؛ ثم بكى حتى بلّ دمه الحصى ، فقلنا : يا بن عباس ، وما يوم الخميس ؟

(١) لفظ مسلم : « هل أوصى ؟ » .

(٢) لفظ مسلم : « فلم كتب على المسلمين الوصية ؟ » .

(٣) لفظ مسلم : « أو فلم أمروا بالوصية ؟ » .

(٤) صحيح مسلم ٣ : ١٢٥٦ .

(٥) انحنت : مال وسقط .

(٦) لفظ مسلم ٣ : ١٢٥٧ بسنده عن الأسود بن يزيد : « ذكروا عند عائشة أن علياً كان وصياً ، فقالت : متى أوصى إليه ؟ فقد كنت مسندته إلى صدرى — أو قالت حجرى — فدعا بالعلست ، فلقد انحنت في حجرى ، وما شعرت أنه مات ، فتي أوصى إليه ؟ » .

قال : اشتد برسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : ائتوني بكتاب أكتبه لكم<sup>(١)</sup> لا تضلوا بعدى أبدا . فتنازعوا ، فقال : إنه لا ينبغي عندى تفازع ، فقال قائل : ماشأه ؟ أهجر ؟ استفهموه . فذهبوا يعيدون عليه ، فقال : دعوني ، والذي أنا فيه خير من الذى أنتم فيه ، ثم أمر بثلاثة أشياء ، فقال : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم ؛ وسئل ابن عباس عن الثالثة ، فقال : إماما ألا يكون تكلم بها ، وإماما أن يكون قالها فنسيت<sup>(٢)</sup> .

وفى الصحيحين أيضا خرّجاه معا عن ابن عباس رحمه الله تعالى ، قال : لما احتضر<sup>(٣)</sup> رسول الله صلى الله عليه وآله ، وفى البيت رجال منهم عمر بن الخطاب ؛ قال النبي صلى الله عليه وآله : هلم أكتب لكم كتابا لا تضلّون بعده ، فقال عمر : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قد غلب عليه الوجع ، وعندكم القرآن ، حسبنا كتاب الله . فاختلفت القوم واختصموا ، فمنهم من يقول : قرّبوا إليه يكتب لكم كتابا لن تضلّوا بعده ، ومنهم من يقول : القول ما قاله عمر ؛ فلما أكتثروا اللغو والاختلاف عنده عليه السلام ، قال لهم : قوموا ، فقاموا ، فكان ابن عباس يقول : إن الرزية كلّ الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وآله وبين أن يكتب لكم<sup>(٤)</sup> ذلك الكتاب<sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

قال أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهريّ : وحدثني أحمد بن إسحاق بن صالح ، قال : حدثني عبد الله بن عمر بن معاذ ، عن ابن عون ، قال : حدثني رجل من زُرّيق

(١) لفظ مسلم : « ائتوني أكتب لكم كتابا » .

(٢) لفظ مسلم : « قال : وسكت عن الثالثة أو قال : فأنسيتها » ، والحديث فى صحيحه ٣ :

١٢٥٧ - ١٢٥٨ .

(٣) لفظ مسلم : « حضر » ؛ وهما بمعنى حضره الموت .

(٤) لفظ مسلم : « لهم » .

(٥) صحيح مسلم ٣ : ١٢٥٩ .

أنّ عمر كان يومئذ - قال : يعنى يوم بويح أبو بكر - محتجزاً<sup>(١)</sup> يهرول بين يدي أبي بكر؛ ويقول : ألا إن الناس قد بايعوا أبا بكر . قال : فجاء أبو بكر حتى جاس على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال :

أما بعد ، فإنّي وليتكم ولست بخيركم ، ولكنه نزل القرآن ، وسُئلت السنن ، وعلمنا فتعلمنا. أنّ أكيس الكيس التقي ، وأحق الحق الفجور . وإن أقوامكم عندي الضعيف حتى أخذ له بالحق ، وأضعفكم عندي القوى حتى أخذ منه الحق . أيها الناس إنما أنا متبع ولست بمبتدع ، إذا أحسنت فاعينوني ، وإذا زُغت فقوموني .

قال أبو بكر : وحدثني أبو زيد عمر بن شبة ، قال : حدثنا أحمد بن معاوية ، قال : حدثني الضر بن شمّيل ، قال : حدثنا محمد بن عمرو ، عن سلمة بن عبد الرحمن ، قال : لما جلس أبو بكر على المنبر ، كان على عليه السلام والزبير وناس من بني هاشم في بيت فاطمة ، فجاء عمر إليهم ، فقال : والذي نفسي بيده لتخرجنّ إلى البيعة أو لأخرقنّ البيت عليهم السلام ! فخرج الزبير مصلتاً سيفه ، فاعتنقه رجل من الأنصار وزباد بن كبيد . فبدر السيف ، فصاح به أبو بكر وهو على المنبر : اضرب به الحجر ، فذق به . قال أبو عمرو ابن حماس : فلقد رأيت الحجر فيه تلك الضربة ، ويقال : هذه ضربة سيف الزبير . ثم قال أبو بكر : دعوهم فسيأتى الله بهم ، قال : فخرجوا إليه بعد ذلك فبايعوه .

قال أبو بكر : وقد روي في رواية أخرى أنّ سعد بن أبي وقاص ، كان معهم في بيت فاطمة عليها السلام والمقداد بن الأسود أيضاً ، وأنهم اجتمعوا على أن يبايعوا علياً عليه السلام ، فاتاهم عمر ليحرق عليهم البيت ، فخرج إليه الزبير بالسيف ، وخرجت فاطمة عليها السلام تبكي وتصيح ؛ فنهت من الناس ، وقالوا : ليس عندنا معصية ، ولا خلاف في خير اجتماع عليه الناس ؛ وإنما اجتمعنا لنؤلف القرآن في مصحف واحد . ثم بايعوا أبا بكر ، فاستمر الأمرُ واطمأن الناس .

(١) يقال : احتجز بالإزار إذا شده على وسطه .



قال أبو بكر : وحدثنا أبو زيد عمر بن شبة ، قال : أخبرنا أبو بكر الباهلي ، قال : حدثنا إسماعيل بن مجالد ، عن الشعبي ، قال : سألت أبو بكر فقال : أين الزبير ؟ فقليل : عند عليّ وقد تقلد سيفه ، فقال : قم يا عمر ، قم يا خالد بن الوليد ؛ انطلقا حتى تأتيا بهما ، فانطلقا ، فدخل عمر ، وقام خالد على باب البيت من خارج ، فقال عمر الزبير : ما هذا السيف ؟ فقال : نبايع عليّا ، فاخترطه عمر فضرب به حجرا فكسره ، ثم أخذ بيد الزبير فأقامه ثم دفعه ، وقال : يا خالد دونك فأمسكه ، ثم قال لعليّ : قم فبايع لأبي بكر ، فتلصّنا واحتبس ، فأخذ بيده ، وقال : قم ، فأبى أن يقوم ، فحمله ودفعه كما دفع الزبير فأخرجه ، ورأت فاطمة ماصنّع بهما ، فقامت على باب الحجر ، وقالت : يا أبا بكر ، ما أسرع ما أغرتم على أهل بيت رسول الله ! والله لا أسكّم عمر حتى ألقى الله . قال : فشئى إليها أبو بكر بعد ذلك وشقّ لعمر ، وطلب إليها فرضيت عنه .

قال أبو بكر : وحدثنا أبو زيد ، قال : حدثنا محمد بن حاتم ، قال : حدثنا الحرامى ، قال : حدثنا الحسين بن زيد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن ابن عباس ، قال : مرّ عمر بعليّ وعنده ابنُ عباس بفناء داره ، فسلم فسألاه : أين تريد ؟ فقال : إلى يدنّب ، قال : عليّ : أفلا نصل جناحك ونقوم معك ؟ فقال : بلى ، فقال لابن عباس : قم معه ، قال : فشبك أصابعه في أصابعي ، ومضى حتى إذا خلفنا البقيع ، قال : يا ابن عباس ، أما والله إن كان صاحبك هذا أولى الناس بالأمر بعد وفاة رسول الله إلّا أنا خفناه على اثنتين . قال ابن عباس : فجاء بمنطق لم أجد بداً معه من مسألتيه عنه ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، ماها ؟ قال : خشيته على حداثة سنّه وحبه بنى عبد المطلب .

قال أبو بكر : وحدثني أبو زيد ، قال : حدثنا هارون بن عمر ، بإسناد رفعه إلى ابن عباس رحمه الله تعالى ، قال : تفرّق الناس ليلة الجابية<sup>(١)</sup> عن عمر ، فسار

(١) الجابية : قرية من أعمال دمشق ، ذكر ياقوت أن عمر خطب فيها خطبته المشهورة .

كل واحد مع إلفه، ثم صادفت عمر تلك الليلة في مسيرنا، فحدثته، فشكا إلى تحلف على عنه . فقلت : ألم يعتذر إليك ؟ قال : بلى ، فقلت : هو ما اعتذر به ، قال : يابن عباس، إن أول من ريشكم عن هذا الأمر أبو بكر ؛ إن قومكم كرهوا أن يجمعوا لكم الخلافة والنبوة ، قلت : لم ذاك يا أمير المؤمنين ؟ ألم نفلهم خيرا ؟ قال : بلى ، ولكنهم لو فعلوا لكانت عليهم جحفاً جحفاً<sup>(١)</sup> .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد ، قال : حدثنا عبد العزيز بن الخطاب ، قال : حدثنا علي بن هشام ، مرفوعاً إلى عاصم بن عمرو بن قتادة ، قال : لقي علي عليه السلام عمر ، فقال له علي عليه السلام : أنشدك الله ، هل استخلفك رسول الله صلى الله عليه ؟ قال : لا ، قال : فكيف تصنع أنت وصاحبك ؟ قال : أما صاحبي فقد مضى لسبيله، وأما أنا فأسأ خلعها من عنقي إلى عنقك ، فقال : جدع الله أنف من يُنفذك منها ! لا ولكن جعلني الله علماً ، فإذا قت فن خالفني ضل .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد ، عن هارون بن عمر ، عن محمد بن سعيد بن الفضل عن أبيه ، عن الحارث بن كمب ، عن عبد الله بن أبي أوفى الخزاعي ، قال : كان خالد ابن سعيد بن العاص من حُمّال رسول الله صلى الله عليه على اليمن ، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه جاء المدينة ، وقد بايع الناس أبا بكر ، فاحتبس عن أبي بكر فلم يبايعه أياً ما ، وقد بايع الناس ، وأتى بني هاشم ، فقال : أنتم الظاهر والبطن ، والشعار دون الدثار<sup>(٢)</sup> ، والمصا دون اللجا<sup>(٣)</sup> ، فإذا رضيتم رضيينا ، وإذا سخطتم سخطنا . حدثوني إن كنتم قد بايعتم هذا الرجل ؟ قالوا : نعم ، قال : على برد ورضا من جماعتكم ؟ قالوا : نعم ، قال :

(١) جحفاً جحفاً ، أي فخرأ فخرأ وشرفاً شرفاً . النهاية لابن الأثير ١ : ١٤٥ .

(٢) الشعار : ما يلي شعر الجسد ؛ وهو تحت الدثار .

(٣) اللجا : ما على العصا من قشرها ، يمد ويقصر ؛ وفي خطبة الحجاج : « ألحونكم لحو العصا » .

فأنا أرضى وأبايع إذا بايعتم . أما والله يا بنى هاشم ، إنكم الطّوال الشجر الطيّب<sup>(١)</sup> . ثم إنه بايع أبا بكر ، وبلغت أبا بكر فلم يحفل بها ، وضطفنها عليه عمر ، فلما ولّاه أبو بكر الجند الذى استنفر إلى الشام ، قال له عمر : أتولّى خالداً وقد حبسَ عليك بيعته ، وقال لبنى هاشم ما قال ، وقد جاء بـورق من اليمن وعبيد وحُشّان ودُروع ورماح ! ما أرى أن تولّيه ، وما آمن خلافة . فانصرف عنه أبو بكر ؛ وولّى أبا عبيدة بن الجراح ، ويزيد بن أبي سفيان وشُرْحبيل بن حَسَنَة .

\*\*\*

واعلم أن الآثار والأخبار في هذا الباب كثيرة جدّاً ، ومن تأملها وأنصف علم أنه لم يكن هناك نصّ صريح ومقطوع به لا تختلجه الشكوك ، ولا تتطرق إليه الاحتمالات كما تزعم الإمامية ، فإنهم يقولون : إن الرسول صلى الله عليه وآله نصّ على أمير المؤمنين عليه السلام نصّاً صريحاً جليلاً ليس بنصّ يوم الغدير<sup>(٢)</sup> ، ولا خبر المنزلة<sup>(٣)</sup> ، ولا ما شابههما من الأخبار الواردة من طرق العامة وغيرها ، بل نصّ عليه بالخلافة وبإمرة المؤمنين ، وأمر المسلمين أن يستأموا عليه بذلك ، فاستأموا عليه بها ، وصرح لهم في كثير من المقامات بأنه خليفة عليهم من بعده ، وأمرهم بالسمع والطاعة له . ولا ريب أن المنصف إذا سمع ما جرى لهم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله يعلم قطعاً أنه لم يكن هذا النصّ ، ولكن قد سبق إلى النفوس والعقول أنه قد كان هناك تعريض وتلويح ، وكفاية وقول غير صريح ، وحكم غير مبهوت ، ولعله صلى الله عليه وآله كان يصدّه عن التصريح بذلك أمرٌ يعلمه ، ومصلحة يراعيها ، أو وقوف مع إذن الله تعالى في ذلك .

فأما امتناع علىّ عليه السلام من البيعة حتى أخرج على الوجه الذى أخرج عليه ، فقد

(١) كذا في ج ، و ، ب : « الطيب » .

(٢) هو غدير خم ، موضع بين مكة والمدينة ، نقل الحب الطبرى في الرياض النضرة ( ٢ : ١٦٩ ) أن الرسول عليه السلام قال يوم غدير خم : « من كنت مولاه فعلى مولاه » .

(٣) يشير إلى حديث : « أنت مبي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي » .

ذكره المحدثون ورواه أهل السير وقد ذكرنا ما قاله الجوهري في هذا الباب؛ وهو من رجال الحديث ومن الثقات المأمونين ، وقد ذكر غيره من هذا النحو مالا يحصى كثرة .

فأما الأمور الشيعة المستهجنة التي تذكرها الشيعة من إرسال قنفذ إلى بيت فاطمة عليها السلام ، وأنه ضربها بالسوط فصار في عَضُدِهَا كالدُّمْلَجِ وبقي أثره إلى أن ماتت ، وأن عمر أضغطها بين الباب والجدار ، فصاحت : يا ابتاه يا رسول الله ! وألقت جنينا ميتا ، وجعل في عنق علي عليه السلام حَبْلٌ يقاد به وهو يُعْتَل ، وفاطمة خلفه تصرخ وتنادى بالويل والثبور ، وابناه حسن وحسين معهما يبكيان ، وأن علياً لما أحضر سألوه البيعة فامتنع ، فتهدّد بالقتل ، فقال : إذن تقتلون عبداً لله وأخا رسول الله ! فقالوا : أما عبدُ الله فنعم ، وأما أخو رسول الله فلا ، وأنه طعن فيهم في أوجهمم بالنِّفَاق ، وسطر صحيفة الغدر التي اجتمعوا عليها ، وبأنهم أرادوا أن ينفقوا ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله ليلة العقبة ؛ فكله لا أصل له عند أصحابنا ، ولا يُثبت به أحد منهم ، ولا رواه أهل الحديث ولا يعرفونه ، وإنما هو شيء تنفرد الشيعة بنقله .

\*\*\*

الأصل :

ومنها :

وَلَمْ يُبَايِعْ حَتَّى شَرَطَ أَنْ يُؤْتِيَهُ عَلَى الْبَيْعَةِ ثَمَنًا . فَلَا ظَفِيرَتْ يَدُ الْبَائِعِ ، وَخَزِيرَتْ أَمَانَةُ الْمُبْتَاعِ ! فَخَذُوا لِلْحَرْبِ أَهْبَتَهَا ، وَأَعْدَوْا لَهَا عُذَّتَهَا ، فَقَدْ شَبَّ أَظْهَاهَا ، وَعَلَا سَنَاهَا . وَأَسْتَشْعِرُوا الصَّبْرَ ، فَإِنَّهُ أَدْعَى إِلَى النَّصْرِ .

\*\*\*

الشيخ

هذا فصل من كلام يذكر فيه عليه السلام عمرو بن العاص . وقوله : « فلا ظفیرت يد البائع » يعني معاوية . وقوله : « وخزیرت أمانة المبتاع » يعني عمرا ، وخزيت ، أى

خسرت وهانت. وفي أكثر النسخ: «فلا ظفرت يد المبايع»، بيمين المفاعلة، والظاهر مارويناه. وفي بعض النسخ «فإنه أحزم للنصر»، من حَزَمْتُ الشيء إذا شددته، كأنه يشد النصر ووثقه، والرواية التي ذكرناها أحسن.

والأهبة: العدة. وشبّ لظاها استعارة، وأصله صعدو طرف النار الأعلى. والسنا بالضم: الضوء. واستشعروا الصبر: اتخذوه شعارا، والشعار: ما يلي الجسد من الثياب؛ وهو ألزم الثياب للجسد؛ يقول: لازموا الصبر كما يلزم الإنسان ثوبه الذي يلي جلده لا بدّ له منه، وقد يستغنى عن غيره من الثياب.

\*\*\*

### [قدوم عمرو بن العاص على معاوية]

لما نزل على عليه السلام الكوفة بعد فراغه من أمر البصرة، كتب إلى معاوية كتابا يدعو به إلى البيعة، أرسل فيه<sup>(١)</sup> جرير بن عبد الله البجلي. فقدم عليه به الشام. فقرأه واغتم بما فيه، وذهبت به أفكاره كل مذهب، وطاول جريرا بالجواب عن الكتاب، حتى كلم قوما من أهل الشام في الطلب بدم عثمان؛ فأجابوه ووثقوا له، وأحبّ الزيادة في الاستظهار، فاستشار أخاه عتبة بن أبي سفيان، فقال له: استعن بعمر بن العاص، فإنه من قد علمت في دهائه ورأيه، وقد اعتزل عثمان في حياته، وهو لأمر أشدّ اعتزالا؛ إلا أن يثمن له دينه فسيبيعك، فإنه صاحب دنيا.

فكتب إليه معاوية:

أما بعد، فإنه كان من أمر عليّ وطلحة والزبير ما قد بلغك، وقد سقط إلينا أمر وان بن الحكم في نفر من أهل البصرة<sup>(٢)</sup>، وقدم علينا جرير بن عبد الله في بيعة عليّ، وقد حبست نفسي عليك،<sup>(٣)</sup> فأقبل إذا كرك أمورا لا تعدم صلاح مَعْبَتها، إن شاء الله<sup>(٤)</sup>

(١) ساقطة من ب. (٢) في كتاب صفين: «في رافضة أهل البصرة».

(٣ - ٣) في صفين: «حتى تأتيني، أقبل إذا كرك أمرا».

فلما قدم الكتاب على عمرو استشار ابنه : عبد الله بن عمرو ومحمد بن عمرو ، فقال لها : ماتريان ؟ فقال عبد الله : أرى أن رسول الله صلى الله عليه قُبِضَ وهو عنك راض ، والخليفتان من بعده ؛ وقُتِلَ عثمان وأنت عنه غائب ، فقرّ في منزلك ، فليست جمعولا خليفة ، ولا تريد على<sup>(١)</sup> أن تكون حاشية لمعاوية ، على دنيا قليلة أو شكما أن تهلكا ، فتسوّيا<sup>(٢)</sup> في عقابها . وقال محمد : أرى أنك شيخ قريش ، وصاحب أمرها ، وإن تصرم هذا الأمر وأنت فيه غافل<sup>(٣)</sup> تصاغر أمرك ، فالحق بجماعة أهل الشام ، وكن يدا من أيديها ، طالبا بدم عثمان ، فإنه سيقوم بذلك بنو أمية<sup>(٤)</sup> .

فقال عمرو : أمّا أنت يا عبد الله ، فأمرتنى بما هو خير لي في ديني ، وأنت يا محمد فأمرتنى بما هو خير لي في دنياي ، وأنا ناظر . فلما جَنَّهُ الليل رفع صوته وأهله يسمعون<sup>(٥)</sup> ، فقال :  
تَطَاوَلَ لَيْلِي بِالْهُمُومِ الطَّوَارِقِ وَخَوْفِ الَّتِي تَجْلُو وَجوهَ الْعَوَائِقِ<sup>(٦)</sup>  
وَلَمَّا ابْنَ هِنْدَ سَأَلَنِي أَنْ أَزُورَهُ وَتِلْكَ الَّتِي فِيهَا بَنَاتُ الْبَوَائِقِ<sup>(٧)</sup>  
أَتَاهُ جَرِيرٌ مِنْ عَلَى بِخُطْبَةٍ أَمَرَّتْ عَلَيْهِ الْعِيْشَ ذَاتِ مَضَائِقِ  
فَإِنْ نَالَ مَنِّي مَا يُؤْمَلُ رَدَّهِ وَإِنْ لَمْ يَنْلَهُ ذَلِكَ ذَلِ الْمَطَائِقِ<sup>(٨)</sup>  
فَوَاللَّهِ مَا أَذْرِي وَمَا كُنْتُ هَكَذَا أَكُونُ وَمَنْهَا قَادَرِي فَهُوَ سَابِقِي  
أَخَادِعُهُ إِنَّ الْخِلْدَاعَ دَنِيَّةٌ أَمْ أُعْطِيَهُ مِنْ نَفْسِي نَصِيحَةً وَامِقِ

- 
- (١) في كتاب صفين والإمامة للسياسة ١٥٨ : « ولا تريد أن تكون » .  
(٢) كذا في ١ ، والإمامة والسياسة ، وفي ب . « فتسويا » ، وفي كتاب صفين « أو شك أن تهلك فتشقى فيها » .  
(٣) في صفين والإمامة والسياسة : « وأنت غافل » .  
(٤) في الإمامة والسياسة : « فإنك به تستميل بنو أمية » .  
(٥) كتاب صفين : « ينظرون » .  
(٦) في صفين : « وخول التي تجلو » ، والعوائق : جمع عائق ؛ وهي الشابة .  
(٧) البوائق : جمع بائقة ؛ وهي الداهية ؛ وفي صفين : « سألني أن أزوره »  
(٨) المطابقة : المشى في القيد .

أم أقعد في بيتي وفي ذاك راحةً لشيخ يخاف الموت في كل شارقٍ<sup>(١)</sup>  
وقد قال عبد الله قولا تعلقت به النفس إن لم تقطعني عوائقي<sup>(٢)</sup>  
وخالفه فيه أخوه محمد وإني لصلبُ العود عند الحقائق<sup>(٣)</sup>  
فقال عبد الله : رحل الشيخ<sup>(٤)</sup> . ودعا عمرو غلامه ووردان - وكان داهيا ماردا -  
فقال : ارحل يا وُردان ، ثم قال : اخطط يا وردان ، ثم قال : ارحل يا وُردان ، اخطط  
يا وُردان . فقال له وردان : خلطت أبا عبد الله ! أما إنك إن شئت أنبأتك بما في قلبك ،  
قال : هات ويحك ! قال : اعتزكت الدنيا والآخرة على قلبك ، فقلت : علىّ معه الآخرة  
في غير دنيا وفي الآخرة عوض من الدنيا ، ومعاوية معه الدنيا بغير آخرة ، وليس في  
الدنيا عوض من الآخرة ، وأنت<sup>(٥)</sup> واقف بينهما ، قال : قاتلك الله ! ما أخطأت ما في  
قلبي ، فما ترى يا وُردان ؟ قال : أرى أن تقيم في بيتك ، فإن ظهر أهل الدين عشت في  
عفو دينهم<sup>(٦)</sup> ، وإن ظهر أهل الدنيا لم يستغنوا عنك . قال : الآن لما أشهرت العرب  
سيرى إلى معاوية<sup>(٧)</sup> ! فارتحل وهو يقول :

يَا قَاتَلَ اللَّهُ وَرْدَانًا وَقَدْ حَتَّه  
أَبْدَى لَعَمْرُكَ مَا فِي النَّفْسِ وَرْدَانُ<sup>(٨)</sup>  
لَمَّا تَعَرَّضَتْ الدُّنْيَا عَرَضَتْ لَهَا  
بَحْرَصِ نَفْسِي فِي الْأَطْبَاعِ إِذْ هَانُ<sup>(٩)</sup>  
نَفْسُ تَمِيْنٍ وَأُخْرَى الْحَرَصُ يَفْلِحُهَا  
وَالْمَرْءُ يَا كُلَّ تَبَنَّا وَهُوَ غَرُفَانُ  
أَمَّا عَلَى فِدَيْنٍ لَيْسَ بِشَرَكُهُ  
دُنْيَا ، وَذَلِكَ لَهُ دُنْيَا وَسُلْطَانُ

(١) في صفين : « أو أقعد » .

(٢) في صفين : « إن لم يعتقني » .

(٣) الحقائق : ما يجب على المرء حمايته من عرس أو مال .

(٤) في صفين : « ترحل » .

(٥) في صفين : « فأنت » .

(٦) عفو دينهم : أي فضل دينهم .

(٧) في الإمامة والسياسة : « الآن حين شهرتني العرب بـسيرى إلى معاوية » .

(٨) في صفين : « وزحته » . (٩) الإدهان : المصانعة .

فَاخْتَرْتُ مِنْ طَمَعِي دُنْيَا عَلَى بَصَرٍ وَمَا مَعِيَ بِالَّذِي اخْتَارُ بُرْهَانَ  
إِنِّي لَأَعْرِفُ مَا فِيهَا وَأُبْصِرُهُ وَفِيَّ أَيْضًا لَمَّا أَهْوَاهُ أَلْوَانُ  
لَسَكُنَ نَفْسِي تَحِبُّ الْعَيْشَ فِي شَرَفٍ وَلَيْسَ يَرْضَى بِذَلِكَ الْعَيْشَ إِنْسَانُ

فسارحتي قدم على معاوية ، وعرف حاجة معاوية إليه ، فباعده من نفسه ، وكأيد كل واحد منهما صاحبه .

فقال له معاوية يوم دخل عليه : أبا عبد الله ، طرقتنا في ليلتنا ثلاثة أخبار ليس فيها وِرد ولا صَدَر ، قال : وما ذاك ؟ قال : منها أن محمد بن أبي حذيفة كَسَرَ سِجْنَ مِصْرَ فخرج هو وأصحابه ، وهو من آفات هذا الدين . ومنها أن قيصَرَ زَحَفَ بِجَمَاعَةِ الرُّومِ لِيَقْلِبَ عَلَى الشَّامِ . ومنها أن علياً نزل السكوفة ، وتهياً للمسير إلينا .

فقال عمرو : ليس كل ما ذكرته عظيماً ؛ أما ابن أبي حذيفة ، فما يتعاضدكم من رجل خرج في أشباهه أن تبعث إليه رجلاً يقتله أو يأتيك به ، وإن قاتل لم يضرك<sup>(١)</sup> . وأما قيصَرَ فأهدله الوصائف وآنية الذهب والفضة ، وسله الموائد فإنه إليها سريع . وأما عليّ فلا والله يا معاوية ما يسوى العرب<sup>(٢)</sup> بينك وبينه في شيء من الأشياء ، وإن له في الحرب لحظاً ما هو لأحد من قريش ؛ وإنه لصاحب ما هو فيه إلا أن تظلمه . هكذا في رواية نصر بن مزاحم عن محمد بن عبيد الله<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

وروى نصر<sup>(٤)</sup> أيضاً عن عمر بن سعد قال : قال معاوية لعمر بن عبد الله ، إنني أدعوك إلى جهاد هذا الرجل الذي عصى الله وشق عصا المسلمين ، وقتل الخليفة وأظهر الفتنة ، وفرق

(١) في وقعة صفين : « وإن فأتاك لا يضرك » وفي الإمامة والسياسة : « وإن يقتل فلا يضرك » .

(٢) كذا في ١ ، وصفين ، وفي ب : « ما يسوى العربى » .

(٣) وقعة صفين ٣٩ - ٤٠ ، وفي ب : « عبد الله » ، وصوابه من ١ .

(٤) وقعة صفين ٤٢ - ٥٢ .



الجماعة وقطع الرّحم ، فقال عمرو : مَنْ هو ؟ قال : عليّ ، قال : والله يا معاوية ما أنت وعليّ بحملي<sup>(١)</sup> بعير ؛ ليس لك<sup>(٢)</sup> هِجْرَتُهُ ولا سابقته ، ولا صحبتته ولا جهاده ، ولا فقهه ولا علمه .  
<sup>(٣)</sup> والله إنّ له مع ذلك لحظّاً في الحرب ليس لأحد غيره ، ولكنّي قد تعودت من الله تعالى إحساناً وبلاءً جميلاً<sup>(٤)</sup> ؛ فما تجعل لي إنّ شأبتك على حربيه ، وأنت تعلم ما فيه من العرر والخطر ؟ قال : حُكْمُكَ ، فقال : مصر طُعْمَةٌ ، فتلكأ عليه معاوية .  
 قال نصر : وفي حديث غير عمر بن سعد : فقال له معاوية : يا أبا عبد الله ، إني أكره لك أن تتحدّث العرب عنك أنّك إنّما دخلت في هذا الأمر لقرض الدنيا ، قال عمرو : دَعْنِي عنك ، فقال معاوية : إني لو شئت أن أمثيكَ وأخذَعَكَ لَفَعَلْتُ ، قال عمرو : لا ، لَعَمْرُكَ الله مامثلي يُخدع ، لأنّا<sup>(٥)</sup> أ كَيْسٌ من ذلك ؛ قال معاوية : اذْنُ مني أسارك ، فدنا منه عمرو ليساره ، فعضّ معاوية أذنه ، وقال : هذه خدعة أهل ترى في البيت أحدا ؟ ليس غيري وغيرك .

\*\*\*

قلت : قال شيخنا أبو القاسم الباخي رحمه الله تعالى : قول عمرو له : « دَعْنِي عنك » كناية عن الإلحاد ، بل تصرّح به ، أي دَعْ هذا الكلام ؛ لا أصل له ، فإنّ اعتقاد الآخرة ، وأنّها لا تباع بعرض الدنيا من الخرافات .  
 وقال رحمه الله تعالى : وما زال عمرو بن العاص مُلْحِداً ، ما تردّد قطّ في الإلحاد والزندقة ، وكان معاوية مثله ، ويكفي من تلاعبهما بالإسلام حديث السّرار المروى ، وأن معاوية عضّ أذن عمرو ؛ أين هذا من سيرة عمر ؟ وأين هذا من أخلاق عليّ عليه السلام وشدته في ذات الله ، وهما مع ذلك يعيبانه بالدّعاة !

(١) في كتاب صفين : « بمكي بعير » ، والمكان : عدلان يشدان على جانبي الهودج .

(٢) في صفين : « مالك هِجْرَتُهُ » .

(٣ - ٣) وقعة صفين : « والله إنّ له مع ذلك حداً وجداً ، وحظاً وحظوةً ، وبلاءً من الله حسناً » .

(٤) كذا في ب ، ج ، وفي أ : « لأنّي » .

قال نصر : فأنشأ عمرو يقول :

مُعاوِيَ لَا أُعْطِيكَ دِينِي وَلَمْ أَنْلِ  
[ فَإِنْ تُعْطِنِي مِصْرًا فَارْزُقْ بِصَفْقَةٍ  
وَمَا الدِّينُ وَالدُّنْيَا سِوَاءٌ وَإِنِّي  
وَلَسَكِنِّي أُغْضِي الْجُفُونَ وَإِنِّي  
وَأُعْطِيكَ أَمْرًا فِيهِ لِلْمُلْكِ قُوَّةٌ  
وَتَمْنَعُنِي مِصْرًا وَلَيْسَتْ بِرَغْبَةٍ  
بِهِ مِنْكَ دُنْيَا فَاَنْظُرْ كَيْفَ تَصْنَعُ  
أَخَذْتَ بِهَا شَيْخًا يَضُرُّ وَيَنْفَعُ <sup>(١)</sup>  
لَا أَخْذَ مَا تَعْطِي وَرَأَيْتُ مُقَنَّعُ  
لَا أَخْذَعُ نَفْسِي ، وَالْخَادِعُ يُخْذَعُ  
وَأَلْتَنِي بِهِ إِنْ زَلَّتِ النَّعْلُ أَصْرَعُ <sup>(٢)</sup>  
وَإِنِّي بِذَا الْمَمْنُوعِ قَدْ مَأْلَمْتُ

\*\*\*

قال شيخنا أبو عثمان الجاحظ : كانت مصر في نفس عمرو بن العاص ، لأنه هو الذي فتحها في سنة تسع عشرة من الهجرة في خلافة عمر ، فكان لعظمها في نفسه وجلالها في صدره ، وما قد عرفه من أموالها وسعة الدنيا ، لا يستعظم أن يجعلها ثمنًا من دينه ، وهذا معنى قوله :

\* وَإِنِّي بِذَا الْمَمْنُوعِ قَدْ مَأْلَمْتُ \*

\*\*\*

قال نصر : فقال له معاوية : يا أبا عبد الله ، أما تعلم أن مصر مثل العراق قال : بلى ، ولكنها إنما تكون لي إذا كانت لك ، وإنما تكون لك إذا غلبت عليا على العراق . قال : وقد كان أهل مصر بعثوا بطاعتهم إلى علي عليه السلام . فلما حضر عتبة بن أبي سفيان قال لمعاوية : أما ترضى أن تشتري عمرًا بمصر

(١) هذا البيت زيادة من كتاب صفين ، ولم يرد في الأصول .

(٢) في كتاب صفين :

\* وَإِنِّي بِهِ إِنْ زَلَّتِ النَّعْلُ أَصْرَعُ \*

إن هي صفت لك ! ليتك لا تغلب على الشام . فقال معاوية : يا عتبة ، بت عندنا الليلة ، فلما جئ الليل على عتبة رفع صوته لسمع معاوية ، وقال :

إِنَّمَا الْمَانِعُ سَيْفًا لَمْ يَهْزُ إِنَّمَا مِلَتْ عَلَى خَزِيٍّ وَقَزُ  
إِنَّمَا أَنْتَ خُرُوفٌ مَائِلٌ بَيْنَ ضَرْعَيْنِ وَصُوفٍ لَمْ يُجْزُ  
أَعْطِ عَمْرًا إِنْ عَمْرًا تَارَكَ دِينَهُ الْيَوْمَ لَدُنْيَا لَمْ تُجْزُ  
يَا لَكَ الْخَيْرُ نَخْذُ مِنْ دَرِّهِ شَخْبُهُ الْأَوَّلُ وَابْعِذْ مَا غَرَزُ  
وَاسْحَبِ الذَّيْلَ وَبَادِرْ فُوقَهَا (١) وَانْتَهَزْهَا إِنْ عَمْرًا يَنْتَهَزُ  
أَعْطَاهُ مِصْرًا وَزَدَهُ مِثْلَهَا إِنَّمَا مِصْرٌ لِمَنْ عَزَّ فَجِزْ  
وَأَتْرُكِ الْحَرَصَ عَلَيْهَا ضَلَّةً وَأَشْدِبِ النَّارَ لِمَقْرُورٍ بِكَزْ (٢)  
إِنْ مِصْرًا لِعَلَى أَوْ لَنَا يُغْلَبُ الْيَوْمَ عَلَيْهَا مَنْ تَحْجُزُ

قال : فلما سمع معاوية قول عتبة ، أرسل إلى عمرو ، فأعطاه مصر ، فقال عمرو : لى الله عليك بذلك شاهد؟ قال : نعم ، لك الله على بذلك إن فتح الله علينا الكوفة ، فقال عمرو : ﴿ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ (٣) .

فخرج عمرو من عنده ، فقال له ابنه : ما صنعت ؟ قال : أعطانا مصر طعمة ، قالوا : وما مصر فى ملك العرب ! قال : لا أشبع الله بطونكم إنا لم تشبعكم [ مصر ] (٤) .  
قال : (٥) وكتب معاوية له بمصر كتابه ، وكتب (٥) : « على ألا ينقض شرط طاعة » ، فكتب عمرو : « على ألا ينقض طاعة شرطاً » . فكأيد كل واحد منهما صاحبه .

\*\*\*

قلت : قد ذكر هذا اللفظ أبو العباس محمد بن يزيد المبرد فى كتابه " الكامل " .

(١) الفوق هنا : الطريق الأول .

(٢) الكزاز : داء يأخذ من شدة البرد ، وتعتري منه رعدة .

(٣) سورة القصص ٢٨ .

(٤) من كتاب وقعة صفين .

(٥ - ٥) فى كتاب وقعة صفين : « فأعطاه إياه ، وكتب له كتابا ، وكتب معاوية » .

ولم يفسره<sup>(١)</sup>، وتفسيره أن معاوية قال للكاتب: «اكتب على ألا ينقض شرط طاعة»، يريد أخذ إقرار عمرو له أنه قد بايعه على الطاعة ببيعة مطلقة غير مشروطة بشيء، وهذه مكايده له؛ لأنه لو كتب ذلك لكان لمعاوية أن يرجع في إعطائه مصر، ولم يكن لعمرو أن يرجع عن طاعته، ويحتج عليه برجوعه عن إعطائه مصر، لأن مقتضى المشاركة المذكورة، أن طاعة معاوية واجبة عليه مطلقا، سواء أكانت مصر مسماة إليه أم لا.

فلما انتبه عمرو إلى هذه المكيدة منع الكاتب من أن يكتب ذلك، وقال: بل اكتب: «على ألا تنقض طاعة شرطاً»، يريد أخذ إقرار معاوية له بأنه إذا كان أطاعه لا تنقض طاعته إياه ما شرطه عليه من تسليم مصر إليه. وهذا أيضا مكيدة من عمرو لمعاوية، ومنع له من أن يفدر بما أعطاه من مصر.

قال نصر: وكان لعمرو بن العاص عم من بني سهم، أريب<sup>(٢)</sup>، فلما جاء عمرو بالكتاب مسرورا عجّب الفتى، وقال: ألا تخبرني يا عمرو، بأي رأى تعيش في قريش! أعطيت دينك وتمنيت دنيا غيرك! أترى أهل مصر - وهم قتلة عثمان - يدفعونها إلى معاوية وعلى حي! وأتراها إن صارت لمعاوية لا يأخذها بالخزف الذي قدّمه في الكتاب؟ فقال عمرو: يا بن أخى، إن الأمر لله دون على ومعاوية، فقال الفتى:

ألا ياهندُ أختَ بنى زيادِ رُمى عمرو بداهية البلاد<sup>(٣)</sup>  
رُمى عمرو بأغورَ عبشميَّ بعيد القعر مخشى الكياد<sup>(٤)</sup>  
له خُدَعٌ يحار العقل منها مزخرفة صوائد للفؤاد  
فشرط في الكتاب عليه حرفاً يفاديه بخدعته المنادى

(١) الكامل ٣ : ٢١٠ - بشرح الموصنى .

(٢) في كتاب صفين : « وكان مع عمرو ابن عم له ، فتى شاب ، وكان داهية حليما » ، وفي كتاب الإمامة والسياسة ١٦٠ « وكان مع عمرو بن العاص ابن أخ له جاءه من مصر » . وهو ما يناسب ما يجيء بعد .

(٣) كتاب صفين : « دهى عمرو » .

(٤) يريد أنه يخشى كيده .

وأثبت مثله عمرو عليه  
ألا يا عمرو ما أحرزت مضراً  
أبعت الدين بالدنيا خساراً  
فلو كنت الغداة أخذت مصراً  
وفدت إلى معاوية بن حرب  
وأعطيت الذي أعطيت منها  
ألم تعرف أبا حسن علياً  
عدلت به معاوية بن حرب  
ويا بُعد الأصابع من سهيل  
أتأمن أن تدال على خدب<sup>(١)</sup>  
ينادي بالنزال وأنت منه  
قريب فانظرن من ذا تعادى

فقال عمرو: يابن أخي، لو كنت عند عليّ لوسعني، ولكني الآن عند معاوية<sup>(٢)</sup>. قال  
الفتي: إنك لو لم ترد معاوية لم يردك؛ ولكنك تريد دنياه، وهو يريد دينك. وبلغ  
معاوية قول الفتى فطلبه، فهرب فلاحق به على عليه السلام، فخذته أمره فسر به وقربه.  
قال: وغضب مروان وقال: ما بالي لأشترى [كما اشترى عمرو]<sup>(٣)</sup>! فقال معاوية:  
إنما يشتري الرجال لك. فلما بلغ عليا عليه السلام ما صنع معاوية قال:

يا عجبا لقد سمعت منكرا كذباً على الله يشيب الشعرا  
يسترق السمع ويُعشى البصر ما كان يرضى أحمد لو أخيرا<sup>(٤)</sup>

(١) الخدب: الضخم. وفي صفين: «أن تراه».

(٢) كذا في ج وكتاب صفين، وفي أ، ب: «ولكني الآن عنده».

(٣) تسكلة من كتاب صفين.

(٤) صفين: «لو خيرا».

أن يَقْرِنُوا وَصِيَّيْهِ وَالْأَبْتَرَا شَانِي الرِّسُولِ وَاللَّعِينِ الْأَخْزَرَا<sup>(١)</sup>  
 كِلَاهُمَا فِي جُنْدِهِ قَدْ عَسَكَرَا قَدْ بَاعَ هَذَا دِينَهُ فَأَجْرَا  
 مَنْ ذَا بَدُنِيَا بَيْعَهُ قَدْ خَسِرَا بَمَلِكٍ مِصْرَ أَنْ أَصَابَ الظَّفَرَا !  
 إِلَى إِذَا الْمَوْتُ دَنَا وَحَضَرَا شَمَرْتُ ثَوْبِي وَدَعَوْتُ قُنْبَرَا<sup>(٢)</sup>  
 قَدَّمْ لَوَائِي لَا تَوَخَّرْ حَذَرَا لَا يَدْفَعُ الْحِذَارُ مَا قَدْ قُدِّرَا  
 لَمَّا رَأَيْتُ الْمَوْتَ مَوْتًا أَحْمَرَا عَبَّاتُ هَمْدَانَ وَعَبَّوْا حَمِيرَا  
 حَتَّى يَمَانٍ يُعْطِمُونَ الْخَطَرَا قِرْنٌ إِذَا نَاطَحَ قِرْنًا كَسَرَا<sup>(٣)</sup>  
 قُلْ لَابَنِ حَرْبٍ لَا تَدَبَّ الْخَمَرَا أَرْوَدُ قَلِيلًا أَبَدٍ مِنْكَ الضُّجْرَا<sup>(٤)</sup>  
 لَا تَحْسِبْنِي يَا بَنَ هِنْدٍ عَمْرَا<sup>(٥)</sup> وَسَلْ بِنَا بَدْرًا مَعًا وَخَيْرَا  
 يَوْمَ جَعَلْنَاكُمْ بِبَدْرِ جَزَرَا<sup>(٦)</sup> لَوْ أَنَّ عِنْدِي يَا بَنَ هِنْدٍ جَعْفَرَا  
 أَوْ حِمْرَةَ الْقَرَمِ الْهَامِ الْأَزْهَرَا رَأَتْ قَرِيْشَ نَجْمٍ كَيْلٍ ظَهَرَا

قال نصر : فلما كتب الكتاب<sup>(٧)</sup> ، قال معاوية لعمره : ماترى الآن ؟ قال :  
 أمضِ الرأي الأول . فبعث مالك بن هبيرة الكندي في طلب محمد بن أبي حذيفة ، فأدركه  
 فقتله ، وبعث إلى قيصر بالهدايا فوادعه ، ثم قال : ماترى في علي ؟ قال : [ أرى فيه

(١) الأخزر : الذي ينظر بمؤخر عينه .

(٢) قنبر : مولى علي . (٣) يرى الأستاذ جاسم أنها : « قرن » . بالفتح على الحجاز .

(٤) الحمر : ما وارك من الشجر والجبال ونحوها ؛ والدبيب : المشي على هيئة ؛ يقال للرجل إذا ختل صاحبه : هو يدب له الضراء ومعنى له الحمر . والإرواد : الإمهال .

(٥) الغمر : من لم يجرب الأمور .

(٦) الجزر : الاسم الذي تأكله السباع ، وفي كتاب صفين .

\* كانت قريش يوم بدر جزرا \*

وبعده :

\* إذ وردوا الأمر فذموا الصدرا \*

(٧) في كتاب صفين : « لما بات عمرو عند معاوية وأصبح أعطاه مصر طعمة له ، وكتب له بها كتابا » .

خيراً] <sup>(١)</sup>، إنه قد أتاك في طلب البيعة خيرُ أهل العراق، ومن عند خير الناس في أنفس الناس؛ ودعواك أهل الشام إلى رد هذه البيعة خطر شديد، ورأس أهل الشام شُرَحْبِيل بن السَّمط الكِنْدِيّ، وهو عدوٌّ لجريّر المرسل إليك، فابعث إليه ووطّن له ثقاتك، فليُفْشُوا في الناس أن علياً قتل عثمان، وليكونوا أهل رضا عند شُرَحْبِيل، فإنها كلمة جامعة لك أهل الشام على ماتحب، وإن تعلقت بقلب شُرَحْبِيل لم تخرج منه بشيء أبداً.

فكتب إلى شُرَحْبِيل: إن جرير بن عبد الله قدّم علينا من عند علي بن أبي طالب بأمر مفطع، فاقدّم.

ودعا معاوية يزيد بن أسد، وبُسر بن أرطاة، وعمر بن سفيان، ومخارق بن الحارث الزبيديّ، وحزرة بن مالك، وحابس بن سعد الطائي—وهؤلاء رؤوس قحطان واليمن، وكانوا ثقات معاوية وخاصته وبنو عمّ شُرَحْبِيل بن السَّمط— فأمرهم أن يلقوه ويخبروه أن علياً قتل عثمان. فلما قدم كتاب معاوية على شُرَحْبِيل وهو بحمص، استشار أهل اليمن فاختلقوا عليه، فقام إليه عبد الرحمن بن غنم الأزديّ—وهو صاحب معاذ بن جبل وختنه، وكان أقره أهل الشام— فقال: يا شُرَحْبِيل بن السَّمط، إن الله لم يزل يزيدك خيراً منذ هاجرت إلى اليوم، وإنه لا ينقطع المزيد من الله حتى ينقطع الشكر من الناس؛ وإن الله لا يغيّر ما بقوم حتى يُغيّروا ما بأنفسهم. إنه قد أتني إلى معاوية أن علياً قتل عثمان <sup>(٢)</sup>، ولهذا يريدك، فإن كان قتله فقد بايعه المهاجرون والأنصار، وهم الحكماء على الناس، وإن لم يكن قتله، فعلام تصدق معاوية عليه لا تهلكن نفسك وقومك؛ فإن كرهت أن يذهب بحظها جرير، فسير إلى علي، فبايعه عن <sup>(٣)</sup> شامك وقومك. فأبى شُرَحْبِيل إلا أن يسير إلى معاوية، فكتب إليه عياض الثمالي— وكان ناسكاً:

(١) من كتاب صفين.

(٢) في كتاب صفين: «إنه قد أتني إلينا قتل عثمان، وأن علياً قتل عثمان».

(٣) صفين: «على شامك وقومك».

يا شَرَحُ يا بن السَّمَطِ إنيك بالْع  
وَيَا شُرَحُ إني الشام شامك ما بها  
فإن ابن هند ناصب لك خُدعة  
فإن نال ما يرجو بنا كان مُلكنا  
فلا تبغين حرب العراق فإنها  
وإن علياً خير من وطئ الثرى  
له في رقاب الناس عهد وذمة  
فبايع ولا ترجع على العقب كافراً  
ولا تسمعن قول الطغاة فإنهم  
وماذا علمهم أن تطاعن دونهم  
فإن غلبوا كانوا علينا أئمة  
وإن غلبوا لم يصل بالخطب غيرنا  
يهون على علياً لؤي بن غالب  
فدع عنك عثمان بن عفان إنما  
على أي حال كان مصرع جنبه

بودّ على ما تريد من الأمر<sup>(١)</sup>  
سواك فدع عنك المضلل من فهر<sup>(٢)</sup>  
تكون عايها مثل راغية البكر<sup>(٣)</sup>  
هنيئاً له ، والحرب قاصمة الظهر  
تحرّم أطهار النساء من الدهر  
من الهاشمين المداريك للوتر<sup>(٤)</sup>  
كعهد أبي حفص وعهد أبي بكر  
أعيدك بالله العزيز من الكفر  
يريدون أن يلقوك في لجة البحر  
علياً بأطراف المتقّة السمر  
وكنا بحمد الله من ولد الطهر  
وكان على حرّ بنا آخر الدهر  
دماء بني قحطان في ملكهم تجرى  
لك الخير لا تدري بأنك لا تدري  
فلا تسمعن قول الأعور أو عمرو

قال : فلما قدّم شرحبيل على معاوية ، أمر الناس أن يلقوه ويعظموه ، فلما

(١) شرح : مرخم شرحبيل .

(٢) صفين : « فدع عنك المضلل » .

(٣) راغية البكر ، يريد رغاء البكر ، فوضع راغية موضع المصدر ؛ يشير إلى ما كان من رغاء بكر عود ، رغاء نهم فأهلكوا ، فضربته العرب مثلاً في الشؤم ، وأكثرت فيه . انظر الكامل للعبد

١ : ٢٢ - بشرح المرصفي .

(٤) الوتر : الثأر والدحل .



دخل على معاوية ، تسكّم معاوية فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : يا شُرَحْبِيل ، إن جريرَ ابن عبد الله قدّم علينا يدعوننا إلى بَيْعَةِ عليّ ، وعلىّ خير الناس ؛ لولا أنه قتل عثمان بن عفان ؛ وقد حبستُ نفسي عليك ، وإنما أنا رجل من أهل الشام ، أرضى ما رضوا وأكره ما كرهوا .

فقال شُرَحْبِيل : أخرجُ فأنظر . فلقى هؤلاء النفر الموطئون له ، فكلّهم أخبره<sup>(١)</sup> أن عليا قتل عثمان ، فرجع مغضبا إلى معاوية فقال : يا معاوية ، أباي الناس إلا أنّ عليا قتل عثمان ، والله إن بايعت له انخرجتك من شامنا أو لقتلتك . فقال معاوية : ما كنت لأخالف عليكم ، ما أنا إلا رجل من أهل الشام . قال : فرُدّ هذا الرجل إلى صاحبه إذن . فعرف معاوية أن شُرَحْبِيل قد نفذت بصيرته في حرب أهل العراق ، وأن الشام كله مع شُرَحْبِيل ، وكتب إلى عليّ عليه السلام ما سنّوره فيما بعد ، إن شاء الله تعالى .

\*\*\*\*\*

---

(١) كتاب صفين : « يخبّره » .

(٢٧)

ومن خطبة له عليه السلام :

**الأصل :**

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ الْجِهَادَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ، فَتَحَهُ اللَّهُ لِإِخَاصَةِ أَوْلِيَائِهِ ، وَهُوَ لِبَاسُ التَّقْوَى ، وَدِرْعُ اللَّهِ الْخَصِيئَةِ ، وَجَنَّتُهُ الْوَثِيقَةُ . فَمَنْ تَرَكَهُ رَغْبَةً عَنْهُ أَلْبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ الذُّلِّ ، وَشَمَلَهُ أَلْبَاسُ الْبَلَاءِ ، وَذُبِثَ بِالصَّغَارِ وَالْقِمَاءِ ، وَضُرِبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْإِسْهَابِ ، وَأَدِيلَ الْحَقِّ مِنْهُ بِتَضْيِيعِ الْجِهَادِ ، وَسِيمَ الْخُسْفِ ، وَمُنِيعَ النَّصَفِ .  
أَلَا وَإِنِّي قَدْ دَعَوْتُكُمْ إِلَى قِتَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَيْلًا وَنَهَارًا ، وَسِرًّا وَإِعْلَانًا ، وَقُلْتُ لَكُمْ : اغْزَوْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَغْزَوْكُمْ ؛ فَوَاللَّهِ مَا غَزَى قَوْمٌ قَطُّ فِي عَقْرِ دَارِهِمْ إِلَّا ذَلُّوا ، فَتَوَا كَلْتُمْ وَتَخَذَلْتُمْ ؛ حَتَّى شُنْتُ عَلَيْكُمْ الْفَسَارَاتِ ، وَمِاسِكَتِ عَلَيْكُمْ الْأَوْطَانُ .

(١) هَذَا أَخُو غَامِدٍ ، قَدْ وَرَدَتْ خَيْلُهُ الْأَنْبَارَ ، وَقَدْ قَتَلَ حَسَانَ بْنَ حَسَّانَ الْبَكْرِيَّ ، وَأَزَالَ خَيْلَكُمْ عَنْ مَسَاجِدِهَا ، وَلَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ يَدْخُلُ عَلَى الْمَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ وَالْأُخْرَى الْمُعَاهِدَةِ ، فَيَنْتَزِعُ حِجْلَهَا وَقُلْبَهَا ، وَقَلَانِدَهَا وَرُعْثَهَا ، مَا تَمْتَنِعُ مِنْهُ إِلَّا بِالِاسْتِزْجَاعِ وَالِاسْتِحْرَامِ . ثُمَّ أَنْصَرَفُوا وَافْرِينَ ، مَا نَالَ رَجُلًا مِنْهُمْ كَلْمٌ ، وَلَا أَرِيقَ لَهُمْ دَمٌ ؛ فَلَوْ أَنَّ أَمْرًا مُسْلِمًا مَاتَ مِنْ بَعْدِ هَذَا أَسْقَمًا مَا كَانَ يَدُهُ مَلُومًا ، بَلْ كَانَ يَدُهُ عِنْدِي جَدِيرًا !

فَيَا عَجَبًا عَجَبًا ؛ وَاللَّهِ يُمِيتُ الْقَلْبَ ، وَيَجِيْبُ اللَّهُمَّ ، مِنْ أَجْيَاعِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ عَلَى بَاطِلِهِمْ ، وَتَفَرُّقِكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ ! فَقُبْحَالِكُمْ وَتَرْحَا ، حِينَ صَرَّيْتُمْ غَرَضًا يُرْمَى ، يُفَارُ

عَلَيْكُمْ وَلَا تُغَيِّرُون ، وَتُغَرِّوْنَ وَلَا تَغْرُون ، وَيُعْصَى اللَّهُ وَتَرْضَوْنَ ۚ  
فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالسَّيْرِ إِلَيْهِمْ فِي أَيَّامِ الْحَرْفِ قُلْتُمْ : هَذِهِ حِمَارَةُ الْقَيْظِ ، أَمِيلْنَا  
يُسَبِّخُ عَنَّا الْحَرْفُ ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالسَّيْرِ إِلَيْهِمْ فِي الشِّتَاءِ قُلْتُمْ هَذِهِ صَبَارَةُ الْقَرْفِ ،  
أَمِيلْنَا يَنْسَلِخُ عَنَّا الْبَرْدُ ؛ كُلُّ هَذَا فِرَارًا مِنَ الْحَرْفِ وَالْقَرْفِ ؛ فَإِذَا كُنْتُمْ مِنَ الْحَرْفِ  
وَالْقَرْفِ تَفِرُّونَ ؛ فَأَنْتُمْ وَاللَّهِ مِنَ السَّيْفِ أَفَرُّ !

يَا أَشْبَاهَ الرِّجَالِ وَلَا رِجَالِ ! حُلُومُ الْأَطْفَالِ ، وَعُقُولُ رَبَّاتِ الْحِجَالِ ؛ لَوَدِدْتُ  
أَنْ لَمْ أَرَكُمُ وَلَمْ أَعْرِفْكُمْ مَعْرِفَةً - وَاللَّهِ - جَرَّتْ نَدَمًا وَأَعْقَبَتْ سَدَمًا . فَأَتَلَكُمُ  
اللَّهُ ! لَقَدْ مَلَأْتُمْ قَلْبِي قَيْحًا ، وَشَحَنْتُمْ صَدْرِي غَيْظًا ، وَجَرَّ عُنْمُوْنِي نَفَبَ التَّهْمَامِ  
أَنْفَاسًا ، وَأَفْسَدْتُمْ عَلَى رَأْيِي بِالْعَصِيَانِ وَالْخِذْلَانِ ؛ حَتَّى لَقَدْ قَالَتْ قُرَيْشٌ : إِنَّ  
أَبْنَ أَبِي طَالِبٍ رَجُلٌ شُجَاعٌ وَلَسِكِنْ لَا عِلْمَ لَهُ بِالْحَرْبِ . اللَّهُ أَبُوهُمْ ! وَهَلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ  
أَشَدُّ لَهَا مِرَاسًا وَأَقْدَمُ فِيهَا مَقَامًا مِنِّي ! لَقَدْ نَهَضْتُ فِيهَا وَمَا بَلَغْتُ الْعِشْرِينَ ؛ وَهَآنَذَا  
قَدْ ذَرَفْتُ عَلَى السُّتَيْنِ ! وَلَسِكِنْ لَا رَأْيَ لِمَنْ لَا يُطَاعُ !

\*\*\*

### الشرح :

هذه الخطبة من مشاهير خطبه عليه السلام ؛ قد ذكرها كثير من الناس ، ورواها  
أبو العباس المبرّد في أول " الكامل " ، <sup>(١)</sup> وأسقط من هذه الرواية ألفاظاً وزاد فيها  
ألفاظاً ، وقال في أولها :

« إنه انتهى إلى عليّ عليه السلام أن خيلاً وردت الأنبار لمعاوية ، فقتلوا عاملاً له

(١) الكامل ١ : ٢٠ ، ٢١ ؛ يروى عن عبيد الله بن حفص النخعي المعروف بابن عائشة .

يقال له : حَسَّان بن حسان ، فخرج مغضباً يَجُرُّ رداءه<sup>(١)</sup> ، حتى أتى النُخَيْلَةَ<sup>(٢)</sup> ، واتبعه الناسُ ، فرقى رُبَاوَةً<sup>(٣)</sup> من الأرض ، فحمد الله وأثنى عليه ، وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : أما بعد فإنَّ الجهاد بابٌ من أبواب الجنة ، فمن تركه رغبة عنه ، ألبسه الله الذلَّ وسِماً الخُسْفِ .

وقال في شرح ذلك : قوله : « وسِماً الخُسْفِ » ، هكذا حدَّثونا به ، وأظنه « سِمْ الخُسْفِ » ، من قوله تعالى : ﴿ يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾<sup>(٤)</sup> . وقال : « فإنَّ نَصْرَنَا ما سمعناه » ، فسمي الخُسْفُ<sup>(٥)</sup> ، وتأويله علامة الخُسْفِ ، قال الله تعالى : ﴿ سِيِّئَاتِهِمْ فِي وُجُوهِهِمْ ﴾<sup>(٦)</sup> ، وقال : ﴿ يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ سِيِّئَاتِهِمْ ﴾<sup>(٧)</sup> ، وسِماً مقصور ؛ وفي معناه « سيمياء » ممدود ، قال الشاعر<sup>(٨)</sup> :

غَلَامٌ رَمَاهُ اللَّهُ بِالْحُسْنِ يَافِعَا لَهُ سِيِّمِيَا لَا تَشُقُّ عَلَى الْبَصَرِ

ونحن نقول : إنَّ السماع الذي حكاه أبو العباس غير مرضى ، والصحيح ما تضمَّنه " نهج البلاغة " وهو « سِمْ الخُسْفِ » فعل ما لم يسمَّ فاعله ، و « والخُسْفِ » منصوب ؛ لأنه مفعول ، وتأويله : أُولَى الخُسْفِ وكَلَّفَ إِيَّاه ، والخُسْفِ : الذلُّ والمشقة . وأيضاً فإنَّ في " نهج البلاغة " لا يمكن أن يكون إلا كما اخترناه ؛ لأنه بين أفعال متعددة بُنيت للمفعول به ، وهى : « دُيِّثَ » و « ضُرِبَ » و « أُدْبِلَ » و « مُنِعَ » ،

(١) في السكامل : « ثوبه » .

(٢) النخيلة : اسم موضع خارج الكوفة .

(٣) الرباوة : اسم لسكر ما ارتفع من الأرض ، كالرباوة والربوة والرابية .

(٤) سورة البقرة ٤٩ .

(٥) كذا في الأصول ، وعبارة السكامل فيما لدينا من نسخه : « ومعنى قوله : « سِماً الخُسْفِ » ، تأويله علامة ، هذا أصل هذا » .

(٦) سورة الفتح ٢٩ .

(٧) سورة الرحمن ٤١ .

(٨) في زيادات السكامل : « هو ابن عتقاء الفزارى في عميلة الفزارى » ؛ وذكر بعده :

كَأَنَّ التَّرِيَّا عُلِّقَتْ فِي جَبِينِهِ وَفِي أَنْفِهِ الشُّعْرَى وَفِي جِيدِهِ الْقَمَرُ

ولا يمكن أن يكون ما بين هذه الأفعال مطوفا عليها إلا مثلاً ، ولا يجوز أن يكون اسماً .

وأما قوله عليه السلام : « وهو لباس التقوى » ، فهو لفظة مأخوذة من الكتاب العزيز ، قال الله سبحانه : ﴿ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ﴾ (١) .

والجَنَّةُ : ما يُجَنَّتْ به ، أى يستتر ، كالدرع والحِجَّة (٢) .  
وتركه رغبة عنه ، أى زهداً فيه ، رغبته عن كذا ، ضد رغبته فى كذا .  
ودَيْتٌ بالصغار ، أى ذُلٌّ ، بعير مُدَيْتٌ ، أى مُدَالٌّ ؛ ومنه الدَّيْوُثُ : الذى لا غيرة له ، كأنه قد ذُلَّ حتى صار كذلك .  
والصَّغَارُ : الذل والضم .

والقَمَاءُ ؛ بالمد : مصدر قَمُو الرجل قَمَاءً وقَمَاءً ، أى صار قَيْشًا ، وهو الصغير الدليل ؛  
فَأَمَّا قَمًا ، بفتح الميم فمعناه سَمَنٌ ، ومصدره الْقُمُو والقُمُوَة .

وروى الراوندى : « ودَيْتٌ بالصغار والقما » ، بالقصر ، وهو غير معروف .  
وقوله عليه السلام : « وَضُرِبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْإِسْهَابِ » ، فالإسهاب هاهنا هو ذهاب العقل ؛  
ويمكن أن يكون من الإسهاب الذى هو كثرة الكلام ؛ كأنه عوقب بأن يكثركلامه  
فيما لا فائدة تحته .

قوله : « وأدب الحق منه بتضييع الجهاد » ، قد يظن ظان (٣) أنه يريد عليه السلام :  
وأدب الحق منه بأن أضيع جهاده ؛ كالباءات المتقدمة ، وهى قوله : « ودَيْتٌ بالصغار » ،  
و « ضُرِبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْإِسْهَابِ » . وليس كما ظن ، بل المراد : وأدب الحق منه

(١) سورة الأعراف ٢٦ . (٢) الحجة : ضرب من الترسة ، وقيل : هى من الجلود خاصة .

(٣) ب ، ج : « فلان » ، وما أثبتته عن ا .

لأجل تصديعه الجهاد ، فالباء هاهنا للسببية ، كقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ جَزَآئُهُمْ  
بِئْفَائِهِمْ ﴾<sup>(١)</sup>.

والنَّصَف : الإنصاف وعُقر دارهم ، بالضم : أصل دارهم ، والعُقر : الأصل ، ومنه  
العُقار للنخل ، كأنه أصل المال . وتواكلتم ، من وكلت الأمر إليك ووكلته إلى ،  
أى لم يتولّه أحد متّاً ، ولكن أحال به كلّ واحد على الآخر ، ومنه رجل وركل ،  
أى عاجز بكل أمره إلى غيره ، وكذلك وكّلة .  
وتخاذلتم ، من الخذلان .

وشدّت عليكم الغارات : فُرِقت ، وما كان من ذلك متفرّقا نحو إرسال الماء  
على الوجه دفعة بعد دفعة ، فهو بالشين الممجة ، وما كان إرسالاً غير متفرّق ، فهو بالسين  
المهملة ؛ ويجوز شنّ الغارة وأشنها .

والمسالح : جمع مسلحة ، وهى كالنفر والمركب ، وفى الحديث : « كان أدنى مسالح فارس  
إلى العرب العذيب »<sup>(٢)</sup> . والمعاهدة : ذات العهد ، وهى الذميمة . والحِجْل : الخِلخال ،  
ومن هذا قيل للفارس محجّل ، وسُمى القيد حِجْلاً ، لأنّه يكون مكان الخِلخال . ورُعْثها :  
شُئوفها ، جمع رِعات بكسر الراء ، ورِعات : جمع رَعْثة ، فالأول مثلُ خمار وخمر ، والثانى  
مثل جَفْنة وجفّان . والقُلْب : جمع قَلْب ، وهو السوار المصمت . والاسترجاع ، قوله :  
﴿ إِنَّا لِلّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> . والاسترحام : أن تناشده الرحم . وانصرفوا وافرين ،  
أى تامين ، وفّر الشئ نفسه أى تمّ فهو وافر ، ووَفَرْتُ الشئ ، متعمّد ، أى أتممته .  
وفى رواية المبرّد « موفورين » ، قال : من الوفر ، أى لم ينل أحد منهم بأن يُرزأ<sup>(٤)</sup>  
فى بدن أو مال .

(١) سورة الأنعام ١٤٦ .

(٢) ذكره ابن الأثير فى النهاية ٢ : ١٧٤ .

(٣) سورة البقرة ١٥٦ .

(٤) لم يرزأ ؛ من الرزء وهو المصيبة .

وفي رواية المبرد أيضا : « فتوا كلمتم وتخاذلتم ، وثقل عليكم قولي ، واتخذتموه وراءكم ظهريا » ، قال : أي رميتهم به وراء ظهوركم ، أي لم تلتفتوا إليه ، يقال في المثل : لا تجعل حاجتي منك بظهر ، أي لا تطرحها غير ناظر إليها ، قال الفرزدق :

تَمِيمُ بْنُ مُرٍّ لَا تَكُونَنَّ حَاجَتِي بِظَهْرٍ وَلَا بَعِيَا عَلَيْكَ جَوَابُهَا<sup>(١)</sup>

والكلم : الجراح . وفي رواية المبرد أيضا : « مات من دون هذا أسفا » ، والأسف : التحسر . وفي رواية المبرد أيضا : « من تضافر هؤلاء القوم على باطلهم » ، أي من تعاونهم وتظاهرهم . وفي رواية المبرد أيضا : « وفشلكم عن حقكم » ، الفشل : الجبن والشكول عن الشيء . فقبحا لكم وترحبا ، دعاء بأن ينجيهم الله عن الخير ، وأن ينجزيهم ويسوءهم . والقرص : الهدف . وسحارة القيقظ ، بتشديد الراء : شدة حره . ويسبخ عذا الحر ، أي يخف ، وفي الحديث أن عائشة أكرت من الدعاء على سارق سرق منها شيئا ، فقال لها النبي صلى الله عليه وآله : « لَا تُسَبِّخِي عَنْهُ بِدَعَائِكَ » .

وصبارة الشتاء ، بتشديد الراء : شدة برده ، ولم يرو المبرد هذه اللفظة ، وروى : « إذا قلت لكم اغزؤم في الشتاء قلتم هذا أوان قرّ وصير ، وإن قلت لكم اغزؤم في الصيف قلتم هذه سحارة القيقظ أنظرنا ينصرم عذا الحر » . الصر : شدة البرد قال تعالى : ﴿ كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ولم يرو المبرد : « حلوم الأطفال » ، وروى عوضها : « ياطغام الأحلام » ، وقال : الطغام : من لا معرفة عنده ، ومنه قولهم : « طغام أهل الشام » .

وربات الحجال : النساء ، [والحجال] جمع حجلة ، وهي بيت يزین بالستور والثياب والأسرة

(١) اللسان ٦ : ١٩٥ وروايته : « تميم بن قيس » ، ورواية الديوان ٩٥ :

تَمِيمُ بْنُ زَيْدٍ لَا تَهُونَنَّ حَاجَتِي لَدَيْكَ ، وَلَا بَعِيَا عَلَيَّ جَوَابُهَا

وبهذه الرواية لا شاهد فيه لهذا الموضع .

(٢) سورة آل عمران ١١٧ .

والسَّدَم : الحزن والغَيْظ . والقَمِيح ما يكون في القُرْحَة من صديدها .  
وشحنتم : ملأتم .  
والنُّغَب : جمع نَغْبَة وهي الجَرْعة . والتَّهَمَام ، بفتح التاء : الهم ، وكذلك  
كلّ « تَفْعَال » ، كالترداد ، والتَّكرار ، والتَّجْوال ، إلا التَّبَيَات والتَّلْقاء ،  
فإنهما بالكسر .

وأنفاساً ، أى جَرْعة بعد جَرْعة ، يقال : اكرع في الإناء نفّسين أو ثلاثة .  
وذَرَفَت على السنتين ، أى زدت . ورواها المبرد : « تَيَفَّت » .  
وروى المبرّد في آخرها : فقام إليه رجل ومعه أخوه فقال : يا أمير المؤمنين ، إني وأخي  
هذا ، كما قال الله تعالى : ﴿ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ﴾ <sup>(١)</sup> ، فمرنا بأمرك ، فوالله  
لننتهين إليه ولو حال بيننا وبينه جَرّ الفضا وشوك القتاد . فدعا لها بخير وقال : وأين تقعان  
مما أريد أن نزل .

\*\*\*

### [ استطراد بذكر كلام لابن نباتة في الجهاد ]

واعلم أنّ التحريضَ على الجهاد والحضّ عليه قد قال فيه الناس فأكثرُوا ، وكلّهم  
أخذوا من كلام أمير المؤمنين عليه السلام ؛ فمن جيّد ذلك ما قاله ابنُ نباتة <sup>(٢)</sup> الخطيب :  
أيّها الناس ، إلى كم تسمعون الذّكر فلا تعون ، وإلى كم تقرعون بالزّجر فلا تقلعون !  
كأنّ أسماعكم تمجّ ودائع الوعظ ، وكأنّ قلوبكم بها استكبارٌ عن الحفظ ، وعدوّكم يعمل

(١) سورة المائدة ٢٥ .

(٢) هو أبو يحيى عبد الرحيم بن محمد بن إسماعيل الفارقي ؛ كان خطيب حاب ، وبها اجتمع مع أبي  
الطيب المتنبي في خدمة سيف الدولة ، وكان سيف الدولة كثير الفزوات ؛ فكثر خطبه في الجهاد ليحض  
الناس على نصر سيف الدولة ، توفي سنة ٣٧٤ . ونباتة ، بضم النون وفتح الباء . ابن خلدون ١ :



في دياركم عملّه ، ويبلغ بتخلفكم عن جهاده أمله ، وصرخ بهم الشيطان إلى باطله فأجابوه ،  
 وندبكم الرحمن إلى حقّه نجّالتموه ، وهذه البهائم تناضل عن ذمّارها ، وهذه الطير  
 تموت حميّة درن أوكارها ، بلا كتاب أنزل عليها ، ولا رسول أرسل إليها . وأنتم أهل  
 العقول والأفهام ، وأهل الشرائع والأحكام ، تَدَيُّون من عدوكم نَدِيد الإبل ، وتَدْرِعُونَ  
 له مدارع العجز والفشل ، وأنتم والله أولى بالغزو إليهم ، وأحرى بالمغار عليهم ، لأنكم  
 أمناء الله على كتابه ، والمصدّقون بعقابه وثوابه ، خصّكم الله بالنجدة والبأس ، وجعلكم  
 خير أمة أخرجت للناس ؛ فأين حميّة الإيمان ؟ وأين بصيرة الإيقان ؟ وأين الإشفاق  
 من لب النيران ؟ وأين الثقة بضمان الرحمن ؟ فقد قال الله عز وجل في القرآن : ﴿ بَلَى  
 إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ فاشتراط عليكم التقوى والصبر ، وضمّن لكم المعونة والنصر ؛  
 أفنتهمونه في ضمّانه ! أم تشكّون في عدله وإحسانه ! فسا بقوا رحمكم الله إلى الجهاد بقلوب  
 نقيّة ، ونفوس أبيّة ، وأعمال رضيّة ، ووجوه مضيّة ؛ وخذوا بعزائم التّشمير ،  
 واكشفوا عن رؤوسكم عار التّقصير ، وهبوا نفوسكم لمن هو أمّلكُ بها منكم ، ولا تركنوا  
 إلى الجزع فإنه لا يدفع الموت عنكم ، ﴿ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ  
 إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> . فالجهاد  
 الجهاد أيها الموقنون ، والظفر الظفر أيها الصابرون ! والجنة الجنة أيها الراغبون ! والنار  
 النار أيها الراهبون ! فإن الجهاد أثبت قواعد الإيمان ، وأوسع أبواب الرضوان ، وأرفع  
 درجات الجنان ، وإن من ناصح الله لبين منزلتين مرغوب فيهما ، مجمّع على تفضيلهما : إما  
 السعادة بالظفر في العاجل ، وإما الفوز بالشهادة في الآجل ؛ وأكره المنزلتين إليكم أعظمهما نعمة

(١) سورة آل عمران ١٢٥ .

(٢) سورة آل عمران ١٥٦ .

عليكم ، فانصروا الله فإن نصره حُرُزٌ من الهلكات حُرِزٌ ، ﴿ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ ﴾<sup>(١)</sup> .

هذا آخر خطبة ابن نباتة ، فانظر إليها وإلى خطبته عليه السلام بعين الإنصاف ، تجدها بالنسبة إليها كمخفّت بالنسبة إلى فحل ، أو كسيفٍ من رصاص بالإضافة إلى سيف من حديد . وانظر ما عليها من أثر القولايد وشين التكلف والحاجة كثير من الألفاظ ؛ ألا ترى إلى حاجة قوله : « كأن أسماكم تمجّ ودائع الوعظ ، وكأنّ قلوبكم بها استكبار عن الحفظ » ! وكذلك ليس يخفى نزول قوله : « تَنِدُّونَ مِنْ عَدُوِّكُمْ نَدِيدَ الْإِبْلِ ، وَتَدَّرِعُونَ لَهُ مَدَارِعَ الْعِجْزِ وَالْفُشْلِ » .

وفيهما كثير من هذا الجنس ، إذا تأمله الخبير عرفه ، ومع هذا فهي مسروقة من كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، ألا ترى أن قوله عليه السلام : « أما بعد ، فإنّ الجهاد باب من أبواب الجنة » ، قد سرقه ابن نباتة . فقال : « فإنّ الجهاد أثبت قواعد الإيمان ، وأوسع أبواب الرضوان ، وأرفع درجات الجنان » ! وقوله عليه السلام : « من اجتمع هؤلاء على باطلهم ، وتفرقكم عن حقكم » ، سرقه أيضا ، فقال : « صرخ بهم الشيطان إلى باطله فأجابوه ، وندّبكم الرحمن إلى حقه فخالقتموه » . وقوله عليه السلام « قد دعوتكم إلى قتال هؤلاء القوم . . . » إلى آخره ، سرقه أيضا فقال : « كم تسمعون الذّكر فلا تعون ! وتقرّعون بالزجر فلا تقلعون » ! وقوله عليه السلام « حتى شئت عليكم الغارات ، وملست عليكم الأوطان » ، سرقه أيضا وقال : « وعدوّكم يعمل في دياركم عمله ، ويبلغ بتخلفكم عن جهاده أمله » . وأما باقى خطبة ابن نباتة فمسروق من خطب لأمير المؤمنين عليه السلام آخر ، سيأتى ذكرها .

واعلم أنى أضرب لك مثلاً تتخذهُ دستوراً في كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، وكلام الكتاب والخطباء بعده كابن نباتة والصابي وغيرهما؛ انظر نسبة شعر أبي تمام والبحرّى وأبي نواس ومسلم، إلى شعر امرئ القيس والنابغة وزهير والأعشى؛ هل إذا تأملت أشعار هؤلاء وأشعار هؤلاء، تجد نفسك حاكمةً بتساوى القبيلين أو بتفضيل أبي نواس وأصحابه عليهم؟ ما أظنّ أنّ ذلك مما تقوله أنت ولا قاله غيرك ، ولا يقوله إلا مَنْ لا يعرف علم البيان ، وماهية الفصاحة ، وكُنْه البلاغة ، وفضيلة المطبوع على المصنوع ، ومزية المتقدم على المتأخر، فإذا أقررتَ من نفسك بالفرق والفضل ، وعرفتَ فضلَ الفاضل ونقص الناقص ، فاعلم أنّ نسبة كلام أمير المؤمنين عليه السلام إلى هؤلاء هذه النسبة، بل أظهر، لأنك تجدُ في شعر امرئ القيس وأصحابه من التعجُّر والسكّام الحوشى، واللفظ الغريب المستكره شيئاً كثيراً؛ ولا تجد من ذلك في كلام أمير المؤمنين عليه السلام شيئاً ، وأكثُرُ فساد السكّام ونزوله إنما هو باستعمال ذلك .

فإن شئت أن تزداد استبصاراً، فانظر القرآن العزيز - واعلم أنّ الناس قد اتفقوا على أنه في أعلى طبقات الفصاحة - وتأمله وتأمله شافياً، وانظر إلى ما خصّ به من مزية الفصاحة والبعد عن التعكير والتعقيب<sup>(١)</sup> والسكّام الحوشى الغريب، وانظر كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، فإنّك تجده مشتقاً من ألفاظه، ومقتضياً من معانيه ومذاهبه، ومحدّواً به حدّوه، ومسلوكة به في منهاجه، فهو وإن لم يكن نظيراً ولا ندّاً، يصلح أن يقال إنه ليس بعده كلام أفصح منه ولا أجزل ، ولا أعلى ولا أنعم ولا أنبل ، إلا أن يكون كلام ابن عمه عليه السلام، وهذا أمر لا يعلمه إلا مَنْ ثبتت له قدم راسخة في علم هذه الصناعات، وليس كل الناس يصلح لانتقاد الجوهر ، بل ولا لانتقاد الذهب ، ولكل صناعة أهل ، ولكل عمل رجال .

\*\*\*

ومن خطب ابن نباتة التي يحرّض فيها على الجهاد :

(١) التعكير : التعمق في السكّام والتشديد به ، ومثله التعقيب .

«ألا وإن الجهاد كنزٌ وفر الله منه أقسامكم، وحِرْزٌ طَهَّرَ الله به أجسامكم، وعزٌّ أظهرَ الله به إسلامكم، فإن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم، فأنفروا رحمكم الله جميعاً وثباتٍ<sup>(١)</sup>، وشُفُوا على أعدائكم الفارات، وتمسكوا بعِصَمِ الإقدام ومعاقِلِ الثبات، وأخلصوا في جهادِ عدوكم حقائق النيات، فإنه والله ما غزى قوم في عُقْرِ دارهم إلا ذلُّوا، ولا قعدوا عن صون ديارهم إلا اضمحلُّوا. واعلموا أنه لا يصلح الجهادُ بغير اجتهاد، كما لا يصلح السفر بغير زاد، فقدّموا مجاهدةَ القلوب، قبل مشاهدةِ الجروب، ومغالبةِ الأهواء قبل محاربة الأعداء، وبادروا بإصلاح السرائر؛ فإنها من أنفس العدد والذخائر، واعتاضوا من حياة لا بد من فناءها، بالحياة التي لا ريب في بقائها، وكونوا من أطاع الله وثمر في مرضاته، وسابقوا بالجهاد إلى تملك جنّاته؛ فإن للجنة باباً حدوده تطهير الأعمال، وتشديدُه إنفاق الأموال، وساحتُه زحف الرجال، وطريقه غفمة الأبطال، ومفتاحه الثبات في معترك القتال، ومدخله من مشرعةِ الصوارم والنبال».

فليُنظر الناظر في هذا الكلام، فإنه وإن كان قد أخذَ من صناعة البديع بنصيب؛ إلا أنه في حضيض الأرض وكلام أمير المؤمنين عليه السلام في أَوْج السماء، فإنه لا يفكر لزومه فيه لمالا يلزمه اقتداراً وقوة وكتابة، نحو قوله: «كنز» فإنه بإزاء «حرز» و«عز»، وقوله: «مشاهدة» بإزاء قوله: «مجاهدة»، «ومغالبة» بإزاء «محاربة»، و«حدوده» بإزاء «تشديده»، لكن مثله بالقياس إلى كلام أمير المؤمنين عليه السلام كدار مبنية من اللبن والطين، مموّهة الجدران بالنقوش والتصاوير، مزخرفة بالذهب من فوق الجِصّ والإسفيداج<sup>(٢)</sup>، بالقياس إلى دار مبنية بالصخر الأصمّ الصلْد، المسبوك بينه عمد الرصاص والنحاس المذاب، وهي مكشوفة غير مموّهة ولا مزخرفة. فإن بين هاتين الدارين بَوْنًا بعيداً، وفرقاً عظيماً. وانظر قوله: «ما غزى قوم في عُقْرِ دارهم إلا ذلُّوا»، كيف تصيحُ من بين الخطبة صياحاً، وتنادى على نفسها نداءً فصيحاً، وتُعَلِّم سامعها أنها ليست من المعدن

(١) ثبات : جماعة بعد جماعة .

(٢) الإسفيداج : رماد الرصاص .

الذى خرج باقى الكلام منه ، ولا من الخاطر الذى صدر ذلك السجع عنه ، ولعمرك الله لقد جملت الخطبة وحسنتها وزانتها ، وما مثلها فيها إلا كآية من الكتاب العزيز يُتمثل بها فى رسالة أو خطبة ، فإنها تكون كاللؤلؤة المضيئة تزهر وتدير ، وتقوم بنفسها وتكتسى الرسالة بها رونقا ، وتكتسب بها ديباجة .

وإذا أردت تحقيق ذلك فانظر إلى السجعة الثانية التى تكلفها ليوازنها بها ، وهى قوله : « ولا قعدوا عن صون ديارهم إلا اضمحلوا » ، فإنك إذا نظرت إليها وجدت عليها من التكلف والغثاء ما يقوى عندك صدق ما قلته لك .

على أن فى كلام ابن نُبَاته فى هذا الفصل ما ليس بجيد ، وهو قوله : « وحرز طهر الله به أجسامكم » فإنه لا يقال فى الحرز : إنه يطهر الأجسام ، ولو قال عوض « طهر » : حصن الله به أجسامكم ، لكان أليق ، لكنه أراد أن يقول : « طهر » ليكون بإزاء « وفر » وإزاء « أظهر » ، فأداه حبُّ التقابل إلى ما ليس بجيد .

### [ غارة سفيان بن عوف الغامدى على الأنبار ]

فأما أخو غامد الذى وردت خيله الأنبار ، فهو سفيان بن عوف بن المغفل الغامدى ، وغلمد قبيلة من اليمى ، وهى من الأزدي ؛ أزد شنوءة . واسم غامد عمر بن عبد الله بن كعب بن الحارث بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الأزد . وسُمى غامدا لأنه كان يبين قومه شرًّا فأصلحه وتغمدهم بذلك .

روى إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال الثقفى<sup>(١)</sup> فى كتاب « الفرات » ، عن أبى الكنود ، قال : حدثنى سفيان بن عوف الغامدى ، قال : دعانى معاوية ، فقال : إبنى باعثك فى جيش كثيف ، ذى أداة وجلادة ، فالزم لى جانب الفرات ، حتى تمر بهيت<sup>(٢)</sup>

(١) إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال بن عاصم بن سعد الثقفى ؛ من علماء أصبهان ، ذكره أبو نعيم فى تاريخه وقال : كان غالبا فى الرضى ، مات سنة ٢٨٠ هـ . لسان الميزان ١ : ١٠٢ .  
(٢) هيت : بلد على الفرات فوق الأنبار .

ففتقطمها ، فإن وجدت بها جندا فأغرز عليهم ؛ وإلا فامض حتى تغير على الأنبار ، فإن لم تجد بها جندا فامض حتى توغل في المدائن ؛ ثم أقبل إلى واتق أن تقرّب الكوفة . واعلم أنك إن أغرت على أهل الأنبار وأهل المدائن فكأنك أغرت على الكوفة ؛ إن هذه الغارات يأسفیان على أهل العراق ترعّب قلوبهم ، وتفرّح كل من له فيها هوى منهم ، وتدعو إلينا كل من خاف الدوائر ؛ فاقتل من لقيته ممن ليس هو على مثل رأيك ، وأخرب كل مامررت به من القرى ، واحرب الأموال ، فإن حرب الأموال شبيهة بالقتل ، وهو أوجع للقلب .

قال : فخرجت من عنده فمسكرت ، وقام معاوية في الناس فخطبهم ، فقال : أيها الناس ، انتدبوا<sup>(١)</sup> مع سفيان بن عوف ، فإنه وجه عظيم فيه أجر ، سريعة فيه أوبقكم إن شاء الله . ثم نزل .

قال : فوالذي لا إله غيره مامررت ثلاثة حتى خرجت في ستة آلاف ، ثم لظمت شاطئ الفرات ، فأغذت السير حتى أمرت بهيت ، فبلغهم أني قد غشيتهم فقطعوا الفرات ، فررت بها وما بهاعريب ،<sup>(٢)</sup> كأنها لم تحل قط ، فوطئتها حتى أمرت بصندوداء<sup>(٣)</sup> ، ففروا فلم ألق بها أحدا ، فامض حتى أفتتح الأنبار ، وقد نذروا بي ، فخرج صاحب المسلحة إلى ، فوقف لي فلم أقدم عليه حتى أخذت غلمانا من أهل القرية ، فقلت لهم : أخبروني ، كم بالأنبار من أصحاب على عليه السلام ؟ قالوا : عدة رجال المسلحة خمسمائة ، ولكنهم قد تبددوا ورجعوا إلى الكوفة ؛ ولا ندرى الذي يكون فيها ، قد يكون مائتي رجل ؛ فنزات فكتبت أصحابي كتائب ، ثم أخذت أبعثهم إليه كتيبة بعد كتيبة فيقاتلهم والله يصبر لهم ، ويطاردهم ويطاردونه في الأزقة ، فلما رأيت ذلك أنزلت إليهم نحواً من مائتين ،

(١) انتدبوا : خفوا للقتال .

(٢) عريب : أي ما بها أحد .

(٣) صندوداء : قرية كانت في غربى الفرات فوق الأنبار .

وَاتَّبَعْتُهُمُ الْخَيْلَ ، فَلَمَّا حَمَلَتْ عَلَيْهِمُ الْخَيْلَ وَأَمَامَهَا الرِّجَالُ تَمْشِي ؛ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ حَتَّى تَفْرَقُوا ، وَقُتِلَ صَاحِبُهُمْ فِي نَحْوِ مِنْ ثَلَاثِينَ رَجُلًا ، وَحَمَلْنَا مَا كَانَ فِي الْأَنْبَارِ مِنَ الْأَمْوَالِ ؛ ثُمَّ انْصَرَفْتُ ، فَوَاللَّهِ مَا غَزَوْتُ غَزَاةً كَانَتْ أَسْلَمَ وَلَا أَقْرَ لِلْعَيُونَ ، وَلَا أَسْرَ لِلنَّفُوسِ مِنْهَا . وَبَلَغَنِي وَاللَّهِ أَنَّهَا أَرْعَبَتِ النَّاسَ ، فَلَمَّا عُدْتُ إِلَى مَعَاوِيَةَ ؛ حَدَّثْتُهُ الْحَدِيثَ عَلَى وَجْهِهِ ، فَقَالَ : كُنْتُ عِنْدَ ظَنِّي بِكَ ، لَا تَنْزِلُ فِي بَلَدٍ مِنْ بُلْدَانِي إِلَّا قَضَيْتَ فِيهِ مِثْلَ مَا بَقِضَ فِيهِ أَمِيرُهُ ، وَإِنْ أَحْبَبْتَ تَوَلَّيْتَهُ وَلَيْتَيْكَ ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ عَلَيْكَ أَمْرٌ دُونِي .

قال : فَوَاللَّهِ مَا لَبِثْنَا إِلَّا يَسِيرًا ، حَتَّى رَأَيْتُ رِجَالَ أَهْلِ الْعِرَاقِ يَأْتُونَنَا عَلَى الْإِبِلِ هُرَّابًا مِنْ عَسْكَرٍ عَلَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

قال إبراهيم : كَانَ اسْمُ عَامِلٍ عَلَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مَسْلُحَةِ الْأَنْبَارِ أَشْرَسَ بْنِ حَسَّانِ الْبَكْرِيِّ .

\*\*\*

وروى إبراهيم عن عبد الله بن قيس ، عن حبيب بن عفيف ، قال : كُنْتُ مَعَ أَشْرَسَ بْنِ حَسَّانِ الْبَكْرِيِّ بِالْأَنْبَارِ عَلَى مَسْلُحَتِهَا ، إِذْ صَبَّحْنَا سُفْيَانَ بْنَ عَوْفٍ فِي كَتَائِبٍ تَلْعُمُ الْأَبْصَارَ مِنْهَا ، فَهَأُونَا وَاللَّهِ ، وَعَلِمْنَا إِذْ رَأَيْنَاهُمْ أَنَّهُ لَيْسَ لَنَا طَاقَةٌ بِهِمْ وَلَا يَدٌ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ صَاحِبُنَا وَقَدْ تَفَرَّقْنَا فَلَمْ يَلْقَهُمْ نَصْفُنَا ، وَاسْمُ اللَّهِ لَقَدْ قَاتَلْنَاهُمْ فَأَحْسَنَّا قِتَالَهُمْ ؛ حَتَّى كَرِهُونَا ، ثُمَّ نَزَلَ صَاحِبُنَا ، وَهُوَ يَقُولُ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ۝ (١) ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١

قال إبراهيم: وقدِم<sup>(١)</sup> عِلْجٌ من أهل الأنبار على علي عليه السلام ، فأخبره الخبر، فصعد المنبر فخطب الناس ، وقال :

إِنَّ أَخَاكُمْ الْبَكْرِيَّ قَدْ أَصِيبَ بِالْأَنْبَارِ ، وَهُوَ مَعْتَزٌّ لَا يَخَافُ مَا كَانَ ، وَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ عَلَى الدُّنْيَا ، فَانْتَدَبُوا إِلَيْهِمْ حَتَّى تَلَاقَوْهُمْ ، فَإِنْ أَصَبْتُمْ مِنْهُمْ طَرَفًا أَنْ كَلَّمْتُمُوهُمْ عَنِ الْعِرَاقِ أَبَدًا مَا بَقُوا .

ثم سكت عنهم رجاء أن يجيبوه أو يتكلم منهم متكلم ، فلم ينبس أحدٌ منهم بكلمة ، فلما رأى صمتهم نزل ، وخرج يمشى راجلا حتى أتى الثُّخَيْلَةَ ، والناس يمشون خلفه حتى أحاط به قوم من أشرفهم ، فقالوا : ارجع يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَنَحْنُ نَكْفِيكَ ، فقال : مَا تَكْفُونَنِي وَلَا تَكْفُونُ أَنْفُسَكُمْ ، فَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى صَرَقُوهُ إِلَى مَنْزِلِهِ ، فَرَجَعَ وَهُوَ وَاجِمٌ كَثِيبٌ ، وَدَعَا سَعِيدَ بْنَ قَيْسٍ الْهَمْدَانِيَّ ، فَبِعَثَهُ مِنَ الثُّخَيْلَةِ فِي ثَمَانِيَةِ آلَافٍ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ أَخْبَرَ أَنَّ الْقَوْمَ جَاءُوا فِي جَمْعٍ كَثِيفٍ .

فخرج سعيد بن قيس على شاطئ الفُرات في طلب سفيان بن عوف ؛ حتى إذا باغ عانات<sup>(٢)</sup> ، سرَّحَ أَمَامَهُ هَانِيٌّ ، بَنَ الْخَطَابِ الْهَمْدَانِيَّ ، فَاتَّبَعَ آثَارَهُمْ حَتَّى دَخَلَ أَدَانِيَّ أَرْضِ قَنْسَرِينَ وَوَقَدَ فَاتُوهُ ، فَانْصَرَفَ .

قال : ولبت علي عليه السلام ، تُرَى فِيهِ السَّكَاةُ وَالْحَزَنُ ، حَتَّى قَدِمَ عَلَيْهِ سَعِيدُ بْنُ قَيْسٍ ، وَكَانَ تِلْكَ الْأَيَّامَ عَلِيًّا ، فَلَمْ يَقَوْ عَلَى الْقِيَامِ فِي النَّاسِ بِمَا يَرِيدُهُ مِنَ الْقَوْلِ ، فَجَاسَ بَبَابُ السُّدَّةِ الَّتِي تَصِلُ إِلَى الْمَسْجِدِ ، وَمَعَهُ ابْنَاهُ حَسَنٌ وَحُسَيْنٌ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ ، وَدَعَا سَعِيدًا مَوْلَاهُ ، فَدَفَعَ إِلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ ، فَقَامَ سَعِيدٌ بِحَيْثُ يَسْتَمْعُ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ صَوْتَهُ ، وَيَسْمَعُ مَا يَرِدُ النَّاسَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْخُطْبَةَ الَّتِي نَحْنُ فِي شَرْحِهَا .

\*\*\*

(١) العِلْج : الرجل من كفار العجم .

(٢) عانات : بلد بين الرقة وهيت قريبة من الأنبار .



وذكر أن القائم إليه ، العارض نفسه عليه جندب بن عفيف الأزدي ، هو وابن أخ له يقال له : عبد الرحمن بن عبد الله بن عفيف .

قال : ثم أمر الحارث الأعور الهمداني ، فنادى في الناس : أين من يشتري نفسه لربه ويبيع ديناه بأخرته ؟ أصبحوا غداً بالرحبة إن شاء الله ، ولا يحضر إلا صادق النية في السير معنا ، والجهاد لعدونا فأصبح وليس بالرحبة إلا دُونَ ثلاثمائة ، فلما عرضهم ، قال : لو كانوا ألفاً كان لي فيهم رأى .

وأثناء قوم يعتذرون ، فقال : ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وتحلف المكذبون ، ومكث أياماً بليداً حزنه شديد السكابة ، ثم جمع الناس نفضهم فقال : أما بعد ، أيها الناس ، فوالله لأهل مصركم في الأمصار أكثر من الأنصار في العرب ، وما كانوا يوم أعطوا رسول الله صلى الله عليه أن يمنعوه ومن معه من المهاجرين حتى يبلغ رسالات ربه إلا قبيلتين ، قريباً مولدهما ، ماها بأقدم العرب ميلاداً ، ولا بأكثرهم عدداً . فلما آووا النبي صلى الله عليه وأصحابه ، ونصروا الله ودينه ، رمتهم العرب عن قوس واحدة ، فتحالفت عليهم اليهود ، وغزتهم القبائل قبيلةً بعد قبيلة ، فتجردوا لنصرة دين الله ، وقطموا ما بينهم وبين العرب من الحبائل ، وما بينهم وبين اليهود من الحلف ، ونصبوا لأهل نجد وتيامة وأهل مكة واليمامة ، وأهل الحزن والسهل ، وأقاموا قناة الدين ، وصبروا تحت كحاس الجلال ، حتى دانت العرب لرسول الله صلى الله عليه ، ورأى منهم قرة العين قبل أن يقبضه الله عز وجل إليه ، وأنتم اليوم في الناس أكثر من أولئك ذلك الزمان في العرب .

فقسام إليه رجل آدم طوال ، فقال : ما أنت بحمد ، ولا نحن بأولئك الذين

ذكرت ، فقال عليه السلام : أحسن سَمْعاً تحسن إجابة ! انكلمتكم الشواكل ! ما تزيدوني إلا غمّاً ! هل أخبرتكم أتى محمد ، وأنكم الأنصار ! إنما ضربت لكم مثلاً ، وإنما أرجو أن تتأسؤا بهم .

ثم قام رجل آخر ، فقال : ما أحوج أمير المؤمنين اليوم وأصحابه إلى أصحاب النهر وإن . ثم تكلم الناس من كل ناحية ولفظوا ، وقام رجل منهم فقال بأعلى صوته : استبان فقدُ الأشر على أهل العراق ! أشهد لو كان حياً لقلّ اللّفظ ، ولعلم كل امرئ ما يقول . فقال على عليه السلام : هيلتكم الهوابل ! أنا أوجبُ عليكم حقاً من الأشر ؛ وهل للأشر عليكم من الحق إلا حق المسلم على المسلم !

فقام حُجْر بن عدى الكندى وسعيد بن قيس التّمدانيّ ، فقالا : لا يسوءك الله يا أمير المؤمنين ، مُرناً بأمرك نتبعه ، فوالله ما نَعْظُم جَزَءاً على أموالنا إن نفدت ، ولا على عِشائِنا إن قُتِلت في طاعتك . فقال : تجهّزوا للمسير إلى عدونا .

فلما دخل منزله ودخل عليه وجوه أصحابه ، قال لهم : أشيروا علىّ برجل صليّب ناصح ، يحشر الناس من السّواد . فقال له سعيد بن قيس : يا أمير المؤمنين ، أشير عليك بالناصح الأريب الشجاع الصليّب ، معقل بن قيس التّيمي ، قال : نعم . ثم دعاه فوجهه ، فسار فلم يقدم حتى أصيب أمير المؤمنين عليه السلام .

( ٢٨ )

ومن خطبة له عليه السلام :

الأصل :

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ أَذْبَرَتْ وَآذَنْتْ بِوَدَاعٍ ، وَإِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ  
وَأَشْرَفَتْ بِاطِّلاع<sup>(١)</sup> ، أَلَا وَإِنَّ الْيَوْمَ الْمِضْمَارَ ، وَغَدَا السَّبَّاقَ ، وَالسَّبَقَةُ الْجَنَّةُ ،  
وَالْغَايَةُ النَّارُ .

أَفَلَا تَأْتِبُ مِنْ خَطِيئَتِهِ قَبْلَ مَيِّتِهِ ! أَلَا عَامِلٌ لِنَفْسِهِ قَبْلَ يَوْمِ بُؤْسِهِ !  
أَلَا وَإِنَّكُمْ فِي أَيَّامٍ أَمَلٍ ، مِنْ وَرَائِهِ أَجَلٌ ؛ فَمَنْ عَمِلَ فِي أَيَّامٍ أَمَلِهِ قَبْلَ  
حُضُورِ أَجَلِهِ ، فَقَدْ نَفَعَهُ عَمَلُهُ ، وَلَمْ يَضُرُّهُ أَجَلُهُ . وَمَنْ قَصَرَ فِي أَيَّامٍ أَمَلِهِ قَبْلَ  
حُضُورِ أَجَلِهِ ، فَقَدْ خَسِرَ عَمَلُهُ ، وَضُرَّه أَجَلُهُ .

أَلَا فَاعْمَلُوا فِي الرِّغْبَةِ ، كَمَا تَعْمَلُونَ فِي الرِّهْبَةِ .  
أَلَا وَإِنِّي لَمْ أَرَ كَالْجَنَّةِ نَامَ طَالِبُهَا ، وَلَا كَالنَّارِ نَامَ هَارِبُهَا .  
أَلَا وَإِنَّهُ مَنْ لَا يَنْفَعُهُ الْحَقُّ يَضُرُّهُ الْبَاطِلُ ، وَمَنْ لَا يَسْتَقِيمُ بِهِ الْهُدَى ، يَجُرُّ بِهِ  
الضَّلَالُ إِلَى الرَّدَى .

أَلَا وَإِنَّكُمْ قَدْ أُمِرْتُمْ بِالظَّنِّ ، وَدَلِلْتُمْ عَلَى الزَّادِ ؛ وَإِنَّ أَخْوَفَ  
مَا أَخَافَ عَلَيْكُمْ اتِّبَاعَ الْهَوَى وَطُولُ الْأَمَلِ ، فَتَزَوَّدُوا فِي الدُّنْيَا مِنَ الدُّنْيَا مَا تَحْزُونَ  
بِهِ أَنْفُسَكُمْ غَدًا .

\*\*\*

قال الرضى رحمه الله :

وَأَقُولُ : إِنَّهُ لَوْ كَانَ كَلَامُ يَأْخُذُ بِالْأَعْنَاقِ إِلَى الرُّهُدِ فِي الدُّنْيَا ، وَيَضْطَرُّ إِلَى عَمَلِ الْآخِرَةِ لَسَكَانَ هَذَا الْكَلَامَ . وَكَفَى بِهِ قَاطِعًا لِمَلَائِكَةِ الْأَمَالِ ، وَقَادِحًا زِنَادَ الْإِتْمَاعِ وَالْأَزْدِجَارِ .. وَمَنْ أَعْجَبِهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَلَا وَإِنَّ الْيَوْمَ الْمِضْمَارَ وَغَدَا السَّبَاقَ ، وَالسَّبَقَةُ الْجَنَّةُ وَالْغَايَةُ النَّارُ » ، فَإِنَّ فِيهِ مَعَ فَخَامَةِ اللَّفْظِ ، وَعِظَمِ قَدْرِ الْمَعْنَى ، وَصَادِقِ التَّمَثِيلِ ، وَوَاقِعِ التَّشْبِيهِ ، سِرًّا عَجِيبًا ، وَمَعْنَى لَطِيفًا ، وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ « وَالسَّبَقَةُ الْجَنَّةُ وَالْغَايَةُ النَّارُ » ، فَيَخَالَفَ بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ لاختلافِ الْمُعْنَيْنِ ، وَلَمْ يَقُلْ « السَّبَقَةُ النَّارُ » كَمَا قَالَ : « السَّبَقَةُ الْجَنَّةُ » لِأَنَّ الْأَسْبَاقَ إِنَّمَا يَكُونُ إِلَى أَمْرِ مَحْبُوبٍ وَغَرَضٍ مَطْلُوبٍ ، وَهَذِهِ صِفَةُ الْجَنَّةِ ، وَلَيْسَ هَذَا الْمَعْنَى مَوْجُودًا فِي النَّارِ ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهَا ! فَلَمْ يَجْزُ أَنْ يَقُولَ : « وَالسَّبَقَةُ النَّارُ » بَلْ قَالَ : « وَالْغَايَةُ النَّارُ » ، لِأَنَّ الْغَايَةَ قَدْ بَلَغَتْهَا إِلَيْهَا مَنْ لَا يَسُرُّهُ الْإِسْتِهَاءُ إِلَيْهَا ، وَمَنْ يَسُرُّهُ ذَلِكَ فَصَلَحَ أَنْ يُعَاهِزَ بِهَا عَنِ الْأُمُورِ مَعًا ، فَمِى فِي هَذَا الْمَوْضِعِ كَالْمَصِيرِ وَالْمَعَالِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنْ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وَلَا يَجُوزُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ أَنْ يُقَالَ : فَإِنَّ « سَبَقَتَكُمْ إِلَى النَّارِ » . فَتَأْمَلْ ذَلِكَ قَبَاطِنُهُ عَجِيبٌ ، وَغَوْرُهُ بَعِيدٌ لَطِيفٌ ، وَكَذَلِكَ أَكْثَرُ كَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

\*\*\*

وَفِي بَعْضِ النُّسخِ ، وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى « وَالسَّبَقَةُ الْجَنَّةُ » <sup>(٢)</sup> « بضم السين ، والسَّبَقَةُ عِنْدهُمْ : أَسْمٌ لِمَا يُجْعَلُ لِلسَّابِقِ ، إِذَا سَبَقَ مِنْ مَالٍ أَوْ عَرَضٍ ؛ وَالْمُعْنَيْنِ مُتَقَارِبَانِ ، لِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَكُونُ جَزَاءً عَلَى فِعْلِ الْأَمْرِ الْمَذْمُومِ ، وَإِنَّمَا يَكُونُ جَزَاءً عَلَى فِعْلِ الْأَمْرِ الْمَحْمُودِ .

(٢) وهى رواية مخطوطة النهج .

(١) سورة إبراهيم ٣٠ .

## الشيخ

أذنت : أعلمت . والمضمار ؛ منصوب ، لأنه اسم « إن » . واليوم ظرف ، وموضعه رفع ، لأنه خبر « إن » ، وظرف الزمان يجوز أن يكون خبراً عن الحدث ، والمضمار : وهو الزمان الذي تضمّر فيه الخليل للسباق ، والضمّر : الهزال وخفة اللحم . وإعراب قوله : « وغدا السباق » ؛ على هذا الوجه أيضاً .

ويجوز الرفع في الموضعين على أن تجعلهما خبر « إن » بأنفسهما .  
وقوله عليه السلام : « ألا عامل لنفسه قبل يوم يؤسه » أخذه ابن نباتة مصالحة<sup>(١)</sup> ، فقال في بعض خطبه : « ألا عامل لنفسه قبل حلول رمسه » .

قوله : « ألا فاعملوا في الرغبة » ، يقول : لا ريب أن أحدكم إذا مسّه الضر من مرض شديد ، أو خوف مُقلِق ، من عدوّ قاهر ؛ فإنه يكون شديد الإخلاص والعبادة ، وهذه حال من يخاف الفرق في سفينة تتلاعب بها الأمواج ، فهو عليه السلام أمر بأن يكون المكلف عاملاً أيام عدم الخوف ، مثل عمله وإخلاصه وانقطاعه إلى الله أيام هذه العوارض .

قوله : « لم أر كالجنة نام طالبها » ؛ يقول : إن من أعجب العجائب من يؤمن بالجنة كيف يطلبها وينام ! ومن أعجب العجائب من يوقن بالنار ، كيف لا يهرب منها وينام ! أي لا ينبغي أن ينام طالب هذه ولا الهارب من هذه .  
وقد فسر الرضوي رحمه الله تعالى معنى قوله : « والسبقة الجنة » .

## [ نبذ من أقوال الصالحين والحكماء ]

ونحن نورد في هذا الفصل نكتاً من مواعظ الصالحين يرحمهم الله ، تناسب هذا المأخذ .  
فما يؤثر عن أبي حازم الأعرج - كان في أيام بني أمية - قوله لعمر بن عبد العزيز ،  
(١) المصالحة عند الشعراء ، أن يأخذ الشاعر بيتاً لغيره لفظاً ومعنى ؛ وهي من أقبح السرقات الشعرية ، من الصلت بمعنى اللبس .

وقد قال له : يا أبا حازم ، إني أخافُ اللهَ مما قد دخلتُ فيه ، فقال : لست أخافُ عليك أن تخاف ؛ وإنما أخافُ عليك ألا تخاف .

وقيل له : كيف يكونُ الناسُ يومَ القيامة ؟ قال : أما العاصي فأَبْقَى قَدِيمٌ به على مولاه ، وأما المطيع ففَنَاءَ قَدِيمٌ على أهله .

ومن كلامه : إنما بيني وبين الملوك يوم واحد ؛ أما أمس فلا يجدون لذته ، ولا أجد شدته ، وأما غدا فإني وإياهم منه على خطر ؛ وإنما هو اليوم ، فما عسى أن يكون ! ومن كلامه : إذا تتابعتُ عليك نِعَمُ ربك وأنت تعصيه فأحذرْه .

وقال له سليمان بن عبد الملك : عِظْنِي ، فقال : عَظَمَ رَبِّكَ أن يراك حيث نَهَاكَ ، أو يَفْقِدَكَ حيث أَمَرَكَ .

وقيل له : ما مالك ؟ قال : شَيْءَانِ لَا عُدْمَ بِي مَعَهُمَا : الرضا عن الله ، والغنى عن الناس .

ومن كلامه : عجبا لقوم يعملون لدارٍ يَرْحَلُونَ عنها كلَّ يوم مرحلة ، ويتركون أن يعملوا لدارٍ يرحلون إليها كلَّ يوم مرحلة !

ومن كلامه : إن عوفينا من شرٍّ ما أعطانا ، لم يضرنا فَقْدُ ما زُوِيَ عنا .

ومن كلامه : نحن لا نريد أن نموتَ حتى نتوب ، ونحن لا نتوب حتى نموت .

ولما ثَقَلَ عَبْدُ الْمَلِكِ رَأْيَ غَسَا لَأَ يُلَوِي بِيَدِهِ ثَوْبًا ، فقال : وددت أني كنت غسالا مثل هذا ، أعيش بما أكتسب يوما فيوما ؛ فذَكَرَ ذَلِكَ لِأَبِي حَازِمٍ ، فقال : الحمد لله الذي جعلهم عند الموت يَتَمَنُّونَ ما نحن فيه ، ولا نَتَمَنَّى عند الموت ما هم فيه .

\*\*\*

ومن كلام غيره من الصالحين : دخل سالم بن عبد الله بن عمر على هشام بن عبد الملك

في السكبة ، فكلّمه هشام ، ثم قال له : سَلْ حاجَتَكَ ، قال : معاذ الله أن أسأل في بيت الله غير الله .

وقيل لرابعة القيسية : لو كَلَّتِ أَهْلَكَ أَنْ يَشْتَرُوا لَكَ خَادِمًا بِكَفَيْكَ مَوْنةَ بَيْتِكَ ! قالت : إِنِّي لَأَسْتَحْيِ أَنْ أَسْأَلَ الدُّنْيَا مَنْ يَمْلِكُهَا ، فَكَيْفَ مَنْ لَا يَمْلِكُهَا ! وقال بكر بن عبد الله : أَطْفَنُوا نَارَ الْغَضَبِ بِذِكْرِ نَارِ جَهَنَّمَ .

عامر بن عبد القيس : الدُّنْيَا وَالِدَةُ لِلْمَوْتِ ، نَاقِضَةُ لِلْمَبْرَمِ ، مَرْتَجِعَةٌ لِلْعَطِيَّةِ ، وَكُلُّ مَنْ فِيهَا يَجْرِي إِلَى مَا لَا يَدْرِي ، وَكُلُّ مُسْتَقَرٍّ فِيهَا غَيْرُ رَاضٍ بِهَا ؛ وَذَلِكَ شَهِيدٌ عَلَى أَنَّهَا لَيْسَتْ بِدَارِ قَرَارٍ .

باع عتبة بن عبد الله بن مسعود أرضاً له بثمانين ألفاً ، فتصدّق بها ، فقيل له : لو جعلتَ هذا المالَ أو بَعْضَهُ ذُخْرًا لَوْلَدِكَ ! قال : بل أجعل هذا المالَ ذُخْرًا لِي ، وأجعل الله تعالى ذُخْرًا لَوْلَدِي .

رأى إياس بن قتادة شيبَةً في لَحْيَتِهِ ، فقال : أَرَى الْمَوْتَ يَطْلُبُنِي ، وَأَرَانِي لَا أَفُوتُهُ . فلزم بيته وترك الاكتساب . فقال له أهله : تَمُوتُ هُزَالًا أَقَالَ : لَأَنْ أَمُوتَ مُؤْمِنًا مَهْزُولًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَعِيشَ مُنَافِقًا سَمِينًا .

بكر بن عبد الله المزني : مَا الدُّنْيَا لَيْتَ شَعْرِي ! أَمَّا مَا مَضَى مِنْهَا فَيَحْلُمُ ، وَأَمَّا مَا بَقِيَ فَأَمَانِي !

مُورِقُ الْعَجَلِيّ : خَيْرٌ مِنَ الْعُجْبِ بِالطَّاعَةِ إِلَّا تَأْتَى بِالطَّاعَةِ .

ومن كلامه : ضَاحِكٌ مُعْتَرِفٌ بِذَنْبِهِ ، خَيْرٌ مِنْ بَاكِ مُدِلٍّ عَلَى رَبِّهِ .

ومن كلامه : أَوْحَى اللَّهُ إِلَى الدُّنْيَا : مَنْ خَدَمَنِي فَأَخْدُمِيهِ ، وَمَنْ خَدَمَكَ فَاسْتَخْدُمِيهِ .

قيل لرايعة : هل علمتِ عملاتين أنه يُقبل منك ؟ قالت : إن كان يخوفني أن يُردَّ عليّ .

نظر حبيب إلى مالك بن دينار ، وهو يقسم صدقته علانية ، فقال : يا أخى ، إن الكنوز لتُستتر ، فما بال هذا يجهرُ به !

قال عمرو بن عُبيد المنصور : إن الله أعطاك الدنيا بأسرها ، فاشتر نفسك منه ببعضها ، وإن هذا الذى أصبح اليوم فى يدك لو كان مما يبقى على الناس لبقى فى يد مَنْ كان قبلك ، ولم يصِرْ إليك ، فاحذَرْ ليلةَ تَمْخُضُ يوم لا ترى بعده إلا يوم القيامة . فبكى المنصور ، وقال : يا أبا عثمان ، سل حاجة ، قال : حاجتى ألا تعطينى حتى أسألك ، ولا تدعنى حتى أجيئك ، قال : إذن لا نلتقى أبدا ، قال : فذاك أريد .

كان يقال : الدنيا جاهلة ، ومن جهلها ، أنها لا تعطى أحداً ما يستحقه ؛ إما أن تزيدَه ، وإما أن تنقصَه .

قيل لخالد بن صفوان : مَنْ أبلغُ الناس ؟ قال : الحسن ، لقوله : فضح الموتُ الدنيا . قيل ليحضر الزهاد : كيف سُخِّطَ نفسك على الدنيا ؟ قال : أيقنت أنى خارج منها كرها ، فأحببت أن أخرج منها طوعا .

مرَّ إبراهيم بن آدم بباب أبى جعفر المنصور ، فنظر السلاح والحرس ، فقال : المريب خائف .

قيل لزاهد : ما أصبرك على الوحدة ! قال ، كلاًّ أنا أجالسُ ربّى ، إذا شئت أن يناجينى قرأت كتابه ، وإذا شئت أن أناجيه صليت .

كان يقال : خف الله لقدرته عليك ، واستح منه لقربه منك .



قال الرشيد<sup>(١)</sup> للفضيل بن عياض : ما زهدك ! قال : أنت ياهاروت  
أزهد مني ، لأنني زهدت في دنيا فانية ، وزهدت في آخرة باقية .

وقال الفضيل : ياربّي ، إني لأستحي أن أقول : توكلت عليك ؛ لو توكلت عليك  
ما خفت إلا منك ، ولا رجوت إلا إياك .

عوتب بعض الزهاد على كثرة التصديق بماله ، فقال : لو أراد رجل أن ينتقل من دارٍ  
إلى دارٍ ، ما أظنّه كان يترك في الدار الأولى شيئاً !

قال بعض الملوك لبعض الزهاد : مالك لا تنفسي بابي وأنت عبدي ! قال : لو علمت  
أيها الملك ، لعلمت أنك عبدُ عبدي ، لأنني أملك الهوى والهوى يملكك .

دخل متظلم على سليمان بن عبد الملك ، فقال : يا أمير المؤمنين ، اذكر يوم الأذان ،  
قال : وما يوم الأذان ؟ قال : اليوم الذي قال تعالى فيه : ﴿ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ  
اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فبكى سليمان وأزال ظلامته .

سئل الفضيل بن عياض عن الزهد ، فقال : يجمعه حرفان في كتاب الله : ﴿ لِكَيْلَا  
تَأْسَوْا عَلَى مَافَاتَكُمُ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> .

كتب يحيى بن خالد من الحبس إلى الرشيد : ما يمرُّ يومٌ من نعيمك إلا ويمرُّ يومٌ  
من بؤسٍ ، وكلاهما إلى نفاذ .

قيل لحاتم الأصم : علام بنيت أمرك ؟ قال : على أربع خصال : علمت أن رزقي  
لا يأكله غيري فلم أهتم به ، وعلمت أن عملي لا يعملُه غيري فأنا مشغول به ، وعلمت  
أن الموت يأتيني بغتة فأنا أبادره ، وعلمت أنني بعين الله في كلِّ حال فاستحييت منه .

(١) ب : « قال بعض الملوك » ، وما أثبتته من أ ، ج .

(٢) سورة الأعراف ٤٤ .

(٣) سورة الحديد ٢٣ .

نظر بعضُ الصالحين إلى رجل يفحش في قوله ، فقال : يا هذا إنما تمنى على حافظيك كتاباً إلى ربك ، فانظر ماتودعه .  
كان يقال : مثلُ الدنيا والآخرة مثل ضرتين لبعولٍ واحد ، إن أَرْضَى هذه أسخط الأخرى .

قيل لبعضهم : ما مثلُ الدنيا ؟ قال : هي أقلُّ من أن يكون لها مثل .  
دخل لصٌّ على بعض الزهاد الصالحين ، فلم يرَ في داره شيئاً ، فقال له : يا هذا ، أين متاعك ؟ قال : حوَّالته إلى الدار الأخرى .  
قيل للربيع بن خيثم : ياربِّيعُ ، ما تراك تَذُمُّ أحداً ؟ فقال : ما أنا عن نفسي براض ، فأُتَحَوَّلُ مِنْ دَمِي إِلَى دَمِ النَّاسِ ؛ إِنَّ النَّاسَ خَافُوا اللَّهَ عَلَى ذُنُوبِ الْعِبَادِ وَأَمْنُوهُ عَلَى ذُنُوبِهِمْ .

قال عيسى بن موسى لأبي شذبة القاضي : لم لا تأتينا ؟ قال : إن قرَّبْتَنِي فَمَتَّعْتَنِي ، وَإِنْ أَقْصَيْتَنِي أَحْزَنْتَنِي ، وليس عندي ما أخافك عليه ، ولا عندك ما أرجوك له .  
من كلام بعض الزهاد : تأمَّلْ ذا الغنى ، ما أَشَدَّ نَصَبَهُ ، وأقلُّ راحته ، وأخسَّ من ماله حظُّه ، وأشدَّ من الأيام حذرُه ! هو بين سلطانٍ يَهْضُمُه ، وعدوٍّ يَبْغِي عليه ، وحقوقٍ تلزمه ، وأكفاءٍ يحسدونه ، وولدٍ يودُّ فراقَه ، قد بعث عليه غناه من سلطانه العنت ، ومن أ كفافه الحسد ، ومن أعدائه البغى ، ومن ذوى الحقوق الدَّم ، ومن الولد الملاله .  
ومن كلام سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ : يا ابن آدم ، جوارحك سلاح الله عليك ، بأيِّها شاء قَتَلَكَ .

ميمون بن مهران في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
قال : إنها تمعزة للمظلوم ، ووعيد للظالم .

دخل عبد الوارث بن سعيد على مريضٍ يعود ، فقال له : ما نمتُ منذ أربعين ليلة ، فقال : يا هذا ، أحصيت لياليَ البلاء ، فهل أحصيت ليالي الرخاء ! بعضهم : وأعجابه لمن يفرح بالدنيا ، فإنما هي عقوبة ذنب ! ابن السماك : خَفِ الله حَتَّى كَأَنَّكَ لَمْ تُطْعَمْ قَطَّ ، وَارْجُهُ حَتَّى كَأَنَّكَ لَمْ تَعْصِهِ قَطَّ . بعضهم : العلماء أطباء هذا الخلق ، والدنيا داء هذا الخلق ؛ فإذا كان الطبيب يطلب الداء فتى يهرىء غيره !

قيل لـ محمد بن واسع : فلان زاهد ، قال : وما قَدَّرَ الدنيا حتى يُحَمَّدَ مَنْ يزهد فيها ؟ رُئِيَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ واقفا بين مقبرة ومزبلة ، فقيل له : ما أوقفك ؟ قال : أنا بين كنزَيْن من كنوز الدنيا فيهما عبرة : هذا كنز الأموال ، وهذا كنز الرجال . قيل لبعضهم : أتعبت نفسك ؛ فقال : راحتها أطلب .

دخل الإسكندرُ مدينةَ فتحها ، فسأل عَمَّنْ بَقِيَ من أولاد الملوك بها ، فقيل : رجل يسكن المقابر ، فدعا به ، فقال : ما دعاك إلى لزوم هذه المقابر ؟ فقال : أحببت أن أُمَيِّزَ بين عظام الملوك ، وعظام عبيدهم ، فوجدتها سواء . فقال : هل لك أن تتبغى فأحيى شرفك وشرف آبائك ، إن كانت لك همة ! قال : همتي عظيمة ، قال : وما همتك ؟ قال : حياة لا موت معها ، وشباب لا هرم معه ، وغنى لا فقر معه ، وسرور لا مكروه معه ، فقال : ليس هذا عندي ، قال : فدعني ألتمسه ممن هو عنده .

مات ابنُ عمر بن ذر ، فقال : لقد شغلني الحزنُ لك يا بني عن الحزن عليك . كان يقال : مِنْ هَوَانِ الدنْيَا عَلَى اللَّهِ أَلَا يُعْصَى إِلَّا فِيهَا ، وَلَا يُنَالُ مَا عَنْده إِلَّا بِتَرْكِهَا .

ومن كلام عبد الله بن شداد : أرى دواعي الموت لا تقنع ، وأرى مَنْ مَضَى لا يرجع ،

فلا تزهدين في معروف ، فإن الدهر ذو صروف . كم من راغب قد كان مرغوباً إليه ! والزمان ذو ألوان ، من يصحب الزمان ير ألوان ، وإن غلبت يوماً على المال فلا تغلبين على الحيلة على كل حال ، وكن أحسن ما تكون في الظاهر حالا ، أقل ما تكون في الباطن مآلاً .  
 ، كان يقال : إن مما يعجل الله تعالى عقوبته : الأمانة تئنان ، والإحسان يكفر ،  
 والرحم تقطع ، والبنى على الناس .

الربيع بن خيثم : لو كانت الذنوب تفوح روائحها لم يجلس أحد إلى أحد .  
 قيل لبعضهم : كيف أصبحت ؟ قال : آسف على أمسي ، كارها ليومي ، متهماً لغدي .  
 وقيل لآخر : لم تركت الدنيا ؟ قال : أنفت من قليلها ، وأنفت من كثيرها . وهذا كما قال بعضهم ، وقد قيل له : لم لا تقول الشعر ؟ قال . ياباني جيبه ، وآبى رديته .  
 بعض الصالحين : لو أنزل الله تعالى كتاباً : « إني معذب رجلاً واحداً » ، خفت أن أكونه ، أو إنه راحم رجلاً واحداً ، أرجو أن أكونه .  
 مطرف بن الشخير : خير الأمور أوساطها ، وشر السير الحفحة<sup>(١)</sup> . وهذا الكلام قد روى مرفوعاً .

يحيى بن معاذ : إن الله عليك نعمتين : في السراء التذكّر ، وفي الضراء التضرّع ؛ فكُن في السراء عبداً شكوراً ، وفي الضراء حراً صبوراً .  
 دخل ابن السماك على الرشيد ، فقال له : عطني ، ثم دعا بماء ليشر به ، فقال له : ناشدتك الله ؛ لو منعك الله من شربه ما كنت فاعلاً ؟ قال : كنت أفتديه بنصف ملكي . قال : فاشربه ، فلما شرب ، قال : ناشدتك الله ؛ لو منعك الله من خروجه ما كنت فاعلاً ؟ قال : كنت أفتديه بنصف ملكي ، قال : إن ملكاً يُفتدى به شربة ماء ، تخلق ألا يفاقس عليه .  
 قال المنصور لعمر بن عبيد رحمه الله تعالى : عطني ، قال : بما رأيت أم بما سمعت ؟

(١) الحفحة : أرفع السير وأتعبه للظهر .

قال : بما رأيت . قال : رأيتُ عمر بن عبد العزيز ، وقد مات ، خلف أحد عشر ابنًا ، وبلغت تركته سبعة عشر دينارًا ، كُفّن منها بخمسة دنانير ، واشترى موضع قبره بدينارين ، وأصاب كل واحد من ولده دون الدينار . ثم رأيت هشام بن عبد الملك ، وقد مات وخلف عشرة ذكور ، فأصاب كل واحد من ولده ألف ألف دينار . ورأيت رجلاً من ولد عمر بن عبد العزيز ، قد حمل في يوم واحد على مائة فرس في سبيل الله ، ورأيت رجلاً من ولد هشام ، يسأل الناس ليتصدقوا عليه .

حسان بن أبي سنان : ما شيء أهون من ورع ؛ إذا رابك شيء فدعه .

مورق العجليّ : لقد سألت الله حاجة أربعين سنة ، ما قضاها ولا يؤت منها ، قيل : وما هي ؟ قال : ترك ما لا يعني .

قتادة : إنّ الله يُعطي العبد على نية الآخرة ما يسأله من الدنيا ، ولا يعطيه على نية الدنيا إلا الدنيا .

من كلام محمد بن واسع : ليس في النار عذاب أشدّ على أهلها من علمهم بأنه ليس لكرهم تنفيس ، ولا لضيقهم ترفيه ، ولا لعذابهم غاية ؛ وليس في الجنة نعيم أبلغ من علم أهلها بأن ذلك الملك لا يزول عنهم .

قال بعض الملوك لبعض الزهاد : اذم لي الدنيا ، قال : أيها الملك ، هي الآخذة لما تُعطى ، المورثة بعد ذلك الدم ، السالبة ما تكسو ، المورثة بعد ذلك الفسوح ، تسد بالأراذل مكان الأفاضل ، وبالعجز مكان الحزمة ، تجد في كل من كل خلفا ، وترضى بكل من كل بدلا ، تُسكن دار كل قرن قرنا ، وتطعم سُور كل قوم قوما .

ومن كلام الحجاج - وكان مع غشمه وإلحاده واعظا بليغا مفوها - خطب فقال : اللهم أرني النغي غيًّا فأنجبه ، وأرني الهدى هدى فأتبعه ، ولا تسكنني إلى نفسي فأضلّ

ضلالا بعيدا ؛ والله ما أحب أن ما مضى من الدنيا بعمامتي هذه ، ولما بقي منها أشبه بما مضى من الماء بالماء .

وقال مالك بن دينار : غَدَوْتُ إلى الجمعة ، فجلست قريبا من المنبر ، فصعد الحجاج ، فسمعتة يقول : امرؤ زور عمله ، امرؤ حاسب نفسه ، امرؤ فكير فيما يقرؤه في صحيفته ، ويراه في ميزانه ، امرؤ كان عند قلبه زاجر ، وعند همه أمر ، امرؤ أخذ بعنان قلبه ، كما يأخذ الرجل بحِطام جملة ، فإن قاده إلى طاعة الله تبعه ، وإن قاده إلى معصية الله كفّه ؛ إننا والله ما خلقنا للفناء ؛ وإنما خلقنا للبقاء ، وإنما ننتقل من دار إلى دار .

وخطب يوما<sup>(١)</sup> ، فقال : إن الله أمرنا بطلب الآخرة ، وكفانا مئونة الدنيا ؛ فليته كفانا مئونة الآخرة ، وأمرنا بطلب الدنيا . فقال الحسن : ضالة المؤمن خرجت من قلب المنافق .

ومن الكلام المنسوب إليه - وأكثر الناس يروونه عن أمير المؤمنين عليه السلام : أيها الناس ، اقدعوا هذه الأنفس ؛ فإنها أسأل شيء إذا أعطيت ، وأبخل شيء إذا سُئِلَتْ ، فرحِم الله امرأ جعل لنفسه خطاما وزماما ، فقادها بحِطامها إلى طاعة الله ، وعطفها بزمامها عن معصية الله ؛ فإن رأيت الصبر عن محارم الله أيسر من الصبر على عذاب الله .

ومن كلامه : إن امرأ أتت عليه ساعة من عمره لم يذكر فيها ربّه ، وبستفقر من ذنبه ، وبفكر في معاده ، لجدير أن يطول حُزْنه ، ويتضاعف أسفه . إن الله كتب على الدنيا الفناء ، وعلى الآخرة البقاء ، فلا بقاء لما كُتِبَ عليه الفناء ، ولا فناء لما كُتِبَ عليه البقاء ؛ فلا يغرنكم شاهد الدنيا عن غائب الآخرة ، واقهروا طول الأمل بقصر الأجل .

(١) أى الحجاج .

ونقلت من "أمالى" ، أبي أحمد العسكري رحمه الله تعالى ؛ قال : خطب الحجاج يوماً ، فقال : أيها الناس ، قد أصبحتم في أجل منقوص ، وعمل محفوظ . ربّ دائب مُضَيِّعٌ وساع لغيره . والموت في أعقابكم ، والنار بين أيديكم ، والجنة أمامكم ، خذوا من أنفسكم لأنفسكم ، ومن غناكم لفقركم ، وممّا في أيديكم لما بين أيديكم ، فكان ما قد مضى من الدنيا لم يكن ، وكان الأموات لم يكونوا أحياء ؛ وكلّ ما تروّنه فإنّه ذاهب . هذه شمس عاد وثمود وقرون كثيرة بين ذلك ، هذه الشمس التي طلعت على التبابعة والأكاسرة وخزائنهم السائرة بين أيديهم وقصورهم المشيدة ، ثم طلعت على قبورهم ! أين الملوك الأولون ! أين الجبابرة المتكبرون ! المحاسبُ الله ، والصّراط منصوب ، وجهنم تزفرُ وتتوقّد ، وأهل الجنة يَنَمُّون ، هم في روضة يُحَبَّرُونَ ، جعلنا الله وإياكم من الذين ، ﴿ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴾ (١) .

قال : فكان الحسن رحمه الله تعالى يقول : ألا تمجّبون من هذا الفاجر ! يرقي عتبات المنبر فيتمكّم بكلام الأنبياء ، وينزل فيفتك فتك الجبارين ، يوافق الله في قوله ، ويخالفه في فعله !

\*\*\*

### [ استطراد بلاغى فى الكلام على المقابلة ]

وأما ما ذكره الرضى رحمه الله تعالى من المقابلة بين السبقة والغاية ، فمكتة جيّدة من علم البيان ؛ ونحن نذكر فيها أبحاثاً نافعة ، فنقول :

إمّا أن يُقابلَ الشئُ بـ ضده أو ما ليس بضده .

فالأول كالسواد والبياض ؛ وهو قسمان :

أحدهما : مقابلته فى اللفظ والمعنى .

(١) سورة الفرقان ٧٣ .

والثانى : مقابله فى المعنى لا فى اللفظ .

أما الأول ، فكقوله تعالى : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، فالضحك ضد البكاء ، والقليل ضد الكثير . وكذلك قوله تعالى : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> . ومن كلام النبى صلى الله عليه وسلم : « خير المال عين ساهرة لعين نائمة » . ومن كلام المؤمنين عليه السلام لعثمان : إن الحق ثقيل مرىء ، وإن الباطل خفيف وبىء ؛ وأنت رجل إن صدقت سخطت ، وإن كذبت رضىت . وكذلك قوله عليه السلام لما قالت الخوارج : لا حكم إلا لله : « كلمة حق أريد بها باطل » . وقال الحجاج لسعيد بن جبير لما أراد قتله : ما اسمك ؟ فقال : سعيد بن جبير ، فقال : بل شقي بن كسير .

\*\*\*

وقال ابن الأثير فى كتابه المسمى بـ "المثل السائر" ، : إن هذا النوع من المقابلة غير مختص بلغة العرب ، فإنه لما مات قبأ أحد ملوك الفرس ، قال وزيره : حرر كفا بسكونه .

وفى أول كتاب الفصول لبقرط فى الطب : العمر قصير والصناعة طويلة ، وهذا الكتاب على لغة اليونان <sup>(٣)</sup> .

قلت : أى حاجة به إلى هذا التكلف ! وهل هذه الدعوى من الأمور التى يجوز أن يعترى الشك والشبهة فيها ، لياتى بحكاية مواضع من غير كلام العرب يحتج بها ! أليس كل قبيلة وكل أمة لها لغة تختص بها ! أليس الألفاظ دلالات على مافى الأنفس

(١) سورة التوبة ٨٢ .

(٢) سورة الحديد ٢٣ .

(٣) المثل السائر ٢ : ٢٨٠ ، من فصل عقده للتناسب بين المعانى .



من المعاني ! فإذا خطر في النفس كلام يتضمن أمرين ضدّين فلا بد لصاحب ذلك الخاطر - سواء أكان عربياً أم فارسياً أم زنجياً أم حبشياً - أن ينطق بلفظ يدل على تلك المعاني المتضادة ، وهذا أمر يعمّ العقلاء كلّهم ؛ على أن تلك اللفظة التي قالها ، ما قيلت في موت قبّاذ ، وإنما قيلت في موت الإسكندر ، لما تكلمت الحكماء وهم حول تابوته بما تكلموا به من الحكم .

\*\*\*

ومما جاء من هذا القسم من المقابلة في الكتاب العزيز قوله تعالى في صفة الواقعة : ﴿ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴾<sup>(١)</sup> ؛ لأنها تخفض العاصين ، وترفع المطيعين . وقوله تعالى : ﴿ فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴾<sup>(٢)</sup> . وقوله : ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> . ومن هذا الباب قول النبي صلى الله عليه وسلم للأَنْصار : « إِنَّكُمْ لَتَكْثُرُونَ عِنْدَ الْقَرَعِ وَتَقْلُونَ عِنْدَ الطَّمَعِ » .

ومما جاء من ذلك في الشعر قول الفرزدق يهجو قبيلة جرير :  
بَسْتَيْقِظُونَ إِلَى نَهْيٍ حَيْرِهِمْ      وَتَنَامُ أَعْيُنُهُمْ عَنِ الْأَوْتَارِ<sup>(٤)</sup>  
وقال آخر :  
فَلَا الْجُودُ يُفْنِي الْمَالَ وَالْجَدُّ مُقْبِلٌ      وَلَا الْبُخْلُ يُبْقِي الْمَالَ وَالْجَدُّ مُذْبِرٌ<sup>(٥)</sup>

(١) سورة الواقعة ٣ .

(٢) سورة الحديد ١٣ .

(٣) سورة المائدة ٥٤ .

(٤) ديوانه : ٤٥ ، وروايته : « لى نهاق حيرهم » .

(٥) في المثل السائر ٢ : ٢٨٣ من غير نسبة .

وقال أبو تمام :

ما إن تَرَى الأَحْسَابَ بِيَضًا وَضَحًا إِلَّا بِحَيْثُ تَرَى الْمَالِيَا سُودًا <sup>(١)</sup>  
[ وكذلك قال من هذه القصيدة أيضا ] <sup>(٢)</sup> :

شَرَفٌ عَلَى أَوْلَى الزَّمَانِ وَإِنَّمَا خَلَقُ الْمَسَائِبِ مَا يَكُونُ جَدِيدًا <sup>(٣)</sup>  
وأما القسم الثاني من القسم الأول ؛ وهو مقابلة الشيء بضده بالمعنى لا باللفظ ،  
فكقول المتنمى السكندري :

لَهُمْ جُلٌّ مَالِي إِنْ تَتَابَعَ لِي غِنَى وَإِنْ قَلَّ مَالِي لَا أَكْلَفُهُمْ رِفْدًا <sup>(٤)</sup>  
فقوله : « إن تتابع لي غنى » في قوة قوله : « إن كثر مالي » ، والكثرة ضد القلة ،  
فهو إذن مقابل بالمعنى لا باللفظ بعينه .

ومن هذا الباب قول البحتري :

تَقْيِضُ لِي مِنْ حَيْثُ لَا أَعْلَمُ النَّوَى وَيَسْرِي إِلَى الشَّوْقِ مِنْ حَيْثُ أَعْلَمُ <sup>(٥)</sup>  
فقوله : « لا أعلم » ليس ضدًا لقوله : « أعلم » ؛ لكنه نقیض له ؛ وفي قوة قوله :  
« أجهل » ، والجهل ضد العلم .

ومن لطيف ما وقعت المقابلة به من هذا النوع قول أبي تمام :

مَهْأَ الْوُخْشِ إِلَّا أَنْ هَاتَا أَوَانِسُ قَنَا الْخَطُّ إِلَّا أَنْ تِلْكَ ذَوَابِلُ <sup>(٦)</sup>

(١) ديوانه ١ : ٤٢٢ .

(٢) تكملة من كتاب المثل السائر .

(٣) ديوانه ١ : ٤١٩ .

(٤) ديوان الحماسة - بشرح المرزوقي ٢ : ١١٨٠ .

(٥) ديوانه ٢ : ٢٢٩ .

(٦) ديوانه ٣ : ١١٦ ، قال الصولي في شرحه يقول : « هن كبقر الوحش في تهاديهن وحسن عيونهن ؛  
وهن كفنا الخط في القد ، إلا أن القنا ذوابل ؛ وهن طراء . وقيل للقنا: ذوابل ؛ لأنها تلين عند الطعن  
فلا تنكسر » .

فقابل بين « هاتا » وبين « تلك » ، وهى مقابلة معنوية لا لفظية ؛ لأن « هاتا » للحاضرة ، و « تلك » للغائبة ، والحضور ضد الغيبة .

وأما مقابلة الشئ لما ليس بضدّه ، فإمّا أن يكون مثلاً أو مخالفاً .

والأوّل على ضربين : مقابلة المفرد بالمفرد ، ومقابلة الجملة بالجملة .

مثال مقابلة المفرد بالمفرد بالمفرد قوله تعالى : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ وَمَكْرُؤًا مَكَرًّا وَمَكْرُؤًا مَكَرًّا ﴾<sup>(٢)</sup> ، هكذا قال نصر الله ابن الأثير<sup>(٣)</sup> .

قال : وهذا مراعى فى القرآن الكريم إذا كان جواباً كما تقدم من الآتين ، وكقوله . ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾<sup>(٥)</sup> .

قال : وقد كان يجوز أن يقول : « من كفر فعليه ذنبه » ، لكنّ الأحسن هو إعادة اللفظ ، فأما إذا كان غير جواب لم تلزم فيه هذه المراجعة اللفظية ، بل قد تقابل اللفظة بلفظة تفيد معناها ؛ وإن لم تكن هى بعينها ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> ، فقال : « يفعلون » ولم يقل « يعملون » .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ ﴾<sup>(٧)</sup> ، ولم يقل : « قالوا لا تفزع » .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴾<sup>(٨)</sup> ، ولم يقل : « كنتم تخوضون وتلعبون » .

- 
- |                                  |                      |
|----------------------------------|----------------------|
| (١) سورة الحشر ١٩ .              | (٢) سورة النمل ٥٠ .  |
| (٣) المثل السائر ٢ : ٢٩٧ ، ٢٩٨ . | (٤) سورة الشورى ٤٠ . |
| (٥) سورة الروم ٤٤ .              | (٦) سورة الزمر ٧٠ .  |
| (٧) سورة ص ٢٢ .                  | (٨) سورة التوبة ٦٥ . |

قال : ونحو ذلك من الأبيات الشعرية قول أبي تمام :

بَسَطَ الرَّجَاءُ لَنَا بِرَغْمِ نَوَائِبٍ كَثُرَتْ بَيْنَ مَصَارِعِ الْأَمَالِ<sup>(١)</sup>

فقال : « الآمال » عوض « الرجاء » ، قال أبو الطيب :

إِنِّي لِأَعْلَمُ وَاللَّيْبُ خَبِيرُ أَنْ الْحَيَاةَ - وَإِنْ حَرَصْتَ - غُرُورُ<sup>(٢)</sup>

فقال : « خبير » ولم يقل : « عليم » .

قال : وإنما حسن ذلك ، لأنه ليس بجواب ؛ وإنما هو كلام مبتدأ .

قلت : الصحيح أن هذه الآيات ، وهي قوله تعالى : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ ﴾ وما شابهها ليست من باب المقابلة التي نحن في ذكرها ، وإنما نوع آخر ؛ ولو سُميت : المائلة أو المكافاة لكان أولى ؛ والدليل على ذلك أن هذا الرجل حدد المقابلة في أول الباب الذي ذكر هذا البحث فيه ، فقال : إنها ضد التجنيس ؛ لأن التجنيس أن يكون اللفظ واحداً مختلف المعنى ؛ وهذه لابد أن تعضمن معنيين ضدين ، وإن كان التضاد مأخوذاً في حدّها ، فقد خرجت هذه الآيات من باب المقابلة ، وكانت نوعاً آخر .

وأيضاً فإن قوله تعالى : ﴿ وَمَكْرُوهًا مَّكْرًا وَمَكْرُوهًا مَّكْرًا ﴾ ليس من سلك الآيات الأخرى ؛ لأنه بالواو والآيات الأخرى ، بالفاء ، والفاء جواب ، والواو ليست بجواب .

وأيضاً ، فإننا إذا تأملنا القرآن العزيز لم نجد ما ذكره هذا الرجل مطرداً ، قال تعالى : ﴿ أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَىٰ ۖ فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّىٰ ۖ وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّىٰ ۖ وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَىٰ ۖ وَهُوَ يَخْشَىٰ ۖ فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّىٰ ۖ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فلم يقل في الثانية : « وأما من جاءك يسعى وهو فقير » .

وقال تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَىٰ ۖ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ۖ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ۖ وَأَمَّا مَنْ

(١) ديوانه ٣ : ١٥١ .

(٢) ديوانه ٢ : ١٢٨ .

(٣) سورة عبس ٥ - ١٠ .

بِخَلٍّ وَأُسْتَعْنَى \* وَكَذَّبَ بِإِلْحُسْنَى \* فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿١﴾ ، فمقابل بين «أعطى» و«بخل» ولم يقابل بين «اتقى» و«استغنى» ، ومثل هذا في القرآن العزيز كثير ؛ وأكثَر من الكثير .

وقد بان الآن أن التقسيم الأول فاسد، وأنه لا مقابلة إلا بين الأضداد وما يجرى مجراها .  
وأما مقابلة الجملة بالجملة في تقابل المتماثلين ، فإنه إذا كانت إحداها في معنى الأخرى وقعت المقابلة ؛ والأغلب أن تقابل الجملة الماضية بالماضية ، والمستقبلية بالمستقبلية .  
وقد تقابل الجملة الماضية بالمستقبلية ؛ فمن ذلك قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَمَا يُوحِي إِلَى رَبِّي ﴾ (٢) ، فإنّ هذا تقابل من جهة المعنى ؛ لأنه لو كان من جهة اللفظ لقال : « وإن اهتديت فإِنَّمَا اهتدى لها » .

ووجه التقابل المعنوي ، هو أن كلّ ما على النفس فهو بها ، أعني كلّ ما هو عايتها وبالّ وضرر فهو منها وبسببها ؛ لأنها الأمارة بالسوء ، وكلّ ما لها مما ينفعها فهو بهداية ربّها وتوفيقه لها .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ﴾ (٣) ، فإنه لم يرع التقابل اللفظي ، ولو راعاه لقال : والنهار ليصبروا فيه ، وإِنَّمَا المراعاة لجانب المعنى ؛ لأنّ معنى « مبصرا » ليصبروا فيه طرق التقلّب في الحاجات .

وأما مقابلة المخالف ؛ فهو على وجهين :

أحدهما : أن يكون بين المقابل والمقابل نوع مناسبة وتقابل ، كقول القائل :  
يَجْزُونَ مِنْ ظُلْمِ أَهْلِ الظُّلْمِ مَغْفِرَةً وَمِنْ إِسَاءَةِ أَهْلِ الشُّوءِ إِحْسَانًا (٤)

(١) سورة الليل ٥ - ١٠ .

(٢) سورة سبأ ٥٠ .

(٣) سورة النمل ٨٦ .

(٤) لأنيف بن قريظ العنبري من أبيات في ديوان الحناسة - بشرح المرزوقي ١ : ٢٢ .

فقابل الظلم بالمغفرة ، وهى مخالفة له ، ليست مثله ولا ضده ، وإنما الظلم ضدّ العدل ؛ إلا أنه لما كانت المغفرة قريبة من العدل حسّنت المقابلة بينها وبين الظلم ؛ ونحو هذا قوله تعالى : ﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> ، فإنّ الرحمة ليست ضدّاً للشدة ، وإنما ضدّ الشدة اللين ؛ إلا أنه لما كانت الرحمة سبباً للين حسّنت المقابلة بينها وبين الشدة . وكذلك قوله تعالى : ﴿ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا ﴾<sup>(٢)</sup> ، فإنّ المصيبة أخصّ من السيئة ؛ فالتقابل هاهنا من جهة العموم والخصوص .

الوجه الثانى : ما كان بين المقابل والمقابل بُعد ؛ وذلك مما لا يحسن استعماله ، كقول امرأة من العرب لابنها ، وقد تزوج بامرأة غير محمودة :

تَرَبَّصْ بِهَا أَلْيَامَ عَلَى صُرُوفِهَا      سَتَرَمِي بِهَا فِي جَاوِحٍ مُتَسَعِّرٍ<sup>(٣)</sup>  
فَكُفُّمٍ مِنْ كَرِيمٍ قَدْ مَفَأَهُ إِلَهُهُ      بِمَذْمُومَةِ الْأَخْلَاقِ وَاسِعَةِ الْحَرِّ

ف «مذمومة» ليست فى مقابلة «واسعة» ، ولو كانت قالت : «بضيقّة الأخلاق» ، كانت المقابلة صحيحة ، والشعر مستقيماً . وكذلك قول المتنبى :

لِمَنْ تَطْلُبُ الدُّنْيَا إِذَا لَمْ تُرِدْ بِهَا      سُرُورَ مُحِبٍّ أَوْ مَسَاءةَ مُجْرِمٍ<sup>(٤)</sup>

فالمقابلة الصحيحة بين الحبّ والمبغض ؛ لا بين الحبّ والجرم .

قلت : إنّ لقائل أن يقول : هلاًّ قلت فى هذا ما قلت فى السيئة والمصيبة ! أأست القائل : إنّ التقابل حسنٌ بين المصيبة والسيئة ، لاسكنه تقابل العموم والخصوص ! وهذا الموضع مثله أيضاً ، لأنّ كل مبغض لك مجرم إليك ، لأنّ مجرد البغضة جُرم ، ففيهما عموم وخصوص .

بل لقائل أن يقول : كلّ مجرم مبغض ، وكلّ مبغض مجرم ، وهذا صحيح مطرد .

(١) سورة الفتح ٢٩ .

(٢) سورة التوبة ٥٠ .

(٣) من أبيات نسبها أبو تمام فى الحماسة بهرح التبريزى ( ٤ : ٣٤ ) إلى أم القحيف ، والجاحم : النار الشديدة التاجع .

(٤) ديوانه ٤ : ١٤١ .

(٢٩)

الأضل:

ومن خطبة له عليه السلام:

أَيُّهَا النَّاسُ، الْمُجْتَمِعَةُ أَبْدَانُهُمْ، الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ، كَلَامُهُمْ: يُوْهِى الصَّمُّ  
الضَّلَالُ؛ وَفِعْلُهُمْ: يُطْمَعُ فِيكُمْ الْأَعْدَاءُ.

تَقُولُونَ فِي الْمَجَالِسِ كَيْتَ وَكَيْتَ، فَإِذَا جَاءَ الْقِتَالُ قُلْتُمْ: حَيْدِي حَيَادِي  
مَا عَزَّتْ دَعْوَةُ مَنْ دَعَاكُمْ، وَلَا اسْتَرَّاحَ قَلْبُ مَنْ قَاسَاكُمْ. أَعَالِيلُ بِأَضَالِيلَ؛  
دِفَاعُ ذِي الدِّينِ الْمَطُولُ.

لَا يَمْنَعُ الضَّيْمُ الدَّلِيلُ، وَلَا يُدْرِكُ الْخَلْقُ إِلَّا بِالْجِدِّ.

أَيُّ دَارٍ بَعْدَ دَارِكُمْ تَمْنَعُونَ أَوْ مَعَ أَيِّ إِمَامٍ بَعْدِي تُقَاتِلُونَ أَلَمْ تَعْرِضُوا لِلَّهِ مَنْ  
غَرَزَتْهُ، وَمَنْ فَازَ بِكُمْ فَقَدْ فَازَ وَاللَّهِ بِالسَّهْمِ الْأَخْيَبِ، وَمَنْ رَمَى بِكُمْ فَقَدْ  
رَمَى بِأَفْوَقِ نَاصِلٍ.

أَصْبَحْتُ وَاللَّهِ لَا أَصَدِّقُ قَوْلَكُمْ، وَلَا أَطْمَعُ فِي نَصْرِكُمْ، وَلَا أُوْعِدُ  
الْعَدُوَّ بِكُمْ.

مَا بَالُكُمْ؟ مَا دَوَاؤُكُمْ؟ مَا طِبُّكُمْ؟ الْقَوْمُ رِجَالٌ أَمْثَالُكُمْ.  
أَقُولُ لَا بَغْيَ عِلْمٍ، وَغَفْلَةً مِنْ غَيْرِ وَرَعٍ، وَطَمَعًا فِي غَيْرِ حَقٍّ!

\*\*\*

الْبَرْخُ:

حَيْدِي حَيَادِي، كلمة يقولها الهارب الفارّ، وهي نظيرة قولهم: «فيحى فياح»<sup>(١)</sup>،

(١) في اللسان: فياح مثل قطام: اسم للغارة، وكان يقال للغارة في الجاهلية: فيحى فياح، وذلك  
إذا دفعت الخيل المغيرة فانسعت.

أى اتسمى ، وصمى صمام ، للدهية<sup>(١)</sup> . وأصلها من حاد عن الشيء ، أى انحرف ،  
وحياذ ، مبنية على الكسر ، وكذلك ما كان من بابها ، نحو قولهم : بدار ، أى ليأخذ  
كل واحد قرنه . وقولهم : خراج فى لعبة للصبيان ، أى اخرجوا .

والباء فى قوله : « بأضاليل » متعلقة بـ « أعاليل » نفسها ، أى يتعللون بالأضاليل  
التي لا جدوى لها .

والسهم الأفوق : المكسور الفوق ، وهو مدخل الوتر . والناصل : الذى لا نصل  
فيه ؛ يخاطبهم فيقول لهم : أبدانكم مجتمعة وأهواؤكم مختلفة ، متكلمون بما هو فى الشدة  
والقوة يؤهى الجبال الصم الصلبة ، وعند الحرب يظهر أن ذلك الكلام لم يكن له ثمره .  
تقولون فى المجالس كئيت وكئيت ، أى سنفعل وسنفعل ، وكئيت وكئيت كناية  
عن الحديث ، كما كئيت بفلان عن العلم ، ولانستعمل إلا مكررة ، وهما مخففان من « كئية »  
وقد استعملت على الأصل ، وهى مبنية على الفتح . وقد روى أئمة العربية فيها  
الضم والكسر أيضا .

فإذا جاء القتال فررتم وقاتم : الفرار الفرار .

ثم أخذ فى الشكوى ، فقال : من دعاكم لم تعز دعوتهُ ، ومن قاساكم لم يستريح قلبهُ .  
دأبكم العمل بالأمور الباطلة ، والأمانى الكاذبة . وسألتمونى الإزجاء وتأخر الحرب  
كمن يمطل بدين لازم له . والضم لا يدفعه الدليل ، ولا يدرك الحق إلا بالجد فيه  
والاجتهاد وعدم الانكماش .

وباقى الفصل ظاهر المعنى .

(١) صمى صمام ، أى زبدى



وقوله : « القوم رجال أمثالكم » مثل قول الشاعر :

قَاتِلُوا الْقَوْمَ يَا خُزَاعَ وَلَا يَدْخُلُكُمْ مِنْ قِتَالِهِمْ قَتْلُ  
الْقَوْمِ أَمْثَالُكُمْ لَهُمْ شَعْرٌ فِي الرَّأْسِ لَا يُنْشَرُونَ إِنْ قُتِلُوا

\*\*\*

وهذه الخطبة خطب بها أمير المؤمنين عليه السلام في غارة الضحاك بن قيس ، ونحن  
نقصها هنا :

\*\*\*

[ غارة الضحاك بن قيس وتنف من أخباره ]

روى إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال الثقفي في كتاب " الغارات " قال :  
كانت غارة الضحاك بن قيس بعد الحكمين ، وقبل قتال التمرّوان ، وذلك أن معاوية  
أما بلغه أن علياً عليه السلام بعد واقعة الحكمين تحمّل إليه مُقبلاً ، هاله ذلك ، فخرج  
من دمشق معسكراً ، وبعث إلى كُور الشام ، فصاح بها <sup>(١)</sup> : إن علياً قد سار إليكم .  
وكتب إليهم نسخة واحدة ، فقرئت على الناس :

أما بعد ، فإننا كنا كتبنا كتاباً بيننا وبين علي ، وشرطنا فيه شروطاً ، وحكّمنا رجُلين  
يحْكمان علينا وعليه بحُكم الكتاب لا يمدّوانه ، وجعلنا عهد الله وميثاقه على مَنْ نكث  
العهد ولم يُمنضِ الحُكم ، وإن حَكَمِي الذي كنت حَكَمْتُهُ أثبتني ، وإن حَكَمه خاعه ،  
وقد أقبل إليكم ظالماً ، ﴿ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْتَكُتْ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، تهجّزوا للحرب  
بأحسن الجهاز ، وأعدّوا آلة القتال ، وأقبلوا خِفَافاً وثِقَالاً يَسْرِنَا اللهُ وإياكم لصالح الأعمال !

(١) ب : « فيها » .

(٢) سورة الفتح ١٠ .

فاجتمع إليه الناس من كل كُورة<sup>(١)</sup> وأرادوا المسيرَ إلى صِيقين ، فاستشارهم ، وقال :  
 إنَّ عليًّا قد خرج من الكوفة ، وعَهْدُ العاهد به أنَّه فارق الثُّخَيْلَةَ<sup>(٢)</sup> .  
 فقال حبيب بن مسلمة : فإنِّي أرى أن نخرج حتى نزل منزلنا الذي كنَّا فيه ، فإنَّه منزل  
 مبارك ، وقد متَّعنا الله به وأعطانا من عدوِّنا فيه النَّصَف .

وقال عمرو بن العاص : إني أرى لك أن تسيرَ بالجنود حتى تُوغِذَها في سلطانهم من أرض  
 الجزيرة ، فإنَّ ذلك أقوى لجندك ، وأذلُّ لأهل حَرْبِكَ . فقال معاوية : والله إني لأعرف  
 أنَّ الذي تقول كما تقول ، ولكنَّ الناس لا يطيعون ذلك . قال عمرو : إنها أرضٌ رفيقة ،  
 فقال معاوية : إنَّ جهدَ الناس أن يَبْلُغُوا منزلهم الذي كانوا به - يعني صِيقين .

فمكثوا يُجِيلُونَ الرَّأْيَ يومين أو ثلاثة ، حتى قدِمَت عليهم عيوسُهم أن عليًّا اختلف  
 عليه أصحابه ففارقته منهم فرقة أنكرت أمرَ الحُكومة ، وأنه قد رجع عنكم إليهم .  
 فكسَّبَ الناسُ سُروراً لأنصرافه عنهم ، وما ألقى الله عزَّ وجل من الخلاف بينهم . فلم يَزَلْ  
 معاوية مُعَسِّكِرًا في مكانه ، مُتَنَظِّرًا لما يكون من عليٍّ وأصحابه ؛ وهل يُقبلُ بالناس أم لا ؟  
 فما برح حتى جاء الخبر أن عليًّا قد قَتَلَ أولئك الخوارج ، وأنَّه أراد بعد قتلهم أن يُقبل  
 بالناس ، وأنهم استنظروه ودافعوه . فسرَّ بذلك هو ومن قَبَله من الناس .

قال : وَرَوَى ابْنُ أَبِي سَيْفٍ<sup>(٣)</sup> ، عن يزيد بن يزيد بن جابر ، عن عبد الرحمن بن مسعدة  
 الفزاريِّ ، قال : جاءنا كتابُ عُمارة بن عُقْبَةَ بن أَبِي مُعَيْطٍ ، وكان بالكوفة مقيماً ،  
 ونحن معسكرون مع معاوية ، نتخوف أن يفرُّغَ عليٌّ من الخوارج ثم يُقبل إلينا ، ونحن  
 نقول : إنَّ أَقْبَلَ إلينا كان أَفْضَلُ المَكانِ الذي نستقبله به المَكانَ الذي لقيناه فيه  
 العام الماضي . فكان في كتاب عُمارة بن عُقْبَةَ : أما بعد ؛ فإنَّ عليًّا خرج عليه قرَّاء

(١) الكورة : كل صقع يشتمل على عدة قرى ، ولا بد لتلك القرى من قصبة أو مدينة أو نهر ، يجمع  
 اسمها . معجم البلدان ١ : ٣٦ .

(٢) الثُّخَيْلَةُ : موضع قرب الكوفة .

(٣) كذا في ا ، ج ، وفي ب : « سفيان » .

أصحابه ونسأكمهم ، نخرج إليهم فقتلهم ، وقد فسد عليه جندُه وأهلُ مصره ، ووقعت بينهم العداوة ، وتفرقوا أشدَّ الفرقة ، وأحببت إعلامك اتحمَد الله ، والسلام .

قال عبد الرحمن بن مسعدة : فقرأه معاوية على وجه أخيه عُتْبَة ، وعلى الوليد ابن عُتْبَة ، وعلى أبي الأعرور السُّلَمِيّ ؛ ثم نظر إلى أخيه عُتْبَة وإلى الوليد بن عُتْبَة ، وقال للوليد : لقد رِصَى أخوك أن يسكون لنا عينا . فضحك الوليد وقال : إن في ذلك أيضاً لنفعاً .

وروى أبو جعفر الطبري ، قال : كان عُمارة مُقيماً بالكوفة بعد قتل عثمان ، لم يهجه على عليه السلام ولم يدعُرْه ، وكان يكتب إلى معاوية بالأخبار سرّاً . ومن شعر الوليد لأخيه عُمارة يحرّضه :

إِنْ يَكُ ظَنِّي فِي عُمَارَةَ صَادِقًا      يَمُّ ثُمَّ لَا يَطْلُبُ بِدَخْلٍ وَلَا وَتْرٍ<sup>(١)</sup>  
يَدْبِيتُ وَأَوْتَارُ ابْنِ عَفَّانَ عِنْدَهُ      مُحْتَمَّةٌ بَيْنَ الْخَوَزَنِيِّ فَالْقَصْرِ  
تَمْشِي رَخَى الْبَالِ مُسْتَشْرِزَ الْقَوَى      كَأَنَّكَ لَمْ تَسْمَعْ بِقَتْلِ أَبِي عَمْرٍو<sup>(٢)</sup>  
أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ ثَلَاثَةٍ      قَتِيلُ التَّجِيبِيِّ الَّذِي جَاءَ مِنْ مِصْرٍ<sup>(٣)</sup>

قال : فأجابه الفضل بن العباس بن عتبة<sup>(٤)</sup> :

أَطْلُبُ ثَاراً لَسْتُ مِنْهُ وَلَا لَهُ      وَمَا لِبْنِ ذَكْوَانَ الصَّفُورِيِّ وَالْوَتْرِ<sup>(٥)</sup>

(١) تاريخ الطبري ٤ : ٤٢٦ ؛ مع اختلاف في الرواية وترتيب الأبيات . والوتر والدخل : الثأر .  
(٢) لم يذكره في الطبري ، ومستشزر القوى : مستحکم ، وأصله في الجبل المقتول .  
(٣) التجيبي : هو كنانة بن بشر بن عتاب الرياحي ؛ أحد قتلة عثمان ؛ قال الطبري : « ضرب كنانة ابن بشر جبينه ومقدم رأسه بعمود جديد ، فخر لجبينه » ( ٦ : ١٣٢ ) .  
(٤) في الأصول : « عبد المطاب » ، وهو خطأ .  
(٥) الطبري :

\* وَأَبْنُ ابْنِ ذَكْوَانَ الصَّفُورِيُّ مِنْ عَمْرٍو \*

كَمَا افْتَخَرَتْ بِنْتُ الْحِمَارِ بِأَمِّهَا وَتَنَسَّى أَبَاهَا إِذْ تَسَامَى أُولُو الْفَخْرِ<sup>(١)</sup>  
 أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ وَصِيُّ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى عِنْدَ ذِي الذِّكْرِ<sup>(٢)</sup>  
 وَأَوَّلَ مَنْ صَلَّى وَصَنُوهُ نَبِيِّهِ وَأَوَّلُ مَنْ أَرْدَى الْغَوَاةَ لَدَى بَدْرِ<sup>(٣)</sup>  
 أَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ : « وَمَا لِبَنِّ ذِكْوَانَ الصَّفُورِيِّ » ، فَإِنَّ الْوَلِيدَ ، هُوَ ابْنُ عَقْبَةَ  
 ابْنِ أَبِي مُعَيْطٍ بَنِ أَبِي عَمْرٍو ، وَاسْمُهُ ذِكْوَانُ بَنِ أُمَيَّةَ بَنِ عَبْدِ شَمْسٍ . وَقَدْ ذَكَرَ جَمَاعَةٌ  
 مِنَ النَّسَائِينَ أَنَّ ذِكْوَانَ كَانَ مَوْلَى لَأُمَيَّةَ بَنِ عَبْدِ شَمْسٍ ، فَتَبَنَاهُ وَكَتَبَاهُ أَبَا عَمْرٍو ،  
 فَبَنُوهُ مَوَالٍ وَابْنُ سَوَا مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ لِصُأْبِهِ . وَالصَّفُورِيُّ : مَنْسُوبٌ إِلَى صَفُورِيَّةَ ؛ قَرْيَةٍ  
 مِنْ قَرَى الرُّومِ .

\*\*\*

قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَلَالِ الثَّقَفِيِّ : فَعِنْدَ ذَلِكَ دَعَا مُعَاوِيَةَ الضَّحَّاكَ بْنَ قَيْسِ الْفَهْرِيِّ ،  
 وَقَالَ لَهُ : سِرُّ حَتَّى تَمُرَّ بِنَاحِيَةِ الْكُوفَةِ وَتَرْتَفِعَ عَنْهَا مَا اسْتَطَعْتَ ، فَمَنْ وَجَدْتَهُ مِنْ  
 الْأَعْرَابِ فِي طَاعَةِ عَلِيٍّ فَأَغِرْ عَلَيْهِ ، وَإِنْ وَجَدْتَ لَهُ مَسَلَحَةً<sup>(٤)</sup> أَوْ خَيْلًا فَأَغِرْ عَلَيْهَا ،  
 وَإِذَا أَصْبَحْتَ فِي بَلَدَةٍ فَأَمْسُ فِي أُخْرَى ، وَلَا تَقِيمَنَّ لَيْلًا بَلَدًا أَنْهَا قَدْ سُرُّتْ إِلَيْكَ  
 لَتَأْتِيَهَا فَتَقَاتِلَهَا . فَسَرَّحَهُ فِيمَا بَيْنَ ثَلَاثَةِ آلَافٍ إِلَى أَرْبَعَةِ آلَافٍ .  
 فَأَقْبَلَ الضَّحَّاكَ ، فَنَهَبَ الْأَمْوَالَ وَقَتَلَ مَنْ لَقِيَ مِنَ الْأَعْرَابِ ، حَتَّى مَرَّ بِالْمُعَلَّبِيَّةِ<sup>(٥)</sup>

(١) رواية الطبري :

كَمَا اتَّصَلَتْ بِنْتُ الْحِمَارِ بِأُمِّهَا وَتَنَسَّى أَبَاهَا إِذْ تَسَامَى أُولُو الْفَخْرِ

(٢) الطبري : « بعد محمد » .

(٣) بعده في الطبري :

فَلَوْ رَأَتْ الْأَنْصَارُ ظُلْمَ ابْنِ عَمِّكُمْ لَكَانُوا لَهُ مِنْ ظُلْمِهِ حَاضِرِي النَّصْرِ

وَأَنْ يُسَلِّمُوهُ لِلْأَحَابِيشِ مِنْ مِصْرَ

(٤) المساحة هنا : القوم ذوو سلاح .

(٥) الثعلبية : من منازل طريق مكة إلى الكوفة .

فأغار على الحاج ، فأخذ أمتعتهم ، ثم أقبل فالتقى عمرو بن عُمَيْس بن مسعود الهذلي ، وهو ابن أخي عبدالله بن مسعود ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقتله في طريق الحاج عند القُطْقُطانة <sup>(١)</sup> . وقتل معه ناسا من أصحابه .

قال : فروى إبراهيم بن مبارك البجلي عن أبيه ، عن بكر بن عيسى ، عن أبي رَوْق ، قال : حدثني أبي ، قال : سمعت علياً عليه السلام ، وقد خرج إلى الناس ، وهو يقول على المنبر :

يأهل الكوفة ، اخرجوا إلى العبد الصالح عمرو بن عيس ، وإلى جيوشكم قد أصيب منهم طَرف ، اخرجوا فقاتلوا عدوكم ، وامنعوا حريمكم إن كنتم فاعلين . فردوا عليه ردّاً ضعيفاً ، ورأى منهم عجزاً وفشلاً ، فقال : والله لوددت أن لي بكل ثمانية منكم رجلاً منهم ! ويحكم اخرجوا معي ، ثم فرتوا عني مابدا لكم ؛ فوالله ما أكره لقاء ربّي على نيتي وبصيرتي ، وفي ذلك رَوْح لي عظيم ، وفرج من مناجاتكم ومقاساتكم . ثم نزل .

فخرج يمشي حتى بلغ القريّين ، ثم دعا حُجْر بن عدى الكندي ، فعقد له على أربعة آلاف .

وروى محمد بن يعقوب الكليني ، قال : استصرخ أمير المؤمنين عليه السلام الناس عَقِيب <sup>(١)</sup> غارة الضحاك بن قيس الفهري على أطراف أعماله ، فتقاعدوا عنه ، فخطبهم فقال : ما عزّت دعوة من دعاكم ، ولا استراح قلب من قاساكم . . . الفصل إلى آخره .

\*\*\*

قال إبراهيم الثمني : فخرج حُجْر بن عدى حتى مرّ بالسماوة - وهي أرض كلب -

(١) قال في المصباح : « وأما عقيب مثال كريم فاسم فاعل من قولهم : عاقبه معاقبة وعقبه تعقياً ، فهو معاقب ومعقب وعقيب » .

فلقيَ بها امرأ القيس بن عدى بن أوس بن جابر بن كعب بن عُليم السكبيّ - وهم أصحابُ الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام - فكانوا أدلاءً في الطريق وعلى المياه ، فلم يزل مُغْذًا في أثر الضحّاك ، حتى لقيَه بناحية تَدْمُر ، فواقعه فاقتتلوا ساعة ، فقتل من أصحاب الضحّاك تسعة عشر رجلاً ، وقُتِل من أصحاب حُجر رجُلان ، وحجز الليل بينهم . فمضى الضحّاك ، فلما أصبحوا لم يجدوا له ولأصحابه أثراً . وكان الضحّاك يقول بعدد : أنا ابنُ قيس ، أنا أبو أنيس ! أنا قاتل عمرو بن عُمَيْس .

\*\*\*

قال : وكتب في أثر هذه الواقعة عَقِيل بن أبي طالب إلى أخيه أمير المؤمنين عليه السلام ، حين بلغه خِذْلان أهل الكوفة ، وتقاعدهم به :

لعمد الله على أمير المؤمنين عليه السلام من عَقِيل بن أبي طالب . سلام عليك ، فإني أحمدُ إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد ؛ فإنَّ الله حارسُك من كلِّ سوء ، وعاصمُك من كلِّ مكروه ، وعلى كلِّ حال ؛ إني قد خرجت إلى مكة معتمراً ، فلقيت عبيدَ الله بن سعد بن أبي سرح في نحو من أربعين شاباً من أبناء الطُّلقاء ، فعرفتُ المنكرَ في وجوههم ، فقلت : إلى أين يا أبناء الشائنين ! أبعادية تلحقون ! عداوة والله منكم قديماً غيرُ مستنكرة ؛ تريدون بها إطفاء نور الله ، وتبديل أمره . فأسمعنِي القومُ وأسمعنهم ، فلما قدمت مكة ، سمعت أهلها يتحدثون أنَّ الضحّاك بن قيس أغار على الحيرة ، فاحتمل من أموالها ما شاء ، ثم انكبَّ راجعاً سالماً . فأفّ لحياة في دهر جرّاً عليك الضحّاك ! وما الضحّاك أفعّ بقرقر<sup>(١)</sup> ! وقد توهمت حيث بلغني ذلك أنَّ شيعتك وأنصارك خذلوك فاكْتَب إلى يابن أمى برأيك ، فإن كنت الموت تريد ، تحملت إليك بنى أخيك ،

---

(١) القرقر : الأرض المستوية ، والفقع : ضرب من أردأ السمأة ، يقال للرجل الدليل : هو فقع قرقر ؛ لأن الدواب تنجله بأرجلها .

وولد أبيك ، فعشنا معك ماعشت ، وميتنا معك إذا مت ؛ فوالله ما أحب أن أبقى في الدنيا بعدك فواقاً .

وأقسم بالأعزّ الأجلّ ، إنّ عيشاً نعيشه بعدك في الحياة لغير هنىء ولا مرىء ولا نجيع ، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

فكتب إليه عليه السلام : من عبد الله على أمير المؤمنين : إلى عقيل بن أبي طالب . سلام الله عليك ، فإني أحمدُ إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد : كلاًنا الله وإياك كرامة منّ يحشاه بالغيب ، إنه حميد مجيد . قد وصل إلى كتابك مع عبد الرحمن بن عبيد الأزديّ ، تذكر فيه أنّك لقيت عبد الله بن سعد بن أبي سرح مقبلاً من قُدَيْد<sup>(٢)</sup> في نحو من أربعين فارساً من أبناء الطلقاء ، متوجّهين إلى جهة الغرب . وإنّ ابن أبي سرح طالما كاد الله ورسوله وكتابه ، وصدّ عن سبيله وبغاه عوجاً ؛ فدع ابن أبي سرح ، ودع عنك قريشاً ، وخلصهم وترّكهم في الضلال ، وتجوّاهم في الشقاق . ألا وإنّ العرب قد أجمعت على حرب أخيك اليوم إجماعاً على حرب رسول الله صلى الله عليه وآله قبل اليوم ، فأصبحوا قد جهلوا حقّه ، وجحدوا فضله ، وبادروه العداوة ، ونصبوا له الحرب ، وجهدوا عليه كلّ الجهد ، وجرّوا إليه جيش الأحزاب . اللهمّ فاجز قريشاً عني الجوازي<sup>(٣)</sup> ! فقد قطعت رَحِمِي ، ونظاهرت عليّ ، ودفعتني عن حَقِّي ، وسلبتني سلطان ابن أمّي ، وسلّمت ذلك إلى مَنْ ليس مثلي في قرابتي من الرسول ، وسابقتني في الإسلام إلّا أن يدعى مدّعٍ مالا أعرفه ، ولا أظنّ الله يعرفه ، والحمد لله على كل حال . فأما ما ذكرته من غارة الضحّاك على أهل الحيرة ، فهو أقلّ وأزلّ من أن يلمّ بها

(١) الفواق : قدر ما بين الحلبتين . (٢) الأغاني ١٦ : ٢٠٢ ، ٢٠٣ - بيروت .

(٣) الجوازي : جمع جازية ؛ وهي المكافأة على الشيء .

أو يدنو منها؛ ولكنّه قد كان أقبل في جريدة خيل، فأخذ على السماوة، حتى مرّ بواقصة<sup>(١)</sup> وشراف<sup>(٢)</sup> والقنطانة؛ مما وإلى ذلك الصّقع، فوجهت إليه جنداً كثيفاً من المسلمين، فلما بلغه ذلك فرّ هارباً، فاتّبعوه فلاحقوه ببعض الطريق وقد أمعن، وكان ذلك حين طفّلت<sup>(٣)</sup> الشمس للإياب، فتناوشوا القتال قليلاً كلاً ولا<sup>(٤)</sup>، فلم يصبر لوقوع المشرفة<sup>(٥)</sup>، وولّى هارباً، وقتل من أصحابه بضعة عشر رجلاً، ونجّاه أيضاً<sup>(٦)</sup> بعد ما أخذ منه بالحقنق، فلأيا بلائي مانجا. فأما ما سألتني أن أكتب لك برأي فيما أنا فيه، فإن رأي جهل المحلّين حتى ألقى الله، لا يزيدني كثرة الناس معي عزّة، ولا تفرّقهم عني وحشة، لأنني بحق والله مع الحق؛ والله ما أكره الموت على الحق وما الخير كلّهُ إلا بعد الموت لمن كان محقاً. وأما ما عرضت به من مسيرك إلى بينيك وبنى أبيك فلا حاجة لي في ذلك؛ فأقم راشداً محموداً، فوالله ما أحب أن تهلكوا معي إن هلكت، ولا تحسبن ابن أمك - ولو أسلمه الناس - متخشعاً ولا متضرعاً، إنه لكما قال أخو بني سليم<sup>(٧)</sup> :

فإن تسألني كيف أنت فإنني صبورٌ على ريب الزمان صليبٌ  
يعزّ على أن ترى بي كآبةً فيشمت عادي أو يساء حبيبٌ

\*\*\*

قال إبراهيم بن هلال الثقفي: وذكر محمد بن مخنف أنه سمع الضحّاك بن قيس بعد ذلك بزمان يخطب على منبر الكوفة، وقد كان بآفه أن قوماً من أهلها يشتمون عثمان

(١) واقصة: منزل في طريق مكة.

(٢) شراف، بفتح أوله: موضع قريب من واقصة في طريق مكة أيضاً.

(٣) طفّلت الشمس: مالت إلى المغيب.

(٤) كلاً ولا (٢٠ : ٣٧٥).  
(٥) المشرفة: السيوف؛ منسوبة إلى مشارف الشام، قرى من أرض العرب تدنو من الريف.

(٦) جريضا: مجهداً يكاد يقضى.

(٧) هو صخر بن الشريد السلمي.



ويبرءون منه ، قال : فسمعتُه يقول : بلغني أن رجلا منكم ضلّلا يشتمون أئمة الهدى ، ويعيبون أسلافنا الصالحين ؛ أما والذي ليس له ندٌّ ولا شريك ؛ لئن لم تنتهوا عما يبلغني عنكم ، لأضعنّ فيكم سيف زياد ، ثم لا تجدونني ضعیف السّورة<sup>(١)</sup> ، ولا كليل الشّفة .  
أما إني لصاحبكم الذي أغرت على بلادكم ، فسكنت أول من غزاها في الإسلام ، وشرب من ماء الثعلبية ومن شاطئ الفرات ، أعاقب من شئت ، وأعفو عن شئت ؛ لقد عرت الخدّرات<sup>(٢)</sup> في خدورهنّ ، وإن كانت المرأة ليبيكي ابنها فلا ترهبه ولا تسكته إلا بذكر اسمي . فاتّقوا الله يا أهل العراق ؛ أنا الضحّاك بن قيس ، أنا أبو أنيس ، أنا قاتل عمرو بن عُميس !  
فقام إليه عبد الرحمن بن عبيد ، فقال : صدق الأمير وأحسن القول ، ما أعرفنا والله بما ذكرت ؛ ولقد آقيناك بغربى تدمر ، فوجدناك شجاعا مجرّبا صبورا . ثم جلس وقال : أيفخر علينا بما صنع ببلادنا أول ما قدّم ؛ وإيّم الله لأذكرّنه أبغض مواطنه إليه . قال . فسكت الضحّاك قليلا ، وكأنّه خزي واستحيا ، ثم قال : نعم كان ذلك اليوم ؛ فأخذه بكلام ثقيل ، ثم نزل .

قال محمد بن مخنف : فقلت لعبد الرحمن بن عبيد - أو قيل له : لقد اجترأت حين تذكّره هذا اليوم ، وتخبّره أنّك كنت فيمن لقيّه ؛ فقال : لئن يُصيّنا إلّا ما كتب الله لنا .

قال : وسأل الضحّاك عبد الرحمن بن عبيد حين قدم الكوفة ، فقال : لقد رأيتُ منكم بغربى تدمر رجلا ما كنت أرى أن في الناس مثله ، حمل علينا ، فما كذب حتى ضرب الكتيبة التي أنا فيها ، فلهما ذهب ليولّي حملت عليه ، فطعنته ، فوقع ثم قام

(١) السّورة : الشدة .

(٢) الخدرة : المرأة في الحدر ؛ وهو ستر يمد في ناحية البيت .

فلم يضره شيئاً ، ثم لم يلبث أن حمل علينا في الكتيبة التي أنا فيها ، فصرع رجلاً ثم ذهب لينصرف ، فحملت عليه فضرته على رأسه بالسيف ، فخيل إلى أن سيفي قد ثبت في عظم رأسه فضر بني ؛ فوالله ما صنع سيفه شيئاً ، ثم ذهب فظننت أنه لن يعود ، فوالله ما راعني إلا وقد عصب رأسه بعمامة ، ثم أقبل نحونا فقلت : تكلمتكم أمك ! أما نهتكم الأوليان عن الإقدام علينا ! قال : إنهما لم تنهيانى ، إنما احتسب هذا في سبيل الله . ثم حمل ليطمئننى ، فطمنته وحمل أصحابه علينا ، فانفصلنا ، وحال الليل بيننا ، فقال له عبد الرحمن : هذا يوم شهده هذا - يعنى ربيعة بن ماجد - وهو فارس الحى ، وما أظنه يخفى أمر هذا الرجل . فقال له : أتعرفه ؟ قال : نعم ، قال : من هو ؟ قال : أنا ، قال : فأرني الضربة التي برأسك ، فأراه فإذا هي ضربة قد برت العظم منكسرة ، فقال له : فما رأيك اليوم ؟ أهو كرايك يومئذ ! قال : رأيي اليوم رأى الجماعة ، قال : فما عليكم من بأس ، أنتم آمنون ما لم تظهروا خلافاً ، واسكن العجب كيف نجوت من زياد لم يقتلك فيمن قتل ، أو يسيرك فيمن سير ! فقال : أما التسيير فقد سيرنى ، وأما القتل فقد عافانا الله منه !

\*\*\*

قال إبراهيم الثقفى : وأصاب الضحك في هربه من حُجر عطش شديد ، وذلك لأن الجمل الذى كان عليه ماؤه ضل فمطش ، وخفق برأسه خفقتين لنعاس أصابه ، فترك الطريق وانتبه ، وليس معه إلا نفر يسير من أصحابه ، وليس منهم أحد معه ماء ، فبعث رجالهم في جانب يلتمسون الماء ولا أنيس ، فكان الضحك بعد ذلك يحكى ، قال : فرأيت جادة فلزمتها ، فسمعت قائلاً يقول :

دَعَانِي الْهَوَى فَازْدَدْتُ شَوْقًا وَرَبِّمَا      دَعَانِي الْهَوَى مِنْ سَاعَةٍ فَأَجِيبُ  
وَأَرْقِنِي بَعْدَ الْمَنَامِ وَرَبِّمَا      أَرِقْتُ لِسَابِرِي الْمَهْمِ حِينَ يَثُوبُ

فَإِنْ أَكْ قَدْ أَحْبَبْتُكُمْ وَرَأَيْتُكُمْ فَإِنِّي بَدَارِي عَامِرٍ لَغَرِيبٍ  
 قال: وأشرف على رجل، فقلت: يا عبد الله، اسقني ماء، فقال: لا والله، حتى تعطيني  
 ثمنه، قلت: وما ثمنه؟ قال: ديتك، قلت: أما ترى عليك من الحق أن تقرى الضيف،  
 فتطعمه وتسقيه؟ قال: ربما فعلنا وربما بخلنا، قال: فقلت: والله ما أراك فعلت خيراً قط،  
 اسقني، قال: ما أطيق، قلت: فإنني أحسن إليك وأكسوك، قال: لا والله لا أنقص شربة  
 من مائة دينار، فقلت له: ويحك! اسقني! فقال: ويحك! أعطني، قلت: لا والله ما هي  
 معي، واسكنك تسقيني، ثم تنطلق معي أعطيكمها، قال: لا والله، قالت: اسقني وأرهتكَ  
 فرسى حتى أوفيكها، قال: نعم، ثم خرج بين يدي واتبعته، فأشرفنا على أخبية وناس  
 على ماء فقال لي: مكانك حتى آتيك. فقلت: بل أجيء معك، قال: وساء حيث  
 رأيت الناس والماء، فذهب يشتد حتى دخل بيتا، ثم جاء بماء في إناء، فقال: اشرب، فقلت:  
 لا حاجة لي فيه. ثم دنوت من القوم، فقلت: اسقوني ماء، فقال شيخ لابنته: اسقيه،  
 فقامت ابنته فجاءت بماء ولبن، فقال ذلك الرجل: نجيتك من العطش، وتذهب بحقي  
 والله لا أفارقك حتى أستوفي منك حقي، فقلت: اجلس حتى أوفيك. فجلس: فنزلت  
 فأخذت الماء واللبن من يد الفتاة، فشربت واجتمع إلى أهل الماء، فقلت لهم: هذا  
 ألام الناس! فعل بي كذا وكذا! وهذا الشيخ خير منه وأسدى، استسقيته فلم يكلمني  
 وأمر ابنته فسقنتني، وهو الآن يلزمني بمائة دينار. فشتمه أهل الحى، ووقعوا به، ولم يكن  
 بأسرع من أن لحقني قوم من أصحابي، فسلموا عليّ بالإمرة، فارتاب الرجل وجزع،  
 وذهب يريد أن يقوم، فقلت: والله لا تبرح حتى أوفيك المائة، فجلس ما يدرى ما الذى  
 أريد به! فلما كثر جندي عندي سرحت إلى ثقل<sup>(١)</sup>، فأيت به، ثم أمرت بالرجل فجلد  
 مائة جلدة، ودعوت الشيخ وابنته فأمرت لهما بمائة دينار وكسوتهما، وكسوت أهل الماء

(١) بالثقل: متاع المسافر.

ثوباً ثوباً ، وحرمتُهُ . فقال أهلُ الماء : كان أيها الأمير أهلاً لذلك . وكنتَ لما أتيتَ من خير أهلاً .

فلما رجعتُ إلى معاوية ، وحدثته عَجَب ، وقال : لقد رأيتَ في سفركَ هذا عَجَباً .  
ويذكرُ أهلُ النَّسَب أن قيساً أبا الضحَّاك بن قيس كان يبيع عَسَبَ الفحول<sup>(١)</sup>  
في الجاهلية .

\*\*\*

وروا أن عَقِيلًا رحمه الله تعالى ، قدِمَ على أمير المؤمنين ، فوجده جالساً في صحن المسجد بالكوفة ، فقال : السَّلامُ عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته . وكان عَقِيل قد كَفَّ بصره . فقال : وعليك السَّلام يا أبا يزيد ، ثم التفت إلى ابنه الحسن عليه السَّلام ، فقال : قم فأُنزل عَمَّكَ ، فقام فأُنزلهُ ، ثم عاد فقال : اذهب فاشترِ لعمَّكَ قميصاً جديداً ، ورداء جديداً . وإزاراً جديداً ونعلين جديداً ، فذهب فاشترى له ، ففدا عَقِيل على عَمِّهِ عليه السَّلام في الثَّياب ، فقال : السَّلامُ عليك يا أمير المؤمنين ، قال : وعليك السَّلام يا أبا يزيد ، قال : يا أمير المؤمنين ، ما أراك أصبتَ من الدنيا شيئاً ، وإني لا ترضى نفسي من خلافتك بما رضيتَ به لنفسك ، فقال : يا أبا يزيد ، يخرج عطائي فأدفعه إليك .

فلما ارتحل عن أمير المؤمنين عليه السَّلام أتى معاويةَ فنُصِبَت له كراسيُّه ، وأجلس جلساءه حوله ، فلما وُردَ عليه أمرُ له بمائة ألف فقَبَضَها ، ثم غدا عليه يوماً بعد ذلك ، وبعد وفاة أمير المؤمنين عليه السَّلام ، وبيعة الحسن لمعاوية ، وجلساء معاوية حوله ، فقال : يا أبا يزيد ، أخبرني عن عسكركم وعسكر أخيك ، فقد وردتَ عليهما ، قال : أخبرك ، مررت والله

(١) العَسَب هنا : ماء الفحل .

بمسكر أخى ، فإذا ليل مكليل رسول الله صلى الله عليه وآله ، ونهار كنهار رسول الله صلى الله عليه وآله ، إلا أن رسول الله صلى الله عليه وآله ليس فى القوم ؛ ما رأيتُ إلا مضلّيا ، ولا سمعتُ إلا قارئا . ومررت بمسكرك ، فاستقبلنى قومٌ من المنافقين يمين نفر برسول الله ليلة العقبة ، ثم قال : مَنْ هذا عن يمينك يا معاوية ؟ قال : هذا عمرو بن العاص ، قال : هذا الذى اختصم فيه ستة نفر ، فغلب عليه جَزَار قريش ! فمن الآخر ؟ قال : الضحّاك بن قيس الفهري قال : أما والله لقد كان أبوه جيد الأخذ لمسب التيوس ؟ فمن هذا الآخر ؟ قال : أبو موسى الأشعرى ، قال : هذا ابنُ السَّرّاقة ، فلما رأى معاوية أنه قد أغضب جلساءه ، علم أنه إن استخبره عن نفسه ، قال فيه سوءاً ، فأحب أن يسأله ليقول فيه ما يعلمه من السوء ، فيذهب بذلك غضبُ جلسائه ، قال : يا أبا يزيد ، فما تقول فى ؟ قال : دعنى من هذا ا قال : لتقولنّ ، قال : أتعرف حمامة ؟ قال : ومَنْ حمامة يا أبا يزيد ؟ قال : قد أخبرتك ، ثم قام فضى ، فأرسل معاوية إلى النسابة ، فدعاه ، فقال : مَنْ حمامة ؟ قال : ولى الأمان ؟ قال : نعم ، قال : حمامةٌ جدتك أم أبى سفيان ، كانت بَغِيًّا فى الجاهلية صاحبة راية ، فقال معاوية لجلسائه : قد ساويتكم وزدت عليكم فلا تفضّوهوا .

( ٣٠ )

ومن خطبة له عليه السلام في معنى قتل عثمان .

الأصل :

لَوْ أَمَرْتُ بِهِ لَكُنْتُ قَاتِلًا ، أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ لَكُنْتُ نَاصِرًا ؛ غَيْرَ أَنَّ مَنْ نَصَرَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ : خَذَلَهُ مَنْ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ، وَمَنْ خَذَلَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ : نَصَرَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي . وَأَنَا جَامِعٌ لَكُمْ أَمْرَهُ ؛ اسْتَأْثَرَ فَاسَاءَ الْأَثَرَةِ ، وَجَزِ غَتْمُ فَاسَأَتِهِمُ الْجَزَعُ ، وَلِلَّهِ حُكْمٌ وَقَعَ فِي الْمُسْتَأْثِرِ وَالْجَارِعِ .

\*\*\*

الشرح :

هذا الكلام بظاهره يقتضى أنه ما أمر بقتله ، ولا نهى عنه ، فيكون دمه عنده في حكم الأمور المباحة التي لا يؤمر بها ، ولا ينهى عنها . غير أنه لا يجوز أن يحمل الكلام على ظاهره ، لما ثبت من عصمة دم عثمان . وأيضاً فقد ثبت في السير والأخبار أنه كان عليه السلام ينهى الناس عن قتله ؛ فإذاً يجب أن يُحمَل لفظ النهى على المنع كما يقال : الأمير ينهى عن نهب أموال الرعية ، أى يمنع ، وحينئذ يستقيم الكلام ؛ لأنه عليه السلام ما أمر بقتله ولا منع عن قتله ، وإنما كان ينهى عنه باللسان ولا يمنع عنه باليد .

فإن قيل : فالنهي عن المنكر واجب ، فهل يمنع من قتله باليد ؟

قيل : إنما يجب المنع باليد عن المنكر إذا كان حسناً ؛ وإنما يكون الإنكار حسناً

إذا لم يغاب على ظنّ الناهي عن المنكر أن نهيه لا يؤثر ، فإن غلب على ظنّه أن نهيه لا يؤثر فَبُحِجَ إنكار المنكر ، لأنه إن كان الغرض تعريفَ فاعل القبيح قبحَ ما أقدم عليه ؛ فذلك حاصل من دون الإنكار ؛ وإن كان الغرضُ ألا يقع المنكر ، فذلك غير حاصل ؛ لأنه قد غلب على ظنّه أن نهيه وإنكاره لا يؤثر ؛ ولذلك لا يحسن من الإنسان الإنكار على أصحاب المآصر<sup>(١)</sup> ما هم عليه من أخذ المكوس ، لما غلب على الظن أن الإنكار لا يؤثر ؛ وهذا يقتضى أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام قد غلب على ظنّه أن إنكاره لا يؤثر ؛ فذلك لم ينكر .

ولأجل اشتباه هذا الكلام على السامعين ، قال كعب بن جُعيل ، شاعر أهل الشام الأبيات التي منها<sup>(٢)</sup> :

أَرَى الشَّامَ تَكَرَّهُ أَهْلَ الْعِرَاقِ	وَأَهْلُ الْعِرَاقِ لَهُمْ كَارِهُونًا <sup>(٣)</sup>
وَكُلُّ لَصَاحِبِهِ مَبْفُضٌ	يَرَى كُلَّ مَا كَانَ مِنْ ذَاكَ دِينًا
إِذَا مَارَمُونًا رَمَيْنَاهُمْ	وَدِنَاهُمْ مِثْلَ مَا يَقْرَضُونًا <sup>(٤)</sup>
وَقَالُوا : عَلِيٌّ إِمَامٌ لَنَا	فَقُلْنَا : رَضِينَا ابْنَ هِنْدٍ رَضِينَا
وَقَالُوا : نَرَى أَنْ تَدِينُوا لَنَا	فَقُلْنَا : أَلَا لَا نَرَى أَنْ نَدِينَا <sup>(٥)</sup>
وَمِنْ دُونِ ذَلِكَ خَرَطُ الْقَتَادِ	وَطَعْنٌ وَضَرْبٌ يَقِرُّ الْعُمُونا <sup>(٦)</sup>

(١) المآصر : المواضع المعدة لحبس المارة عن المسير لأخذ العشور .

(٢) الأبيات في وقعة صفين ٦٣ ، ٦٤ ، وأورد المبرد في الكامل ( ٤ - ٢١٢ - بشرح المرصني ) الستة الأبيات الأولى منها ؛ وقال : « وفي آخر هذا الشعر ذم لعلي بن أبي طالب رضى الله عنه أمسكنا عن ذكره » .

(٣) وقعة صفين « والكامل » : « ملك العراق » .

(٤) دناهم : من الدين ، وهو القرض ؛ ويقرضونا ، حذفنا النون من غير ناصب ولا جازم ، وهو جائز في العربية ، وانظر خزائن الأدب ( ٣ : ٥٢٥ - ٥٢٦ ) .

(٥) هذه رواية ابن أبي الحديد ؛ وهي توافق رواية المبرد ؛ وفي صفين :

وَقُلْنَا نَرَى أَنْ تَدِينُوا لَنَا فَقَالُوا لَنَا : لَا نَرَى أَنْ نَدِينَا

(٦) قال المبرد : « وأحسن الروايتين : يفض الشثونا » .

وَكُلُّ يَسْرٍ بِمَا عِنْدَهُ يَرَى غَثَّ مَا فِي يَدَيْهِ سَمِينًا  
وَمَا فِي عَالِيِ الْمُسْتَعْتَبِ مَقَالٌ سَوَى ضَمَّةِ الْحَدِيثِ بَيْنَنَا  
وَابْثَارِهِ الْيَوْمَ أَهْلَ الذُّنُوبِ وَرَفَعَ الْقِصَاصِ عَنِ الْقَاتِلِينَ  
إِذَا سِيلَ عَنْهُ حَذَا شَبْهَةً وَتَمَى الْجَوَابَ عَلَى السَّائِلِينَ<sup>(١)</sup>  
فَلَيْسَ بِرَاضٍ وَلَا سَاحِطٍ وَلَا فِي الْهَاءِ وَلَا الْآمِرِينَ  
وَلَا هُوَ سَاءٌ وَلَا سَرٌّ وَلَا بُدَّ مِنْ بَعْضِ ذَا أَنْ يَكُونَا

وهذا شعر خبيث مُنْكَرٌ ، ومقصود عميق ، وما قال هذا الشعر إلا بعد أن نُقِلَ إلى  
أهل الشام كلامٌ كثيرٌ لأمير المؤمنين عليه السلام في عثمان يجرى هذا الجرى ، نحو  
قوله : ما سرّنى وَلَا ساءنى . وقيل له : أَرْضَيْتَ بقتله ؟ فقال : لم أرضَ ، فقيل له :  
أَسْخِطْتَ قَتْلَهُ ؟ فقال : لم أسخط . وقوله تارة : الله قتله وأنا معه ، وقوله تارة أخرى :  
ما قتلت عثمان ولا مالأتُ في قتله . وقوله تارة أخرى : كنتُ رجلاً من المسلمين أوردتُ  
إِذْ أوردُوا ، وأصدرتُ إِذْ أصدرُوا .

ولكل شيء من كلامه إِذَا صحَّ عنه تأويل يعرفه أولو الأبواب .  
فأما قوله : « غير أن مَنْ نصره » ، فكلام معناه أن خاذليه كانوا خيراً من  
ناصريه ؛ لأن الذين نصروه كان أكثرهم فساقاً ، كمرّوان بن الحكم وأضرابه ، وخذله  
المهاجرون والأنصار .

فأما قوله : « وأنا جامع لكم أمره ... » إلى آخر الفصل ؛ فمعناه أنه فعل ما لا يجوز ،  
وفعلتم ما لا يجوز ، أما هو فاستأثر فأساء الأثرة ، أى استبدّ بالأمور فأساء فى الاستبداد ، وأما  
أنتم فجزعتم مما فعل أى حزنتم فأسأتم الجزع ، لأنكم قتلتموه ، وقد كان الواجب عليه أن

(١) حذا : أعطى ، وى صفيين : « حذا » ، أى ساق .



يرجع عن استنثاره ، وكان الواجب عليكم ألا تجعلوا جزاءه عماً أذنب القتل ، بل الخلع والحبس وترتيب غيره في الإمامة .  
ثم قال : والله حُكْمٌ سيحكم به فيه وفيكم .

\*\*\*

### [ اضطراب الأمر على عثمان ثم أخبار مقتله ]

ويجب أن نذكر في هذا الموضع ابتداء اضطراب الأمر على عثمان إلى أن قُتِل .  
وأصح ما ذكر في ذلك ما أورده أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في " التاريخ " ،<sup>(١)</sup>  
وخلاصة ذلك أن عثمان أحدث أحداثاً مشهورة بَقَمَها الناس عليه ، من تأمير بني أمية ، ولا سيما الفساق منهم وأرباب السَّفَهَةِ وقلة الدين ، وإخراج مال النبي إليهم ، وما جرى في أمر حمّار وأبي ذرّ وعبد الله بن مسعود ، وغير ذلك من الأمور التي جرت في أواخر خلافته . ثم اتفق أن الوليد بن عُقبة لما كان عامله على الكوفة وشهد عليه بشرب الخمر ، صرفه وولّى سعيد بن العاص مكانه ، فقدم سعيد الكوفة ، واستخلص من أهله قوماً يسمرون عنده ، فقال سعيد يوماً : إنّ السواد بستان قرّيش وبني أمية . فقال الأشتر النخعي : وتزعم أن السواد الذي أفاء الله على المسلمين بأسيا فبا بستان لك ولقومك . فقال صاحب شرطته : أتردّ على الأمير مقاتله ! وأغلظ له ، فقال الأشتر لمن كان حوله من النخع وغيرهم من أشراف الكوفة : ألا تسمعون ! فوثبوا عليه بحضرة سعيد فوطئوه وطأً عنيفاً ، وجروا برجله ، فغلظ ذلك على سعيد ، وأبعد سماره فلم يأذن بعد لهم ، فجعلوا يشتمون سعيداً في مجالسهم ، ثم تعدّوا ذلك إلى شتم عثمان ، واجتمع إليهم ناس كثير ، حتى غلظ أمرهم ، فكتب سعيد إلى عثمان في أمرهم ، فكتب إليه أن يسيرهم إلى الشام ؛ لئلا يفسدوا أهل الكوفة ، وكتب إلى معاوية وهو وإلى الشام : إنّ نفراً من أهل الكوفة

(١) في حوادث سنة ٣٣ - ٣٥ ، مع تصرف واختصار في جميع ما أورده في هذا الفصل .

( ٩ - نهج - ٢ )

قد همّوا بإثارة الفتنة، وقد سيرتهم إليك، فانهم ؛ فإن آنت منهم رُشدًا فأحسن إليهم،  
واردّهم إلى بلادهم .

فلما قدموا على معاوية - وكانوا : الأشتر ، ومالك بن كعب الأزحجّ ، والأسود بن  
يزيد النخعيّ، وعلقمة بن قيس النخعيّ ، وصعصعة بن صوحان العبديّ، وغيرهم - جمعهم  
يوما ، وقال لهم : إنكم قوم من العرب، ذوو أسنان وألسنة، وقد أدرّكم بالإسلام شرّفاً،  
وغلّبتهم الأمم ، وحويتهم مواريتهم ؛ وقد بلغني أنكم ذمتم قريشا ، ونقمتهم على الولاة فيها ؛  
ولولا قريش لكانتم أذلة ؛ إن أمتكم لكم جنة ، فلا تفرّقوا عن جنتكم ، إن أمتكم  
ليصبرون لكم على الجور ، ويحتملون منكم<sup>(١)</sup> العتاب ؛ والله لتنهنّ أو ليبتلينّكم الله بن  
يسوءكم الخسف، ولا يحمّدكم على الصبر ، ثم تكونون شركاءهم فيما جرّتهم على الرعية في  
حياتكم ، وبعد وفاتكم .

فقال له صعصعة بن صوحان : أما قريش فإنها لم تكن أكثر العرب ولا أمنعها  
في الجاهلية ، وإن غيرها من العرب لأكثر منها كان وأمنع .

فقال معاوية : إنك لخطيب القوم ، ولا أرى لك عقلا ، وقد عرفتمكم الآن، وعلمت  
أن الذي أغراكم قلة العقول . أعظم عليكم أمر الإسلام فتدّكرني الجاهلية ! أخزى الله  
قوما عظّموا أمرهم ! افقهوا عني ولا أظنكم تفقهون ؛ إن قريشا لم تعزّ في جاهلية ولا  
إسلام إلا بالله وحده ؛ لم تكن بأكثر العرب ولا أشدّها ، ولكنهم كانوا أكرمهم  
أحسابا ، وأحضرهم<sup>(٢)</sup> أنسابا ، وأكملهم مروءة ؛ ولم يمتنعوا في الجاهلية - والناس يأكل  
بعضهم بعضا - إلا بالله ، فبؤأهم حرّما آمنا يتخطّف الناس من حوله . هل تعرفون عربا  
أو عجماء ، أو سودا أو حرا إلا وقد أصابهم الدهر في بلدكم وحرّمهم ، إلا ما كان من قريش ؛  
فإنه لم يرّدهم أحد من الناس بكيد إلا جعل الله خذه الأسفل ؛ حتى أراد الله تعالى أن  
يستنقذ من أكرمهم باتباع دينه من هوان الدنيا، وسوء مردّ الآخرة ، فارتضى لذلك خيّر

(١) كذا في أ ، ج ، وفي ب : « فيكم » .

(٢) يقال : عربي محض ؛ أى خالص النسب .

خلقه ، ثم ارتضى له أصحابا ، وكان خيارهم قريشا . ثم بنى هذا الملك عليهم ، وجعل هذه الخلافة فيهم ، فلا يصلح الأمر إلا بهم ؛ وقد كان الله يحوطهم في الجاهلية وهم على كفرهم ؛ أفترأ لا يحوطهم وهم على دينه ! أف لك ولأصحابك ! أما أنت يا صمصمة ، فإن قريتك شر القرى ؛ أنتنّها نبتنّها وأعقنّها واديا ، ولأما جيرانا ، وأعرفها بالشر ؛ لم يسكنها شريف قط ولا وضع إلا سب بها ، نزع الأم وعبيد فارس . وأنت شر قومك . أحين أبرزك الإسلام ، وخلطك بالناس ، أقبلت تبغى دين الله عوجا ، وتنزع إلى الفواية ! إنه لن يضر ذلك قريشا ولا يضعهم ، ولا يمنهم من تأدية ما عليهم ؛ إن الشيطان عنكم لغير غافل ، قد عرفكم بالشر ، فأغراكم بالناس ، وهو صارعكم ؛ وإنكم لا تدركون بالشر أمرا إلا فُتِحَ عليكم شر منه وأخرى . قد أذنت لكم فاذهبوا حيث شئتم ، لا ينفع الله بكم أحدا أبدا ولا يضره ، ولستم برجال منفعة ولا مضرة ، فإن أردتم النجاة فالزموا جماعةكم ولا تبطروا نكم النعمة ؛ فإن البطر لا يجر خيرا . اذهبوا حيث شئتم ، فسا كتب إلى أمير المؤمنين فيكم .

وكتب إلى عثمان :

إنه قدِمَ على قوم ليست لهم عقول ولا أديان ، أضجرهم العدل ، لا يريدون الله بشيء ، ولا يتكلمون بحجة ، إنما همهم الفتنة ، والله مبتليهم ثم فاضحهم ، وليسوا بالذين نخاف نكائهم ، وليسوا بأكثر ممن له شغب ونكير .  
ثم أخرجهم من الشام <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

وروى أبو الحسن المدائني أنه كان لهم مع معاوية بالشام مجالس طالت فيها المحاورات والمحاطبات بينهم ، وأن معاوية قال لهم في جملة ما قاله : إن قريشا قد عرفت أن أبا سفيان

(١) تاريخ الطبري ٤ : ٣٣٣ - ٣٣٥

كان أكرمها وابن أكرمها ، إلّا ما جعل الله لنبيه صلى الله عليه ، فإنه انتخبه <sup>(١)</sup> وأكرمه ، ولو أن أبا سفيان ولد الناس كلهم لكانوا حلفاء <sup>(٢)</sup> .  
فقال له صمصمة بن ضوحان : كذبت ا قد ولدتم خير من أبي سفيان ا من خلقه الله بيده ، ونفخ فيه من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا له ، فكان فيهم البر والفاجر ، والكيّس والأحمق .

\*\*\*

قال : ومن المجالس التي دارت بينهم أن معاوية قال لهم : أيها القوم ردّوا خيرا أو اسكتوا ؛ وتذكروا وانظروا فيما ينفعكم والمسلمين ، فاطلبوه وأطيعوني .  
فقال له صمصمة : لست بأهل ذلك ، ولا كرامة لك أن تطاع في معصية الله .  
فقال : إن أول كلام ابتدأت به أن أمرتكم بتقوى الله وطاعة رسوله ، وأن تمتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا .  
فقالوا <sup>(٣)</sup> : بل أمرت بالفرقة وخلاف ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله .  
فقال : إن كنت فعلت فإني الآن أتوب ، وأمركم بتقوى الله وطاعته ، ولزوم الجماعة ، وأن توقروا بامتكم وتطيعوهم .  
فقال صمصمة : إن كنت تبت فإنا نأمرك أن تعزل عمك <sup>(٤)</sup> ، فإن في المسلمين من هو أحق به منك ، ممن كان أبوه أحسن أثرا في الإسلام من أبيك ، وهو أحسن قدما في الإسلام منك .

فقال معاوية : إن لي في الإسلام قدما ، وإن كان غيري أحسن قدما مني ؛ لكنه

(١) انتخبه : اصطفاه واختاره ، وفي الطبري : « انتخبه » .

(٢) عبارة الطبري : « ولو ولد الناس لم يلد إلّا حازما » .

(٣) في الأصول : « فقال » وصوابه من الطبري .

(٤) كذا في ا ، ج ، وفي ب : « أمرك » .

ليس في زمانى أحد أقوى على ما أنا فيه مَنى ، ولقد رأى عمر بن الخطاب ذلك ، فلو كان غيرى أقوى مَنى لم يكن عند عمر هَوادة لى ولا لغيرى ، ولم أحدث <sup>(١)</sup> ما ينبغي له أن أعتزل على ، فلو رأى ذلك أمير المؤمنين لكتب إلى [ بخط يده ] <sup>(٢)</sup> فاعتزلت عمله ؛ فهلا فإن في دون ما أنتم فيه ما يألم فيهِ الشيطان وينهى . ولعمري لو كانت الأمور تُقضى على رأيكم وأهوائكم ما استقام الأمر لأهل الإسلام يوماً ولا ليلة ؛ فعاودا الخير وقولوه ؛ فإن الله دوسطوات ؛ وإنى خائف عليكم أن تتأبعا إلى مطاوعة الشيطان ومعصية الرحمن . فيجلكم ذلك دار الهون في العاجل والآجل .

فوثبوا على معاوية فأخذوا برأسه ولحيته فقال : مه ! إن هذه ليست بأرض الكوفة ، والله لو رأى أهل الشام ما صنعتم بي [ وأنا أمامهم ] <sup>(٣)</sup> ما ملكت أن أنهام عنكم حتى يقتلوك ؛ فلمعمرى إن صنيعكم يشبه بعضه بعضا .

ثم قام من عندهم ، وكتب إلى عثمان في أمرهم <sup>(٤)</sup> ؛ فكتب إليه أن ردّهم إلى سعيد ابن العاص بالكوفة . فردّهم ، فأطلقوا ألسنتهم في ذمّه وذمّ عثمان وعيبيهما . فكتب إليه عثمان أن يسيرهم إلى حصص ، إلى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، فسيرهم إليها .

\*\*\*

(١) ب . « ولا ح ت » .

(٢) من الطبرى .

(٣) ذكر الطبرى كتاب معاوية إلى عثمان ، وهذا نصه : « بسم الله الرحمن الرحيم . لعبد الله عثمان أمير المؤمنين من معاوية بن أبى سفيان ؛ أما بعد يا أمير المؤمنين ؛ فإنك بعثت إلى أقواماً يشككون بالسنة الشياطين وما يملكون عليهم ، ويأتون الناس - زعموا - من قبل القرآن ، فيشبهون على الناس ، وليس كل الناس يعلم ما يريدون ؛ وإنما يريدون فرقة ، ويقربون فتنة ، قد أنقاهم الإسلام وأضرّهم ، وتمكنت رقى الشيطان من قلوبهم ؛ فقد أفسدوا كثيرا من الناس ممن كانوا بين ظهرائهم من أهل الكوفة ، ولست آمن إن أقاموا وسط أهل الشام أن يغروهم بسحرم وجورهم ؛ فاردّهم إلى مصرهم ؛ فلتسكن دارهم في مصرهم الذى نجب فيه نفاقهم ، والسلام » .

وروى الوقديّ ، قال : لما سِيرَ بالنّفر الذين طردهم عثمان عن الكوفة إلى حِصْن-وهم : الأشتر ، وثابت بن قيس الهمدانيّ ، وكَمِيل بن زياد النّخعيّ ، وزيد بن صُوحان ، وأخوه صعصعة ، وجندب<sup>(١)</sup> بن زهير الغامديّ ، وجندب<sup>(٢)</sup> بن كعب الأزديّ وعروة بن الجعد ، وعمر بن الحقيق الخزاعيّ ، وابن الكوّاء - جمعهم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، بعد أن أنزلهم أيّاما ، وفرض لهم طعاما ، ثم قال لهم يا بنيّ الشّيطان ، لا مرحبا بكم ولا أهلا ؛ قد رجع الشّيطان محسورا . وأنتم بعدُ في بساط ضلالكم وغيّكم ! جزى الله عبد الرحمن إن لم يؤذكم ! يامعشر من لا أدري أعرب هم أم عجم ! أتراكم تقولون لي ما قلتم لمعاوية ! أنا ابن خالد ابن الوليد ! أنا ابن من عَجَمَتِه العاجات ، أنا ابن فاقى عين الرّدة ؛ والله يا بن صُوحان لأطيرن بك طيّرة بعيدة المهوى إن بلغتني أن أحدا ممن معي دق أنفك فأفقت<sup>(٣)</sup> رأسك . قال : فأقاموا عنده شهرا ؛ كلّما ركب أمشاهم معه ، ويقول لصعصعة : يا بن الخطيئة ، إن من لم يصلحه الخير أصلحه الشر ؛ مالك لا تقول كما كنت تقول لسعيد ومعاوية ! فيقولون : سنتوب إلى الله ، أَلَيْسَ أَقَالَكَ اللهُ ! فما زال ذاك دأبه ودأبهم ، حتى قال : تاب الله عليكم . فكتب إلى عثمان يسترضيه عنهم ، ويسأله فيهم ، فردّهم إلى الكوفة .

\*\*\*

قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبريّ رحمه الله تعالى : ثم إن سعيد بن العاص قدّم على عثمان سنة إحدى عشرة من خلافته . فلما دخل المدينة أجمع قوم من الصحابة ، فذكروا سعيدا وأعماله ، وذكروا قرابات عثمان وما سوّغهم من مال المسلمين ، وعابوا أفعال عثمان ، فأرسلوا إليه عامر بن عبد القيس - وكان متألّبا<sup>(٣)</sup> ، واسم أبيه عبد الله ، وهو من تميم ، ثم من بني العنبر - فدخل على عثمان ، فقال له : إن ناسا من الصحابة

(١) ج : « حبيب » ، وما أثبتته من ب والطبريّ .

(٢) أفقت رأسك : رفعتها .

(٣) المتألّه : المتعبد لنفسك .

اجتمعوا ونظروا في أعمالك ، فوجدوك قد رَكِبْتَ أمورا عظاما ، فاتقِ الله وتبْ إليه .  
 فقال عثمان : انظروا إلى هذا ، تزعم الناس أنه قارئ ، ثم هو يجيئ إلى فيكلمني فيما  
 لا يعلمه ! والله ما تدري أين الله ! فقال عامر : بلى والله إنى لأدري أن الله كالبِرصاد<sup>(١)</sup> .  
 فأخرجه عثمان ، وأرسل إلى عبد الله بن سعد بن سرح ، وإلى معاوية وسعيد  
 ابن العاص وعمر بن العاص وعبد الله بن عامر — وكان قد استقدم الأمراء من أعمالهم —  
 فشاورهم ، وقال : إن لكل أمير وزراء ونصحاء ، وإنكم وزرائي ونصحاؤي وأهل ثقتي ،  
 وقد صنع الناس ما قد رأيتم ، وطلبوا إلى أن أعزل عُمالي وأن أرجع عن جميع  
 ما يكرهون إلى ما يحبون ، فاجتهدوا رأيكم .  
 فقال عبد الله بن عامر : أرى لك يا أمير المؤمنين أن تشغلهم عنك بالجهاد حتى يذُلُّوا  
 لك ، ولا تكون همّة أحدٍ إلّا في نفسه ، وما هو فيه من دبر دابته<sup>(٢)</sup> وقمل قرّوته .  
 وقال سعيد بن العاص : احسب عنك الداء واقطع عنك الذي تخاف ؛ إن لكل  
 قوم قادة متى يَهْلِكوا يتفرّقوا ولا يجتمع لهم أمر .  
 فقال عثمان : إن هذا هو الرأي لولا ما فيه .  
 وقال معاوية : أشير عليك أن تأمر أمراء الأجناد ، فيكفيك كل رجل منهم  
 ما قبله ، فأنا أكفيك أهل الشام .  
 وقال عبد الله بن سعد : إن الناس أهل طمع ، فأعطهم من هذا المال تعطف  
 عليك قلوبهم .  
 فقال عمرو بن العاص : يا أمير المؤمنين ؛ إنك قد رَكِبْتَ الناس<sup>(٣)</sup> بيني أمية ، فقلت  
 وقالوا ، وزغت وزاغوا ، فاعتدل أو اعتزل ، فإن أيدت فأعزمت عزمًا ، وامنض قُدُما .

(١) في الطبري : « فإن ربك بالبرصاد لك ؛ فأرسل عثمان إلى معاوية بن أبي سفيان . . » .

(٢) الدبرة ، بالتحريك : قرحة الدابة والبعر ، وجمعها دبر ، بفتحين .

(٣) عبارة الطبري : « قد ركب الناس بما يكرهون » .

فقال له عثمان : مالك قَمِلَ فَرَوْكُ ! أهذا بجدِّ<sup>(١)</sup> منك !

فسكت عمرو حتى تفرَّقوا ، ثم قال : والله يا أمير المؤمنين ، لأنْتَ أكرمُ على من ذلك ؛ ولكِنِّي علمتُ أنْ بالباب مَنْ يبلِّغُ الناسَ قولَ كلِّ رجلٍ مِنَّا فأردتُ أنْ يبلِّغَهُمْ قولي ، فينتقوا بي ، فأقودُ إليكَ خيراً ، وأدفعُ عنكَ شرًّا .

فردَّ عثمانُ عُثماله إلى أعمالهم ، وأمرهم بتجهيزِ الناسِ في البُعوثِ ، وعَزَمَ على أنْ يحجِّرَهم أعطياتهم ليُطيعوه ، وردَّ سعيدَ بنَ العاصِ إلى الكوفةِ ، فبَلِّغاهُ أهلها بالجرعةِ<sup>(٢)</sup> — وكانوا قد كَرِهوا إمارته ، وذمُّوا سيرته — فقالوا له : ارجع إلى صاحبك ، فلا حاجةَ لنا فيكَ . فهمَّ بأنْ يَمْضِيَ لوجهه ولا يرجع ، فكثُرَ الناسُ عليه ، فقال له قائلٌ : ما هذا ! أتردُّ السيلَ عن أدراجهِ ! والله لا يُسْكِنُ الغوغاءُ إلا المَشْرِفِيَّةَ<sup>(٣)</sup> ، ويوشِكُ أنْ تُنْتَضِىَ بعدَ اليومِ ، ثمَّ يتمنَّونَ ما همَ اليومَ فيه فلا يردُّ عليهم . فارجع إلى المدينة ، فإنَّ الكوفةَ ليست لك بدار .

فرجع إلى عثمان ، فأخبره بما فعلوا . فأنفذَ أبا موسى الأشعريَّ أميراً على الكوفةِ ، وكتب إليهم : أما بعد ، فقد أرسلتُ إليكم أبا موسى الأشعريَّ أميراً ، وأغفيتُكم من سعيد ، والله لأفوضتكم عِرْضِي ، ولأبذلَّ لَكُمْ صَبْرِي ، ولأستصليحَتكم جهدي ، فلا تدَّعوا شيئاً أحببتموه لأُعصى اللهُ فيه إلا سألتموه ، ولا شيئاً كرهتموه لأُعصى اللهُ فيه إلا استعفيتم منه ؛ لأكونَ فيه عندما أحببتُم وكرهتُم ؛ حتى لا يكونَ لَكُمْ على الله حجة ، والله كَصِيرِنَ كما أمرنا ، وسيجزى الله الصابرين .

\*\*\*

(١) الطبري : « أهذا الجدد منك ! » .

(٢) الجرعة ، بالتحريك — وقيل بسكون الراء : موضع قرب الكوفة ، بين النجف والحيرة .

(٣) المشرفية : السيوف المنسوبة إلى مشارف ، قرى قرب حوران .



قال أبو جعفر : فلما دخلت سنة خمس وثلاثين ، تكاتب أعداء عثمان وبنى أمية في البلاد ، وحرّض بعضهم بعضا على خلع عثمان عن الخلافة ، وعزّل عماله عن الأمصار ، واتصل ذلك بعثمان ، فكتب إلى أهل الأمصار :

أما بعد ، فإنه رُفِعَ إلى أن أقواما منكم يشتتمهم عمالي ويضرّونهم ، فمن أصابه شيء من ذلك فليواف الموسم بمكة ، فليأخذ بحقه متى أو من عمالي فإنني قد استقدمتهم ، أو تصدّقوا فإن الله يجزي المتصدقين .

ثم كاتب عماله واستقدمهم ، فلما قدّموا عليه جمعهم ، وقال : ما شكاية الناس منكم ؟ إنني لخائف أن تكونوا مصدوقا عليكم ، وما يُعَصَّبُ هذا الأمرُ إلا بي . فقالوا له : والله ما صدق من رَفَعَ إليك ولا برّ ، ولا نعلم لهذا الأمر أصلا . فقال عثمان : فأشيروا عليّ ، فقال سعيد بن العاص : هذه أمور مصنوعة تُلقَى في السرّ فيتحدّث بها الناس ، ودواه ذلك السيف .

وقال عبدُ الله بن سعد : خُذْ من الناس الذي عليهم إذا أعطيتهم الذي لهم .  
وقال معاوية : الرأيُ حسنُ الأدب .

وقال عمرو بن العاص : أرى لك أن تلتزم طريقَ صاحبَيْك ، فتلينَ [في] <sup>(١)</sup> موضع اللين ، وتشدّ [في] <sup>(٢)</sup> موضع الشدة .

فقال عثمان : قد سمعتُ ما قلتم ؛ إن الأمرَ الذي يُخاف على هذه الأمة كائن لا بُدَّ منه ، وإنّ بابه الذي يُعاق عليه لَيُفْتَحَنَّ ؛ فكفّ كفّهم <sup>(٣)</sup> باللين والمدارة إلا في حدود الله ، فقد علّم الله أنّي لم آلُ الناس خيرا ، وإنّ رَحَا الفتنة لدائرة ، فطوبى لعثمان إن مات ولم يجرّ كُها ! سكّنوا الناس وهبوا لهم حقوقهم <sup>(٤)</sup> ، فإذا تُعوطيت حقوقُ الله فلا تدهنوا فيها <sup>(٥)</sup> .

(٢) كفّفهم : اصرفهم .

(١) تسكّلة من الطبرى .

(٣) المداينة : المصانعة ، وفي الطبرى وج : « فلا تدهنوا » ، والإدهان : المصانعة .

(٤) في الأصول : « حقوقكم » ، وما أثبتته عن الطبرى .

ثم نفرّ فقدم المدينة ، فدعا عليّاً وطاحّة والزبير ، فحضرُوا وعنده معاوية ، فسكت  
عثمان ولم يتكلّم ، وتكلّم معاوية ، فحمّد الله ، وقال :

أنتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وخيرته من خلقه ، وولاة أمر هذه الأمة ،  
لا يطمع فيه أحدٌ غيرُكم ، اخترتم صاحبكم عن غير غلبة ولا طمع ؛ وقد كبر<sup>(١)</sup>  
وولّى عمره ، فلواتظنّتم به الهرم كان قريباً ؛ مع أنى أرجو أن يكون أكرم على الله  
أن يبلفه ذلك ، وقد فشّت مقالة خيفتها عليكم ، فما عبتُم فيه من شيء فهذه يدي  
لكم به رهناً<sup>(٢)</sup> ، فلا تطمعوا الناس في أمركم ؛ فوالله إن أطمعتموهم لارأيتم أبداً  
منها إلا إداراً .

فقال علىّ عليه السلام : ومالك وذاك لأمّ لك ! فقال : دع أمّى فإنّها ليست  
بشر أمّهاتكم ، قد أسلمت وبايعت النبيّ صلى الله عليه ، وأجبتني عمّا أقول لك .

فقال عثمان : صدق ابنُ أخى ، أنا أخبركم عنّى وعمّا وليت ؛ إن صاحبيّ اللذين كانا  
قبليّ ، ظلّما أنفسهما ومن كان منهما بسبيل احتساباً . وإن رسول الله صلى الله عليه كان  
يمطى قرابته ، وأنا في رهط أهل عيلة وقلة معاش ، فبسطتُ يدي في شيء من ذلك  
لما أقومُ به فيه ؛ فإن رأيتم ذلك خطأ فردّوه ، فأمرى لأمركم تبّع .

قالوا : أصبت وأحسنّت ؛ إنك أعطيت عبد الله بن خالد بن أسيد خمسين ألفاً ،  
وأعطيت مروان خمسة عشر ألفاً ، فاستعدها منها . فاستعدها ، فخرجوا راضين .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وقال معاوية لعثمان : اخرجُ معي إلى الشام ، فإنهم على الطاعة

(١) الطبري : « كبرت سنه » .

(٢) كلمة « رهنا » ساقطة من الطبري .

قَبْلَ أَنْ يَهْجُمَ عَلَيْكَ مَا لَا قَبْلَ لَكَ بِهِ ، فَقَالَ : لَا أَبِيعُ جَوَارَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِشَيْءٍ ، وَإِنْ كَانَ فِيهِ [ قَطْع ] <sup>(١)</sup> خِيَطٌ عَنَقِي . قَالَ : فَأَبِيعْتُ إِلَيْكَ جُنْدًا مِنَ الشَّامِ يُقِيمُ مَعَكَ لِنَائِبَةٍ إِنْ نَابَتْ [ الْمَدِينَةُ أَوْ إِيَّاكَ ] <sup>(١)</sup> . فَقَالَ : لَا أَضِيقُ عَلَى جِيرَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَتُغْتَابَنَّ ، فَقَالَ : حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .

\*\*\*

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَخَرَجَ مَعَاوِيَةُ مِنْ عِنْدِ عُثْمَانَ ، فَمَرَّ عَلَى نَفَرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، فِيهِمْ عَلَى عَالِيهِ السَّلَامُ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ ، وَعَلَى مَعَاوِيَةَ ثِيَابُ سَفَرِهِ ، وَهُوَ خَارِجٌ إِلَى الشَّامِ ، فَقَامَ عَلَيْهِمْ ، فَقَالَ : إِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ كَانَ النَّاسُ يَتَفَالَبُونَ عَلَيْهِ ، حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ نَبِيَّهُ ، فَتَفَاضَلُوا بِالسَّابِقَةِ وَالْقُدِّمَةِ وَالْجِهَادِ ؛ فَإِنْ أَخَذُوا بِذَلِكَ فَلَأَمْرُ أَمْرِهِمْ ، وَالنَّاسُ لَهُمْ تَبَعٌ ، وَإِنْ طَلَبُوا الدُّنْيَا بِالتَّغَالُبِ سُلِبُوا ذَلِكَ ، وَرَدَّ اللَّهُ إِلَى غَيْرِهِمْ ، وَإِنْ اللَّهُ عَلَى الْبَدَلِ لِقَادِرٌ . وَإِنِّي قَدْ خَلَفْتُ فِيكُمْ شَيْخَنَا ، فَاسْتَوْصُوا بِهِ خَيْرًا وَكَانَفُوهُ ، تَسْكُونُوا أَسْعَدَ مِنْهُ بِذَلِكَ . ثُمَّ وَدَّعَهُمْ وَمَضَى . فَقَالَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : كُنْتُ أَرَى فِي هَذَا خَيْرًا . فَقَالَ الزُّبَيْرُ : وَاللَّهِ مَا كَانَ أَعْظَمَ قَطُّ فِي صَدْرِكَ وَصَدُورِنَا مِنْهُ الْيَوْمَ .

\*\*\*

قُلْتُ : مِنْ هَذَا الْيَوْمِ أَنْشَبَ مَعَاوِيَةُ أَظْفَارَهُ فِي الْخِلَافَةِ ؛ لِأَنَّهُ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ قَتْلُ عُثْمَانَ ، وَرَأَى أَنَّ الشَّامَ بِيَدِهِ ، وَأَنَّ أَهْلَهَا بِطِيعُونَهُ ، وَأَنَّ لَهُ حِجَّةَ يَحْتَجُّ بِهَا عَلَيْهِمْ ، وَيَجْعَلُهَا ذَرْبَةً إِلَى غَرَضِهِ ؛ وَهِيَ قَتْلُ عُثْمَانَ إِذَا قُتِلَ ، وَأَنَّهُ لَيْسَ فِي أَمْرَاءِ عُثْمَانَ أَقْوَى مِنْهُ وَلَا أَقْدَرُ عَلَى تَدْيِيرِ الْجِيُوشِ ، وَاسْتِمَالَةِ الْعَرَبِ ، فَبَنَى أَمْرَهُ مِنْ هَذَا الْيَوْمِ عَلَى الطَّمَعِ فِي الْخِلَافَةِ . أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ لَصَعَصَعَةً مِنْ قَبْلِ : إِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ أَقْوَى مِنِّي عَلَى الْإِمَارَةِ ، وَإِنْ عَمِرَ

(١) تكملة من الطبرى .

استعملني ورضي سيرتي ! أَوَ لا ترى إلى قوله للمهاجرين الأولين : إن شرعتم في أخذها بالتغالب ، وملتم على هذا الشيخ ، أخرجها الله منكم إلى غيركم وهو على الاستبدال قادر ، وإنما كان يعني نفسه ، وهو يَكْنِي عنها ، ولهذا تربّض<sup>(١)</sup> بنصرة عثمان لما استنصره ولم يبعث إليه أحدا .

\*\*\*

وروى محمد بن عمر الواقدي رحمه الله تعالى ، قال : لما أجلب الناس على عثمان ، وكثرت القالة فيه ، خرج ناس من مصر<sup>(٢)</sup> منهم عبد الرحمن بن عُدَيْس البلوي ، وكفانة ابن بَشْرِ اللَّيْثي ، وسودان بن حُمران السَّكُوني ، وقتيرة بن وهب السَّكْسَكِي ، وعليهم جميعاً أبو حرب الغافقي ، وكانوا في ألفين . وخرج ناس من الكوفة ، منهم زيد بن صُوحان العبدي ، ومالك الأشتر الفخمي ، وزباد بن النضر الحارثي ، وعبد الله بن الأصم الغامدي ، في ألفين . وخرج ناس من أهل البصرة ، منهم حُكَيْم بن جَبَلَة العبدي ، وجماعة من أمراءهم ، وعليهم حُرْقُوص بن زهير السَّعدي ؛ وذلك في شوال من سنة خمس وثلاثين ، وأظهروا أنهم يُريدون الحج . فلما كانوا من المدينة على ثلاث ، تقدّم أهل البصرة ، فنزلوا ذا خُشب<sup>(٣)</sup> . وكان هوام في طلحة - وتقدم أهل الكوفة ، فنزلوا الأعوص<sup>(٤)</sup> . وكان هوام في الزبير - وجاء أهل مصر فنزلوا المروّة<sup>(٥)</sup> . وكان هوام في علي عليه السلام - ودخل ناس منهم إلى المدينة يخبرون ما في قلوب الناس لعثمان ، فلقوا جماعة من المهاجرين والأنصار ، ولفوا أزواج للنبي صلى الله عليه وآله ، وقالوا : إنما نريد الحج ، ونستعفي من عمالنا .

ثم لقي جماعة من المصريين علياً عليه السلام ، وهو مقبلاً سيفه عند أحجار الزيت<sup>(٥)</sup> ،

(١) تربّض : قعد ولم ينصره . (٢) ذو خشب : واد على مسيرة ليلة من المدينة .  
(٣) أعوص : موضع قرب المدينة على أميال منها . (٤) المروّة : جبل بمكة ينتهي إليه السعي من الصفا .  
(٥) أحجار الزيت : موضع بالمدينة .

فسلموا عليه ، وعَرَضُوا عليه أمرهم ، فصاح بهم وطردهم ، وقال : لقد عَلِمَ الصالحون أن جيش المروّة وذى خُشْب والأعوص مَدْعُونُونَ على لسانِ محمد صلى الله عليه . فانصرفوا عنه .

وَأَتَى البصريون طلحة ؛ فقال لهم مثلَ ذلك ، وَأَتَى السكوفيون الزبيرَ ، فقال لهم مثلَ ذلك . فتفرقوا وخرجوا عن المدينة إلى أصحابهم .

فلما أَمِنَ أَهْلُ المدينة منهم واطمأنُّوا إلى رُجوعهم لم يشعروا إِلَّا والتكبيرُ في نواحي المدينة ، وقد نزلوها ، وأحاطوا بعمان ، ونادى منادِيهم : يَا أَهْلَ المدينة ، مَنْ كَفَّ يَدَهُ عن الحرب فهو آمِنٌ . فَحَصَرُوهُ في منزله ، إِلَّا أَنَّهُمْ لم يَمْنَعُوا النَّاسَ من كلامه ولِقَائِهِ ، فجاءهم جماعة من رؤساء المهاجرين ، وسألوهم : مَا شَأْنُكُمْ ؟ فَقَالُوا : لَا حَاجَةَ لَنَا فِي هَذَا الرَّجُلِ ، لَيَعْتَزِلُنَا لَنُوَلِّيَ غَيْرَهُ ، لم يَزِيدُوهُمْ على ذلك .

فكَتَبَ عُثْمَانُ إِلَى أَهْلِ الْأَمْصَارِ ، يَسْتَنْجِدُهُمْ وَيَأْمُرُهُمْ بِتَعْجِيلِ الشُّخُوصِ إِلَيْهِ لَمَنْعِهِ ، وَيَعْرِفُهُمْ مَا النَّاسُ فِيهِ . فَخَرَجَ أَهْلُ الْأَمْصَارِ عَلَى الصَّعْبِ وَالذَّلُولِ ، فَبَعَثَ مَعَاوِيَةَ حَبِيبَ بْنَ مَسْلَمَةَ الْفَهْرِيَّ ، وَبَعَثَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ مَعَاوِيَةَ بْنَ خُدَيْجٍ ، وَخَرَجَ مِنَ السَّكُوفَةِ الْقَعْقَاعُ بْنُ عَمْرٍو ؛ بَعَثَهُ أَبُو وَسَى .

وَقَامَ بِالسَّكُوفَةِ نَفَرٌ يَحْرِضُونَ النَّاسَ عَلَى نَصْرِ عُثْمَانَ وَإِعَانَةِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، مِنْهُمْ عُقْبَةُ بْنُ عَمْرِو ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُوْفَى ، وَحَنْظَلَةُ السَّكَاتِبِ ، وَكُلُّ هَؤُلَاءِ مِنَ الصَّحَابَةِ ، وَمِنَ التَّابِعِينَ مَسْرُوقٌ ، وَالْأَسُودُ ، وَشُرَيْحٌ ، وَغَيْرُهُمْ .

وَقَامَ بِالْبَصْرَةِ عِمْرَانُ بْنُ الْحَصِينِ وَأَنْسُ بْنُ مَالِكٍ ، وَغَيْرُهُمَا مِنَ الصَّحَابَةِ . وَمِنَ التَّابِعِينَ كَعْبُ بْنُ سُور<sup>(١)</sup> ، وَهَرِمٌ بْنُ حَيَّانٍ وَغَيْرُهُمَا .

(١) في الأصول : « شور » ، وصوابه من الطبري والقاموس .

وقام بالشام ومصر جماعة من الصحابة والتابعين .  
 وخرج عثمان يوم الجمعة ، فصلى بالناس ، وقام على المنبر ، فقال : يا هؤلاء ، الله الله ؛  
 فوالله إن أهل المدينة يعلمون أنكم ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه ، فامحوا  
 الخطأ بالصواب .

فقام محمد بن مسلمة الأنصاري ، فقال : نعم أنا أعلم ذلك ، فأقعدته حُكَيْمُ بن جَبَلَةَ .  
 وقام زيد بن ثابت فأقعدته قُتَيْبَةُ بن وهب . وثار القوم فحصبوا الناس حتى أخرجوهم  
 من المسجد ، وحصبوا عثمان حتى صُرع عن المنبر مغشياً عليه ؛ فأدخل داره ؛ واستقتل  
 نفر من أهل المدينة مع عثمان ؛ منهم سعد بن أبي وقاص ، والحسن بن علي عليه السلام ،  
 وزيد بن ثابت ، وأبو هريرة ؛ فأرسل إليهم عثمان : عزمت عليكم أن تنصرفوا ؛  
 فانصرفوا .

وأقبل على طلحة والزبير ، فدخلوا على عثمان يمدونه من صرعه ، ويشكون إليه  
 ما يجدون لأجله ؛ وعند عثمان نفر من بني أمية ، منهم مروان بن الحكم ، فقالوا لعل  
 عليه السلام : أهلكتنا وصنعت هذا الذي صنعت ا والله إن بلغت هذا الأمر الذي تريده  
 لنُمرن عليك الدنيا ؛ فقام مغضباً ، وخرج الجماعة الذين حضروا معه إلى منازلهم .

\*\*\*

وروى الواقدي ، قال : صلى عثمان بعد ما وثبوا به في المسجد شهراً كاملاً ، ثم منعه  
 الصلاة ، وصلى بالناس أميرهم الغافقي .  
 وروى المدائني ، قال : كان عثمان محصوراً محاطاً به ، وهو يصلي بالناس في المسجد ،  
 وأهل مصر والكوفة والبصرة الحاضرون له يصلون خلفه ، وهم أدق في عينه  
 من التراب .

\*\*\*

قال أبو جعفر في التاريخ : ثم إن أهل المدينة تفرقوا عنه ، ولزموا بيوتهم ، لا يخرج أحد منهم إلا بسيفه يمتنع به ؛ فكان حصاره أربعين يوماً .  
وروى الكلبي والواقدي والمدائني أن محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة كانا بمصر يحرضان الناس على عثمان ، فسار محمد بن أبي بكر مع من سار إلى عثمان ، وأقام محمد بن أبي حذيفة بمصر ، ثم غلب عليها لما سار عبد الله بن سعد بن أبي سرح عامل عثمان عنها إلى المدينة في أثر المصريين ، بإذن عثمان له ، فلما كان بأيلة ، بلغه أن المصريين قد أحاطوا بعثمان وأنه مقتول ، وأن محمد بن أبي حذيفة قد غلب على مصر ، فعاد عبد الله إلى مصر ، فمنع عنها ، فأقام بها حتى قُتل عثمان .

وروى الكلبي ، قال : بعث عبد الله بن سعد بن أبي سرح رسولا من مصر إلى عثمان يخبره بنهوض من نهض من مصر إليه ، وأنهم قد أظهروا العفوة ، وقصدتهم خلعهم أو قتلهم ، فخطب عثمان الناس ، وأعلمهم حالهم ، وقال : إنهم قد أسرعوا إلى الفتنة واستطالوا عُمرى ، والله إن فارقتهم ليطمئن كل منهم أن عمرى كان طال عليهم مكان كل يوم سنة ؛ بما يرون من الدماء المسفوقة والإحْن والأثرة الظاهرة ، والأحكام المغيرة .

\*\*\*

وروى أبو جعفر ، قال : كان عمرو بن العاص ممن يحرض على عثمان ويُغري به ، ولقد خطب عثمان يوما في أواخر خلافته ، فصاح به عمرو بن العاص : اتق الله يا عثمان ، فإنك قد ركبت أمورا وركبناها معك ، فتنب إلى الله نَتَبْ . فناداه عثمان : وإنك هاهنا يا ابن النابغة ! قَمِلْتَ والله جُبَّتْكَ منذ نزعْتُكَ عن العمل . فنودى من ناحية أخرى : تب إلى الله . ونودى من أخرى مثل ذلك ، فرفع يديه إلى السماء ، وقال : اللهم إني أول التائبين . ثم نزل .

\*\*\*

وروى أبو جعفر ، قال : كان عمرو بن العاص شديد التحريض والتأليب على عثمان ، وكان يقول : والله إن كنت لألقى الراعي فأحرّضه على عثمان ، فضلا عن الرؤساء والوجوه . فلما سَعَرَ الشرّ بالمدينة ، خرج إلى منزله بفلسطين ، فبينما هو بقصره ومعه ابناه : عبد الله ومحمد ؛ وعندهم سلامة بن روح الجذامي ، إذ مرّ بهم راكب من المدينة فسألوه عن عثمان ، فقال : محصور ، فقال عمرو : أنا أبو عبد الله ! قد يضرب العير والمكواة في النار . ثم مرّ بهم راكب آخر ، فسألوه ، فقال : قُتِلَ عثمان فقال عمرو : أنا أبو عبد الله ، إذا نسكأت قرحة أدميتها<sup>(١)</sup> . فقال سلامة بن روح : يا معشر قريش ؛ إنما كان بينكم وبين العرب باب فكسرتموه ، فقال : نعم أردنا أن يخرج الحق من خَصِرَةِ الباطل ، ليسكون الناس في الأمر شرعاً سواء .

وروى أبو جعفر ، قال : لما نزل القوم ذا خُشْب يريدون قتل عثمان إن لم ينزع عما يكرهون ، وعلم عثمان ذلك ، جاء إلى منزل عليّ عليه السلام ، فدخل وقال : يا بن عمّ ، إن قرابي قريبة ، ولي عليك حقّ ، وقد جاء ما ترى من هؤلاء القوم وهم مُصَبَّحِي ، ولك عند الناس قدر ، وهم يسمعون منك ، وأحبُّ أن تترك إليهم فتردهم عني ، فإن في دخولهم عليّ وهذا لأمرى ، وجُرْأَةٌ عليّ . فقال عليه السلام : على أي شيء أردتهم ؟ قال : على أن أصير إلى ما أشرت به ، ورأيتني لي . فقال عليّ عليه السلام : إني قد كلّتك مرة بعد أخرى ، فكل ذلك تخرج وتقول ، وتعيد ثم ترجع ! وهذا من فعل مروان ومعاوية وابن عامر وعبد الله بن سعد ؛ فإنك أطعتهم وعصيتني ! قال عثمان : فإني أعصيتهم وأطيعك .

فأمر عليّ عليه السلام الناس أن يركبوا معه ، فركب ثلاثون رجلاً من المهاجرين

(١) الطبري : « حَكَكَت قَرْحَةً نَسَكَّتْهَا » .



والأنصار ، منهم سعيد بن زيد بن عمرو بن نُفيل ، وأبو جَهْم العدويّ ، وجُبَيْر بن مُطعم ، وحَكِيم بن حِزام ، ومَرْوان بن الحكم ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن عتاب ابن أُسيد .

ومن الأنصار أبو أُسيد الساعديّ ، وزيد بن ثابت ، وحسان بن ثابت ، وكعب ابن مالك ، وغيرهم .

فأتوا المصريين فكلّموهم ، فكان <sup>(١)</sup> الذي يكلمهم علىّ ومحمد بن مسامة ، فسمعوا منهما ، ورجعوا بأصحابهم يطلبون مصر ، ورجع علىّ عليه السلام حتى دخل على عثمان ، فأشار عليه أن يتكلّم بكلام يسمعه الناس منه ، ليسكنوا إلى ما بعدهم به من النزوع <sup>(٢)</sup> . وقال له : إن البلاد قد تمخّضت عليك ، ولا آمن أن يحيى ركب من جهة أخرى ، فتقول لي : يا علىّ ، اركب إليهم ؛ فإن لم أفعل رأيتني قد قطعْتُ رحلك ، واستخففت بحقك .

فخرج عثمان ، فخطب الخطبة التي نزع فيها ، وأعطى الناس من نفسه التوبة ، وقال لهم : أنا أولُ من انعط ، وأستغفر الله عما فعلت وأتوب إليه ، فثلى نزع وتاب ؛ فإذا نزلت فليأتني أشرافكم فليروا رأيهم ، وليذكر كل واحد ظلامته ؛ لأكشفها ، وحاجته لأفضيها ، فوالله لئن ردني الحقُّ عبداً لأستنّ بسنة العبيد ، ولأذنّ ذلّ العبيد ، وما عن الله مذهب إلا إليه ، والله لأعطيّنكم الرضا ، ولأنحّيّن مَرْوان وذويه ، ولا أحتجب عنكم .

فرقّ الناس له وبكوا حتى خَضلوا لحامهم ، وبكى هو أيضاً ، فلما نزل وجد مَرْوان وسعيداً <sup>(٣)</sup> ونفراً من بنى أمية في منزله قعوداً لم يكونوا شهدوا خطبته ؛ ولكنها بلغتهم ؛ فلما جلس ، قال مَرْوان : يا أمير المؤمنين ، أتسكلم أم أسكت ؟ فقالت نائلة ابنة العرافصة امرأة عثمان : لا بل تسكت ، فأتتم والله قاتلوه وميتمو أطفاله ؛ إنه قد قال مقالة لا ينبغي له

(١) ، ج : « وكان » . (٢) نزع عن الأمر نزوعاً : انتهى منه . (٣) هو سعيد بن العاص .

أن ينزع عنها . فقال لها مروان : وما أنت وذاك ! والله لقد مات أبوك وما يحسن أن يتوضأ ! فقالت : مهلا يا مروان عن ذكر أبي إلا بخير ؛ والله لولا أن أباك عمّ عثمان ، وأنه يناله غمة وعيبه ، لأخبرتكَ من أمره بما لا أكذب فيه عليه .

فأعرض عنه عثمان ، ثم عاد فقال : يا أمير المؤمنين ، أتتكلّم أم أسكت ؟ فقال : تسكّم ، فقال : بأبي أنت وأمي ! والله لو دِدْتُ أن مقاتلك هذه كانت وأنت ممتنع ، فكنتُ أوّل مَنْ رَضِيَ بها وأعان عليها ؛ ولكنتُ قلت ما قلت ، وقد بلغ الحزَامُ الطَّبِيبِينَ ، وجاوز السَّيْلُ الرَّبِّيَّ<sup>(١)</sup> ، وحين أعطى الخطّة الذليلة الدليل ؛ والله لإقامة على خطيئة تستغفر الله منها ، أجلُّ من توبة تُخَوِّفُ عليها ، ما زدت على أن جرأت عليك الناس .

فقال عثمان : قد كان من قَوْلِي ما كان ، وإنّ الفأيت لا يُردّ ، ولم آلُ خيرا . فقال مروان : إنّ الناس قد اجتمعوا ببابك أمثال الجبال ، قال : ماشأنهم ؟ قال : أنت دعوتهم إلى نفسك ، فهذا يذكّر مظامة ، وهذا يطلب مالا ، وهذا يسأل نزع عامل من عمّالك عنه ، وهذا ماجئيت كلّى خلافتك ، ولو استمسكت وصبرت كان خيرا لك . قال : فاخرج أنت إلى الناس فكلمهم فأني أستحي أن أكلمهم وأردّهم .

فخرج مروان إلى الناس ، وقد ركب بعضهم بعضا ، فقال : ماشأنكم ؟ قد اجتمعتم كأنكم جئتم لنهب ؛ شامت الوجوه<sup>(٢)</sup> ! أتريدون أن تنزعوا ملكنا من أيدينا ! اعزُّوا عَنَّا ؛ والله إن رُمِتمونا لنمرنّ عليكم ماحلا ، ولنُحِلَّانَّ بكم مالا يسركم ، ولا تحمدوا فيه غِبَّ<sup>(٣)</sup> رأيكم ، ارجعوا إلى منازلكم ، فإننا والله غير مغلوبين على ما في أيدينا .

(١) جاوز الحزام الطيبين ؛ مثل ؛ يقال لمواضع الأخلاف من الناقة أطباء ؛ واحدها طبي ؛ بضم الطاء وكسرهما ، فإذا بلغ الحزام الطيبين فقد انتهى في المسكروه . ومثله جاوز السيل الربّي ؛ والزبي جمع زبية ؛ وهي مصيدة الأسد ؛ ولا تتخذ إلا في قلة أو هضبة أو رابية .

(٢) شامت الوجوه : قبيحت .

(٣) غب رأيكم ، أي عاقبة رأيكم .

فرجع الناس خائبين يشتمون عثمان ومروان، وأناي بعضهم عليا عليه السلام فأخبره  
الخبر، فأقبل علي عليه السلام علي عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث الزهري، فقال :  
أحضرت خطبة عثمان ؟ قال : نعم ، قال : أحضرت مقالة مروان للناس ؟ قال : نعم ، فقال :  
أي عباد الله ، يا لله للمسلمين ! إني إن قعدت في بيتي ، قال لي : تركتني وخذلتني !  
وإن تكلمت فبليت له ما يريد ، جاء مروان فتلقب به حتى قد صار سيقه<sup>(١)</sup> له ؛ يسوقه  
حيث يشاء ، بعد كبر السن وصحبته الرسول صلى الله عليه . وقام مفضبا من قوره حتى  
دخل على عثمان ، فقال له : أما يرضى مروان منك إلا أن يحرفك عن دينك وعقلك !  
فأنت معه كجمل الظمينة ، يقاد حيث يسار به ؛ والله ما مروان بذى رأي في دينه ولا عقله ،  
وإني لأراه يوردك ثم لا يصدرك ، وما أنا عائد بعد مقامي هذا لمعاتبتك ؛ أفسدت  
شرفك ، وغلبت على رأيك . ثم نهض .

فدخلت نائلة بنت الفرافصة ، فقالت : قد سمعت قول علي لك ، وإياه ليس براجر  
إليك ولا معاود لك ، وقد أطعت مروان يقودك حيث يشاء . قال : فما أصنع ؟ قالت :  
تتقي الله وتتبع سنة صاحبك ، فإنك متى أطعت مروان قتلتك ، وليس لمروان عند الناس  
قدر ولا هيبة ولا محبة ، وإنما تركك الناس لمكانه ، وإنما رجع عنك أهل مصر لقول  
علي ؛ فأرسل إليه فاستصليحه ؛ فإن له عند الناس قدما ، وإنه لا يعصى .

فأرسل إلى علي فلم يأته وقال : قد أعلمته أنني غير عائد .

قال أبو جعفر : فجاء عثمان إلى علي بمنزله ليلا ، فاعتذر إليه ، ووعد من نفسه الجميل ،  
وقال : إني فاعل ، وإني غير فاعل ؛ فقال له علي عليه السلام : أبعد ما تكلمت على منبر  
رسول الله صلى الله عليه ، وأعطيت من نفسك ، ثم دخلت بيتك ، وخرج مروان

(١) سيقه له : أي مسوقا .

إلى الناس يشتمهم على بابك ! فخرج عثمان من عنده ، وهو يقول : خذلتني يا أبا الحسن ! وجرت الناس على ! فقال عليّ عليه السلام : والله إنى لأكثرُ الناس ذباً عنك ! ولستنى كلما جئتُ بشيء أظنه لك رضا ، جاء مروان بغيره فسمعت قوله ، وتركته قولى .

ولم يمدُ عليّ إلى نصر عثمان ؛ إلى أن مُنِع الماء لما اشتد الحصار عليه ، فغضب عليّ من ذلك غضباً شديداً ، وقال لطلحة : أدخلوا عليه الرّوايا ، فسكره طلحة ذلك وساءه ، فلم يزل عليّ عليه السلام حتى أدخل الماء إليه .

\*\*\*

وروى أبو جعفر أيضاً أن عليّاً عليه السلام كان في ماله بخير لَمَّا حُصِرَ عثمان ، فقدم المدينة والناس مجتمعون على طلحة ، وكان لطلحة في حصار عثمان أثر ، فلما قدِم عليّ عليه السلام أتاه عثمان ، وقال له : أما بعد ؛ فإن لى حقّ الإسلام وحقّ الإخاء والقراية والصهر ، ولو لم يكن من ذلك شيء وكنتا في جاهلية ، لكان عاراً على بنى عبد مناف أن يبتزّ بنو تيمّ أمرهم - يعنى طلحة - فقال له عليّ : أنا أكتفيك ، فاذهب أنت .

ثم خرج إلى المسجد فرأى أسامة بن زيد ، فتوكأ على يده حتى دخل دار طلحة وهى مملوءة من الناس ، فقال له : يا طلحة ، ما هذا الأمر الذى صنعتَ بعثمان ؟ فقال : يا أبا حسن ، أبعِد أن مَسَّ الحزام الطَّبَّيْن ! فانصرف عليّ عليه السلام حتى أتى بيتَ المال ، فقال : افتحوه ، فلم يجدوا المفاتيح ، فكسّر الباب ، وفرّق ما فيه على الناس ؛ فانصرف الناس من عند طلحة حتى بقي وحده ، وسرّ عثمان بذلك ؛ وجاء طلحة فدخل على عثمان ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إني أردتُ أسراً لخال الله يبنى ويبنه ، وقد جئتُك تائباً ، فقال : والله ما جئتُ تائباً ولكن جئت مغلوباً ؛ الله حسيبك يا طلحة !

\*\*\*

قال أبو جعفر : كان عثمان مستضعفا ، طمع فيه الناس ، وأعان على نفسه بأفعاله وباستيلاء بني أمية عليه ، وكان ابتداء الجزاء عليه أن إبلا من إبل الصدقة قُدم بها عليه ؛ فوهبها لبعض ولد الحكم بن أبي العاص ، فبلغ ذلك عبد الرحمن بن عوف ، فأخذها وقسمها بين الناس وعثمان في داره ، فكان ذلك أول وهن دخل على خلافة عثمان .

وقيل : بل كان أول وهن دخل عليه ، أن عثمان مرَّ بجبله بن عمرو الساعديّ ، وهو في نادي قومه ، وفي يده جامعة ، فسلم ، فردّ القوم عليه ، فقال جبلة : لِمَ تردُّون على رجل فعل كذا وفعل كذا ؟ ثم قال لعثمان : والله لأطرحنّ هذه الجامعة في عنقك أو لتتركنّ بطانتك هذه الخبيثة ؛ مروان وابن عامر وابن أبي سرح ، فمنهم من نزل القرآن بذمه ، ومنهم من أباح رسول الله صلى الله عليه وآله دمه .

وقيل : إنه خطب يوما ويده عصا كان رسول الله صلى الله عليه وآله وأبو بكر وعمر يخطبون عليها ، فأخذها جهجاء الغفاريّ من يده ، وكسرها على ركبته ، فلما تكاثرت أحداثه ، وتكاثر طمع الناس فيه ، كتب جمع من أهل المدينة من الصحابة وغيرهم إلى من بالآفاق : إن كنتم تريدون الجهاد ، فهُمُّوا إلينا فإن دين محمد قد أفسده خليفتم فاخلعوه ، فاختلعت عليه القلوب ، وجاء المصريون وغيرهم إلى المدينة حتى حدث ما حدث .

\*\*\*

وروى الواقديّ والدائنيّ وابن الكلبيّ وغيرهم ، وذكره أبو جعفر في التاريخ ؛ وذكره غيره من جميع المؤرخين : أن عليا عليه السلام لما ردّ المصريين ، رَجَعُوا بعد ثلاثة أيام ، فأخرجوا صحيفة في أنبوبة رصاص ، وقالوا : وجدنا غلام عثمان بالموضع المعروف

بالبُؤْيَب<sup>(١)</sup> على بعير من إبل الصدقة ، ففتشنا متاعه ؛ لأننا استرَبْنَا أمره ، فوجدنا فيه هذه الصحيفة ، مضمونها أَمْرُ عبد الله بن سعد بن أبي سَرَحٍ بجَلْد عبد الرحمن بن عَدِيس وعمر بن الحَمِيق ، وَحَلْق رؤوسهما ولحاهما وحَبْسهما ، وصاب قوم آخرين من أهل مصر .

وقيل : إنَّ الذي أَخَذَتْ منه الصحيفة أبو الأعور السلمي ، وإنهم لما رأوه وسألوه عن مسيره ، وهل معه كتاب ؟ فقال : لا ، فسألوه : في أى شيء هو ؟ فتغير كلامه ، فأخذه وفنشه وأخذوا الكتاب منه ، وعادوا إلى المدينة . وجاء الناس إلى عليّ عليه السلام ، وسألوه أن يدخل إلى عثمان فيسأله عن هذه الحال ، فقام فجاء إليه فسأله ، فأقسم بالله ما كتبته ولا علمتُه ، ولا أمرت به ، فقال محمد بن مسلمة : صدق ، هذا من عَمَلِ مَرْوَانَ ، فقال : لا أدري - وكان أهل مصر حضورا - فقالوا : أفيَجْتَرَأُ عليك وبيعَتُ غلامُك على جمل من إبل الصدقة ؛ وينقش على خاتمك ، وبيعَت إلى عاملك بهذه الأمور العظيمة ، وأنت لا تدري ! قال : نعم ، قالوا : إنَّكَ إما صادق أو كاذب ، فإن كنت كاذبا فقد استَحَقَّكَ الخلع ؛ لما أمرت به من قتلنا وعقوبتنا بغير حق ، وإن كنت صادقا فقد استَحَقَّكَ الخلع ، لضعفك عن هذا الأمر وغفلتك ، وخبث بَطانتك ، ولا ينبغي لنا أن نترك هذا الأمر بيد من تقطع الأمور دونه لضعفه وغفلته ، فاخلع نفسك منه . فقال : لا أنزع قميصا ألبسنيه الله ، ولكِنِّي أتوب وأنزع ، قالوا : لو كان هذا أول ذنب تبث منه لقبلا ، ولكنا رأيناك تتوب ثم تعود ، ولسنا بمنصرفين حتى نخلمك أو نقتلك أو تلحق أرواحنا بالله ، وإن منعك أصحابك وأهلك قاتلناهم حتى نخلص إليك . فقال : أَمَا أَنْ أبرا من خلافة الله فالقتل أحبُّ إليَّ من ذلك ! وأما قتالكم مَنْ يَمْنَعُ عَنِّي ، فإنِّي لا آمر أحدا بقتالكم ، فمن قاتلكم بغير أمرى قاتل ، ولو أردتُ قتالكم لكتبت إلى الأجناد فقدموا

(١) البؤيب : مدخل أهل الحجاز إلى مصر .

على أو لحقتُ ببعض الأطراف . وكثرت الأصوات واللغط ، فقام على فأخرج أهل مصر معه ، وخرج إلى منزله .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وكتب عُثمان إلى معاوية وابنِ عامر وأمرأه الأجناد يستنجدهم ، ويأمر بالعجل والبيدار وإرسال الجنود إليه ، فتربّص به معاوية ، فقام في أهل الشام يزيد ابن أسد القسري جدّ خالد بن عبد الله بن يزيد أمير العراق ، فتبعه خلقٌ كثير ، فسار بهم إلى عثمان ، فلما كانوا بوادي القرى بلغهم قتلُ عثمان ، فرجموا .

وقيل : بل أشخص معاوية من الشام حبيب بن مسلمة الفهري ، وسار من البصرة مجاشع بن مسعود السلمي ، فلما وصلوا الرّبذة<sup>(١)</sup> ، ونزلت مقدمتهم الموضع المسمى صرارا<sup>(٢)</sup> بناحية المدينة ، أتاها قتلُ عثمان ، فرجموا . وكان عثمان قد استشار نصحاءه في أمره ، فأشاروا أن يرسل إلى علىّ عليه السلام ، يطالب إليه أن يردّ الناس ويعطيهم ما يرضيهم ليطاولهم حتى تأتية الأمداد ، فقال : إنهم لا يقبلون التعليل ، وقد كان مني في المرأة الأولى ما كان ، فقال مروان : أعطهم ما سألوك وطاولهم ما طاولوك ، فإنهم قوم قد بنوا عليك ، ولا عهد لهم .

فدعا عليا عليه السلام ، وقال له : قد ترى ما كان من الناس ، ولست آمنهم على دمي ، فاردّهم عني ، فإني أعطيهم ما يريدون من الحق من نفسي ومن غيري .

فقال علىّ : إن الناس إلى عدلِكَ أحوجُّ منهم إلى قتلِكَ ، وإنهم لا يرضون إلا

(١) الرّبذة : من قرى المدينة ، على ثلاثة أميال منها ، بها قبر أبي ذر الغفاري .

(٢) صرار : موضع قريب من المدينة ، على طريق العراق .

بالرضا ، وقد كنت أعطيتهم من قبل عهدنا فلم تف به ، فلا تفرّ في هذه المرة ، فأبى معطيهم عنك الحق ، قال : أعطهم فوالله لأفبنّ لهم .

فخرج على عليه السلام إلى الناس ، فقال : إنكم إنما تطلبون الحق وقد أعطيتهموه ، وإني منصفكم من نفسه ، فسأله الناس أن يستوثق لهم ، وقالوا : إنا لا نرضى بقول دون فعل ، فدخل عليه فأعلمه ، فقال : اضرب بيني وبين الناس أجلاً ، فأبى لا أقدر على تبديل ما كرهوا في يوم واحد ، فقال على عليه السلام : أما ما كان بالمدينة فلا أجل فيه ، وأما ما غاب فأجله وصول أمرك ، قال : نعم ، فأجلني فيما بالمدينة ثلاثة أيام . فأجابه إلى ذلك ، وكتب بينه وبين الناس كتاباً على رد كل مظلمة ، وعزل كل عامل كرهوه . فنكف الناس عنه ، وجعل يتأهب سرا للقتال ، ويستعد بالسلاح ، واتخذ جنداً ، فلما مضت الأيام الثلاثة ولم يغيّر شيئاً ثار به الناس ، وخرج قوم إلى من بذي خُشب من المصريين ، فأعلموهم الحال ، فقدموا المدينة ، وتسكاثر الناس عليه ، وطلبوا منه عزل عماله وردّ مظالمهم ؛ فكان جوابه لهم : إني إن كنت أستعمل من تريدون لا من أريد ، فلست إذن في شيء من الخلافة ، والأمر أمركم فقالوا : والله لتفعلنّ أولئكم أولئكم . فأبى عليهم وقال : لا أنزع سراً بالاً سر بلنيه الله . فحصره وضيقوا الحصار عليه .

\*\*\*

وروى أبو جعفر : لما اشتدّ على عثمان الحصار ، أشرف على الناس ، فقال : يا أهل المدينة ، أستودِعكم الله وأسأله أن يحسن عليكم الخلافة من بعدى ، ثم قال : أنشدكم الله ، هل تعملون أنكم دعوتكم الله عند مصاب عمر أن يختار لكم ويجمعكم على خيركم أفقتولون : إن الله لم يستجب لكم ، وهنتم عليه ، وأنتم أهل حقه وأنصار نبيه<sup>(١)</sup> ، أم تقولون : هان على الله

(١) ب : « دينه » .



دينه فلم يبال من ولى ، والدين لم يتفرق أهله بعد ! أم تقولون : لم يكن أخذ عن مشورة ، إنما كان مكابرة ، فوكل الله الأمة - إذ عصته ولم يتشاوروا في الإمامة - إلى أنفسها ! أم تقولون : إن الله لم يعلم عاقبة أمرى ! فهنا مهلا ! لا تقتلوني ، وإنه لا يحلّ إلا قتل ثلاثة : زان بعد إحصان ، أو كافر بعد إيمان ، أو قاتل نفس بغير حق . أما إنكم إن قتلتموني وضعتم السيف على رقابكم ثم لا يرفع الله عنكم أبدا . فقالوا : أما ما ذكرت من استخارة الناس بعد عمر ، فإن كل ما يصنعه الله الخيرة ، ولو سكن الله جعلك بليّة ابتلى بها عباده ، ولقد كانت لك قدم وسابقة ، وكنت أهلا للولاية ، ولكن أحدثت ما تعلمه ، ولا تترك اليوم إقامة الحق عليك مخافة الفتنة عاما قابلا . وأما قولك : لا يحلّ دم إلا بإحدى ثلاث : فإننا نجد في كتاب الله إباحة دم غير الثلاثة : دم من سعى في الأرض بالفساد ، ودم من بنى ثم قاتل على بغيه ، ودم من حال دون شيء من الحق ومنعه وقاتل دونه ؛ وقد بغيت ومنعت الحق ، وحلت دونه ، وكبرت عليه ، ولم تقدم من نفسك من ظلمته ، ولا من محالك ، وقد تمسكت بالإمارة علينا . والذين يقومون دونك ويمنعونك ، إنما يتمنعونك ويقالوننا لتسميتك بالإمارة ؛ فلو خلعت نفسك لانصرفوا عن القتال معك .

فسكت عثمان وزم الدار ، وأمر أهل المدينة بالرجوع ، وأقسم عليهم فرجعوا ، إلا الحسن بن علي ، ومحمد بن طلحة ، وعبد الله بن الزبير وأشباههم ، وكانت مدة الحصار أربعين يوما .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم إن محاصري عمان أشفقوا من وصول أجناد من الشام والبصرة تمنعه ، فخالوا بين عمان وبين الناس ، ومنعوه كل شيء حتى الماء ، فأرسل عثمان ميرا إلى علي عليه السلام ، وإلى أزواج النبي صلى الله عليه وآله أنهم قد منعونا الماء ، فإن قدرتم أن

تُرسلوا إلى نسا ماء فافعلوا . فجاء على عليه السلام في العَلَس وأُم حبيبة بنتُ أبي سفيان ، فوقف على عليه السلام على الناس فوعظهم ، وقال : أيها الناس ؛ إن الذي تفعلون لا يشبهُ أمرَ المؤمنين ولا أمرَ الكافرين ؛ إن فارس والروم لتأسير فتُطعم وتسقى ، فالله الله لا تقطعوا الماء عن الرجل ؛ فأغلظوا له وقالوا : لانعم ولا نعمة عين<sup>(١)</sup> . فلما رأى منهم الجِدَّ نزعَ عمامته عن رأسه ، ورعى بها إلى دار عثمان ، يُعلمه أنه قد نهض وعاد .

وأما أم حبيبة — وكانت مشتملة على إداوة — فضربوا وجهَ بَملَتها ، فقالت : إن وصاياي أيتام بنى أمية عند هذا الرجل ، فأحببتُ أن أسأله عنها لئلا تَهْلِكَ أموالُ اليتامى ، فشتموها ، وقالوا : أنت كاذبة ، وقطعوا حبل<sup>(٢)</sup> البغلة بالسيف ، فنَفَرَتْ وكادت تسقط عنها ، فتلقاها الناس فحملوها إلى منزلها .

\*\*\*

وروى أبو جعفر ، قال : أشرف عثمان عليهم يوما ، فقال : أنشدكم الله ، هل تعلمون أني اشتريتُ بئر رومة<sup>(٣)</sup> بمالي ، أستعذب بها ، وجعلتُ رِشائي فيها كرجل من المسلمين ! قالوا : نعم ، قال : فلم تمنعوني أن أشرب منها حتى أفطرَ على ماء البحر ! ثم قال : أنشدكم الله ، هل تعلمون أني اشتريتُ أرضَ كذا ، فزددتها في المسجد ؟ قالوا : نعم ، قال : فهل علمتُم أن أحداً مَنع أن يُصَلِّيَ فيه قبلي !

(١) نعمة العين : قررتها .

(٢) الحبل للدابة : رسنها .

(٣) بئر رومة في عقيق المدينة ، روى عن بشير الأسلمي ، قال : لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء ، وكان لرجل من بني غفار بئر يقال لها بئر رومة ، كان يبيع منها القرية بالمد ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : بعنيها بعين في الجنة ، فقال : يا رسول الله ، ليس لي ولا لعمالي غيرها ، لا أستطيع ذلك ، فبلغ ذلك عثمان ، فاشتراها بخمسة وثلاثين ألف درهم . . وتصدق بها كلها . (معجم البلدان ١ : ٤ )

وروى أبو جعفر عن عبد الله بن عيَّاش بن أبي ربيعة الخزوميّ ، قال : دخلتُ على عثمان ، فأخذ بيدي فأسمعني كلامَ مَنْ على بابه من الناس ، فمنهم مَنْ يقول : ماتنظرون به ؟ ومنهم مَنْ يقول : لاتعجلوا ، فمساء ينزع ويراحع ؛ فبينما نحن إذ مرّ طلحة ، فقام إليه ابنُ عُدَيْسِ البَلَوِيِّ ، فناجاه ، ثم رجع ابنُ عُدَيْسِ ، فقال لأصحابه : لا تتركوا أحدا يدخل إلى عثمان ، ولا يخرج من عنده ، قال لي عثمان : هذا ما أمر به طلحة ، اللهم اكفني طلحة ، فإنه حَلَّ هؤلاء القوم وألبهم على ، والله إني لأرجو أن يكونَ منها صِفْرا ، وأن يُسْفَلَ دمه ! قال : فأردت أن أخرج ، فمعنوني حتى أمرهم محمد بن أبي بكر ، فتركوني أخرج<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

قال أبو جعفر : فلما طال الأمرُ وعلم المصريون أنهم قد أجزموا إليه جرماً كجُرم القتل ، وأنه لافرقَ بَيْنَ قتله وبين ما أتوا إليه ، وخافوا على نفوسهم مِنْ تَرْكه حَيًّا ، راموا الدخولَ عليه من باب داره ، فأغلقوا الباب ، وما نَعَمهم الحسنُ بن عليّ ، وعبد الله بن الزبير ، ومحمد بن طلحة ، ومروان ، وسعيد بن العاص ؛ وجماعة معهم من أبناء الأنصار ، فزَجَرهم عثمان ، وقال : أنتم في حِلٍّ من نُصرتي ، فأبوا ولم يرجعوا .  
وقام رجل من أسلم يقال له نيار بن عياض - وكان من الصَّحابة - فنادى عثمان ، وأمره أن يخلع نفسه ، فبينما هو يُناشِده ويسومه خلع نفسه ، رماه كثير بن الصلت السكنديّ - وكان من أصحاب عثمان من أهل الدار - بسهم فقتله ، فصاح المصريون وغيرهم عند ذلك : ادفعوا إلينا قاتلَ ابن عياض لِنَقْتله به ، فقال عثمان : لم أكن لأدفعَ إليكم رجلا نُصرتي وأنتم تريدون قتلي ! فناروا إلى الباب ، فأغلق دونه ، فجاءوا بنار فأحرقوه وأحرقوا السَّقِيفَةَ التي عليه ، فقال لمن عنده من أنصاره : إنَّ رسولَ الله صلى الله عليه عهد

(١) تاريخ الطبري ٤ : ٣٧٨ ، ٣٧٩ .

إلى عهدنا فأنا صابر عليه ، فأخرج على رجل يقاتل دوني اثم قال للحسن : إن أباك الآن كفي أمر عظيم من أجلك ، فأخرج إليه ، أقسمت عليك لما خرجت إليه ا فلم يفعل ، ووقف محاميا عنه .

وخرج مروان بسيفه يجالد الناس ، فضر به رجل من بني ليث على رقبته ، فأثبته<sup>(١)</sup> وقطع إحدى علياويه<sup>(٢)</sup> ، فعاش مروان بعد ذلك أوقص<sup>(٣)</sup> ، وقام إليه عبيد بن رفاعة الزرقى ليذفف عليه<sup>(٤)</sup> ، فقامت دونه فاطمة أم إبراهيم بن عدي - وكانت أرضعت مروان وأرضعت له - فقالت له : إن كنت تريد قتله فقد قُتل ، وإن كنت إنما تريد أن تتلعب بلمحه فأصبح بذلك افتكره ، فخلصته وأدخلته بيتها ، فعرف لها بنوه ذلك بعد ، واستعملوا ابنها إبراهيم ، وكان له منهم خاصة<sup>(٥)</sup> .

وقُتل المغيرة بن الأخنس بن شريق ، وهو يحمي عن عثمان بالسيف ، واقتحم القوم الدار ، ودخل كثير منهم الدور المجاورة لها ، وتسوروا من دار عمرو بن حزم إليها حتى ملئوها ، وغلب الناس على عثمان وندبوا رجلا لقتله ، فدخل إليه البيت ، فقال له : اخلعها وندعك ، فقال : ويحك ا والله ما كشفت عن امرأة في جاهلية ولا إسلام ، ولا نعيم<sup>(٦)</sup> ولا تمنيت ، ولا وضعت يميني على عورتى مذ بايعت رسول الله ، ولست بخال قبيصا كسانيه الله ، حتى يكرم أهل السعادة ، ويهين أهل الشقاوة .

فخرج عنه فقالوا له : ما صنعت ؟ قال : إنني لم أستحل قتله ، فأدخلوا إليه رجلا من الصحابة ، فقال له : لست بصاحبى ؛ إن النبي صلى الله عليه دَعَا لك أن يحفظك يوم كذا ، ولن تضيع ؛ فرجع عنه .

(١) أثبته : جعله ثابتاً في مكانه لا يتحرك من أثر الجراحة .

(٢) علياوان : مثنى علياء ؛ وهى عصب العنق .

(٣) الوقص : قصر العنق .

(٤) يذفف على الجريح : يجهز عليه .

(٥) والخاصة : من تخصه بنفسك .

(٦) تعين الرجل : تأتى ليصيب شيئاً بعينه .

فأدخلوا إليه رجلا من قريش، فقال له : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر لك يوم كذا ، فلن تقارِف دما حراما ، فرجع عنه .

فدخل عليه محمد بن أبي بكر، فقال له عثمان : ويحك ! أعلَى الله تغضب ! هل لى إليك جُرْم إلا أنى أخذت حقَّ الله منك ؟ فأخذ محمد بلحيته ، وقال : أخزأك الله يا نعل<sup>(١)</sup> ! قال : لست بنعل ، ولكنى عثمان وأمير المؤمنين ؛ فقال : ما أغنى عنك معاوية وفلان وفلان ! فقال عثمان : يابن أخى، دَعها من يدك ، فما كان أبوك ليقبض عليها ، فقال : لو عملت ما عملت فى حياة أبى لقبض عليها ، والذى أريد بك أشد من قبضى عليها ، فقال : أستنصر الله عليك وأستمعن به ، فتركه وخرج .

وقيل : بل طعن جبينه بِمَشَقَصٍ<sup>(٢)</sup> كان فى يده ، فثار سُوْدان بن حُران ، وأبو حرب الغافقى وقتيرة بن وهب السَّكْسَكِيّ، فضربه الغافقى بعمود كان فى يده ، وضرب المصحف برجله - وكان فى حجره - فنزل بين يديه وسال عليه الدم . وجاء سُوْدان ليضربه بالسيف ، فأكبَّت عليه امرأته نائلة بنت الفرافصة<sup>(٣)</sup> الكلبيّة ، واتَّقت السيف بيدها وهى تصرخُ ، فنفع أصابعها فأطَّنها<sup>(٤)</sup> ، فولّت ، فغمز بعضهم أوراكها ، وقال : إنَّها لسكبيرة العجْز ، وضرب سُوْدان عثمان فقتله .

وقيل : بل قتله كفانة بن بشر الشَّجَبِيّ وقيل : بل قتيرة بن وهب ودخل غلمان عثمان ومواليه ، فضرب أحدهم عنق سُوْدان فقتله ، فوثب قُتيرة بن وهب على ذلك الغلام

(١) نعل : رجل من أهل مصر كان طويل اللحية ؛ قيل : لأنه كان يشبه عثمان ، قال أبو عبيد : وشاعرو عثمان رضى الله عنه يسمونه نعلنا ( اللسان ) .

(٢) المشقص ، كمنبر : نصل عريض .

(٣) الفرافصة ؛ قال فى اللسان : ليس فى العرب من سُمى الفرافصة بالألف واللام غيره ، ونقل ابن برى عن القالى عن ابن الأنبارى عن أبيه عن شيوخه ، قال : كل مافى العرب فرافصة ، بضم الفاء إلا فرافصة أبا نائلة امرأة عثمان رضى الله عنه . بفتح الفاء لاغير . تاج العروس ٤ : ٤١٥ .

(٤) أطَّنها : قطعها .

فقتله ، فوثب غلام آخر على قتيرة فقتله ، ونسبت دار عثمان ، وأخذ ما على نسائه وما كان في بيت المال ، وكان فيه غرارتان دراهم . ووثب عمرو بن الحقيق على صدر عثمان وبهرمق فطعنه تسع طعنات ، وقال : أما ثلاث منها فإني طعنهن لله تعالى ، وأما سبت منها فلما كان في صدرى عليه . وأرادوا قطع رأسه ، فوقعت عليه زوجته : نائلة بنت الفرافصة وأم البنين ، ابنة عُمينة بن حصن الفزاري ، فصحن وضربن الوجوه ، فقال ابن عديس : اتركوه ، وأقبل عمير بن ضابئ التبرجي فوثب عليه ، فكسر ضلعين من أضلعه ، وقال له : سجنتم أبي حتى مات في السجن ! وكان قتله يوم الثامن عشر من ذي الحجة من سنة خمس وثلاثين . وقيل : بل في أيام التشريق ، وكان عمره ستا وثلاثين سنة .

قال أبو جعفر : وبقي عثمان ثلاثة أيام لا يدفن . ثم إن حَكِيم بن حزام وجُبَيْر بن مُطْعِم كلما عليا عليه السلام في أن يأذن في دفنه ففعل ، فلما سمع الناس بذلك قعد له قوم في الطريق بالحجارة ، وخرج به ناس يسير من أهله ، ومعهم الحسن بن علي وابن الزبير ، وأبو جهم بن حذيفة بين المغرب والعشاء ، فأتوا به حائطا من حيطان المدينة ، يعرف بحش كوكب<sup>(١)</sup> وهو خارج البقيع ، فصلوا عليه . وجاء ناس من الأنصار ليمنعوا من الصلاة عليه ، فأرسل علي عليه السلام ، فمنع من رجم سريرته ، وكف الذين راموا منع الصلاة عليه ، ودفن في حش كوكب ، فلما ظهر معاوية على الأمر ، أمر بذلك الحائط فهُدِم ، وأدخل في البقيع ، وأمر الناس أن يدفنوا موتاهم حول قبره ؛ حتى اتصل بمقابر المسلمين بالبقيع .

وقيل : إن عثمان لم يغسل ، وإنه كُفِن في ثيابه التي قتل فيها .

(١) حش كوكب : موضع بجانب البقيع ، اشتراه عثمان وزاد فيه ( مرصد الاطلاع ) .

قال أبو جعفر : وروى عن عامر الشعبي أنه قال : ما قُتِلَ عمر بن الخطاب حتى ملته قريش واستطالت خلافته ، وقد كان يعلم فتنهم ، فحصرهم في المدينة وقال لهم : إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة انتشاركم في البلاد . وإن كان الرجل ليستأذنه في الغزو ، فيقول : إن لك في غزوك مع رسول الله صلى الله عليه ما يكفيك ، وهو خير لك من غزوك اليوم ، وخير لك من الغزو ألا ترى الدنيا ولا تراك . فكان يفعل هذا بالمهاجرين من قريش ، ولم يكن يفعله بغيرهم من أهل مكة ، فلما ولي عثمان الخلافة خلى عنهم فانتشروا في البلاد ، وخالطهم الناس ، وأفضى الأمر إلى ما أفضى إليه ، وكان عثمان أحب إلى الرعية من عمر .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وكان أول منكر ظهر بالمدينة في خلافة عثمان حين فاضت الدنيا على العرب والمسلمين طيران الحمام والمسابقة بها ، والرمي عن الجلاهاقات - وهي قسي البندق - فاستعمل عثمان عليها رجلا من بني ليث في سنة ثمان من خلافته ، فقص الطيور وكسر الجلاهاقات .

\*\*\*

وروى أبو جعفر ، قال : سأل رجل سعيد بن المسيب عن محمد بن أبي حذيفة : مادعاه إلى الخروج على عثمان ؟ فقال : كان ينما في حجر عثمان ، وكان والى أيتام أهل بيته ومحتمل كلهم ، فسأل عثمان العمل ، فقال : <sup>(١)</sup> يا بني لو كنت رضا لاستعملتك ، قال : فأذن لي فأخرج فأطلب الرزق <sup>(٢)</sup> ، قال : اذهب حيث شئت ، وجهزه من عنده ، وحمله وأعطاه ، فلما وقع إلى مصر كان فيمن أعان عليه ؛ لأنه منعه الإمارة . فقيل له : فعمار بن ياسر ؟ قال :

( ١ - ١ ) عبارة الطبري . يابى ، لو كنت رضا ، ثم سألتني العمل لاستعملتك ، ولكن لست هناك ، قال : فأذن لي ، فلا أخرج فلا أطلب ما يقوتني .

كان بينه وبين العباس بن عتبة بن أبي لهب كلام فضر بهما عمان ، فأورث ذلك تماذيا بين عمار و عثمان . وقد كان تقاذفا قبل ذلك <sup>(١)</sup> .

قال أبو جعفر : وسئل سالم بن عبد الله عن محمد بن أبي بكر : مادعاه إلى ركوب عمان ؟ فقال : لزمه حق ، فأخذ عثمان من ظهره ، فغضب ، وغرّه أقوام فطمع ؛ لأنه كان من الإسلام بمكان ، وكانت له دالة ، فصار مذمما بعد أن كان محمدا ، وكان كعب ابن ذى الحسكة النهدي يلعب بالنيرنجات <sup>(٢)</sup> بالكوفة ، فكتب عثمان إلى الوليد أن يوجهه ضربا ، فضر به وسيّره إلى دُباوند <sup>(٣)</sup> .

وكان ممن خرج إليه وسار إليه ، وحُبس ضابئ بن الحارث البرنجي ، لأنه هجا قوما فتسبهم إلى أن كُتِبَ لهم يأتي أمهم ، فقال لهم :

فَأَمْسِكُمْ لَا تَتَرُكُوها وَكَلْبَكُمْ فَإِنَّ عُقُوقَ الْوَالِدَيْنِ كَبِيرٌ <sup>(٤)</sup>

(١) تاريخ الطبري ٤ : ٣٩٩ .

(٢) النيرنجات : أخذ تشبه السجر ، وليست بحقيقة .

(٣) دباوند : جبل بنواحي الري ، ويقال له : دباوند .

(٤) ذكر الطبري ٤ : ٤٠٢ أن ضابئ بن الحارث البرنجي استعار في زمان الوليد بن عقبة سلبا من قوم من الأنصار ، يدعى قرحان ، لصيد الطباء ؛ لحبسه عنهم ، فنافره الأنصاريون ، واستغاثوا عليه بقومه ، فكاثروه فانتزعوه منه ، وردوه على الأنصار ، فهجّاهم وقال في ذلك :

تَجَسَّمْ دُونِي وَفَدُّ قَرَحَانَ خُطَّةً تَضِلُّ لَهَا الْوَجَنَاءُ وَهِيَ حَسِيرُ  
فَبَاتُوا شِبَاعًا نَاعِينَ كَانُوا حَبَاهُمْ بَيْتِ الْمَرْزُبَانِ أَمِيرُ  
فَكَتَبَكُمْ لَا تَتَرُكُوا فُهو أَمْسِكُمْ فَإِنَّ عُقُوقَ الْأُمّهَاتِ كَبِيرُ

فاستعدوا عليه عثمان ، فأرسل إليه ، ففره وحبسه ، كما كان يصنع بالمسلمين ، فاستنقل ذلك ، فسا زال في الحبس حتى مات فيه ، وقال في الفتنك يعتذر إلى أصحابه :

هَمَمْتُ وَلَمْ أَفْعَلْ وَكِدْتُ وَلَيْتَنِي فَعَمَلْتُ وَوَلَّيْتُ الْبُكَاءَ حِلَالَةً  
وَقَالَتْ قَدْ مَاتَ فِي السَّجْنِ ضَابِي لَا أَلَا مَنْ لِيخْصَمَ لَمْ يَحْذَ مِنْ يُجَادِلُهُ !  
وَقَالَتْ لَا يُبْعِدُ اللَّهُ ضَابِيًا فَنِعَمَ الْفَتَى تَخْلُو بِهِ وَتُحَاوِلُهُ



— ١٦١ —

فاستعدوا عليه عثمان ، فحبسه فمات في السجن ، فلذلك حَقَّد ابنه عُمَيْر عليه وكسر  
أضلاعه بعد قتله .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وكان لعثمان كَلَى طَلْحَةَ بن عُبَيْد الله خمسون ألفاً، فقال طلحة له يوماً:  
قد تهيماً مَالُكَ فَأَقْبِضْهُ، فقال : هو لك معونة على مروءتك، فلما حُصِرَ عثمان ، قال عليّ عليه  
السلام لطلحة: أَنْشُدْكَ اللهَ إِلَّا كَفَفْتَ عَنْ عُثْمَانَ! فقال : لا والله حتى تُعْطِيََ بنو أمية الحقَّ  
من أنفسها . فكان عليّ عليه السلام يقول : لحا الله ابن الصَّعْبَةِ ! أعطاه عثمان ما أعطاه  
وفعل به ما فعل !

\*\*\*

( ٣١ )

ومن كلام له عليه السلام لما أنقذ عبد الله بن عباس إلى الزبير قبل وقوع الحرب يوم الجمل ليستفيثه إلى طاعته <sup>(١)</sup> :

الأفضل :

لَا تَلْقَيْنَ طَلْحَةَ ، فَإِنَّكَ إِنْ تَلَقَّاهُ تَجِدُهُ كَالثَّوْرِ عَاقِصًا قَرْنَهُ ، يَرْكَبُ الصَّعْبَ وَيَقُولُ : هُوَ الذَّلُولُ ؛ وَلَكِنْ أَلْقِ الزُّبَيْرَ ، فَإِنَّهُ أَلَيْنُ عَرِيكَةً ، فَقُلْ لَهُ : يَقُولُ لَكَ ابْنُ خَالِكَ : عَرَفْتَنِي بِالْحِجَازِ ، وَأَنْسَكْرْتَنِي بِالْعِرَاقِ ؛ فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَأَ !  
قال الرضى <sup>(٢)</sup> رحمه الله :

وهو عليه السلام أول من سُمِعَتْ منه هذه الكلمة - أعنى : « فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَأَ » .

\*\*\*

الشَّيْخُ :

ليستفيثه إلى طاعته ، أى يسترجعه ؛ فاء ، أى رجع ، ومنه سُمِّيَ النِّيءُ للظِّلِّ بعد الزوال . وجاء في رواية : « فَإِنَّكَ إِنْ تَلَقَّاهُ تَلْفَهُ » أى تجده ، ألفيته على كذا ، أى وجدته . وعاقصاً قَرْنَهُ ، أى قد عَطَفَهُ ؛ تَيْسٌ أَعْقَصَ ، أى قد التوى قرنائه على أذنيه ، والفعل فيه عَقَصَ الثَّوْرُ قَرْنَهُ ، بالفتح . وقال القطب الراوندى : عَقِصَ ؛ بالكسر ؛ وليس بصحيح ، وإنما يقال : عَقِصَ الرجلُ ، بالكسر ، إذا شَحَّ وساء خلقه ، فهو عَقِصٌ . وقوله : « يَرْكَبُ الصَّعْبَ » ، أى يستهين بالمستصعب من الأمور ، يصفه بشراسة

(١) ا ، ج بعد هذه الكلمة : « قال عليه السلام » .

(٢) مخطوطة النهج : « السيد » .

الخلق والبأو<sup>(١)</sup>، وكذلك كان طلحة، وقد وصفه عمر بذلك. ويقال: إن طلحة أحدث يوم أحدٍ عنده كبراً شديداً لم يسكن، وذلك لأنه أغنى<sup>(٢)</sup> في ذلك اليوم، وأبلى بلاءاً حسناً.

والعريكة هاهنا: الطبيعة، يقال: فلان آتٍ العريكة، إذا كان سلساً. وقال الراوندى: العريكة: بقية السنام؛ ولقد صدق، ولكن ليس هذا موضع ذاك. وقوله عليه السلام لابن عباس: «قل له يقول لك ابن خالك» لطيف جداً، وهو من باب الاستمالة والإذكار بالنسب والرحم، ألا ترى أن له في القلب من الموقع الداعى إلى الانقياد ما ليس لقوله: «يقول لك أمير المؤمنين»! ومن هذا الباب قوله تعالى في ذكر موسى وهارون: ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي فَلَا تَشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ﴾<sup>(٣)</sup>، لما رأى هارون غضب موسى واحتداه، شرع معه في الاستمالة والملاطفة، فقال له: ﴿ابْنَ أُمِّ﴾، وأذكره حق الأخوة، وذلك أدعى إلى عطفه عليه من أن يقول له: «يا موسى»، أو «يا أيها النبي».

فأما قوله: «فما عداً مما بدا»، فعداً بمعنى صرّف؛ قال الشاعر:  
وإني عداً أن أزورك مُحْكَمٌ مَتَى مَا أَحْرَكْ فِيهِ سَاقِيَّ يَصْخَبُ  
و«من» هاهنا بمعنى «عن»؛ وقد جاءت في كثير من كلامهم كذلك، قال ابن قتيبة في «أدب الكاتب»: «قالوا: حدثني فلان من فلان، أي عن فلان، ولهيت من كذا، أي عنه»<sup>(٤)</sup>؛ وبصير ترتيب الكلام وتقديره: فما صرّفك عما بدا منك أي

(١) البأو: الفخر والادعاء.

(٢) أغنى، أي صرف الأعداء وكفهم.

(٣) سورة الأعراف ١٥٠.

(٤) أدب الكاتب ص ٥٥٥ مع اختلاف في العبارة.

ظَهَرَ ، والمعنى : ما الذى صدّك عن طاعتي بعد إظهارك لها ! وَحَذَفُ الضمير المفعول المنصوب  
كثير جدا ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾<sup>(١)</sup> ، أى أرسلناه ،  
ولا بدّ من تقديره ؛ كى لا يبقى الموصول بلا عائد .

وقال القطب الراوندى : قوله : « فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَأَ » له معنيان ؛ أحدهما : ما الذى منعك  
مِمَّا كَانَ قَدْ بَدَأَ مِنْكَ مِنَ التَّبِيعَةِ قَبْلَ هَذِهِ الْحَالَةِ ؟ والثانى : ما الذى عاقبت ؟ ويكون المفعول  
الثانى لـ « عدا » محذوفا ، يدلّ عليه الكلام ، أى ما عداك ! يريد ما شغلك وما منعك  
مِمَّا كَانَ بَدَأَ لَكَ مِنْ نُصْرَتِي ! مِنَ الْبَدَأِ الَّذِي يَبْدُو لِلْإِنْسَانِ . ولقائل أن يقول : ليس  
فى الوجه الثانى زيادة على الوجه الأول إلا زيادة فاسدة ؛ أما إنه ليس فيه زيادة ، فلاّنه فسّر  
فى الوجه الأول « عدا » بمعنى منع ، ثم فسّره فى الوجه الثانى بمعنى عاق ، وفسر عاق بمنع  
وشغل ، فصار « عدا » فى الوجه الثانى مِثْلَ « عدا » فى الوجه الأول .

وقوله : « مِمَّا كَانَ بَدَأَ مِنْكَ » ، فسّره فى الأول والثانى بتفسير واحد ، فلم يبق بين  
الوجهين تفاوت . وأما الزيادة الفاسدة فظنّه أنّ « عدا » يتعدى إلى مفعولين ، وأنّه قد حذف  
الثانى ، وهذا غير صحيح ، لأنّ « عدا » ليس من الأفعال التى تتعدى إلى مفعولين بإجماع  
النحاة ، ومن العجّب تفسيره المفعول الثانى المحذوف على زعمه بقوله : أى ما عداك ، وهذا  
المفعول المحذوف هاهنا هو مفعول « عدا » الذى لا مفعول لها غيره ، فلا يجوز أن يقال : إنه  
أول ولا ثان .

ثم حكى القطب الراوندى حكاية معناها أنّ صفية بنت عبد المطلب أعتقت عبيدا ،  
<sup>(٢)</sup> ثم ماتت ، ثم مات العبيد ولم يخلفوا وارثا إلا مواليتهم ، وطلب على عليه السلام ميراث  
العبيد بحق التمصيب ، وطلبه الزبير بحق الإرث من أمه . وتحاكما إلى عمّر ، فقضى عمر  
بالميراث للزبير .

(١) سورة الزخرف ٤٥ .

(٢) ( ٢ - ٢ ) ساقط من ب .

قال القطب الراوندى رحمه الله تعالى ، حكاية عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: هذا خلاف الشرع ، لأنّ ولّاء مَعْتَقِ المرأة - إذا كانت مَيْتَةً - يكونُ لِعَصَبَتِهَا، وهم العاقلة ، لا لأولادها .

قلت : هذه المسألة ~~مُخْتَلَفٌ~~ فيها بين الإمامية ، فأبو عبد الله بن النعمان المعروف بالمُفيد<sup>(١)</sup>، يقول : إنّ الولاء لولدها، ولا يُصَحِّحُ هذا الخبر ، ويطعن في راويه؛ وغيره من فقهاء الإمامية كأبي جعفر الطوسي<sup>(٢)</sup> ومن قال بقوله يذهبون إلى أنّ الولاء لعصبتها لا لولدها ، ويصحّحون الخبر، ويزعمون أنّ أمير المؤمنين عليه السلام سكت ولم ينافِ ع، على قاعدته في التقيّة ، واستعمال المجاملة مع القوم .

فأمّا مذاهبُ الفقهاء غير الإمامية فإنّها متفقة على أنّ الولاء للولد لا للعصبة ، كما هو قولُ المفيد رحمه الله تعالى .

وروى جعفر بن محمد الصادق ، عن أبيه عن جدّه، عليهم السلام ، قال : سألت ابنَ عباس رضى الله عنه عن ذلك، فقال : إنّى قد أتيت الزبيرَ ، فقلت له، فقال : قل له : إني أريد ماتريد - كأنه يقول : الملك - لم يَزِدْنِي على ذلك . فرجعت إلى عليّ عليه السلام فأخبرته .

وروى محمد بن إسحاق والكلبيّ، عن ابن عباس رضى الله عنه ، قال : قلت الكلمة للزبير فلم يزدني على أن قال : قلّ له :

\* إِنَّا مَعَ الْخَوْفِ الشَّدِيدِ لَنَطْمَعُ \*

(١) هو أبو عبد الله محمد بن محمد بن العمان بن عبد السلام البغدادي المعروف بالمفيد ؛ أحد أعيان الشيعة وعلمائهم ؛ انتهت إليه رئاسة الإمامية في وقته . وله قريب من مائتي مصنف ؛ وفيها حفظت أقوال الشيعة وآراؤهم وشرحهم وتفصيل مذاهبهم ؛ وعنه تلقى الشريف المرتضى الفقه والتفسير وعلم الكلام ، وتوفي سنة ٤١٣ . روضات الجنات ٥٣٦ .

(٢) هو أبو جعفر محمد بن علي بن محمد الطوسي المشهدي ؛ أحد تلاميذ الشيخ المفيد ، ثم الشريف المرتضى من بعده . وكان إماماً واعظاً ؛ ألف الوسيلة والواسطة والفتاوى على مذهب الشيعة ، وغيرها . توفي سنة ٤٠٦ . روضات الجنات ٥٦٧ .

قال : وسئل ابن عباس عما يعني بقوله هذا ، فقال : يقول : إنا على الخوف لنطمع أن نلّي من الأمر ما وليتم .  
وقد فسرهم قوم تفسيراً<sup>(١)</sup> آخر ، وقالوا : أراد : إنا مع الخوف من الله لنطمع أن يُغفر لنا هذا الذنب .

قلت : وعلى كلا التفسيرين لم يحصل جواب المسألة .

\*\*\*

[ من أخبار الزبير وابنه عبد الله ]

كان عبدُ الله بن الزبير هو الذي يصلي بالناس في أيام الجمل ، لأن طلحة والزبير تدافعا الصلاة ، فأمرت عائشة عبدَ الله أن يصلي قطعاً لمنازعتهما ، فإن ظهروا كان الأمر إلى عائشة ، تستخلف من شاءت .

وكان عبدُ الله بن الزبير يدعى أنه أحق بالخلافة من أبيه ومن طلحة ، ويزعم أن عثمان يوم الدار أوصى بها إليه .

واختلفت الرواية في كيفية السلام على الزبير وطلحة، فروى أنه كان يسلم على الزبير وحده بالإمرة ، فيقال : السلام عليك أيها الأمير ؛ لأن عائشة ولته أمرَ الحرب . وروى أنه كان يسلم على كل واحدٍ منهما بذلك .

لما نزل على عليه السلام بالبصرة ووقف جيشه بإزاء جيش عائشة قال الزبير : والله ما كان أمرٌ قط إلا عرفتُ أين أضع قدمي فيه إلا هذا الأمرَ ، فإني لا أدرى : أمقبلُ أنا فيه أم مُدبرُ إقبال له ابنه عبدُ الله : كلاًّ ولستُك فرقتُ<sup>(٢)</sup> سيوفَ ابن أبي طالب ، وعرفتُ أن الموتَ الناقع تحت راياته . فقال الزبير : مالك أخزأك الله من ولد ! ما أشأمك !

(١) كذا في أ ، ج . وفي ب : « بتفسير » . (٢) فرقت : خفت .

كان أمير المؤمنين عليه السلام ، يقول : ما زال الزبير منا أهل البيت ، حتى شب ابنه عبدالله .

برز على عليه السلام بين الصفين حاسرا ، وقال : ليبرز إلى الزبير ، فبرز إليه مدججا ؛ فقبل لعائشة : قد برز الزبير إلى علي عليه السلام ، فصاحت : وازيراه ! فقبل لها : لا بأس عليه منه ، إنه حاسر والزبير دارع<sup>(١)</sup> . فقال له : ما حملك يا أبا عبدالله على ما صنعت ؟ قال : أطلب بدم عثمان ، قال : أنت وطلحة وليثماء ، وإتما نوبتلك من ذلك أن تقيد به نفسك وتسلمها إلى ورثته ، ثم قال : نشدتك الله ! أتذكر يوم مررت بي ورسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا على يدك ، وهو جاء من بني عمرو بن عوف ، فسلم عليّ وضجكت في وجهي ، فضحكت إليّ ، لم أزدّه على ذلك ، فقلت : لا يترك ابن أبي طالب يارسول الله زهوه ! فقال لك : « مه ! إنه ليس بذى زهو ، أما إنك ستقاتله وأنت له ظالم » ! فاسترجع الزبير وقال : لقد كان ذلك ؛ ولكن الدهر أنسانيه ، ولأنصر فن عنك ، فخرج ، فأعتق عبده سر جس تحللا<sup>(٢)</sup> من عيين لزمته في القتال ، ثم أتى عائشة ، فقال لها : إني ما وقفت موقفا قط ، ولا شهدت حربا إلا ولي فيه رأي وبصيرة إلا هذه الحرب ، وإني أعلّ شاك من أمري ، وما أكاد أبصر موضع قدمي . فقالت له : يا أبا عبدالله ، أظنك فرقت سيوف ابن أبي طالب ؛ إنها والله سيوف حداد ، معدة للجلاد ، تحملها فئة أنجاد ؛ ولئن فرقتها لقد فرقتها الرجال قبلك ، قال : كلا ، ولكنني ما قلت لك .

ثم انصرف .

\*\*\*

وروى قزوة بن الحارث التميمي ، قال : كنت فيمن اعتزل عن الحرب بوادي السباع<sup>(٣)</sup> مع الأحنف بن قيس ، وخرج ابن عمي لي يقال له الجون ، مع عسكر البصرة ، فنهبطه ،

(١) الحاسر : من لادرع له ولا جنة ، والدارع : لابس الدرع .

(٢) كذا في ١ ، ج ، وفي ب : « تحللا » .

(٣) وادي السباع : موضع بين البصرة ومكة .

فقال : لأرغبُ بنفسِي عن نُصْرَةِ أمِّ المؤمنين وجواري رسول الله . فخرج معهم ، وإلَى  
 لجلس مع الأحنف ، يستنبي الأخبار ، إذا بالجون بن قتادة ، ابن عَمِي مُقْبِلًا ، فقامتُ إليه  
 واعتنقته ، وسألتُهُ عن الخبر ، فقال : أخبرك العَجَب ، خرجت وأنا لا أريد أن أبرح  
 الحرب حتى يحكم الله بين الفريقين ، فبينما أنا واقف مع الزبير ، إذ جاءه رجل فقال :  
 أبشِرْ أيُّها الأمير ، فإنَّ عليًّا كما رأى ما أعدَّ الله له من هذا الجمع ، نكَّصَ على  
 عَقِبَيْهِ ، وتفرَّق منه أصحابه . وأتاه آخر ، فقال له مثل ذلك ، فقال الزبير : ويحكمُ !  
 أبو حسن يرجع ! والله لو لم يجد إلا العرفج لدبَّ إلينا فيه . ثم أقبل رجل آخر ،  
 فقال : أيُّها الأمير ، إنَّ نفرًا من أصحاب عليٍّ فارقوه ليدخلوا معنا ، منهم عمار بن ياسر ،  
 فقال الزبير : كلا وربَّ الكعبة ؛ إنَّ عمارًا لا يفارقه أبداً ، فقال الرجل : بلى والله ، مرارا .  
 فلما رأى الزبير أنَّ الرجل ليس برافع عن قوله ، بعث معه رجلا آخر ، وقال : اذهبَا  
 فانظرا ، فعادا وقالَا : إنَّ عمارًا قد أتاك رسولا من عند صاحبه ، قال جون : فسمعتُ  
 والله الزبير يقول : وألقطاع ظهراه ! واجدع أنفاه ! واسواد وجهاه اويكرّر ذلك مرارا ،  
 ثم أخذته رعدة شديدة ، فقلت : والله إنَّ الزبير ليس بجبان ، وإنَّه لَمِنْ فُرْسان قريش  
 المذكورين ، وإنَّ لهذا الكلام لشأنا ، ولا أريد أن أشهدا مشهد يقول أميرُه هذه  
 المقالة ، فرجعتُ إليكم ؛ فلم يكن إلا قليلٌ حتى مرَّ الزبير بنا متاركًا للقوم ، فأتبعه عمير  
 ابن جُرْموز فقتله .

\*\*\*

أكثرُ الروايات على أنَّ ابن جُرْموز قُتِلَ مع أصحاب النهر ، وجاء في بعضها أنَّه  
 عاش إلى أيام ولاية مُصْعَب بن الزبير العراق ، وأنَّه لما قدم مصعب البصرة خافه ابن جُرْموز  
 فهرب ، فقال مصعب : لِيُظْهِرَ سالما ، وليأخذ عطاءه موفورا ، أَيْظُنُّ أني أقتله بأبي عبد الله  
 وأجعله فداء له ! فكان هذا من الكبر المستحسن .



كان ابن جرّ موز يدعو لندياه، فقبل له: هلا دعوت لآخرتك! فقال: أيسّت من الجنة .  
الزبير أول من شهر سيفه في سبيل الله ، قيل له في أول الدعوة : قد قُتل  
رسول الله ، فخرج وهو غلام يسمى بسيفه مشهوراً .

وروى الزبير بن بكار في "الموقعيات"<sup>(١)</sup> ، قال : لما سار على عليه السلام إلى  
البصرة ، بعث ابن عباس فقال : انت الزبير ، فاقرأ عليه السلام ، وقل له : يا أبا عبد الله ،  
كيف عرفتنا بالمدينة وأنكرتنا بالبصرة ! فقال ابن عباس : أفلا آتى طلحة ؟ قال : لا ؛  
إذا تجده عاقصاً قرّنه في حزن ، يقول : هذا سهل .

قال : فأنبت الزبير ، فوجدته في بيت يتروّح في يوم حارّ وعبد الله ابنه عنده ،  
فقال : مرحباً بك يا ابن لُبابة ! أجئت زائراً أم سفيراً ؟ قلت : كلا ، إنّ ابن خالك يقرأ  
عليك السلام ، ويقول لك : يا أبا عبد الله ، كيف عرفتنا بالمدينة ، وأنكرتنا بالبصرة ! فقال :  
عَلَيْهِمْ أَنِي خُلِقْتُ عُصْبَةً قَتَادَةَ تَعْلَقْتُ بِنُشْبَةٍ<sup>(٢)</sup>

لن أدعهم حتى أولّف بينهم ! قال : فأردت منه جواباً غير ذلك ، فقال لي ابنه  
عبد الله : قل له : بيننا وبينك دمٌ خليفة ووصية خليفة ، واجتماع اثنين ، وانفراد واحد ،  
وأمّ مبرورة ، ومشاورة العشيرة . قال : فعلت أنه ليس وراء هذا الكلام إلا الحرب ؛  
فرجعت إلى على عليه السلام فأخبرته .

(١) كتاب الموقعيات في الأخبار ؛ ألفه الزبير بن بكار للعوفى بالله ؛ وكان الزبير بن بكار علامة أنساب  
أخبارياً ؛ وكتبه في الأنساب عليها الاعتماد . توفي سنة ٢٥٦ . معجم الأدباء ١١ : ١٦١ .  
(٢) في اللسان : « وفي حديث الزبير بن العوام لما أقبل نحو البصرة وسئل عن وجهه فقال :

عَلَيْهِمْ أَنِي خُلِقْتُ عُصْبَةً قَتَادَةَ مَلَوِيَّةً بِنُشْبَةٍ

قال شمر : وبلغني أن بعض العرب قال :

عَلَيْهِمْ أَنِي خُلِقْتُ عُصْبَةً قَتَادَةَ مَلَوِيَّةً بِنُشْبَةٍ

قال : والعصبة نبات يلتوي على الشجر ؛ وهو اللابل ، والنشبة من الرجال : الذي إذا علق بشيء لم  
يكذب يفارقه . ويقال للرجل الشديد المراس : قتادة لويت بعصبة ، والمعنى : خلقت عصبة لحصومي ، فوضع  
العصبة موضع العلفة ، ثم شبه نفسه في فرط تعلقه وأنشبه بهم بالقتادة إذا استظهرت في تعلقها واستمسكت  
بنشبة ، أي شديد الشوب .

قال الزبير بن بكار : هذا الحديث كان يرويه عتي مصعب ، ثم تركه ، وقال :  
إني رأيت جدّي أبا عبد الله الزبير بن العوام في المنام ، وهو يعتذر من يوم الجمل ،  
فقلت له : كيف تعتذر منه ، وأنت القائل :  
عَلَيْتَهُمْ أَنِّي خُلِقْتُ عَصَبِيَّةٌ قِتَادَةٌ تَعَلَّقَتْ بِنُشْبَةٍ  
لن أدعهم حتى أؤلف بينهم ! فقال : لم أقله .

\*\*\*

### [استطراد بلاغيّ في الكلام على الاستدراج]

واعلم أن في علم البيان باباً يسمى باب الخداع والاستدراج ، يناسب ما يذكره فيه  
علماء البيان قول أمير المؤمنين عليه السلام : « يقول لك ابنُ خالك : عرفتنى بالحجاز  
وأنكرتنى بالعراق » !

قالوا : ومن ذلك قولُ الله تعالى حكايةً عن مؤمن آل فرعون : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ  
مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ  
بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ  
الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴾ (١) ، فإنه أخذ معهم في  
الاحتجاج بطريق التقسيم ، فقال : هذا الرجل إما أن يكون كاذباً فكذبُهُ يعودُ عليه ولا  
يتعدّاه ، وإما أن يكون صادقاً فيصيبكم بعضُ ما يعدُّكم به ، ولم يقل : « كلّ ما يعدُّكم  
به » مخادعةً لهم وتلطفاً ؛ واستماله لقلوبهم كي لا ينفروا منه لو أغلظ في القول ، وأظهر  
لهم أنه يهضمه بعض حقه .

وكذلك تقديمُ قِسْمِ الكذب على قسمِ الصدق ، كأنه رشّاهم ذلك ، وجعله برّطيلاً (٢)  
لهم ، ليطمئنوا إلى نصحه .

(١) سورة غافر ٢٨ .

(٢) البرطيل هنا : الرشوة .

ومن ذلك قول إبراهيم على ما حكاه تعالى عنه في قوله : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا \* يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا \* يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا \* يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴾<sup>(١)</sup> ، فطلب منه في مبدأ الأمر السبب في عبادته الصنم والعلة لذلك ، ونبهه على أن عبادة ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنه شيئاً قبيحة ، ثم لم يقل له : إِنِّي قَدْ تَبَحَّرْتُ فِي الْعُلُومِ ، بل قال له : قَدْ حَصَلَ عِنْدِي نَوْعٌ مِنَ الْعِلْمِ لَمْ يَحْصَلْ عِنْدَكَ . وهذا من باب الأدب في الخطاب ، ثم نبهه على أن الشيطان عاصي لله ، فلا يجوز اتباعه ، ثم خوفه من عذاب الله إن اتبع الشيطان ، وخطابه في جميع ذلك بقوله : ﴿ يَا أَبَتِ ﴾ ؛ استعطافاً واستدراجاً ، كقول علي عليه السلام : « يقول لك ابن خالك » ، فلم يجبه أبوه إلى ما أراد ، ولا قال له : « يا بني » بل قال : ﴿ أَرَاغِبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ ﴾ ، فخطبه بالاسم ، وأناه بهمة الاستفهام المتضمنة للإنكار ، ثم توعدده فقال : ﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَقِهِ لَأَرْجُحَنَّكَ وَاهْجُرَنِي مَلِيًّا ﴾ .

قالوا : ومن هذا الباب ما روى أن الحسين بن علي عليهما السلام كلم معاوية في أمر ابنه يزيد ، ونهاه عن أن يعهد إليه ، فأبى عليه معاوية حتى أغضب كل واحد منهما صاحبه ، فقال الحسين عليه السلام في غضون كلامه : أبى خير من أبيه وأتى خير من أمه ، فقال معاوية : يا بن أخي ؛ أما أمك فخير من أمه ، وكيف تُقاس امرأة من كلب بابنة رسول الله<sup>(٢)</sup> صلى الله عليه ! وأما أبوه فحاكم أباك إلى الله تعالى ، فحكهم لأبيه على أبيك .

(١) سورة مريم ٤٢ - ٤٥ .

(٢) في المثل السائر : « وبنت رسول الله صلى الله عليه وسلم خير من امرأة من كلب » .

قالوا : وهذا من باب الاستدراج اللطيف ، لأن معاويةَ عَلمَ أَنَّهُ إِن أَجابهُ بِجواب يتضمّن الدّعوى لكونه خيراً من عليّ عليه السلام لم يلتفتْ أحدٌ إليه ، ولم يكن له كلام يتعلّق به ، لأن آثارَ عليّ عليه السلام في الإسلام ، وشرفه وفضيلته تجلّ أن يُقاس بها أحدٌ ، فعدّل عن ذكر ذلك إلى التعلّق بما تعلّق به ، فكان الفأج له .  
ذكر هذا الخبر نصرُ الله بن الأثير في كتابة المسمى بـ ، ، المثل السائر ، في باب الاستدراج<sup>(١)</sup> .

وعندى أن هذا خارج عن باب الاستدراج ، وأنه من باب الجوابات الإقناعية التي تسمّيها الحكماء الجدّليات والخطايبات ، وهي أجوبة إذا بحث عنها لم يكن وراءها تحقيق ، وكانت ببدائى النظر مُسَكِّتةً للخصم ، صالحة لمصادمته في مقام المجادلة .

ومثل ذلك قول معاوية لأهل الشام حيث التحق به عقيل بن أبي طالب : يا أهل الشام ، ما ظنكم برجل لم يصلح لأخيه !

وقوله لأهل الشام : إن أباه لب المذموم في القرآن باسمه عمّ عليّ بن أبي طالب .  
فارتاع أهل الشام لذلك ، وشتّموا عليّاً ولعنوه .

ومن ذلك قول عمر يوم السقيفة : أيّكم يطيبُ نفساً أن يتقدّم قدّمين قدّهما رسول الله صلى الله عليه للصلاة !

ومن ذلك قول عليّ عليه السلام مجيباً لمن سأله : كم بين السماء والأرض؟ فقال : دَعْوَة مستجابة .

(١) المثل السائر ٢ : ٦٨ - ٧١ .

وجوابه أيضاً لمن قال له : كم بين المشرق والمغرب ؟ فقال : مسيرة يوم للشمس .  
ومن ذلك قول أبي بكر - وقد قال له عمر : أقد خالداً بمالك بن نويرة - : سيف الله  
فلا أعده .

وكقوله - وقد أشير عليه أيضاً بأن يُقيد من بعض أمرائه - : أنا أقيد من وزعة<sup>(١)</sup> الله !  
ذكر ذلك صاحب " الصحاح " ، في باب « وزع »<sup>(٢)</sup> .  
والجوابات الإقناعية كثيرة ، ولعلها جمهور ما يتداوله الناس ، ويُسكتُ به  
بعضهم بعضاً .

---

(١) الوزعة : جم وازع ، وهو الذى يتقدم الصف فيصلحه ، ويتقدم ويؤخر .  
(٢) الصحاح ١٢٩٧ .

(٣٢)

ومن خطبة له عليه السلام :

الأضل :

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّا قَدْ أَصْبَحْنَا فِي دَهْرٍ عَنُودٍ ، وَزَمَنٍ شَدِيدٍ <sup>(١)</sup> ، يُعَدُّ فِيهِ الْمُحْسِنُ مُسِيئًا ، وَيَزْدَادُ الظَّالِمُ فِيهِ عُتُوًّا ، لَا تَنْفَعُ بِمَا عَلِمْنَا ، وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا جَهِلْنَا ، وَلَا نَتَخَوُّ قَارِعَةً حَتَّى تَحُلَّ بِنَا . وَالنَّاسُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَصْنَافٍ :

مِنْهُمْ مَنْ لَا يَمْنَعُهُ الْفُسَادُ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَهَانَةً نَفْسِهِ وَكَرَالَةً حَدِّهِ ، وَنَضِيبُ وَفَرِهِ .

وَمِنْهُمْ الْمُصْلِتُ بِسَيْفِهِ ، وَالْمُعْلِنُ بِشَرِّهِ ، وَالْمُجْلِبُ بِخَيْلِهِ وَرَجُلِهِ ؛ قَدْ أَشْرَطَ نَفْسَهُ ، وَأَوْبَقَ دِينَهُ ؛ لِحُطَامِ يَدْتَهِرُهُ ، أَوْ مِقْنَبِ يَقُودُهُ ، أَوْ مِنْبَرٍ يَفْرَعُهُ ، وَلَيْدَسِ الْمُتَجَرُّ أَنْ تَرَى الدُّنْيَا لِنَفْسِكَ ثَمَنًا ، وَمِمَّا لَكَ عِنْدَ اللَّهِ عِوَضًا !

وَمِنْهُمْ مَنْ يَطْلُبُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ ، وَلَا يَطْلُبُ الْآخِرَةَ بِعَمَلِ الدُّنْيَا ، قَدْ طَامَنَ مِنْ شَخْصِهِ ، وَقَارَبَ مِنْ خَطْوِهِ ، وَشَمَّرَ مِنْ ثَوْبِهِ ، وَزَخَرَفَ مِنْ نَفْسِهِ لِلْأَمَانَةِ ، وَاتَّخَذَ سِتْرَ اللَّهِ ذَرِيعَةً إِلَى الْمَعْصِيَةِ .

وَمِنْهُمْ مَنْ أَبْعَدَهُ عَنْ طَلَبِ الْمُلْكِ ضُئُولُهُ نَفْسِهِ ، وَأَنْقِطَاعُ سَبَبِهِ ، فَقَصَرَتْهُ الْحَالُ عَلَى حَالِهِ ، فَتَحَلَّى بِاسْمِ الْقَنَاعَةِ ، وَتَزَيَّنَ بِلِبَاسِ أَهْلِ الزَّهَادَةِ ، وَلَيْسَ مِنْ ذَلِكَ فِي مَرَاجٍ وَلَا مَغْدَى .

(١) ج : « كُنُود » .

وَبَقِيَ رِجَالُ غَضٍّ أَبْصَارُهُمْ ذِكْرُ الْعَرْجِ جِيعٍ ، وَأَرَاقَ دُمُوعِهِمْ خَوْفُ الْمَحْشَرِ ؛  
فَهُمْ بَيْنَ شَرِيدٍ نَادٍ ، وَخَائِفٍ مَقْمُوعٍ ، وَسَاكِتٍ مَكْمُومٍ ، وَدَاعٍ مُخْلِصٍ ،  
وَتَسْكَلَانَ مُوجِعٍ ، قَدْ أَخَمَلَتْهُمْ النَّقِيَّةُ ، وَشَمَلَتْهُمْ الذَّلَّةُ ، فَهُمْ فِي بَحْرِ أَجَاجٍ ،  
أَفْوَاهُهُمْ ضَامِرَةٌ ، وَقُلُوبُهُمْ قَرِيحَةٌ ، قَدْ وَعَظُوا حَتَّى مَلُّوا ، وَقُهِرُوا حَتَّى ذَلُّوا ، وَقَتَلُوا  
حَتَّى قَلُّوا .

فَلَمَّا كُنِ الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِكُمْ أَصْفَرَ مِنْ حُمَالَةِ الْقَرِظِ ، وَقَرَّاضَةِ الْجَلَمِ . وَأَتَمَّعُوا  
بِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَّعَ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ ، وَارْفُضُوهَا ذَمِيمَةً ، فَإِنَّهَا  
قَدْ رَفَضَتْ مَنْ كَانَ أَشْغَفَ بِهَا مِنْكُمْ .

\*\*\*

قال الرضى رحمه الله :

وهذه الخطبة رُبَّمَا نسبها من لا عِلْمَ له إلى معاوية ؛ وَهِيَ من كلام أمير المؤمنين  
عليه السلام الَّذِي لَا يُشْكُ فِيهِ . وَأَيْنَ الذَّهَبُ مِنَ الرَّغَامِ أَوْ أَيْنَ الْعَذْبُ مِنَ الْأَجَاجِ أَوْ قَدْ  
دَلَّ عَلَى ذَلِكَ الدَّلِيلُ الْخُرَّتِيتُ ، وَنَقْدُهُ الْبَائِقْدُ الْبَصِيرُ ، عَمَّرُوا بَنَ بَحْرِ الْجَاحِظِ ، فَإِنَّهُ  
ذَكَرَ هَذِهِ الْخُطْبَةَ فِي كِتَابِ " الْبَيَانِ وَالتَّبْيِينِ " ، <sup>(١)</sup> وَذَكَرَ مَنْ نَسَبَهَا إِلَى مُعَاوِيَةَ . ثُمَّ  
تَكَلَّمَ مِنْ بَعْدِهَا بِكَلَامٍ فِي مَعْنَاهَا ، جَمَلَتْهُ أَنَّهُ قَالَ : وَهَذَا الْكَلَامُ بِكَلَامِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

(١) الْبَيَانِ وَالتَّبْيِينِ ٢ : ٥٩ - ٦١ ؛ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ صَفْوَانَ ؛ وَقَالَ : « وَزَادَ فِيهَا الْبَقَطَرِيُّ وَغَيْرُهُ » ،  
وَقَالَ : « لَمَّا حَضَرَتْ مُعَاوِيَةُ الْوَفَاةَ قَالَ لِمَوْلَى لَهُ : مَنْ بِالْبَابِ ؟ قَالَ : نَفَرٌ مِنْ قُرَيْشٍ يَتْبَاشِرُونَ بِمَوْتِكَ ،  
فَقَالَ : وَيْحَكَ أَوْ لَمْ ؟ قَالَ : لَا أَدْرِي ؟ قَالَ : فَوَاللَّهِ مَا لَهُمْ بَعْدِي إِلَّا الَّذِي يَسُوءُهُمْ ؛ وَأَذِنَ لِلنَّاسِ فَدَخَلُوا » .  
ثُمَّ أُرِيدَ الْخُطْبَةَ بِرِوَايَتِهِ ؛ وَقَالَ فِي آخِرِهَا : « وَفِي هَذِهِ الْخُطْبَةِ : - أَبْقَاكَ اللَّهُ - ضُرُوبٌ مِنَ الْعَجَبِ ؛ مِنْهَا أَنْ  
الْكَلَامَ لَا يَشْبَهُ السَّبَبَ الَّذِي مِنْ أَجْلِهِمْ دَعَاهُمْ مُعَاوِيَةُ ، وَمِنْهَا أَنْ هَذَا الْمَذْهَبُ فِي تَصْنِيفِ النَّاسِ ، وَفِي  
الْإِخْبَارِ عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْقَهْرِ وَالْإِذْلَالِ ، وَمِنَ التَّقِيَّةِ وَالْخَوْفِ أَشْبَهَ بِكَلَامِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَعَانِيهِ وَحَالِهِ  
مِنْهُ بِحَالِ مُعَاوِيَةَ ، وَمِنْهَا أَنَا لَمْ نَجِدْ مُعَاوِيَةَ فِي حَالٍ مِنَ الْحَالَاتِ يَسْلُكُ فِي كَلَامِهِ مَسْلَكَ الزُّهَادِ ، وَلَا يَذْهَبُ  
مِذَاهِبَ الْعِبَادِ ؛ وَلِنَّمَا نَكْتُبُ لَكُمْ وَنُخَبِّرُ بِمَا سَمِعْنَاهُ ؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَصْحَابِ الْأَخْبَارِ ، وَبِكَثِيرٍ مِنْهُمْ » .

أشبهه وبمذهبه في تصنيف الناس وفي الإخبار عما هم عليه من القهر والإذلال، ومن التقيّة والخوف أليق. قال: ومتى وجدنا معاوية في حال من الأحوال يسلك في كلامه مسلك الزهاد، ومذاهب العباد!

\*\*\*

### السنخ:

دهر عنود: جائر، عند عن الطريق؛ يعند بالضم، أى عدل وجار. ويمكن أن يكون من عند يعند بالكسر، أى خالف ورد الحق وهو يعرفه؛ إلا أن اسم الفاعل المشهور في ذلك عاند وعنيد؛ وأما عنود فهو اسم فاعل؛ من عند يعند بالضم. قوله: «وزمن شديد»، أى بخيل، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾<sup>(١)</sup>، أى وإنه لبخيل لأجل حب الخير، والخير: المال. وقد روى: «وزمن كنود» وهو الكفور، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

والقارعة: الخطب الذى يقرع، أى يصيب.

قوله: «ونضيض وفره»، أى قلة ماله، وكان الأصل «ونضاضة وفره» ليكون المصدر في مقابلة المصدر الأول، وهو «كلالة حدّه»؛ لكنه أخرجه على باب إضافة الصفة إلى الموصوف، كقولهم: عليه سحق عمامة، وجرد قطيفة، وأخلاق ثياب.

قوله: «والجلب بخيله ورجله»، الجلب: اسم فاعل من أجلب عليهم، أى أعان عليهم.

والرجل: جمع راجل، كالركب جمع راكب، والشرب جمع شارب؛ وهذا من ألفاظ الكتاب العزيز: ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجْلِكَ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) سورة العاديات ٨.

(٢) سورة العاديات ٦.

(٣) سورة الإمراء ٦٤ وقراءة حفص بكسر الجيم في «رجلك»، وباقي القراءات بسكون الجيم. تحاف فضلاء البشر ٢٨٠.



وأشْرط نفسه ؛ أى هَيَّأها وأَعَدَّها للفساد فى الأرض .  
وأَوْبَق دينه : أَهْلَكَه . والحطام : المال ؛ وأَصْلُه مَا تَسْكَنُ مِنَ الْيَبِيسِ .  
يَنْهَزُه : يَخْتَلِسُه .

والمُقْتَنَب : خيل ما بين الثلاثين إلى الأربعين .  
وَيَقْرَعُه : يعلوه . وطامن من شخصه ، أى خَفَضَ . وقارب مِنْ خَطْوِه : لم يسرع  
ومشى رويدا .

وشمر من ثوبه : قَصَرَه . وزخرف من نفسه : حَسَّنَ ونمَّقَ وزين ، والزخرف :  
الذهب فى الأصل .  
وضُئِلَ نفسه : حَقَّارَتِهَا . والنَاد : المنفرد . والمُسْكُوم ، من كعمت البعير ، إذا  
شدت فيه . والأجاجُ : الملح .

وأفواهم ضامرة ، بالزاي ؛ أى ساكنة ، قال بشر بن أبى خازم :  
لَقَدْ ضَمَزَتْ بِجِرَّتِهَا سُلَيْمٌ مَخَافَتَنَا كَمَا ضَمَزَ الْحِمَارُ (١)  
والقرظ : ورق السلم ، يُدْبَغُ به ، وحُثِّلَتْهُ : ما يسقط منه .  
والجلم : المقصَّ نُجُزَّ به أوبارُ الإبل . وقراضته : ما يقع من قَرْضِه وقطعه .  
فإن قيل : بَيَّنُّوا لنا تفصيلَ هذه الأقسام الأربعة .

قيل : القسم الأول مَنْ يَقَعْدُ به عن طلب الإمرة قلة ماله وحقارته فى نفسه .  
والقسم الثانى : مَنْ يُشْمَرُ ويطلب الإمارة ويُفْسِدُ فى الأرض ويكشف .  
والقسم الثالث : مَنْ يُظْهِرُ ناموس الدين ويطلب به الدنيا .

والقسم الرابع : مَنْ لَا مَالَ لَهُ أَصْلًا ، وَلَا يَكْشِفُ ، وَيَطْلُبُ الْمُلْكَ وَلَا يَطْلُبُ الدُّنْيَا

(١) ديوانه ٧٠ ، واللسان ( ٧ : ٢٣٢ ) ، ونسبه إلى ابن مقبل ؛ وقال فى شرحه : « معناه قد  
خضعت وذلت كما ضمز الحمار ؛ لأن الحمار لا يجتر ؛ وإنما قال : ضمزت بجريتها على جهة المثل ، أى سكتوا  
فما يتحركون ولا ينطقون » .

بالرياء والناموس ، بل تنقطع أسبابه كلها فيخلد إلى القناعة ، ويتحلى بحلمية الزهادة في اللذات الدنيوية ، لا طلبا للدنيا بل عجزاً عن الحركة فيها ، وليس بزاهد على الحقيقة .  
فإن قيل : فهنا قسم خامس ، قد ذكره عليه السلام ؛ وهم الأبرار الأنقياء الذين أراق دموعهم خوفاً الآخرة .

قيل : إنه عليه السلام إنما قال : « إن الناس على أربعة أصناف » ، وعنى بهم من عدا المتقين ؛ ولهذا قال لما انقضى التقسيم : « وبقي رجال غضّ أبصارهم ذكرُ المرجع » ، فأبان بذلك عن أن هؤلاء خارجون عن الأقسام الأربعة .

\*\*\*

### [ فصل في ذكر الآيات والأخبار الواردة في ذم الرياء والشهرة ]

واعلم أن هذه الخطبة تتضمن الذم لكثير من يدعى الآخرة من أهل زماننا ، وهم أهل الرياء والتفاق ، ولا بسو الصوف والثياب المرقوعة لغير وجه الله .  
وقد ورد في ذم الرياء شيء كثير ، وقد ذكرنا بعض ذلك فيما تقدم .

ومن الآيات الواردة في ذلك قوله تعالى : ﴿ بُرَاءُ مَنْ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ (١) .

ومنها قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۝ (٢) .

(١) سورة النساء ١٤٢ .

(٢) سورة الكهف ١١٠ .

ومنها قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ﴾ <sup>(١)</sup> .

.. ومنها قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ \* الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ومن الأخبار النبوية قوله صلى الله عليه وآله ، وقد سأله رجل : يا رسول الله ، فيم النجاة ؟ فقال : « ألا تعمل بطاعة الله وتريد بها الناس » .

وفي الحديث : « مَنْ رَأَى رَأَى اللَّهَ بِهِ ، وَمَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهَ بِهِ » .

وفي الحديث : « إِنْ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ : إِنْ هَذَا الْعَمَلُ لَمْ يَرْضَ صَاحِبُهُ بِهِ وَجِبْهِي ، فَاجْعَلُوهُ فِي سَجِينٍ » <sup>(٣)</sup> .

وقال صلى الله عليه وآله : « إِنْ أَخُوفُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشَّرْكَ الْأَصْفَرُ » ، قالوا : وما الشرك الأصفر يا رسول الله ؟ قال : « الرياء ، يقول الله تعالى إذا جازى العباد بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تراءونهم في الدنيا ، فاطلبوا جزاءكم منهم » .

وفي حديث شداد بن أوس : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكِي ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا يَبْكِيكَ ؟ فَقَالَ : « إِنِّي تَخَوَّفْتُ عَلَى أُمَّتِي الشَّرْكَ ، أَمَّا إِيَّاهُمْ لَا يَعْبُدُونَ صِنًا وَلَا شِمْسًا وَلَا قَمَرًا ، وَلَكِنَّهُمْ يَرَاءُونَ بِأَعْمَالِهِمْ » .

ورأى عمرُ رجلاً يتخشع ، وَيُطَاطِئُ رَقَبَتَهُ فِي مِشْيَتِهِ ، فَقَالَ لَهُ : يَا صَاحِبَ الرِّقَبَةِ ، اِرْفَعْ رَقَبَتَكَ ، لَيْسَ الْخُشُوعُ فِي الرِّقَابِ .

ورأى أبو أمامة رجلاً في المسجد يبكي في سجوده ، فَقَالَ لَهُ : أَنْتَ أَنْتَ لَوْ كَانَ هَذَا

فِي يَدَيْكَ !

(١) سورة الإنسان ٩ .

(٢) سورة الماعون ٥ - ٧ .

(٣) سجين : واد في جهنم .

وقال علىّ عليه السلام : المرأى أربع علامات : يكسلُ إذا كان وحده ، وينشطُ إذا كان في الناس ، ويزيد في العمل إذا أُثري عليه ، وينقص منه إذا لم يُثنَ عليه .  
وقال رجل لعبادة بن الصّامت : أقاتل بسمي في سبيل الله أريد به وجهه ومحمّدة الناس ، قال : لاشيء لك ، فسأله ثلاث مرات ، كلّ ذلك يقول : لاشيء لك اثمّ قال في الثالثة : يقول الله تعالى : أنا أغنى الأغنياء عن الشرك . . . الحديث .  
وضرب عمر رجلاً بالدّرّة ، ثم ظهر له أنّه لم يأت جرماً ، فقال له : اقتص مني ، فقال : بل أدعها لله ولك ، قال : ما صنعت شيئاً ؛ إما أن تدعها لي فأعرف ذلك لك ، أو تدعها لله وحده .

وقال الحسن : لقد صحبتُ أقوماً ، إن كان أحدهم لتمرّضُ له الكلمة لو نطق بها لنفعته ونفعت أصحابه ، ما يمنعه منها إلا مخافة الشهرة ، وإن كان أحدهم ليرّ فيرى الأذى على الطريق فما يمنعه أن ينحّيه إلا مخافة الشهرة .

وقال الفضيل : كانوا يراءون بما يعملون ، وصاروا اليوم يراءون بما لا يعملون .  
وقال عكرمة : إن الله تعالى يُعطى العبد على نيّته مالا يُعطيه على عمله ؛ لأنّ النية لا رياء فيها .

وقال الحسن : المرأى يريد أن يغلبَ قدرَ الله تعالى ، هو رجل سوء ، يريد أن يقول الناس : هذا صالح ؛ وكيف يقولون وقد حلّ من ربه محلّ الأردّاء<sup>(١)</sup> ، فلا بدّ لقلوب المؤمنين أن تعرفه .

وقال قتادة : إذا رآى العبدُ ، قال الله تعالى للملائكة : انظروا إلى عبدي يستهزئ بي .

وقال الفضيل : مَنْ أراد أن ينظر مُرائياً فليُنظر إلى .

(١) أردّاء : جمع ردىء .

وقال محمد بن المبارك الصوري: أَظْهَرَ السَّمْتِ<sup>(١)</sup> بالليل ، فإنه أشرفُ من سَمْتِكَ بالنهار؛  
فإن سَمَتَ النهار للمخلوقين ، وسَمَتَ الليل لرب العالمين .

وقال إبراهيم بن أدهم : ما صدق الله من أحب أن يشهر .

ومن السكلام المعزوق إلى عيسى بن مريم عايه السلام : إذا كان يومُ صوم أحدكم  
فليَذْهَبْ رَأْسَهُ وَلِحْيَتَهُ ، وَلْيَسْخُ شَفْتَيْهِ ، لئلا يعلم الناس أنه صائم . وإذا أعطى بيمينه ،  
فليُخَفِ عن شماله ، وإذا صلى فليُرَخِّ سِتْرَ بَابِهِ ، فإن الله يَقْسِمُ الثَّناءَ كما يَقْسِمُ الرِّزْقَ .  
ومن كلام بعض الصالحين : آخرُ ما يخرج من رؤوس الصديقين حبُّ الرياسة .  
وروى أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : « بحسب المرء من الشرِّ -  
إلا من عصمه الله من سوء - أن يُشِيرَ الناسُ إليه بالأصابع في دينه ودينه ؛ إن الله لا ينظر  
إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » .

وقال علي عليه السلام : تَبَدَّلْ لَانْتِشَهْرَ ، وَلَا تَرْفَعْ شَخْصَكَ لِقَدْ كَرَّ بَعْلَمَ ، وَاسْكُتْ  
وَاصْمِتْ تَسْلَمَ ، تَسْرُ الْأَبْرَارَ ، وَتَغَيِّظُ الْفَجَّارَ .

وكان خالد بن معدان إذا كثُرَتْ حَلَقَتُهُ قام مخافة الشهرة ..

ورأى طلحة بن مصرف قوما يَمَشُونَ معه نحو عشرة ، فقبال : فَرَّاشَ نارَ ،  
وَذِبَّانَ طمع .

وقال سليمان بن حنظلة : بَيْنَا نَحْنُ حِوَالِي أَبِي بِنِ كَعْبٍ نَمْشِي ، إِذْ رَأَى عُمَرُ فَعَلَاهُ  
بِالدَّرَّةِ ، وَقَالَ لَهُ : انْظُرْ مَنْ حَوْلَكَ ! إِنَّ الَّذِي أَنْتَ فِيهِ ذِلَّةٌ لِلتَّابِعِ ، فَتَنَةٌ لِلْمَتَّبِعِ .

وخرج عبدالله بن مسعود من منزله ، فاتبعه قوم ، فالتفت إليهم وقال : عَلَامَ تَتَّبِعُونَنِي ؟  
فوالله لو تعلمون مِنِّي مَا أُغْلِقُ عَلَيْهِ بَابِي لَمَا تَتَّبَعْنِي مِنْكُمْ اثْنَانِ .

وقال الحسن : خَفَقُ النَّعَالِ حَوْلَ الرَّجَالِ مِمَّا يُدْبِتُ عَلَيْهِمْ قُلُوبَ الْحَقَقَى .

(١) السمت : حسن المذهب في الدين .

وروى أن رجلاً صحبَ الحسن في طريق ، فلما فارقه قال : أوصني رَحِمَكَ اللهُ !  
قال : إن استطعتَ أنْ تُعْرِفَ ولا تُعْرِفَ ، وَتَمْشِيَ ولا يُمَشَّى إِلَيْكَ ، وَتَسْأَلَ  
ولا تُسْأَلَ ، فافعل .

وخرج أيوب السُّخْتِيَّانِي فِي سَفَرٍ ، فَشِيعَهُ قَوْمٌ ، فَقَالَ : لَوْلَا أَنِّي أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مِنِّي  
قَلْبِي أَنِّي لَهَذَا كَارِهٌ ، لَخَشِيتُ الْمَقْتَ مِنَ اللَّهِ .

وعوتب أيوب على تطويل قَمِيصِهِ ، فَقَالَ : إِنَّ الشَّهْرَةَ كَانَتْ فِيْمَا مَضَى فِي طَوْلِهِ ، وَهِيَ  
الْيَوْمَ فِي قِصَرِهِ .

وقال بعضهم : كُنْتُ مَعَ أَبِي قَلَابَةَ ، إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ عَلَيْهِ كِسَاءٌ ، فَقَالَ : إِيَّاكُمْ وَهَذَا  
الْحَارِ النَّاهِقُ — يَشِيرُ بِهِ إِلَى طَالِبِ شَهْرَةٍ .

وقال رجل لبشر بن الحارث : أوصني ، فَقَالَ : أَنْجِلْ ذِكْرَكَ ، وَطَيِّبْ مَطْعَمَكَ .  
وكان حَوْشِبُ يَبْكِي وَيَقُولُ : بَلَّغْ اسْمِي الْمَسْجِدَ الْجَامِعَ .

وقال بشر : مَا أَعْرِفُ رَجُلًا أَحَبَّ أَنْ يُعْرِفَ إِلَّا ذَهَبَ دِينُهُ وَافْتَضَحَ .

وقال أيضاً : لَا يَجِدُ حِلَاوَةَ الْآخِرَةِ رَجُلٌ يَحِبُّ أَنْ يَعْرِفَهُ النَّاسُ .

فهذه الآثار قليل مما ورد عن الصالحين رحمهم الله في ذم الرياء وكون الشهرة طريقاً إلى الفتنة .

\*\*\*

### [ فصل في مدح الخمول والجنوح إلى العزلة ]

وقد صرح أمير المؤمنين عليه السلام في مدح الأبرار — وهم القسم الخامس — بمدح

الخمول ، فقال : « قَدْ أَخْلَسَتْهُمْ التَّقِيَّةُ » — يعني الخوف .

وقد ورد في الأخبار والآثار شيء كثير في مدح الخمول .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « رَبِّ اشْعَثْ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ ،

لو أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَأَبْرَّ قَسَمَهُ . وفى رواية ابن مسعود : « رَبِّ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ ، ولو سَأَلَ الْجَنَّةَ لِأَعْطِيهَا » .

وفى الحديث أيضاً عنه صلى الله عليه وسلم : « أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ كُلُّ ضَعِيفٍ مُسْتَضْعَفٍ ، لو أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَأَبْرَّه ؛ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ النَّارِ ؟ كُلُّ مُتَكَبِّرٍ جَوَّازٍ » (١) .  
وعنه صلى الله عليه وسلم : « إِنْ أَهْلَ الْجَنَّةِ الشَّعْتُ الْغُبَرُ ، الَّذِينَ إِذَا اسْتَأْذَنُوا عَلَى الْأَمْرَاءِ لَمْ يُوْذَنْ لَهُمْ ، وَإِذَا خَطَبُوا لَمْ يُنْكَحُوا ، وَإِذَا قَالُوا لَمْ يُنْصِتْ لَهُمْ ؛ حَوَائِجُ أَحَدِهِمْ تَتَلَجَّجُ فِي صَدْرِهِ ، لو قُسِمَ نَوْرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى النَّاسِ لَوْسَعَهُمْ » .

وروى أَنَّ عُمَرَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ ، فَإِذَا بِعَازِ بْنِ جَبَلٍ يَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : مَا يَبْكِيكَ ؟ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِنْ الْيَسِيرَ مِنَ الرِّيَاءِ لَشِرُّكُمْ ، وَإِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْأَنْقِيَاءَ الْأَخْفِيَاءَ ، الَّذِينَ إِذَا غَابُوا لَمْ يُفْتَقَدُوا ، وَإِذَا حَضَرُوا لَمْ يُعْرَفُوا ، قُلُوبُهُمْ مَصَابِيحُ الْهُدَى ، يَنْبُجُونَ مِنْ كُلِّ غَبَاءٍ مُظْلِمَةٍ » .  
وقال ابن مسعود : كُونُوا يَنَابِيعَ الْعِلْمِ ، مَصَابِيحَ الْهُدَى ، أَحْلَاسَ الْبُيُوتِ . سُرُجَ اللَّيْلِ ، جُدُدَ الْقُلُوبِ ، خُلَفَاءَ السَّمَاوَاتِ ، تُعْرَفُونَ عِنْدَ أَهْلِ السَّمَاءِ ، وَتُخَفَّرُونَ عِنْدَ أَهْلِ الْأَرْضِ .

وفى حديث أبي أمامة ، يرفعه : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : إِنْ أَغْبَطَ أَوْلِيَايَ أَعْبَدْتُ مُؤْمِنًا ، خَفِيفَ الْحَازِ » (٢) ، ذُو حَظٍّ مِنْ صَلَاةٍ ، وَقَدْ أَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ ، وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِّ ، وَكَانَ غَامِضًا فِي النَّاسِ ، لَا يُشَارُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ » .  
وفى الحديث : « السَّعِيدُ مَنْ كَحَلَ صَبْتُهُ ، وَقَلَّ تَرَاتُّبُهُ ، وَسَهَلَتْ مَنِيَّتُهُ ، وَقَلَّتْ بَوَاكِيهِ » .

(١) الجواز : المجموع المنوع .

(٢) الحاذ الحاذ واحد ، وأصل الحاذ طريقة المتن ، وهو ما يقع عليه اللبس من ظهر الفرس ؛ أى خفيف الظهر من العيال . نهاية ابن الأثير .

وقال الفضيل : روى لى أن الله تعالى يقول فى بعض ما يمنّ به على عبده : ألم أنعم عليك ! ألم أسترك ! ألم أخجل ذكرك !

وكان الخليل بن أحمد يقول فى دعائه : اللهم اجعلنى عندك من أرفع خلائك ، واجعلنى عند نفسى من أوضع خلائك ، واجعلنى عند الناس من أوسط خلائك .

وقال إبراهيم بن أدهم : ما قرّرت عيني ليلة قطّ فى الدنيا إلا مرة ، بثّ ليلة فى بعض مساجد قرى الشام ، وكان بى علة البطن ، فجزّنى المؤذن برجلى حتى أخرجنى من المسجد .

وقال الفضيل : إن قدّرت على ألا تعرف ، فافعل ، وما عليك ألا تعرف ! وما عليك ألا يُدنى عليك ! وما عليك أن تكون مذموما عند الناس ؛ إذا كنت محموداً عند الله تعالى !

\*\*\*

فإن قيل : فما قولك فى شهرة الأنبياء والأئمة عليهم السلام ، وأكابر الفقهاء المجتهدين ؟ قيل : إنّ المذموم طلب الشهرة ؛ فأما وجودها من الله تعالى من غير تكلف من العبد ولا طلب فليس بمذموم ؛ بل لا بدّ من وجود إنسان يشتهر أمره ؛ فإنّ بطريقه ينصلح العالم ؛ ومثال ذلك الفرق الذين بينهم غريق ضعيف ، الأولى به ألا يعرفه أحد منهم ، لئلا يتعلق به فيهلك ويهلكوا معه ؛ فإن كان بينهم صاحب قوى مشهور بالقوّة ، فالأولى ألا يكون مجهولاً ، بل ينبغى أن يُعرف ليعتلقوا به ، فينجّو هو ويتخلّصوا من الفرق بطريقه .



( ٣٣ )

ومن خطبة له عليه السلام عند خروجه لقتال أهل البصرة :

الأفضل :

قال عبد الله بن العباس : دخلت على أمير المؤمنين بذى قار وهو يخصف نعله ، فقال لى : ما قيمة هذا الفعل ؟ فقلت : لا قيمة لها ، فقال : والله لى أحب إلى من إمرئكم ؛ إلا أن أقيم حقاً ، أو أدفع باطلاً ، ثم خرج فخطب الناس فقال :  
 إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا وَلَا يَدْعَى نُبُوَّةً ؛ فَسَاقَ النَّاسَ حَتَّى بَوَّأَهُمْ مَحَلَّتَهُمْ ، وَبَلَّغَهُمْ مَنَاجِيَهُمْ ، فَاسْتَقَامَتْ قُلُوبُهُمْ ، وَأَطَاعَانَتْ صَفَاتُهُمْ .

أما والله إن كنت أنى ساقها ، حتى ولت يحدافيرها ؛ ما ضمنت ولا جبت ، وإن مسيرى هذا ليمثلها ؛ فلا نقب الباطل حتى يخرج الخلق من جفبه .

مألى وإقرئش ! والله لقد قاتلتهم كافرين ، ولأقائلتهم مفتونين ؛ وإنى لصاحبهم بالأمس كما أنا صاحبهم اليوم . والله ما تنقيم من قرئش إلا أن الله اختارنا عليهم ، فأدخلناهم في حيزنا ، فسكانوا كما قال الأول :

أدمت لعمري شربك المخص صايحاً      وأكلك بالزبد المشيرة البجراً<sup>(١)</sup>  
 ونحن وهبناك الأملاء ولم تسكن      علينا ، وحططنا حولك الجرد والأسمر

\*\*\*

(١) الخض : اللبن الحامس بلا رغو .

## البَيْزُجُ :

ذو قَارَ : موضع قريبٌ من البَصْرَةِ ، وهو المكان الذي كانت فيه الحربُ بين العرب والفرس ، ونُصِرَت العرب على الفرس قبل الإسلام .  
ويُخَصِّفُ نعله ، أى يَخْرُزُها .

وبوَاهُم مَحَلَّتَهُمْ : أسكنهم مَنْزِلَهُمْ ، أى ضرب الدَّاس بسيفه على الإسلام حتى أوصلهم إليه ، ومثله « وبلغنهم منجاتهم » إلا أن فى هذه الفاصلة ذَكَر الدَّجَاهَ مصرّحاً به .

فاستقامتُ قَنَاتُهُمْ : استقاموا على الإسلام ، أى كانت قناتهم معوجة فاستقامت .  
واطمانت صفاتهم ؛ كانت متقلقلة متزلزلة ، فاطمانت واستقرت .  
وهذه كلها استعارات .

ثم أقسم أنه كان فى ساقها حتى تولّت بحذافيرها ؛ الأصل فى « ساقها » أن يكون جمع سائق كحائض وحاضة ، وحائك وحاقة ، ثم استعملت لفظة « الساقة » للأخير ، لأن السائق إنما يكون فى آخر الركب أو الجيش .

وشبّه عليه السلام أمرَ الجاهلية ؛ إمّا بمِجَاجَةٍ نائرة ، أو بكِتْيَبَةٍ مُقْبِلَةٍ للحرب ، فقال : إني طردتها فولّت بين يديّ ، ولم أزل فى ساقها أنا أطردُها وهى تنطرد أمامي ؛ حتى تولّت بأسرها ولم يبق منها شيء ، ما عجزت عنها ، ولا جَبُنْتُ منها .

ثم قال : وإن مسيرى هذا لِمِثْلِهَا ، فَلَا تُقْبَلَنَّ الباطل ؛ كأنه جعل الباطل كشيء قد اشتمل على الحق ، واحتوى عليه ، وصار الحق فى طيّه ، كالشيء السكّام المستتر فيه ، فأقسم ليقبَلَنَّ ذلك الباطل إلى أن يخرج الحق من جنبه .

وهذا من باب الاستعارة أيضاً .

ثم قال : « لقد قاتلتُ قريشا كافرين ، ولأقاتلهم مفتونين » : لأنَّ الباغيَّ على الإمام مفتون فاسق .  
وهذا الكلام يؤكد قول أصحابنا : إنَّ أصحابِ صِفِّينَ والجل ليسوا بكفار ؛ خلافاً للإمامية ، فإنهم يزعمون أنهم كفار .

\*\*\*

### [ خبر يوم ذى قار ]

روى أبو مخنف عن الكلبي ، عن أبي صالح ، عن زيد بن عليّ ، عن ابن عباس ، قال : لما نزلنا مع عليّ عليه السلام ذا قار ، قلتُ : يا أمير المؤمنين ، ما أقلّ من يأتيك من أهل الكوفة فيما أظنّ ! فقال : والله ليأتيني منهم ستة آلاف وخمسمائة وستون رجلاً ؛ لا يزيدون ولا ينقصون .

قال ابن عباس : فدخلني والله من ذلك شكٌّ شديد في قوله ، وقلت في نفسي : والله إن قدّموا لأعدّتهم .

قال أبو مخنف : فحدث ابن إسحاق ، عن عمه عبد الرحمن بن يسار ، قال : نفر إلى عليّ عليه السلام إلى ذى قار من الكوفة في البحر والبرّ ستة آلاف وخمسمائة وستون رجلاً ؛ أقام عليّ بذى قار خمسة عشر يوماً ، حتى سمع صهيل الخيل وشجيج البغال حوله . قال : فلما سار بهم مقلّة<sup>(١)</sup> ، قال ابن عباس : والله لأعدّتهم ، فإن كانوا كما قال ، وإلا أتمتهم من غيرهم ؛ فإنّ الناس قد كانوا سمعوا قوله . قال : فعرضتهم فو الله ما وجدتهم يزيدون رجلاً ، ولا ينقصون رجلاً ، فقلت : الله أكبر ! صدق الله ورسوله ! ثم سرنا . قال أبو مخنف : ولما بلغ حذيفة بن اليمان أنّ علياً قد قدّم ذا قار ، واستنفر الناس ، دعا

(١) المقلّة : مرحلة السفر .

أصحابه فوعظهم وذكرهم الله وزهدهم في الدنيا ، ورغبهم في الآخرة ، وقال لهم : الحقوا  
بأمر المؤمنين ووصي سيد المرسلين ، فإن من الحق أن تنصروه ؛ وهذا الحسن ابنه وعمار  
قد قدما الكوفة يستنفران الناس ، فانفروا .

قال : فنفر أصحاب حذيفة إلى أمير المؤمنين ، ومكث حذيفة بعد ذلك خمس عشرة  
ليلة ، وتوفي رحمه الله تعالى .

قال أبو مخنف : وقال هاشم بن عتبة الميرفالي ، يذكر نفورهم إلى علي عليه السلام :

وَسِرْنَا إِلَى خَيْرِ الْبَرِيَّةِ كُلِّهَا      عَلَى عِلْمِنَا أَنَّا إِلَى اللَّهِ نَرْجِعُ  
نُوقِرُهُ فِي فَضْلِهِ وَنُجِلُّهُ      وَفِي اللَّهِ مَا نَرْجُو وَمَا نَتَوَقَّعُ  
وَنُخَصِّصُ أَخْفَافَ الْمِطْلَى عَلَى الْوَجَا      وَفِي اللَّهِ مَا نُزْجِي وَفِي اللَّهِ نُوضِعُ  
دَلَفْنَا بِجَمْعِ آثَرُوا الْحَقَّ وَالْهُدَى      إِلَى ذِي تُقَى فِي نَصْرِهِ نَتَسَرَّعُ  
نَكْافِحُ عَنْهُ وَالسُّيُوفُ شَهِيرَةٌ      تَصَافِحُ أَعْنَاقَ الرِّجَالِ فَتَقْطَعُ

قال أبو مخنف : فلما قدم أهل الكوفة على علي عليه السلام ، سألوا عليه ، وقالوا :  
الحمد لله يا أمير المؤمنين الذي اختصنا بموازرتك ، وأكرمنا بنصرتك ؛ قد أجبناك  
طائعين غير مكرهين ، فرأنا بأمرك .

قال : فقام فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسوله وقال :

مرحباً بأهل الكوفة ، بيوتات العرب ووجوهها ، وأهل الفضل وفرسانها ، وأشدّ  
العرب مودة لرسول الله صلى الله عليه ولأهل بيته ؛ ولذلك بعثت إليكم واستنصرختكم  
عند نقض طلحة والزبير بيعتي ، عن غير جورٍ مني ولا حدّث ؛ ولعمري لو لم تنصروني  
يأهل الكوفة ؛ لرجوت أن يكفيني الله غوغاء الناس ، وطغام أهل البصرة ، مع أن عامة  
من بها ووجوهها وأهل الفضل والدين قد اعتزلوها ، ورغبوا عنها .

فقام رءوس القبائل فخطبوا وبذلوا له النصر ، فأمرهم بالرحيل إلى البصرة .

(٣٤)

ومن خطبة له عليه السلام في استنفار الناس إلى أهل الشام :

الأضل :

أَفِي لَكُمْ ! لَقَدْ سَيِّئْتُ عِتَابَكُمْ . أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ عَوَاصًا ،  
وَبِالدَّلِّ مِنَ الْعِزِّ خَلْفًا ! إِذَا دَعَوْتُكُمْ إِلَى جِهَادٍ عَدُوَّكُمْ دَارَتْ أَعْيُنُكُمْ ؛ كَأَنَّكُمْ  
مِنَ الْمَوْتِ فِي عَمْرِيَّةٍ ، وَمِنَ الذُّهُولِ فِي سَكْرَةٍ .

يُرْتَجِعُ عَلَيْكُمْ حَوَارِي فَتَعَمَّهُونَ ؛ فَكَيْفَ قُلُوبُكُمْ مَا لَوْسَةٌ ، فَأَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ .  
مَا أَنْتُمْ لِي بِشَقِيحٍ سَجِيسٍ اللَّيَالِي ، وَمَا أَنْتُمْ بِرُكْنٍ يُمَالُ بِكُمْ ، وَلَا زَوَافِرٍ عِزٍّ  
يُفْتَقَرُ إِلَيْكُمْ . مَا أَنْتُمْ إِلَّا كَالْبِلِّ ضَلَّ رُعَاتُهَا ؛ فَكَلِمًا أُجِيعَتْ مِنْ جَانِبٍ أَنْذَرَتْ مِنْ آخَرٍ .

لَيْسَ لَعَمْرُ اللَّهِ سَعَرُ نَارِ الْحَرْبِ أَنْتُمْ ! تُسَكِّدُونَ وَلَا تَسْكِيدُونَ ، وَتُلْتَقِصُّ أَطْرَافَكُمْ  
فَلَا تَتَمَعِّضُونَ ؛ لَا يُنَامُ عَنْكُمْ وَأَنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ سَاهُونَ . غُلِبَ وَاللَّهِ الْمُتَخَاذِلُونَ !

وَأَيْمُ اللَّهِ ؛ إِنِّي لَا أَظُنُّ بِكُمْ أَنْ لَوْ حَسَّ الْوَعْيُ ، وَأُسْتَحَرَّ الْمَوْتُ ؛ قَدِ انْفَرَجَتْ عَنْ  
أَبْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنْفِرَاجِ الرَّأْسِ .

وَاللَّهِ إِنْ أَمْرًا يُمَسْكَنُ عَدُوُّهُ مِنْ نَفْسِهِ ؛ بِعَرْفِ لَحْمِهِ ، وَيَهْتَشِمُ عَظْمَهُ ، وَيَغْرِي جِلْدَهُ ،  
لَعَظِيمٌ مُجْرُهُ ، ضَعِيفٌ مَا ضَمَّتْ عَلَيْهِ جَوَانِحُ صَدْرِهِ .

أَنْتَ فَسَكُنْ ذَلِكَ إِنْ شِئْتَ ؛ فَأَمَّا أَنَا فَوَاللَّهِ دُونَ أَنْ أُعْطِيَ ذَلِكَ ضَرْبٌ بِالْمَشْرِفَةِ  
تَطِيرُ مِنْهُ فَرَّاشُ الْهَامِ ، وَتَطِيحُ السَّوَاعِدُ وَالْأَقْدَامُ ، وَيَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَدِ ذَلِكَ مَا يَشَاءُ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ لِي عَلَيْكُمْ حَقًّا ، وَلَكُمْ عَلَيَّ حَقٌّ ، فَأَمَّا حَقُّكُمْ عَلَيَّ فَالْنَّصِيحَةُ

لَكُمْ ، وَتَوْفِيرُ فَيْئَتِكُمْ عَلَيْكُمْ ، وَتَعْلِيمُكُمْ كَيْلًا تَجْهَلُوا ، وَتَأْدِيبُكُمْ كَيْمًا تَعْلَمُوا .  
وَأَمَّا حَقِّي عَلَيْكُمْ فَأَلْفَوْا بِلَبِيعَةِ ، وَالنَّصِيحَةِ فِي الْمَشْهَدِ وَالْمَغِيبِ ، وَالْإِجَابَةِ حِينَ  
أَدْعُوكُمْ ، وَالطَّاعَةَ حِينَ آمُرُكُمْ .

\*\*\*

### الشُّنْخُ :

أَفِّ لَكُمْ : كلمة استقذار ومهانة ؛ وفيها لغات . ويرتج : يفلق . والحوار : المحاورة  
والخطابة . وتعمّهون ؛ من العمه وهو التحير والتردد ، الماضي عمه بالكسر .

وقوله : « دارت أعينكم » من قوله تعالى : ﴿ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنْ  
الْمَوْتِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ومن قوله : ﴿ تَدْوُرُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقلو بكم مألوسة ، من الألس ، بسكون اللام ، وهو الجنون واختلاط العقل .

قوله : « مَا أَنْتُمْ لِي بِثِقَةٍ سَجِيسَ اللَّيَالِي » كلمة تقال للأبد ، تقول : لا أفعله سَجِيسَ  
اللَّيَالِي ، وسَجِيسَ مُجْبِيسَ ، وسَجِيسَ الْأَوْجَسِ ، معنى ذلك كله الدهر ، والزمان ، وأبدا .  
قوله : « مَا أَنْتُمْ بِرُكْنٍ يُمَالُ بِكُمْ » ، أى لستم بركن يُسْتَنْدُ عَلَيْكُمْ ، ويُمال على العدو  
بِعِزَّتِكُمْ وَقُوَّتِكُمْ .

قوله : « وَلَا زَوَافِرَ عَزَّ » ، جمع زافرة ، وزافرة الرجل : أنصاره وعشيرته ؛ ويجوز أن يكون  
زَوَافِرَ عِزٍّ ، أى حوامل عِزٍّ ، زفرتُ الجملَ أزره زفرا ، أى حملته .

قوله : « سَعَرُ نَارِ الْحَرْبِ » جمع ساعر ، كقولك : قوم كُطِّمٌ لِلْفَيْظِ ، جمع كاظم ،

(١) سورة محمد ٢٠ .

(٢) سورة الأحزاب ١٩ .

وتمتمضون : تأنفون وتغضبون. وحس الوغى؛ اشتد ، وأصل الوغى الصوت والجلبة، ثم  
سُميت الحرب نفسها وغى ، لما فيها من الأصوات والجلبة . واستحجر الموت ، أى اشتد .

وقوله : « انفرجت انفراج الرأس » ، أى كما ينفلق الرأس فيذهب نصفه يَمَنَةً ونصفه  
شَامة . والمشرقية : السيوف المنسوبة إلى مشارف ، وهى قرى من أرض العرب تدنو من  
الريف ، ولا يقال : مشارف ، كما لا يقال : جعافرى ، لمن ينسب إلى جعافر .

وفراش الهام : العظام الخفيفة تلى القحف .

وقال الراوندى فى تفسير قوله « انفراج الرأس » أراد به انفرجت عنى رأساً ، أى  
قطعاً ، وعرفه بالألف واللام ، وهذا غير صحيح لأن « رأساً » لا يعرف . قال : وله تفسير  
آخر ؛ أن يكون المعنى انفراج رأس من أذن رأسه إلى غيره ، ثم حرف رأسه عنه .

وهذا أيضاً غير صحيح ، لأنه لا خصوصية للرأس فى ذلك ، فإن اليد والرجل إذا  
أذنبهما من شخص ، ثم حرقتهما عنه فقد انفرج ما بين ذلك العضو وبينه ، فأى معنى  
لتخصيص الرأس بالذكور !

فأما قوله : « أنت فكن ذاك » فإنه إما مخاطب من يمكن عدوه من نفسه كأننا  
من كان ؛ غير معين ولا مخصص ؛ ولكن الرواية وردت بأنه خاطب بذلك الأشعث بن  
قيس ، فإنه روى أنه قال له عليه السلام وهو يخطب ويلوم الناس على تثبيطهم وتقاعدهم :  
هَلَّا فَعَلْتَ فَعَلَ ابْنُ عَفَّانٍ ! فقال له : « إن فعل ابن عفان لخزاة على من لا دين له ، ولا  
وثيقة معه ، إن أمراً أمكن عدوه من نفسه بهشم عظمه ، ويفرى جلده ، لضيف رأيه  
مأفون عقله . أنت فكن ذاك إن أحببت ، فأما أنا فدون أن أعطى ذاك ضرباً  
بالمشرقية . . . » الفصل .

ويمكن أن تكون الرواية صحيحة ، والخطاب عام لكل من أمكن من نفسه ، فلا منافاة بينهما .

وقد نظمت أنا هذه الألفاظ في أبيات كتبتها إلى صاحب لي في ضمن مكتوب اقتضاها ، وهي :

إِنَّ أَمْرًا أَمَكَّنَ مِنْ نَفْسِهِ      عَدُوَّهُ يَجْدَعُ آرَابَهُ<sup>(١)</sup>  
لَا يَدْفَعُ الضَّيِّمَ وَلَا يَنْكُرُ الدَّ      لَ وَلَا يُحْصِنُ جِلْبَابَهُ  
كَفَائِلُ الرَّأْيِ ضَعِيفُ الْقُوَى      قَدْ صَرَمَ الْخِذْلَانُ أَسْبَابَهُ  
أَنْتَ فَكُنْ ذَاكَ فَإِنِّي أَسْرُو      لَا يَرْهَبُ الْخَطْبُ إِذَا نَابَهُ  
إِنْ قَالَ دَهْرٌ لَمْ يُطِيعْ أَوْ شَحَا      لَهُ فَمُّ أَدْرَدَ أَنْيَابَهُ<sup>(٢)</sup>  
أَوْ سَامَهُ الْخُسْفَى أَبَى وَانْتَصَى      دُونَ مَرَامِ الْخُسْفَى قِرْضَابَهُ<sup>(٣)</sup>  
أَخْزَرُ غَضَبَانُ شَدِيدِ السَّطَا      يَقْدِرُ أَنْ يَنْتَرِكَ مَارَابَهُ

خَطَبَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهذه الخطبة ، بعد قراءته من أمر الخوارج ، وقد كان قام بالنهر وان ، فحَمِدَ اللهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، وقال :  
أَمَا بَعْدَ ، فَإِنَّ اللهَ قَدْ أَحْسَنَ نَصْرَكُمْ ، فَتَوَجَّهُوا مِنْ قَوْمِكُمْ هَذَا إِلَى عَدُوِّكُمْ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ .

فَقَامُوا إِلَيْهِ ، فَقَالُوا : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، نَفِدَتْ نِبَالُنَا ، وَكَانَتْ سِيوفُنَا ، وَانْصَلَّتْ<sup>(٤)</sup> أَسِنَّةُ رِمَاحِنَا ، وَعَادَا كَثَرُهَا قِصْدًا<sup>(٥)</sup> . ارجع بنا إلى مِصْرِنَا ، نَسْتَعِدَّ بِأَحْسَنِ عُدَّتِنَا ؛ وَلَعَلَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَزِيدُ فِي عَدَدِنَا مِثْلَ مَنْ هَلَكَ مِنَّا ، فَإِنَّهُ أَقْوَى لَنَا عَلَى عَدُونَا .

(١) آرابه : جمع لرب ؛ وهو العضو .

(٢) شحافه : فتحة . والدرد : سقوط الأسنان .

(٣) القرضاب : السيف .

(٤) انصلت : انجردت .

(٥) قصد : جمع قصدة ؛ وهي القطعة من القناة أو الرمح .



فكان جوابه عليه السلام : ﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup>.  
فتلكثوا عليه ، وقالوا إن البرد شديد .

فقال : إنهم يجدون البرد كما تجدون . فتلكثوا وأبوا ، فقال : أفى لكم الإنهاضة جرت ، ثم تلا قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا فِيهَا قَوْمٌ جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَ نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

فقام منهم ناس فقالوا : يا أمير المؤمنين ، الجراح <sup>(٣)</sup> فاشية في الناس — وكان أهل النهروان قد أكلوا الجراح في عسكر أمير المؤمنين عليه السلام — فارجع إلى الكوفة ، فأقم بها .  
أياماً ثم اخرج ، خار الله لك !  
فرجع إلى الكوفة عن غير رضا .

\*\*\*

[ أمر الناس بعد وقعة النهروان ]

وروى نصر بن مزاحم ، عن عمر بن سعد ، عن أنس بن مالك ، عن أبي وذك ، قال : لما كره القوم المسير إلى الشام عقيب واقعة النهروان ، أقبل بهم أمير المؤمنين ، فأنزلهم النخيلة ، وأمر الناس أن يلزموا معسكرهم ، ويوطنوا على الجهاد أنفسهم ، وأن يقلوا زيارة النساء وأنفسهم ؛ حتى يسير بهم إلى عدوهم ؛ وكان ذلك هو الرأي لوفعلوه ؛ لكنهم لم يفعلوا ، وأقبلوا يتسللون ويدخلون الكوفة . فتركوه عليه السلام ومعه من الناس إلا رجالاً من وجوههم قليل ، وبقي المعسكر خالياً ، فلا من دخل الكوفة خرج إليه ، ولا من أقام معه صبر . فلما رأى ذلك دخل الكوفة .

(٢) سورة المائدة ٢٢ .

(١) سورة المائدة ٢١ .

(٣) الجراح : جمع جراحة .

قال نصر بن مزاحم : يخطب الناس بالكوفة ، وهى أول خطبة خطبها بعد قدومه من حرب الخوارج ، فقال :

أيها الناس ؛ استعدوا لقتال عدو في جهادهم القربة إلى الله عز وجل ، ودرك الوسيلة عنده ؛ قوم حيارى عن الحق لا يبصرونه ، موزعين<sup>(١)</sup> بالجور والظلم لا يمدلون به ، جفافة عن الكتاب ، نكبت عن الدين ، يعمهون في الطغيان ، وينسكعون في غمرة الضلال ، فأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ، وتوكلوا على الله ، وكفى بالله وكيلا .

قال : فلم ينفروا ولم ينشروا<sup>(٢)</sup> ، فتركهم أياما ، ثم خطبهم ، فقال : أف لكم القدر سمعت عقابكم . أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة عوضا ... الفصل الذى شرحناه آنفا إلى آخره . وزاد فيه : « أنتم أسود الشرى فى الدعة ، وثعالب روَاعة حين البأس . إن أخا الحرب اليقظان ؛ ألا إن المغلوب مهور ومسلوب » .

\*\*\*

وروى الأعمش عن الحكم بن عتيبة ، عن قيس بن أبى حازم ، قال : سمعت عليا عليه السلام على منبر الكوفة ، وهو يقول :

يا أبناء المهاجرين ؛ انفروا إلى أمة الكفر ، وبقية الأحزاب ، وأولياء الشيطان . انفروا إلى من يقاتل على دم حمال الخطايا ، فوالله الذى فلق الحبة ، وبرأ النسمة ؛ إنه ليحجل خطايهم إلى يوم القيامة لا ينقص من أوزارهم شيئا .

قلت : هذا قيس بن أبى حازم ؛ وهو الذى روى حديث : « إنكم لترون ربكم يوم القيامة ، كما ترون القمر ليلة البدر لأنصامون فى رؤيته » . وقد طعن مشايخنا المتكلمون فيه ، وقالوا : إنه فاسق ، ولا تقبل روايته ؛ لأنه قال : إني سمعت عليا يخطب على منبر الكوفة ،

(١) يقال : أوزعه بالشيء ؛ إذا أغراه به .

(٢) لم ينشروا : أى لم ينفروا .

ويقول : انفروا إلى بقية الأحزاب ؛ فأبغضته ، ودخل بغضه في قلبي ، ومن يُبغض عليا عليه السلام لا تُقبل روايته .

فإن قيل : فما يقول مشايخكم في قوله عليه السلام : « انفروا إلى مَنْ يُقاتل على دِمِّ حَمَلِ الخطايا » ؟ أليس هذا طعننا منه عليه السلام في عثمان !

قيل : الأشهرُ الأكثرُ في الرواية صَدْرُ الحديث ، وأما عَجَزُ الحديث فليس بمشهور تلك الشهرة ، وإن صحَّ حملناه على أنه أراد به معاوية ؛ وسُمي ناصريه مقاتلين على دمه ، لأنهم يُحامون عن دمه ، ومن حَامَى عن دِمِّ إنسان فقد قاتل عليه .

وروى أبو نُعَيْمُ الحافظ ، قال : حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الثَّقَفِيُّ ، قال . جاءت امرأة من بني عَبَسَ إلى عليّ عليه السلام ، وهو يخطب بهذه الخطبة على مِنْبَرِ الكوفة ، فقالت : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، ثَلَاثُ بَلْبَلَنٍ الْقُلُوبَ عَلَيْكَ ، قال : وما هُنَّ ويحك ! قالت : رِضَاكَ بِالْقَضِيَّةِ ، وَأَخْذُكَ بِالِدَنِيَّةِ ، وَجَزَعُكَ عِنْدَ الْبَلِيَّةِ . فقال : إِنَّمَا أَنْتِ امْرَأَةٌ ، فَادْهَبِي فَاجْلِسِي عَلَى ذَلِكَ ، فقالت : لا والله مامن جلوس إلا تحت ظلال السيوف .

وروى عمرو بن شمر الجُمَيْفِيُّ ، عن جابر ، عن رُفَيْعِ بْنِ فَرْقَدِ الْبَجَلِيِّ ، قال : سمعتُ عليا عليه السلام ، يقول :

يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ ، لَقَدْ ضَرَبْتُكُمْ بِالْدَّرَّةِ الَّتِي أُعْطِيَ بِهَا السُّفَهَاءُ فَمَا أَرَأَيْكُمْ تَنْتَهُونَ أَوْ لَقَدْ ضَرَبْتُكُمْ بِالسَّيَاطِ الَّتِي أُقِيمَ بِهَا الْحُدُودُ ، فَمَا أَرَأَيْكُمْ تَرْعَوُونَ ! فَمَا يَبْقَى إِلَّا أَنْ أَضْرِبَكُمْ بِسَيْفِي ؛ وَإِنِّي لِأَعْلَمُ مَا يَقُومُكُمْ ؛ وَلَسَكُنِّي لِأَحَبُّ أَنْ إِلَيَّ ذَلِكَ مِنْكُمْ . وَاجْتَبَا لَكُمْ وَلَاحِلَ الشَّامِ ! أَمِيرُهُمْ بَعْضِي اللَّهُ وَهُمْ يَطِيعُونَهُ ، وَأَمِيرُكُمْ يَطِيعُ اللَّهَ وَأَنْتُمْ تَعْصُونَهُ ! وَاللَّهِ لَوْ ضَرَبْتُ خَيْشُومَ الْمُؤْمِنِ بِسَيْفِي هَذَا عَلَى أَنْ يُبَغِّضَنِي مَا أَبْغَضَنِي ؛ وَلَوْ سَقَتُ الدُّنْيَا مِثْقَالَهَا إِلَى الْكَافِرِ لَمَا أَحْبَبَنِي ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ قَضَى مَا قَضَى عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ أَنَّهُ لَا يُبَغِّضُنِي

مؤمن ، ولا يُحِبُّني كافر ؛ وقد خاب مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا . والله لَتَصْبِرُنَّ يا أهل الكوفة على قتال عدوِّكم أو لَيَسَاطُنَ الله عليكم قوماً أتم أولى بالحق منهم فليعضدْ بِنسبكم ! أفمن قُتِلَ بالسيف تُحيدون إلى مَوْتَةٍ على الفراش ! والله لَمَوْتَةٌ على الفراش أشدُّ من ضَرْبَةِ أَلْفِ سَيْفٍ .

قلت : ما أحسن قول أبي العيناء ، وقد قال له المتوكل : إلى متى تمدح الناس وتهجوهم ؟ فقال : ما أحسنوا وأساءوا . وهذا أمير المؤمنين عليه السلام ، وهو سيّد البشر بعذر رسول الله صلى الله عليه وآله ، يمدح الكوفة وأهلها عقيب الانتصار على أصحاب الجبل ، بما قد ذكرنا بعضه وسنذكر باقيه ، مدحاً ليس باليسير ولا بالمستصغر ، ويقول للكوفة عند نظره إليها : أهلاً بك وبأهلك ! ما أراذك جباراً بكيدٍ إلا قصمه الله . ويثني عليها وعلى أهلها حسب ذمّه للبصرة وعيبيه لها ودعائه عليها وعلى أهلها ، فلما أخذ له أهل الكوفة يوم التحكيم ، وتقاعدوا عن نصرته على أهل الشام ، وخرج منهم الخوارج ، ومَرَقَ منهم المُرَّاق ، ثم استنفرهم بعدُ فلم ينفروا ، واستنصرهم فلم يُصرخوا<sup>(١)</sup> ، ورأى منهم دلائل الوهن وأمارات الفشل ، انقلب ذلك المدح ذمّاً ؛ وذلك الثناء استزادة وتقريعا وتهجيना .

وهذا أمرٌ مركوز في طبيعة البشر ، وقد كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم كذلك ، والقرآن العزيز أيضاً كذلك ، أثني على الأنصار لما نهضوا ، وذمهم لما قعدوا في غزاة تبوك ، فقال : ﴿ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... ﴾<sup>(٢)</sup> الآيات ، إلى أن رضى الله عنهم ، فقال : ﴿ وَعَلَى

(١) لم يصرخوا : لم يغيثوا .

(٢) سورة التوبة ٨١ .

الثَلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِقُوا ﴿ أَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ . . . ﴾<sup>(١)</sup> الآية .

\*\*\*

[ مناقب على وذكر طُرف من أخباره في عدله وزهده ]

روى على بن محمد بن أبي سيف<sup>(٢)</sup> المدائني عن فضيل بن الجعد ، قال : آكدُ الأسباب في تقاعد العرب عن أمير المؤمنين عليه السلام أمر المال ، فإنه لم يكن يُفَضَّلُ شريفاً على مشروف ، ولا عربياً على عجمي ، ولا يُصانَعُ الرؤساءُ وأمراء القبائل كما يصنع الملوك ، ولا يستميلُ أحداً إلى نفسه . وكان معاوية بخلاف ذلك ، فترك الناس عليا والتحقوا بمعاوية ؛ فشكا على عليه السلام إلى الأشتر تخاذل أصحابه ، وفرار بعضهم إلى معاوية ، فقال الأشتر : يا أمير المؤمنين ؛ إننا قاتلنا أهل البصرة بأهل البصرة وأهل الكوفة ، ورأى الناس واحد ، وقد اختلفوا بعد ، وتعادوا وضعفت النية ، وقلَّ العدد ، وأنت تأخذهم بالعدل ، وتعمل فيهم بالحق ، وتُنْصِفُ الوضيع من الشريف ؛ فليس للشريف عندك فضلٌ منزله على الوضيع ، فضجبت طائفة ممن معك من الحق إذ عُثِمُوا به ، واغتموا من العدل إذ صاروا فيه ، ورأوا صنائع معاوية عند أهل الغناء والشرف ، فتناقت أنفُسُ الناس إلى الدنيا ، وقلَّ من ليس للدنيا بصاحب ، وأكثرهم يَحْتَوِي الحق ويشتري الباطل ، ويؤثر الدنيا ، فإن تبذلَّ المال يا أمير المؤمنين تَمِلُ إليك أعناق الرجال ، وتَصِفُ نصيحتهم لك ، وتَسْتَخْلِصُ وُدَّهم ، صنع الله لك يا أمير المؤمنين ! وكتب أعدائك ، وفض جمعهم ، وأوهن كيدهم ، وشقت أمورهم ، إنه بما يعملون خبير .

فقال على عليه السلام :

(١) سورة التوبة ١١٨ .  
(٢) ب : « يوسف » ؛ والصواب ما أثبتته من فهرس ابن النديم ١٠٠ ، وانظر ص ٢٠٣ من هذا الجزء

أما ما ذكرت من عملنا وسيرتنا بالعدل ؛ فإن الله عز وجل يقول : ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾<sup>(١)</sup> ؛ وأنا من أن أكون مقصراً فيما ذكرت أخوف .

وأما ما ذكرت من أن الحق ثقل عليهم ففارقونا لذلك ، فقد علم الله أنهم لم يفارقونا من جور ، ولا لجئوا إذ فارقونا إلى عدل ، ولم يلتمسوا إلا دنيا زائلة عنهم كأن قد فارقوها ؛ وَلَيْسَ أَلَنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَلَلدُنْيَا أَرَادُوا أَمْ اللَّهُ عَمَلُوا ؟

وأما ما ذكرت من بذل الأموال واصطناع الرجال ، فإنه لا يسعنا أن نؤتي أمراً من النبی أكثر من حقه ، وقد قال الله سبحانه وتعالى وقوله الحق : ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup> وقد بعث الله محمدا صلى الله عليه وحده ، فكثرت بعد القلة ، وأعزّ فئته بعد الدلّة ، وإن يُرد الله أن يوليَنا هذا الأمر بذكر لنا صعبه ، ويسهل لنا حزنه ، وأنا قابل من رأيك ما كان لله عز وجل رضا ، وأنت من آمن الناس عندي ، وأنصحهم لي ، وأوثقهم في نفسي إن شاء الله .

\*\*\*

وذكر الشّبيّ ، قال : دخلت الرّحبة بالكوفة - وأنا غلام - في غلمان ؛ فإذا أنا بعليّ عليه السلام قائماً على صُبرتين<sup>(٣)</sup> من ذهب وفضة ، ومعه مخفّقة ، وهو يطرد الناس بمخفّقة ثم يرجع إلى المال فيقسمه بين الناس ؛ حتى لم يبق منه شيء ، ثم انصرف ولم يحمل إلى بيته قليلاً ولا كثيراً . فرجعت إلى أبي فقلت له : لقد رأيت اليوم خيرَ الناس أو أتحقّ الناس ، قال : مَنْ هُوَ يَا بُنَيّ ، قلت : عليّ بن أبي طالب أمير المؤمنين ، رأيته يصنع كذا ، فقصصت عليه ، فبكى ، وقال : يا بُنَيّ ، بل رأيتَ خيرَ الناس .

\*\*\*

(٢) سورة البقرة ٢٤٩ .

(١) سورة فصلت ٤٦ .

(٣) الصبرة ، بالضم : ما جمع من الطعام بلا كيل ولا وزن .

وروى محمد بن فضَّيل عن هارون بن عنترة ، عن زاذان ، قال : انطلقتُ مع قنبر غلام علىّ عليه السلام ، فإذا هو يقول : قم يا أمير المؤمنين ، فقد خَبأت لك خبيثاً ، قال : وما هو ويحك ! قال : قمُ معي ، فانطلق به إلى بيته ، وإذا بغرارة مملوءة من جَآمَاتٍ ذهباً وفضة ، فقال : يا أمير المؤمنين ، رأيتك لا تتركُ شيئاً إلا قَسَمْتَهُ ، فادّخرتُ لك هذا من بيت المال ، فقال علىّ عليه السلام : ويحك يا قنبر ! لقد أحببت أن تدخلَ بيتي ناراً عظيمة . ثم سلّ سيفه وضربه ضَرَبَاتٍ كثيرة ، فانتثرت من بين إناء مقطوع نصفه ، وآخر ثلثه ، ونحو ذلك ، ثم دعا بالناس ، فقال : اقسّموه بالخصص ، ثم قام إلى بيت المال ، فقَسَم ما وَجَد فيه ، ثم رأى في البيت إبراً ومَسَالً ، فقال : وَلَتَقْسِمُوا هذا ، فقالوا : لا حاجة لنا فيه - وقد كان علىّ عليه السلام يأخذُ من كلِّ عاملٍ مما يَعْمَل - فضحك ، وقال : لِيُؤْخَذَنَّ شرُّه مع خيره .

\*\*\*

وروى عبد الرحمن بن عجلان ، قال : كان علىّ عليه السلام يقسم بين الناس الأبرارَ والحُرُفَ<sup>(١)</sup> والكمثون ، وكذا وكذا .  
وروى مجمع التيمي ، قال : كان علىّ عليه السلام يكنس بيتَ المال كلَّ جُمعة ، وبصليّ فيه ركعتين ، ويقول : ليشهَد لي يوم القيامة .

وروى بكر بن عيسى عن عاصم بن كُثَيْب الجُرُمي ، عن أبيه ، قال : شهدتُ عليّاً عليه السلام وقد جاءه مال من الجبل ، فقام وقمنا معه ، وجاء الناس يزدهون ، فأخذ حبالاً فوصلها بيده ، وعقد بعضها إلى بعض ، ثم أدارها حول المسال ، وقال : لا أحِلّ لأحدٍ أن يجاوز هذا الحبل ، قال : ففقد الناسُ كلُّهم من وراء الحبل ، ودخل هو ، فقال : أين رءوسُ الأُسبَاع ؟ وكانت السكوفة يومئذ أسباعاً - فجعلوا يحملون هذه الجِوَالِق إلى هذه الجِوَالِق ، وهذا إلى هذا ، حتى استوت القِسْمة سبعة أجزاء ، ووُجِد مع المتاع

(١) الحرف ، بالضم : الخردل .

رغيف ، فقال : اكسروه سَبْعَ كِسْرٍ ، وضعوا على كل جزء كِسْرَةً ، ثم قال :  
هَذَا جَفَائِي وَخِيَارُهُ فِيهِ إِذْ كُلَّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ<sup>(١)</sup>  
ثم أقرع عليها ودفعها إلى رؤوس الأسباع ، فجعل كل رجل منهم يدعو قومه  
فيحملون الجواليق .

\*\*\*

وروى مُجَمِّع ، عن أَبِي رَجَاء ، قال : أخرج عليّ عليه السلام سيفاً إلى السوق ، فقال :  
مَنْ يَشْتَرِي مِنِّي هَذَا ؟ فوالذي نفسُ عليّ بيده ، لو كان عندي ثمن إزار مابعتُهُ ، فقلت له :  
أنا أبيعُك إزاراً وأنستُك ثمنه إلى عطائك ، فدفعت إليه إزاراً إلى عطائه ، فلما قبض  
عطاه دفع إلى ثمن الإزار .

وروى هارون بن سعيد ، قال : قال عبدُ الله بن جعفر بن أبي طالب لعليّ عليه  
السلام : يا أمير المؤمنين ، لو أمرت لي بمعونةٍ أو نفقة ! فوالله ما لي نفقة إلا أن أبيعَ  
دابتي ، فقال : لا والله ما أجِدُ لك شيئاً إلا أن تأمرَ عَمَّكَ أن يسرقَ فيعطيك .

وروى بكر بن عيسى ، قال : كانَ عليّ عليه السلام يقول : يا أهل الكوفة ، إذا  
أنا خرجتُ من عندكم بغير راحلتى ورحلى وغلّامى فلان ؛ فأنا خائنٌ فكانتْ نفقتُهُ  
تأتيه من غلّته بالمدينة بينمُع ، وكان يُطعم الناسَ منها الخبز واللحم ، وبأكل هو  
الثريد بالزيت .

وروى أبو إسحاق الهمدانيّ أن امرأتين أتتا عليّاً عليه السلام : إحداها من العرب  
والأخرى من الموالي ، فسألتهما ، فدفع إليهما دراهمَ وطعاماً بالسَّواء ، فقالت إحداها :

(١) البيت أنشده عمرو بن عدى حين كان غلاماً ، وكان يخرج مع الخدم يمتنون الملك ( جذيمة بن  
الأبرش ) الكمأة ؛ فكانوا إذا وجدوا كمأة خیاراً أكلوها وأتوا بالباقي إلى الملك ، وكان عمرو  
لأباً كل منه ، ويأتي به كما هو وينشد البيت . وانظر القاموس ٣ : ٢٥٩ - ٢٦٠ ؛ وحديث علي ورد  
مفصلاً في حلية الأولياء ١ : ٨١ .



إِنِّي امرأة من العرب، وهذه من العجم؛ فقال: إني والله لا أجدُ لبني إسماعيل في هذا الفء فضلًا على بني إسحاق .

وروى معاوية بن سَمَّار عن جعفر بن محمد عليهم السلام ، قال : ما اعتَلَجَ على عليّ عليه السلام أمران في ذات الله ، إلا أخذ بأشدهما ، ولقد علمتُ أنه كان يأكل - يأهل الكوفة - عندكم من ماله بالمدينة ؛ وأن كان ليأخذ السَّويق فيجعلُه في جراب ، ويختم عليه مخافة أن يُزاد عليه من غيره ؛ وَمَنْ كان أزهد في الدنيا من عليّ عليه السلام !

وروى النَّضْر بن منصور ، عن عُقْبَةَ بن علقمة ، قال : دخلتُ على عليّ عليه السلام ، فإذا بين يديه لبن حامض ، آذَنِي حوضته ، وَكَسَّرَ يَابَسَةً ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، أتأكلُ مثل هذا ! فقال لي : يا أبا الجَنُوب ، كان رسول الله يأكل أَيْبَسَ من هذا ، ويلبَسُ أحسن من هذا - وأشار إلى ثيابه - فإن أنا لم آخذ بما آخذ به خفت ألا ألحق به .

\*\*\*

وروى عمران بن مسامة ، عن سُوَيْد بن علقمة ، قال : دخلتُ على عليّ عليه السلام بالكوفة ، فإذا بين يديه قَعْبُ لبن أجدُّ رِيحُه من شدة حموضته ، وفي يده رغيف ، ترى قُشَارَ الشَّعِير على وجهه وهو يكسره ، ويستعين أحياتا برُكْبته ، وإذا جاريته فِضَّة قائمة على رأسه ، فقلت : يا فضة ، أما تتقون الله في هذا الشيخ ! ألا نخلم دقيقه ؟ فقالت : إننا نكُره أن نُؤَجَّرَ وَيَأْتَمَ ، نحن قد أخذ علينا ألا ننخل له دقيقًا ماصِحِبناه - قال : وعليّ عليه السلام لا يسمع ما تقول - فالتفت إليها فقال : ماتقولين ؟ قالت : سَلِه ، فقال لي : ما قلتُ لها ؟ قال : فقلت إني قلت لها : لو نخلم دقيقه ! فبكي ، ثم قال : بأبي وأُمِّي مَنْ لم يشبع ثلاثًا متواليّة [ من ] خبز برّ حتى فارق الدنيا ، ولم ينخل دقيقه ! قال : يعني رسول الله صلى الله عليه وآله .

وروى يوسف بن يعقوب ، عن صالح بَيَّاع الأَكْسِيَّة ، أنَّ جَدَّتَهُ لَقِيَتْ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالسَّكُوفَةِ ، وَمَعَهُ تَمْرٌ يَحْمِلُهُ ، فَسَأَمَتْ عَلَيْهِ ، وَقَالَتْ لَهُ : اعْطِنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَذَا التَّمْرَ أَحْمِلُهُ عَنْكَ إِلَى بَيْتِكَ ، فَقَالَ : أَبُو الْعِيَالِ أَحَقُّ بِحَمْلِهِ ، قَالَتْ : ثُمَّ قَالَ لِي : أَلَا تَأْكُلِينَ مِنْهُ ؟ فَقُلْتُ : لَا أُرِيدُ ، قَالَتْ : فَاَنْطَلِقِي بِهِ إِلَى مَنْزِلِهِ ثُمَّ رَجِعِي مُرْتَدِيًّا بِتِلْكَ الشَّمْلَةِ ، وَفِيهَا قَشُورُ التَّمْرِ ؛ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فِيهَا الْجُمُعَةَ .

وروى محمد بن فضَّيْل بن غَزْوَانَ ، قَالَ : قِيلَ لِعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : كَمْ تَتَصَدَّقُ ! كَمْ تُخْرِجُ مَالَكَ ! أَلَا تُنْسِكُ ! قَالَ : إِنِّي وَاللَّهِ لَوْ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَبِلَ مِنِّي فَرَضًا وَاحِدًا لَأَمْسَكَتُ ؛ وَلَكِنِّي وَاللَّهِ مَا أَدْرِي ؛ أَقْبَلَ مِنِّي سَبْعَانَهُ شَيْئًا أَمْ لَا !

وروى عَنَبَسَةُ الْعَابِدِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحَسَنِ ، قَالَ : أَعْتَقَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَلْفَ مَمْلُوكٍ مِمَّا مَجَلَّتْ<sup>(١)</sup> يَدَاهُ ، وَعَرَقَ جَبِينَهُ ؛ وَلَقَدْ وَلَّى الْخُلَافَةَ ، وَأَتَتْهُ الْأَمْوَالُ ، فَمَا كَانَ حَلَّوَاهُ إِلَّا التَّمْرَ ، وَلَا ثِيَابَهُ إِلَّا الْكَرَائِدِسَ .

وروى الْعَوَامُ بْنُ حَوْشَبٍ ، عَنْ أَبِي صَادِقٍ ، قَالَ : تَزَوَّجَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْلَى بِنْتَ مَسْعُودِ النَّهْشَلِيَّةِ ، فَضَرَبَتْ لَهُ فِي دَارِهِ حَجَلَةً ، لِحِجَابِ فَهْطِكِهَا ، وَقَالَ : حَسْبُ أَهْلِ عَلِيٍّ مَا هُمْ فِيهِ !

وروى حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْمَدَنِيِّ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، قَالَ : ابْتَاعَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي خِلَافَتِهِ قِيصًا سَمَلًا<sup>(٢)</sup> بِأَرْبَعَةِ دَرَاهِمٍ ، ثُمَّ دَعَا الْخِيَّاطَ ، فَذَكَرَهُ الْقَمِيصَ ، وَأَمَرَهُ بِقَطْعِ مَا جَاوَزَ الْأَصَابِعَ .

\*\*\*

وإنما ذكرنا هذه الأخبار والروايات - وإن كانت خارجة عن مقصد الفصل - لأنَّ الحلال اقتضى ذكرها ، من حيث أردنا أن نبين أنَّ أمير المؤمنين عليه السلام لم يكن

(١) مجلت يده : صملت .

(٢) السمل : الخلق من الثياب .

يذهب في خلافته مذهب الملوك الذين يُصانعون بالأموال ويصرفونها في مصالح ما كرمهم  
وملاذ أنفسهم ، وأنه لم يكن من أهل الدنيا ، وإنما كان رجلاً مثاليًا صاحب حق ،  
لا يريد بالله ورسوله بدلا .

\*\*\*

وروى علي بن محمد بن أبي يوسف المدائني أن طائفة من أصحاب علي عليه السلام مشوا  
إليه ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ، أعط هذه الأموال وفضل هؤلاء الأشراف من العرب  
وقريش على الموالى والعجم ، واستمل من تخاف خلافته من الناس وفراره ، وإنما قالوا له  
ذلك لما كان معاوية يصنع في المال ، فقال لهم : أتأمروني أن أطلب النصير بالجور ؟  
لا والله لا أفعل ما طلعت شمس ، وما لاح في السماء نجم ، والله لو كان المال لي لواسيت  
بينهم ، فكيف وإنما هي أموالهم ! ثم سكت طويلا واجما ، ثم قال : الأمر أسرع  
من ذلك ؛ قالها ثلاثا .

(٣٥)

ومن خطبة له عليه السلام بعد التحكيم :

الأصل :

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَإِنْ أَتَى الدَّهْرُ بِالْخَطْبِ الْفَادِحِ ، وَالْحَدَثِ الْجَلِيلِ ؛ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَيْسَ مَعَهُ إِلَهٌ غَيْرُهُ ؛ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ .

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ مَعْصِيَةَ النَّاصِحِ الشَّفِيقِ الْعَالِمِ الْمُجَرَّبِ ، تَوْرِثُ الْخُسْرَةَ ، وَتُعْقِبُ النَّدَامَةَ ، وَقَدْ كُنْتُ أَمْرُتُكُمْ فِي هَذِهِ الْحُكُومَةِ أَمْرِي ، وَتَحَلَّتْ لَكُمْ تَخْزُونُ رَأْيِي ؛ لَوْ كَانَ بِطَاعِ لِقَاصِرِ أَمْرٍ ۱ فَأَبَيْتُمْ عَلَى إِبَاءِ الْمُخَالَفِينَ الْجَفَاءَ ، وَالْمُنَابِذِينَ الْمُصَاةَ ، حَتَّى ارْتَابَ النَّاصِحُ بِنُصْحِهِ ، وَضَنَّ الزَّائِدُ بِقَدْحِهِ ، فَكُنْتُ أَنَا وَإِبَائَكُمْ كَمَا قَالَ أَخُو هَوَازِنَ :

أَمْرُتُكُمْ أَمْرِي بِمُنْعَرِجِ اللَّوَى فَلَمْ تَسْتَبِينُوا النُّصْحَ إِلَّا ضَحَى الْغَدِ

\*\*\*

الشرح :

الخطب الفادح : الثقيل . وتَحَلَّتْ لَكُمْ ، أى أخلصته ، من تَحَلَّتْ الدقيق بالمُخْل .  
وقوله : «الحمد لله وإن أتى الدهر» ، أى أحده على كل حال من السراء والضراء .  
وقوله : «لو كان يطاع لقصير أمر» ، فهو قصير صاحب جذيمة ، وحديثه مع جذيمة ، ومع الزباء مشهور ، فضرب المثل لشكل ناصح يُمصى بقصير .

وقوله : « حتى ارتاب الناصح بنصحه ، وضمن الزند بقدحه » ، يشير إلى نفسه ؛ يقول : خالفتُموني حتى ظننت أن النصيح الذي نصحتكم به غير نصيح ، لإطباقكم وإجماعكم على خلافي ؛ وهذا حق ؛ لأن ذا الرأي الصواب إذا كثرت مخالفوه يشك في نفسه .

وأما ضمن الزند بقدحه ، فمعناه أنه لم يقدم لي بعد ذلك رأي صالح ، لشدة ما لقيت منكم من الإباء والخلاف والمصيان ؛ وهذا أيضاً حق ، لأن المشير الناصح إذا اتهم واستغش عي قلبه وفسد رأيه .

وأخوه هوازن صاحب الشعر هو دريد بن الصمة ، والأبيات المذكورة في الحماسة ، وأولها :

نَصَحْتُ لِعَارِضٍ وَأَصْحَابِ عَارِضٍ	وَرَهْطِ بَنِي السَّوْدَاءِ وَالْقَوْمِ شُهْدَى <sup>(١)</sup>
فَقُلْتُ لَهُمْ ظَنُّوا بِالْأَفْرِ مَدَجَجٍ	سَرَأُسُهُمْ فِي الْفَارَسِيِّ الْمَسْرَدِ <sup>(٢)</sup>
أَمْرُهُمْ أَمْرِي بِمَنْعَرَجِ الْوَيْ	فَلَمْ يَسْتَمِينُوا النَّصِيحَ إِلَّا ضَحَى الْفَدِ <sup>(٣)</sup>
فَلَمَّا عَصَوْنِي كُنْتُ مِنْهُمْ وَقَدْ أَرَى	غَوَايَتَهُمْ وَأَنْتَى غَيْرُ مُهْتَدٍ
وَمَا أَنَا إِلَّا مِنْ غَزِيَّةٍ إِنْ غَوَتْ	غَوَيْتُ وَإِنْ تَرَشَّدَ غَزِيَّةٌ أُرْشَدِ <sup>(٤)</sup>

(١) ديوان الحماسة - بشرح المرزوقي (٢ : ٨١٣) . وكان من خبر هذا الشعر أن عبد الله - وهو اسم آخر لعارض - وهو أخو دريد - كان أسود لآخوته ، فغزا ببني جشم وبني نصر ابني معاوية بن بكر بن هوازن ؛ وغنم . إلا عظيماً بمنعرج الوي ؛ فغنه دريد عن البيت ، وقال : إن غطفان ليست بغافلة عنا ؛ لخلف أنه لا يريم حتى يقسم ، وأوقعوا بعبد الله وأصحابه ، وقتل عبد الله ، وجعل دريد يذب عنه وهو جريح . شرح التبريزي ( ٢ : ٣٠٤ ) .

(٢) ظنوا : قال المرزوقي : يجوز أن يكون معناه : ظنوا كل ظن قبيح بهم إذا غزوكم في أرضكم وعقر دياركم . ويجوز أن يكون معنى ظنوا أيقنوا ؛ لأن الظن يستعمل في اليقين ؛ على حد قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ . والمدحج : النمام السلاح ؛ من الدجة ؛ وهي الظلمة .

وسرائهم : خيارهم ؛ وعني بالفارسي المسرد ، الدروع .

(٣) في الحماسة ذكر هذا البيت بعد تاليه .

(٤) في الحماسة : وهل أنا إلا من غزيرة رهطه .

وهذه الألفاظ من خطبة خطب بها عليه السلام بعد خديعة ابن العاص لأبي موسى  
وافتراقهما ، وقَبِلَ وقعة النِّهْرَوان .

\*\*\*

### [ قصة التحكيم ثم ظهور أمر الخوارج ]

ويَجِبُ أن نذكر في هذا الفصل أمرَ التحكيم ؛ كيف كان ، وما الذي دعا إليه ؛  
فنبول :

إنّ الذي دعا إليه طلبُ أهل الشام له ، واعتصامُهم به من سيوفِ أهلِ العراق ؛  
فقد كانت أماراتُ القهر والغلبة لاحت ، ودلائلُ النصر والظفر وضحت ، فمدلّ أهلُ  
الشام عن القراع إلى الخداع ؛ وكان ذلك برأى عمرو بن العاص .  
وهذه الحال وقعت عَقِيبَ ليلةِ الحرير<sup>(١)</sup> ، وهى الليلةُ العظيمة التى يُضْرَبُ  
بها المثل .

ونحن نذكر ما أورده نصر بن مزاحم فى كتاب صِفِّين فى هذا المعنى ، فهو رِثَّةُ  
ثُبَّتْ ، صحيح النقل ، غير منسوب إلى هوّى ولا إذغال ؛ وهو من رجال أصحاب الحديث .  
قال نصر :

حدثنا عمرو بن شير ، قال : حدثنى أبو ضرار ، قال : حدثنى عمار بن ربيعة ، قال :  
غَلَسَ على عليه السلام بالناس صلاةُ الفداة يوم الثلاثاء ، عاشرَ شهر ربيع الأول ، سنة  
سبع وثلاثين - وقيل : عاشر شهر صفر - ثم زحف إلى أهل الشام بعسكر العراق ، والناسُ  
على راياتهم وأعلامهم ، وزَحَفَ إليهم أهلُ الشام ، وقد كانت الحربُ أَكَلَتْ الفريقين ؛ وَاكْتَنَها

(١) من هرب الفرسان بعضهم على بعض كما تهر السباع ؛ وهو صوت دون النباح .

في أهل الشام أشدَّ نِكايةً ، وأعظمَ وَقْعاً ، فقد ملأوا الحربَ ، وكرهوا القتالَ ، وتضعضت أركانهم .

قال : فخرج رجلٌ من أهلِ العراقِ ، على فرسٍ كَمَيْتٍ ذَنُوبٍ<sup>(١)</sup> ، عليه السِّلَاحُ لا يرى منه إلا عِماه ؛ ويده الرُّمَحُ . فجعل يضرب رموسَ أهلِ العراقِ بالقنّاةِ ، ويقول : سوُّوا صفوفَكم رحمكم الله ! حتّى إذا عدَّلَ الصّفوفَ والراياتَ ، استقبلهم بوجهه ، وولّى أهلَ الشامِ ظهره ، ثم حمِدَ اللهَ وأثنى عليه ، وقال :

الحمدُ لله الذي جعل فينا ابنَ عَمِّ نبيّه ، أقدمَهم هجرةً ، وأولَهم إسلاماً ، سيفٌ من سيوفِ الله على أعدائه ، فانظروا إذا حمى الوطيسُ<sup>(٢)</sup> ، وثار القتّامُ<sup>(٣)</sup> ، وتكسّرَ المرانُ<sup>(٤)</sup> ، وجالت الخيلُ بالأبطالِ ، فلا أسمعُ إلا غنمةً أو هممةً ؛ فاتبعوني وكونوا في أثرى .

ثم حمل على أهلِ الشامِ فكسّرَ فيهم رمحه ، ثم رجع فإذا هو الأشتر .

قال : وخرج رجلٌ من أهلِ الشامِ ، فنادى بين الصّقّينِ : يا أبا الحسن ، يا عليّ ، ابرُزْ إلىّ . فخرج إليه علىّ عليه السلامُ ، حتّى اختلّفتُ أعناقُ دابّتهما بين الصّقّينِ ، فقال : إنّ لك يا عليّ لَقَدَمًا في الإسلامِ والهجرةِ<sup>(٥)</sup> ، فهل لك في أمرٍ أعزّ ضه عايك ، يكون فيه حَقْنُ هذه الدماءِ ، وتأخّرُ<sup>(٦)</sup> هذه الحروبِ ؛ حتّى ترى رأيك؟ قال : وما هو؟ قال : ترجع إلى

(١) الذَنُوبُ : الفرس الوافر الذنب .

(٢) الوطيسُ في الأصل : التنور ، أو حفرةٌ تحترق ويختبئ فيها وبشوى . وقيل : الوطيس : شيءٌ ينتخذ مثل التنور يختبئ فيه ؛ وقيل : هي تنور من حديد وبه شبه حر الحرب . وحى الوطيس ، مثل يضرب للأمر إذا اشتد . اللسان ( ٨ : ١٤٢ ) .

(٣) القتّام : القبار .

(٤) المران : جمع مرانة ؛ وهى الرماح الصلبة اللدنة .

(٥) وقمة صفين : « وهجرة » .

(٦) وقمة صفين : « تأخير » .

عِرَاقِكَ ، فنخَلِّيَ بينَكَ وبينَ العراقِ ، ونرجِعْ نَحْنُ إلى شامنا فتُخَلِّيَ بيننا وبين الشام<sup>(١)</sup> .  
فقال على عليه السلام : <sup>(٢)</sup> قد عرفتُ ما عرضتُ ، إن هذه لفصيحةٌ وشفقةٌ<sup>(٣)</sup> ، ولقد  
أَهَمَّنِي هذا الأمرُ وأسهرني ، وضربتُ أنفَه وعينه فلم أجِدْ إلا القتالَ أو الكفرَ بما أنزلَ الله  
على محمد . إن الله تعالى ذِكرُهُ لم يَرْضَ من أوليائه أن يُعَصَى في الأرض وهم سكوت  
مُذعنون ؛ لا يأمرُون بِمَعروفٍ ، ولا ينهَوْنَ عن منكرٍ ؛ فوجدتُ القتالَ أهونَ عليّ من  
معالجة في الأغلال في جهنم .

قال : فرجع الرَّجُلُ<sup>(٣)</sup> وهو يسترجع ، وزحف الناس بعضهم إلى بعض فارتَمَوْا  
بالتَّئِبِلِ والحجارة حتى قَنِيَتْ ، ثم تطاعنوا بالرماح حتى تكسَّرت واندقت . ثم مشى القومُ  
بعضُهم إلى بعض بالسيوف وعُمد الحديد ، فلم يسمع السامعون إلا وقع الحديد بعضه على  
بعض ؛ أهُو أشدُّ هولاً في صدور الرجال من الصَّوَاعِقِ ، ومن جبال تِهَامَةٍ يدك بعضها  
بعضاً ، وانكسفت الشمس بالنَّقْعِ ، وثار القَتَامُ والقَسْطَلُ<sup>(٤)</sup> ، وضلَّتْ الألوية والرايات ، وأخذ  
الأشتر يسير فيما بين الميمنة والميسرة ، فيأمر كلَّ قبيلة أو كتيبة من القراء بالإفدام على التي  
تليها<sup>(٥)</sup> ؛ فاجتَلَدُوا بالسيوف وعُمد الحديد ؛ من صلاة الغداة من اليوم المذكور إلى نصف  
الليل ، لم يصلوا لله صلاةً . فلم يزل الأشتر يفعلُ ذلك حتى أصبح والمركة خَلْفَ ظهره ،  
وافترقوا عن سبعين ألف قتيل في ذلك اليوم ، وتلك الليلة وهي ليلة الهرب المشهورة . وكان  
الأشترُ في ميمنة الناس وابنُ عباس في الميسرة ، وعلى عليه السلام في القلب ،  
والناس يقتتلون .

ثم استمرَّ القتالُ من نصف الليل الثاني إلى ارتفاع الضُّحَى ، والأشتر يقول لأصحابه :

(١) صفين : « شامنا » .

(٢ - ٣) صفين : « لقد عرفت ، إنما عرضت هذه النصيحة شفقة » .

(٣) صفين « الشامى » .

(٤) القسطل : الغبار . (٥) كذا في ج ، و ب : « بينها » .



وهو يزحفُ بهم نحو أهل الشام: ازحفُوا قِيدَ رَحَى هذا ، ويُلقَى رَحَهُ ، فإذا فعلوا ذلك ، قال : ازحفوا قَابَ هذا القوس<sup>(١)</sup> ، فإذا فعلوا ذلك<sup>(٢)</sup> سألهم مثل ذلك<sup>(٣)</sup> ، حتى ملَّ أكثرُ الناس من الإقدام ، فلَمَّا رأى ذلك قال : أعيذكُم بالله أن تَرْضَعُوا الغنم سائر اليوم . ثم دعا بفرسه ، وركز رايته - وكانت مع حيَّان بن هُوذة النخعي - وسار بين الكتائب ، وهو يقول : أَلَا مَنْ يَشْتَرِي نفسه لله ويقاتل مع الأشتر ؛ حتى يظهر أو يَكُنْحَقَ بالله ! فلا يزالُ الرجلُ من الناس يخرج إليه فيقاتل معه<sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثني عمرو قال : حدثني أبو ضرار ، قال : حدثني عمار بن ربيعة ، قال : مرَّ بي الأشتر ، فأقبلتُ معه حتى رجع إلى المكان الذي كان به ، فقام في أصحابه ، فقال : شُدُّوا - فبدأ لكم عَمَى وخالى - شِدَّةُ تَرْضُون بها الله ، وتعرَّضُونَ بها الدين .<sup>(٥)</sup> إذا أنا حملت فاحملوا<sup>(٦)</sup> ثم نزل ، وضربَ وَجْهَ دَابَّتِهِ ، وقال لصاحب رايته : أقدم فتقدم<sup>(٧)</sup> بها ، ثم شدَّ على القوم ، وشدَّ معه أصحابه ، ف ضربَ أهلَ الشام حتى انتهى بهم إلى معسكرهم ، فقاتلوا عند المعسكر قتالاً شديداً ، وقُتِلَ صاحبُ رايتهم ، وأخذ على عليه السلام - لما رأى الظفر قد جاء من قِبَلِهِ - يمدُّه بالرجال<sup>(٨)</sup> .

\*\*\*

ورَوَى نصر عن رجاله ، قال : لَمَّا بلغ القومُ إلى ما بلغوا إليه ، قام على عليه السلام خطيباً ، فحمد الله وأثنى عليه ، وقال :

(١) القاب : ما بين القبض والسية ، والقوس : يذكر ويؤنث .

(٢ - ٢) ساقط من ب ، وأثبتته من ا ، ج .

(٣) وقعة صفين ٥٤٠ - ٥٤٤ .

(٤ - ٤) وقعة صفين : « فإذا شدت فشدوا » .

(٥) صفين : « فأقدم بها » .

(٦) وقعة صفين ٥٤٤ .

أيها الناس ، قد بلغ بكم الأمر وبعثواكم ما قد رأيتم ، ولم يبق منهم إلا آخر نفس ، وإن الأمور إذا أقبلت إعتبر آخرها بأولها ، وقد صبر لكم القوم على غير دين حتى بلغنا منهم ما بلغنا ، وأنا غادر عليهم بالعداة أحاكمهم إلى الله .

قال : فبلغ ذلك معاوية ، فدعا عمرو بن العاص ، وقال : يا عمرو ؛ إنما هي الليلة ، حتى يفدوا على علينا بالقيص (١) ؛ فما ترى ؟

قال : إن رجالك لا يقومون لرجاله ، ولست مثله ، هو يقاتلك على أمر وأنت تقاتله على غيره ، أنت تريد البقاء ، وهو يريد الفناء ، وأهل العراق يخافون منك إن ظفرت بهم ، وأهل الشام لا يخافون عليك إن ظفر بهم ؛ ولكن ألق إلى القوم أمرا إن قبلوه اختلفوا ، وإن ردوه اختلفوا ، ادعهم إلى كتاب الله حكما فيما بينك وبينهم ؛ فإنك بالغ به حاجتك في القوم ؛ وإن لم أزل أؤخر هذا الأمر لوقت حاجتك إليه .  
فعرّف معاوية ذلك وقال له : صدقت (٢) .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمير عن جابر بن عمير (٣) الأنصاري ، قال : قال : والله لكانني أسمع عليك يوم الهمير ، وذلك بعد ما طعنت راحا مذحج ، فيما بينها وبين عك ونخم وجذام والأشعريين بأمر عظيم تشيب منه النواصي ، حتى (٤) استقلت الشمس ، وقام قائم الظهر (٥) ، وعلى عليه السلام يقول لأصحابه : حتى متى نخلي بين هذين الحيين ! قد فنيا وأنتم وقوف تنظرون ! أما تخافون مقت الله ! ثم انفتل (٥) إلى القبلة ، ورفع

(١) ب : « بالفصل » ، وما أثبتته من أ ، ج .

(٢) وقعة صفين ٤٥٥ .

(٣) في الأصول : « شمير » ، وصوابه من كتاب صفين .

(٤-٤) صفين : « من حين استقلت الشمس حتى قام قائم الطهيرة » واستقلت الشمس : ارتفعت .

(٥) ب : « استقبل » ، والصواب ما أثبتته من أ ؛ ج .

بديه إلى الله عزّ وجل، ونادى : يا الله ، يا رحمن ، يا رحيم ، يا واحد ، يا أحد ، يا صمد ! يا الله ،  
يا إله محمد ؛ اللهم إليك نُقِلت الأقدام ، وأفضت القلوب ، ورُفِعَت الأيدي ، ومُدَّت  
الأعناق، وشَخَصَت الأبصار، وطُلِبَت الحوائج ! اللهم إنا نشكو إليك غيبة نبينا، وكثرة  
عدونا ، ونشقت أهوائنا ، ﴿ رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ  
الْفَاتِحِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> سيروا على بركة الله .

ثم نادى : لا إله إلا الله والله أكبر ، كلمة التقوى .

قال : فلا والذي بعث محمداً بالحق نبياً ، ماسمعنا رئيس قوم منذ خلق الله السموات  
والأرض أصاب بيده في يوم واحد ما أصاب ؛ إنه قَتَلَ - فيما ذكر العادون - زيادة  
على خمسمائة من أعلام العرب ؛ يخرج بسيفه مُنَحْنِياً ، فيقول : معذرة إلى الله وإليكم  
من هذا . لقد هممت أن أفلقه <sup>(٢)</sup> ؛ ولكن يحجزني عنه أني سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وآله ، يقول : « لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي » . وأنا أقاتل به دونه  
صلى الله عليه .

قال : فكنا نأخذه فنفقوه ، ثم يتناوله من أيدينا فيقتحم به في عرض الصف ، فلا  
والله ماليثُ بأشدّ نكابة منه في عدوه ، عاميه السلام <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : فحدثنا عمرو بن شمير ، عن جابر ، قال : سمعت تميم بن حذّيم ، يقول : لما  
أصبحنا من ليلة الحرير ، نظرنا فإذا أشباهُ الرايات ، أمام أهل الشام في وسط الفيلق ،

(١) سورة الأعراف ٨٩

(٢) صفين : « أصقله » .

(٣) كتاب صفين ٥٤٥ - ٥٤٦ .

حيال موقف على ومعاوية ، فلما أسفرنا إذا هي المصاحف قد رُبِطت في أطراف الرِّماح ، وهي عظام مصاحف العسكر ، وقد شدُّوا ثلاثة أرماع جميعا ، وربطوا عليها مصحف المسجد الأعظم ، يمسكه عشرة رهط .

قال نصر : وقال أبو جعفر وأبو الطفيل : استقبلوا عليا بمائة مصحف ، ووضعوا في كلِّ مُجَنَّبَةٍ<sup>(١)</sup> مائتي مصحف ، فكان جميعها خمسمائة مصحف .

قال أبو جعفر : ثم قام الطفيل بن أذهم حيال على عليه السلام ، وقام أبو شريح الجذامي حيال الميمفة ، وقام ورقاء بن المعمّر حيال الميسرة ، ثم نادوا : يامعشر العرب ، الله الله في النساء والبنات والأبناء من الروم والآتراك وأهل فارس غدا إذا فنيتم الله الله في دينكم ! هذا كتاب الله يديننا ويدينكم .

فقال على عليه السلام : اللهم إنك تعلم أنهم ما الكتاب يريدون ، فاحكم بيننا وبينهم إنك أنت الحكم الحق المبين .

فاختلف أصحاب على عليه السلام في الرأي ؛ فطائفة قالت القتال ، وطائفة قالت الحماكة إلى الكتاب ، ولا يحلّ لنا الحرب ، وقد دُعينا إلى حكم الكتاب ؛ فعند ذلك بطلت الحرب ووضعت أوزارها<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، قال : حدثنا أبو جعفر محمد بن عليّ ابن الحسين ، قال : لما كان اليوم الأعظم ، قال أصحاب معاوية : والله لا نبرح اليوم العرصة حتى نموت أو يفتح لنا ، وقال أصحاب على عليه السلام : لا نبرح اليوم العرصة حتى نموت أو يفتح لنا ، فبادروا القتال غدوة في يوم من أيام الشّعرى<sup>(٣)</sup> طويل ، شديد

(١) الحنيبة ، بكسر النون المشددة : ميمنة الجيش وميسرته .

(٢) وقعة صفين ٥٤٦ - ٥٤٧ هـ .

(٣) الشّعرى : كوكب نير يقال له الرزم يطلع بعد الجوزاء ، وطلوعه في شدة الحر . (اللسان) .

الحرّ فتراموا حتى فَنِيَتِ النَّبَالُ ، وتطاعنوا حتى تَقْصَفَتِ الرِّمَاحُ ، ثم نزل القومُ عن خيولهم ، ومشى بعضهم إلى بعض بالسيوفِ حتى كُسِّرَتْ جفونُها ، وقام الفُرسَانُ في الرُّكْبِ ، ثم اضطربوا بالسيوفِ وبعمدِ الحديدِ ، فلم يَسْمَعْ السامعونُ إلا تَغْمُغُ القومِ ، وصليلِ الحديدِ في الهامِ ، وتَكَادَمَ الأَفْوَاهُ وَكُسِفَتِ الشَّمْسُ ، وثارَ القتاتُ ، وَضَلَّتِ الأُلُويَةُ والرَّايَاتُ ، ومرتُ مواقيتُ أربعِ صلوات ، ما يُسْجِدُ فِيهِنَّ اللَّهُ إِلَّا تَكْبِيرًا ، ونادتِ المَشِيخَةُ في تلكَ الغَمَرَاتِ : يامعشرَ العربِ ! اللَّهُ اللَّهُ في الحُرُمَاتِ مِنَ النِّسَاءِ والبناتِ !

قال جابر : فبكى أبو جعفر وهو يحدثنا بهذا الحديث .

قال نصر : وأقبل الأَشْتَرُ عَلَى فَرَسٍ كُمَيْتٍ مَحْدُوفٍ ، وقد وَضَعَ مِغْفَرَهُ عَلَى قَرَبُوسِ السَّرَجِ ، وهو ينادى : اصبروا يامعشرَ المؤمنين ، فقد حَمَى الوطيسُ ، وَرَجَعَتِ الشَّمْسُ من الكسوفِ ، واشتدَّ القتالُ ، وأخذتِ السباعُ بعضها بعضًا ، فهم كما قال الشاعر<sup>(١)</sup> :  
مَضَتْ وَاسْتَأْخَرَ الْقُرْعَاءُ عَنْهَا وَخَلَّى بَيْنَهُمْ إِلَّا الْوَرِيعُ<sup>(٢)</sup>

قال : يقول واحدٌ لصاحبه في تلكَ الحال : أى رجل هذا لو كانت له نية أفيقول له صاحبه : وأى نية أعظم من هذه تُكَلِّتُكَ أَمَّكَ وهيلتك ! إنَّ رجلاً كما تَرَى قد سَبَّحَ في الدَّمِ ، وما أضجرتُه الحربُ ، وقد غَلَّتْ هَامُ الكَيِّمَةِ من الحرِّ ، وبلغتِ القلوبُ الحناجرَ ، وهو كما تراه جزعاً يقول هذه المقالة ! اللهم لا تُبْقِنَا بعد هذا !  
قلت : لله أمّ قامت عن الأَشْتَرِ ! لو أنَّ إنساناً يُقَسِّمُ أنَّ الله تعالى ما خلق في العربِ

(١) هو عمرو بن معدى كرب ، من الأصمعية التي مطلعها :

أَمِنْ رَنجَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُورِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ

وهي في الأصمعيات ١٩٨ - ٢٠٢ وخزانة الأدب ٣ : ٤٦٢ - ٤٦٣ .

(٢) القرعاء : جمع قريم ، وهو المغلوب المهزوم . وفي الخزانة والأصمعيات : « ألُوغال » جمع وغل وهو الضعيف . والوريع : الضعيف الذي لا عناء عنده .

ولافى العجم أشجع منه إلا أستاذة عليه السلام لما خشيته عليه الإثم ! والله در القائل ،  
وقد سُئل عن الأشر : ما أقول فى رجل هزمت حياته أهل الشام ، وهزمت موته  
أهل العراق !

وبحق ما قال فيه أمير المؤمنين عليه السلام : كان الأشر لى كما كنت لرسول الله  
صلى الله عليه (١) .

\*\*\*

قال نصر : وروى الشعبى عن صفصعة ، قال : وقد كان الأشعث بن قيس بدر منه  
قول ليلة الحرير ، نقله الناقلون إلى معاوية ، فاغتمه وبنى عليه تدبيره ؛ وذلك أن الأشعث  
خطب أصحابه من كفدة تلك الليلة ، فقال : الحمد لله ، أحمدوه وأستعينه ، وأومن به  
وأتوكل عليه ، وأستنصره واستغفره ، وأستجير وأستهديه ، وأستشير وأستشهد به ؛ فإن  
من هده (٢) الله فلا مضل له ، ومن يضل الله فلا هادى له ، وأشهد أن لا إله إلا الله  
وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه .

ثم قال : قد رأيتم يامعشر المسلمين ما قد كان فى يومكم هذا الماضى ، وما قد فى فيه  
من العرب ؛ فوالله لقد بلغت من السن ما شاء الله أن أبلغ ، فما رأيتم مثل هذا اليوم  
قط . ألا فليبلغ الشاهد الغائب ؛ إنا نحن إن تواقفنا غداً ، إنه لفناء العرب وضيعة  
الحرمات (٣) ! أما والله ما أقول هذه المقالة جزعاً من الحرب ، ولكنى رجل مسين  
أخاف على النساء والذرارى غداً إذا فنيينا ، اللهم إنك تعلم أنى قد نظرت لقومى ولأهل  
دينى فلم آل ، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب ، والرأى يخطىء ويصيب ،

(١) وقعة صفين ٥٤٧ - ٥٤٩ .

(٢) صفين : « من يهد الله » .

(٣) فى ب : « لفنيته العرب وضيعة الحرمت » وما أثبتته عن كتاب صفين .

إذا قَضَى اللهُ أَمْرًا أَمْضَاهُ عَلَى مَا أَحَبَّ الْعِبَادُ أَوْ كَرَهُوا ، أَقُولُ قَوْلِي هَذَا وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ  
عَظِيمَ لِي وَلَكُمْ !

قال الشعبي : قال صَعَصَعَةُ : فَانْطَلَقْتُ عِيونُ مُعَاوِيَةَ إِلَيْهِ بِخُطْبَةِ الْأَشْعَثِ ، فَقَالَ :  
صَابَ وَرَبَّ السَّكْبَةِ ! لَكُنْ نَحْنُ التَّقِيْنَا غَدًا لَتَمِيلَنَّ عَلَى ذَرَارِيْ أَهْلِ الشَّامِ وَنَسَائِهِمْ ،  
لَتَمِيلَنَّ فَارِسُ عَلَى ذَرَارِيْ أَهْلِ الْعِرَاقِ وَنَسَائِهِمْ ! إِنَّمَا يَبْصُرُ هَذَا ذَوُو الْأَحْلَامِ وَالْهَيْ؛  
نَحْمُ قَالَ لِأَصْحَابِهِ : اِرْبِطُوا الْمَصَاحِفَ عَلَى أَطْرَافِ الْقَنَآ .

فَنَارَ أَهْلَ الشَّامِ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ يَنَادُونَ عَنْ قَوْلِ مُعَاوِيَةَ وَأَمْرِهِ : يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ، مَنْ  
لِذَرَارِيْنَا إِنْ قَتَلْتُمُونَا ! وَمَنْ لِذَرَارِيْكُمْ إِذَا قَتَلْنَاكُمْ ! اللَّهُ اللَّهُ فِي الْبَقِيَّةِ ! وَأَصْبَحُوا وَقَدَرَفَعُوا  
الْمَصَاحِفَ عَلَى رُءُوسِ الرَّمَاكِحِ ، وَقَدَّ قَلْدُوهَا الْخَلِيلَ [ وَالنَّاسُ عَلَى الرَّاْيَاتِ قَدْ اِشْتَهَوْا  
مَادُّعُوا إِلَيْهِ ]<sup>(١)</sup> ، وَمَصْحَفُ دِمَشْقِ الْأَعْظَمِ يَحْمِلُهُ عَشْرَةُ رِجَالٍ عَلَى رُءُوسِ الرَّمَاكِحِ ،  
وَهُمْ يَنَادُونَ : كِتَابَ اللَّهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ .

وَأَقْبَلَ أَبُو الْأَعْوَرِ السَّامِيُّ عَلَى بَرْدَوْنٍ أَيْبَضَ ، وَقَدْ وَضَعَ الْمَصْحَفَ عَلَى رَأْسِهِ ،  
يَنَادِي : يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ، كِتَابَ اللَّهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ .

قال : فُجَاءَ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمِ الطَّائِيِّ ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّهُ لَمْ يُصَبِّ مِنَّا عُضْبَةٌ  
إِلَّا وَقَدْ أُصِيبَ مِنْهُمْ مِثْلُهَا<sup>(٢)</sup> ، وَكُلُّ مَقْرُوحٍ ؛ وَلَكِنَّا أَمْثَلُ بَقِيَّةٍ مِنْهُمْ ، وَقَدْ جَزَعَ  
الْقَوْمُ ، وَلَيْسَ بَعْدَ الْجَزَعِ إِلَّا مَانَحَبٌ ، فَنَاجِزُهُمْ<sup>(٣)</sup> .

وَقَامَ الْأَشْتَرُ ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّ مُعَاوِيَةَ لَا خَلْفَ لَهُ مِنْ رِجَالِهِ ؛ وَلَكِنْ

(١) من كتاب صفين .

(٢) كتاب صفين : « إِنْ كَانَ أَهْلُ الْبَاطِلِ لَا يَقُومُونَ بِأَهْلِ الْحَقِّ ، فَإِنَّهُ لَمْ يُصَبِّ ... » .

(٣) في كتاب صفين : « فَنَاجِزُ الْقَوْمِ » ، وَالْمَنَاجِزَةُ فِي الْقِتَالِ : الْمُبَارِزَةُ وَالْمَقَاتِلَةُ ؛ وَهُوَ أَنْ يَنْبَارِزَ  
الْفَارِسَانِ فَيَنْهَارِسَا حَتَّى يَقْتُلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ ، أَوْ يَقْتُلَ أَحَدُهُمَا .

بحمدِ الله لك الخلف ، ولو كان له مثلُ رجالك لم يكن له مثلُ صَبْرِكَ ولا نصرك ، فاقْرَعِ الحديدَ بالحديد ، واستعين بالله الحميد .

ثم قام عمرو بن الحمق ، فقال : يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّا وَالله ما أَجَبْنَاكَ ولا نصرناكَ عَلَى الباطل ، ولا أَجَبْنَا إِلَّا الله ، ولا طَلَبْنَا إِلَّا الحقَّ ، ولو دعانا غيرُكَ إلى مادَعَوْتَنَا إِلَيْهِ لاسْتَشَرْنَا<sup>(١)</sup> فِيهِ اللّجَاجَ ، وطالت فِيهِ النّجْوَى ، وقد بلغ الحقُّ مَقْطَعَهُ ، وليس لنا مَعَكَ رَأْيٌ .

فقام الأشعث بن قيس مُغْضَبًا ، فقال : يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّا لَك الْيَوْمَ عَلَى مَا كُنَّا عَلَيْهِ أَمْس ، وليس آخِرُ أَمْرِنَا كَأَوَّلِهِ ، وما من القومِ أَحَدٌ أَحَقَّ عَلَى أَهْلِ الْعِرَاقِ وَلَا أَوْثَرُ لِأَهْلِ الشَّامِ مِنِّي ! فَأَرْجِبِ الْقَوْمَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَإِنَّكَ أَحَقُّ بِهِمْ ، وقد أَحَبَّ النَّاسُ الْبَقَاءَ ، وكرهوا القتال .

فقال على عليه السلام : هذا أمر يُنْظَرُ فِيهِ .

فَتَنَادَى النَّاسُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ : الْمَوَادَعَةُ .

فقال على عليه السلام : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنِّي أَحَقُّ مِنْ أَجَابِ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ مُعَاوِيَةُ وَعَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَابْنُ أَبِي مُعَيْطٍ وَابْنُ أَبِي سَرْحٍ وَابْنُ مَسْلَمَةَ لَيْسُوا بِأَصْحَابِ دِينٍ وَلَا قُرْآنٍ ، إِنِّي أَعْرِفُ بِهِمْ مِنْكُمْ ، صَحْبُهُمْ صَغَارًا وَرَجَالًا ، فَكَانُوا شَرَّ صِفَارٍ ، وَشَرَّ رَجَالٍ . وَيَحْكُمُ إِنَّهَا كَلِمَةُ حَقٍّ يُرَادُ بِهَا بَاطِلٌ ! إِنَّهُمْ مَارَفَعُوها ؛ أَنَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا وَيَعْمَلُونَ بِهَا ، وَلَسَكُنَّهَا الْخَدِيمَةُ وَالْوَاهِنُ وَالْمُسْكِدَةُ ! أَعِيرُونِي سِوَا عَدْلِكُمْ وَتَجَاجَمِكُمْ سَاعَةً وَاحِدَةً ، فَقَدْ بَلَغَ الْحَقُّ مَقْطَعَهُ ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يُقَطَّعَ دَابِرُ الَّذِينَ ظَلَمُوا .

فجاءه من أصحابه زهاء عشرين ألفًا مُقَنَّعِينَ فِي الْحَدِيدِ ، شَاكِيَ السِّلَاحِ ، سَيُوفُهُمْ عَلَى

---

(١) استشعري : اشتد .



عواقبهم ، وقد اسودّت جباههم من السُّجود ، يتقدمهم مسعر بن فدكيّ وزيد بن حصين وعصابة من القراء الذين صاروا خوارج من بعد ، فنادوه باسمه لا يأمّرة المؤمنين : يا عليّ ، أجب القوم إلى كتاب الله إذ دُعيت إليه ، وإلا فقلناك كما قتلنا ابن عفان ، فوالله لنفعلنّها إن لم تُجِبهم !

فقال لهم : وَيَحْكُم ! أنا أوّل مَنْ دعا إلى كتاب الله ، وأوّل مَنْ أجاب إليه ؛ وليس يحلّ لي ، ولا يسمّي في ديني أن أدعى إلى كتاب الله فلا أقبله ، إني إنما قاتلتهم ليدّينوا بحكم القرآن ؛ فإنّهم قد عصوا الله فيما أمرهم ، ونقضوا عهده ، ونبذوا كتابه ، ولكنّي قد أعلمتكم أنّهم قد كادوكم ؛ وأنهم ليس العمل بالقرآن يريدون . قالوا : فابعث إلى الأشتر ليأتينك ، وقد كان الأشتر صبيحة ليلة المهدي أشرف على عسكر معاوية ليدخله .

\*\*\*

قال نصر : فحدثني فضيل بن خديج [ عن رجل من النخع <sup>(١)</sup> ] قال : سألت مصعب <sup>(٢)</sup> إبراهيم بن الأشتر <sup>(٢)</sup> عن الحال كيف كانت ؟ فقال : كنت عند عليّ عليه السلام حين بعث إلى الأشتر ليأتيه ، وقد كان الأشتر أشرف على معسكر معاوية ليدخله ، فأرسل إليه عليّ عليه السلام يزيد بن هاني : أن اتقني ، فاتاه فأبلغه <sup>(٣)</sup> ، فقال الأشتر : اتته فقل له : ليس هذه بالساعة التي ينبغي لك أن تزيلني عن موقعي ؛

(١) من كتاب صفين .

(٢) (٢٠ - ٢١) ب : « سألت مصعب بن إبراهيم » ، وصوابه من أ ، ج .

(٣) كتاب صفين : « فبلغه » .

إِنِّي قد رجوت<sup>(١)</sup> الفتح فلا تُعْجِلْنِي . فرجع يزيد بن هانيء إلى علي عليه السلام فأخبره ؛ فها هو إلا أن انتهى إلينا حتى ارتفع الرهج ، وعلت الأصوات من قبل الأشر ، وظهرت دلائل الفتح والنصر لأهل العراق ، ودلائل الخذلان والإدبار على أهل الشام ، فقال القوم لعلي : والله ما نراك أمرته إلا بالقتال ! قال : أرايتموني ساررت<sup>(٢)</sup> رسولي إليه ! أليس إنما كلمته على رؤوسكم علانية وأنتم تسمعون ! قالوا : فابعث إليه فليأتك ؛ وإلا فوالله اعتزلناك ! فقال : ويحك يا يزيد ! قل له : أقبل إلى ، فإن الفتنة قد وقعت . فأتاه فأخبره ، فقال الأشر : أرفع<sup>(٣)</sup> هذه المصاحف ؟ قال : نعم ، قال : أما والله لقد ظننت أنها حين رفعت ستوقع خلافا وفرقة ؛ إنها مشورة ابن النابغة<sup>(٤)</sup> ! ثم قال ليزيد بن هانيء : ويحك ! ألا ترى إلى الفتح ! ألا ترى إلى ما يلقون ! ألا ترى إلى الذي يصنع الله لنا ؟ أينبغي أن ندع هذا ونصرف عنه ! فقال له يزيد : أنتحب أنك ظفرت ها هنا وأن أمير المؤمنين بمكانه الذي هو فيه يفرج عنه ، ويسلم إلى عدوه ! قال : سبحان الله ! لا والله لا أحب ذلك ، قال : فإنهم قد قالوا له ، وحلفوا عليه ، لترسلن إلى الأشر فليأتينك ، أو لنتقتلنك بأسيا فمنا كما قتلنا عثمان ، أو لنسلمنك إلى عدوك .

فأقبل الأشر حتى انتهى إليهم ، فصاح : يا أهل الذل والوهن ، أحين علوتم القوم ، وظننوا أنكم لهم قاهرون رفعوا<sup>(٥)</sup> المصاحف يدعونكم إلى ما فيها ! وقد والله تركوا ما أمر الله به فيها ، وتركوا سنة من أنزلت عليه ، فلا تجيبوهم ! أمهلوني فوآقا<sup>(٦)</sup> فإني

(١) كتاب صفين : « إني قد رجوت الله أن يفتح لي » .

(٢) ب : « شاورت » ، وصوابه من ا ، ج ، وكتاب صفين .

(٣) كتاب صفين : « أرفع » .

(٤) كتاب صفين : « يعني عمرو بن العاص » .

(٥) كذا في الأصول وتاريخ الطبري ٦ : ٢٧ ، وفي كتاب صفين : « ورفعوا » .

(٦) الفواق : ما بين الحلبتين ؛ يقال : انتظرتك فواق ناقة .

قد أحسستُ بالفتح ، قالوا : لا نمهلك ، قال : فأمهلوني عدوةَ الفرس ؛ فإنى قد طمعتُ في النصر ، قالوا : إذنْ ندخلُ معك في خطيئتك .

قال : لخذثوني عنكم ، وقد قُتِلَ أمائلكم ، وبقىَ أراذلُكم ؛ متى كنتم مُحَقِّقِينَ !  
أحين كنتم تقتلُون أهلَ الشامِ ! فأنتم الآن حين أمسكنم عن قتالهم مبطلون ! أم أنتم الآن في إمساككم عن القتال محقّقون ! فقتلًا لكم إذن الذين لا تُنكرون فضلهم ، وإنهم خيرٌ منكم في النَّارِ ، قالوا : دَعْنَا منك يا أشر ، قاتلناهم في الله ونَدَعُ قتالهم في الله ؛ إنّا لسنا نطيعُك فاجتنبنا ، فقال : خُدِ عَمِ وَالله فاجتنبنا ، ودُعِيتُ إلى وضع الحرب فأجبتُ ؛ يا أصحاب الجباه السود ، كنّا نظنّ صلاتكم زهادةً في الدنيا وشوقاً إلى لقاء الله ! فلا أرى فراركم إلّا إلى الدنيا من الموت ؛ ألا فقبحاً يا أشباه النّيب<sup>(١)</sup> الجلالة ، ما أنتم برائين بعدها عزّاً أبداً ، فابعدُوا كما بعدَ القومُ الظالمون .

فسبّوه وسبّهم ، وضربوا بسياطهم وجهَ دابّته ، وضرب بسوطه وجوه دوابّهم ، وصاح بهم علىّ عليه السلام ، فكفّوا . وقال الأشر : يا أمير المؤمنين ، احلّ الصفّ على الصفّ تصرّع القوم . فتصايحوا : إن أمير المؤمنين قد قبِلَ الحكومة ، ورَضِيَ بحكم القرآن . فقال الأشر : إن كان أمير المؤمنين قد قبِلَ رضى ، فقد رضى به بما رضى به أمير المؤمنين ، فأقبل الناسُ يقولون : قد رَضِيَ أمير المؤمنين ، قد قبِلَ أمير المؤمنين ، وهو ساكت لا يبيّض<sup>(٢)</sup> بكلمة ، مُطْرِقٌ إلى الأرض .

ثم قام فسكت الناس كلهم ، فقال : أيّها الناس ، إن أمرى لم يزلْ معكم على ما أحبّ إلى أن أخذت منكم الحرب ، وقد والله أخذت منكم وتركت ، وأخذت من عدوّكم فلم تترك ، وإنها فيهم أنسكى وأنهلك ، ألا إني كنتُ أمسِ أمير المؤمنين فأصبحت اليوم

(١) النيب . جمع ناب ؛ وهى الناقة المسنة .

(٢) لا يبيض بكلمة : لا يتكلم .

مأموراً، وكنت ناهياً فأصبحت منهيّاً، وقد أحبتهم البقاء، وليس لي أن أحكمكم على ما تذكرون.  
ثم قعد.

قال نصر: ثم تكلم رؤساء القبائل، فكلّ قال ما يراه ويهواه، إمّا من الحرب  
أو من السلم، فقام كردوس بن هانيّ البكريّ فقال: أيّها الناس؛ إنّنا والله ماتولّيناً معاوية  
منذ تبرّأنا منه، ولا تبرّأنا من عليّ منذ تولّيناه، وإنّ قتلنا لشهداء، وإنّ أحياءنا لأبرار؛  
وإنّ علينا لعلّى بيعة من ربه، وما أحدث إلا الإنصاف، فمن سلّم له نجاً، ومن خالفه هلك.  
ثم قام شقيق بن ثور البكريّ، فقال: أيّها الناس، إنا دعونا أهل الشام إلى كتاب  
الله، فردوه علينا، فقاتلناهم عليه؛ وإنهم قد دعونا اليوم إليه<sup>(١)</sup>؛ فإن ردّدناه عليهم  
حلّ لهم ممّا ماحلّ لنا منهم، ولسنا نخاف أن يحيف الله علينا ورسوله، إلا إنّ علينا ليس  
بالراجع الفاكس، ولا الشاكّ الواقف؛ وهو اليوم على ما كان عليه أمس؛ وقد أكلتُمنا  
هذه الحرب، ولا نرى البقاء إلّا في المودة<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

قال نصر: ثم إنّ أهل الشام لما أبطأ عنهم عِلْمُ حالِ أهل العراق: هل أجابوا إلى  
المودة أم لا؟ جَزِعُوا فقالوا: يا معاوية، ما نرى أهل العراق أجابوا إلى مادعوناهم إليه،  
فأعدها جذعة<sup>(٣)</sup>، فإنك قد عمّرت بدعائك القوم، وأطمعتهم فيك.

فدعا معاوية عبد الله بن عمرو بن العاص، فأمره أن يكلم أهل العراق، ويستعلم  
له ما عندهم، فأقبل حتى إذا كان بين الصّفتين نادى: يا أهل العراق، أنا عبدُ الله بن

(١) كتاب وقعة صفين: «إلى كتاب الله».

(٢) كتاب صفين ٥٦١ - ٥٦٤، ثم ٥٥٣ - ٥٥٤، وتاريخ الطبري ٦: ٥٧ بسنده عن عبد  
الرحمن بن جندب عن أبيه.

(٣) أعدها جذعة؛ أي أبدأ بهامزة أخرى. وفي اللسان: «وإذا طغيت حرب بين قوم فقال بعضهم:  
«إن شئتُم أعدنا لها جذعة، أي أول ما يبتدأ منها». وفي الأصول «خدعه» والصواب ما أثبتته من  
كتاب صفين.

مرو بن العاص ؛ إنه قد كانت بيننا وبينكم أمور للدين أو الدنيا<sup>(١)</sup> فإن تسكن للدين قد والله أعذرنا وأعذرتم ، وإن تسكن للدنيا فقد والله أسرفنا وأسرفتم ؛ وقد دعوناكم إلى أمرلو دعوتهمونا إليه لأجبتناكم ، فإن يجمعنا وإياكم الرضا فذاك من الله . فاعتنموا هذه الفرصة ، عسى أن يعيش فيها المحترف<sup>(٢)</sup> ويُنسى فيها القتل ؛ فإن بقاء المهلك بعد الهالك قليل .

فأجابه سعد بن قيس الممداني ، فقال : أمّا بعدُ يا أهل الشام ، إنه قد كانت بيننا وبينكم أمور حامينا فيها على الدين والدنيا ، وسيتيموها غدرًا وسرفًا ، وقد دعوتهمونا اليوم إلى ما قاتلناكم عليه أمس ، ولم يكن ليرجع أهل العراق إلى عراقهم ، وأهل الشام إلى شامهم ، بأمر أجمل من أن يحكم فيه بما أنزل الله سبحانه ؛ [ فالأمر في أيدينا دونكم ؛ وإلا فنحن نحن وأنتم أنتم ]<sup>(٣)</sup> .

فقام الناس إلى على عليه السلام ، فقالوا له : <sup>(٤)</sup> « أجِبِ القوم إلى الحاكمة ، قال : ونادى إنسان من أهل الشام في جوف الليل بشعر سمعه الناس ، وهو » :

رُبُوسَ الْعِرَاقِ أَجِيبُوا الدُّعَاءَ	فَقَدْ بَلَغَتْ غَايَةَ الشَّدَّةِ
وَقَدْ أَوْدَتْ الْحَرْبُ بِالْعَامِينَ	وَأَهْلُ الْحَفَائِظِ وَالذَّجْدَةِ
فَلَسْنَا وَلَسْتُمْ مِنَ الْمُسْرِكِينَ	وَلَا الْمُجْرِمِينَ عَلَى الرَّدَّةِ
وَلَكِنْ أَنَاسٌ لَقُوا مِثْلَهُمْ	لَنَا عِدَّةٌ وَلَكُمْ عِدَّةٌ <sup>(٥)</sup>

(١) كتاب وقعة صفين : « للدين والدنيا » .

(٢) في ج : « المحترف » وفي حواشيه : « الحزق ، محرقة : الدهش من الخوف » .

(٣) تسكلة من كتاب صفين .

(٤-٥) في كتاب صفين : « أجِبِ القوم إلى ما دعواك إليه ؛ فإننا قد قبلنا ، ونادى إنسان من أهل

الشام في سواد الليل بشعر سمعه الناس ، وهو » .

(٥) كتاب وقعة صفين : « ولهم عده » .

[فَقَاتَلَ كُلُّ عَلَى وَجْهِهِ - يُقَحِّمُهُ الْجِدُّ وَالْجِدَّةُ] <sup>(١)</sup>  
 فَإِنْ تَقَبَّلُوها فَفِيها الْبَقَاءُ وَأَمِنْ الْفَرِيقَيْنِ وَالْبَلَدَةُ  
 وَإِنْ تَذَفَعُوها فَفِيها الْفَنَاءُ وَكُلُّ بَلَاءٍ إِلَى مُدَّةٍ  
 فَحَتَّى مَتَى تَخْضُ هَذَا السَّعَاءُ وَلَا بُدَّ أَنْ تَخْرُجَ الزُّبْدَةُ  
 ثَلَاثَةُ رَهْطٍ هُمْ أَهْلُهَا وَإِنْ يَسْكُتُوا تَحْمَدُ الْوَقْدَةُ  
 سَعِيدُ بْنُ قَيْسٍ وَكَبْشُ الْعِرَاقِ وَذَلِكَ الْمُسَوَّدُ مِنْ كِنْدَةَ

قال : فأما المسوّد من كِنْدَةَ ، وهو الأشعث ؛ فإنه لم يرضَ بالسكوت ، بل كان من أعظم الناس قولاً في إطفاء الحرب والركون إلى المودعة . وأما كبش العراق ، وهو الأشر ، فلم يكن يرى إلا الحرب ، ولكنه سكت على مضض . وأما سعيد بن قيس ، فكان تارة هكذا وتارة هكذا <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

وذكر ابن ديزيل <sup>(٣)</sup> الهمداني في كتاب " صفين " قال :

خرج عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ومعه لواء معاوية ، فارتجز إليه جارية بن قدامة السعدي ، فارتجز أيضاً بحبيبا له ثم أطعنا <sup>(٤)</sup> فلم يصنعا شيئا ، وانصرف كل واحد منهما عن صاحبه ، فقال عمرو بن العاص لعبد الرحمن : أقبحتم يا بن سيف الله ، فتقدم عبد الرحمن بلوائه ، وتقدّم أصحابه ، فأقبل على عليه السلام على الأشر ، فقال له : قد بلغ لواء معاوية حيث

(١) تسكّلة من كتاب صفين .

(٢) كتاب وقعة صفين : ٥٥١ - ٥٥٣ .

(٣) ابن ديزيل ، هو إبراهيم بن الحسين بن علي بن مهران بن ديزيل السكسائي الهمداني ، أحد كبار الحفاظ ومتكلميهم ؛ ذكره ابن حجر في لسان الميزان ( ١ : ٤٩ ) ، وقال : « مات في آخر يوم من شعبان سنة لإحدى وثمانين ومائتين » .

(٤) أطعنا : أى تطاعنا .

تري ، فدوئك القوم . فأخذ الأشر لواء على عليه السلام ، وقال <sup>(١)</sup> :  
 إِنِّي أَنَا الْأَشْتَرُ مَعْرُوفُ الشَّتْرِ <sup>(٢)</sup> إِنِّي أَنَا الْأَفْعَى الْعِرَاقِيُّ الذَّكَرُ  
 لَسْتُ رَبِّعِيًّا وَلَسْتُ مِنْ مُضَرٍّ <sup>(٣)</sup> لَسَكِنِّي مِنْ مَذْحِجِ الشَّمِّ الْفُرَزُ  
 فضارب القوم حتى ردهم ، فانتدب <sup>(٤)</sup> له همام بن قبيصة الطائي - وكان مع معاوية -  
 فشد عليه في مَذْحِج ، فانتصر عدى بن حاتم الطائي للأشتر ، فحمل عليه في طيئ ، فاشتد  
 القتال جدًّا ، فدعا على ببغلة رسول الله صلى الله عليه وآله فركبها ، ثم تعصب بعمامة  
 رسول الله ، ونادى : أيها الناس ، مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ لَهِ ! إِنَّ هَذَا يَوْمٌ لَهُ مَا بَعْدَهُ ، فانتدب  
 معه مائتين عشرة آلاف إلى اثني عشر ألفاً ؛ فقدمهم على عليه السلام ، وقال :  
 دُبُّوا دَيْبَ النَّمْلِ لَا تَفُوتُوا وَأَصْبِحُوا أَمْرَكُمْ أَوْ يَتُّوا <sup>(٥)</sup>  
 \* حَتَّى تَفَالُوا الشَّارَ أَوْ تَمُوتُوا \*

وحمل وحمل الناس كلهم حملة واحدة ، فلم يبق لأهل الشام صف إلا أزالوه ، حتى  
 أفضوا إلى معاوية ، فدعا معاوية بفرسه ليفر عليه .

وكان معاوية بعد ذلك يحدث فيقول : لَمَّا وَضَعْتُ رَجُلِي فِي الرَّكَابِ ، ذَكَرْتُ قَوْلَ  
 عَمْرِو بْنِ الْإِطَنْابَةِ <sup>(٦)</sup> :

أَبَتْ لِي عِفَّتِي وَأَبَى بَلَائِي وَأَخَذِي الْحَمْدَ بِالْثَنِّ الرَّبِّيعِ

(١) الأبيات ذكرها نصر بن مزاحم في وقعة صفين ٤٥١ ، والسعودي في تاريخه ٢ : ٣٩٠ .  
 (٢) الشتر : انقلاب جفن العين من أعلى وأسفل واتشججه .  
 (٣) رواية السعدي :

\* لَسْتُ مِنْ أُلْحَى رَبِّيعٍ أَوْ مُضَرٍّ \*

(٤) انتدب له : خف له .  
 (٥) في وقعة صفين ٥٥٩ للمعري : « وَأَصْبَحُوا بِحَرْبِكُمْ » ، وفيما يأتي من شرح التهيج (٢ : ٢٨٦) :  
 « وَأَصْبَحُوا فِي حَرْبِكُمْ » .  
 (٦) الخبر والأبيات في السكامل (٨ : ٢١٥) - بشرح المصنف ، وأمالى الغالي ( ١ : ٢٥٨ ) ، وعيون  
 الأخبار ( ١ : ١٢٦ ) ، والإطناية : اسم أمه ؛ وهو عمرو بن عامر بن بني الحارث بن الحزرج .

وَأَقْدَأَمَى عَلَى الْمَسْكُورِهِ نَفْسِي وَضَرَبَنِي هَامَّةَ الْبَطَلِ الْمَشِيحِ<sup>(١)</sup>  
وَقَوْلِي كُلَّمَا جَشَأْتُ وَجَاشَتْ : مَكَانَكَ تَحْمَدِي أَوْ تَسْتَرِيحِي<sup>(٢)</sup>  
فَأَخْرَجْتُ رَجُلِي مِنَ الرِّكَابِ وَأَقَمْتُ ، وَنَظَرْتُ إِلَى عَمْرٍو فَقُلْتُ لَهُ : الْيَوْمَ صَبَّرْتُ وَغَدًا  
فَيَخِرُ ، فَقَالَ : صَدَقْتُ .

قال إبراهيم بن ديزيل : وروى عبدُ الله بن أبي بكر ، عن عبد الرحمن بن حاطب ،  
عن معاوية ، قال : أَخَذْتُ بِمَعْرِفَةِ فَرَسِي ، وَوَضَعْتُ رِجْلِي فِي الرِّكَابِ لِلْهَرَبِ ، حَتَّى  
ذَكَرْتُ شَعْرَ ابْنِ الْإِطْنَابَةِ ، فَعَدْتُ إِلَى مَقْعَدِي ، فَأَصْبَحْتُ خَيْرَ الدُّنْيَا ، وَإِنِّي لَرَاجٍ أَنْ  
أُصِيبَ خَيْرَ الْآخِرَةِ .

قال إبراهيم بن ديزيل : فَكَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْهَرِيرِ ، ثُمَّ رَفَعْتُ الْمَصَاحِفَ بَعْدَهُ .  
وَرَوَى إِبْرَاهِيمُ ، عَنْ ابْنِ لَهِيعة ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ ، عَنْ رَيْبَعَةَ بْنِ لَقِيطٍ ،  
قَالَ : شَهِدْنَا صِفِّينَ ، فَطَرْتُ السَّمَاءَ عَلَيْنَا دَمًا عَيْبُطًا .

وقال : وَفِي حَدِيثِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ أَنْ كَانُوا لَيَاخُذُونَهُ بِالصِّحَافِ وَالْآثِيَةِ . وَفِي  
حَدِيثِ ابْنِ لَهِيعة : حَتَّى إِنَّ الصِّحَافَ وَالْآثِيَةَ لَتَمْتَلِي وَنُهْرِيَقُهَا .

قال إبراهيم : وَرَوَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زِيَادٍ ، عَنْ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي  
حَبِيبٍ ، عَنْ حَدِيثِهِ مَنْ حَضَرَ صِفِّينَ أَنَّهُمْ مَطَرُوا دَمًا عَيْبُطًا ، فَتَلَقَّاهُ النَّاسُ بِالْقِرِصَاعِ  
وَالْآثِيَةِ ، وَذَلِكَ فِي يَوْمِ الْهَرِيرِ ، وَفَزَعَ أَهْلُ الشَّامِ وَهُمْ أَوْ أَنَّ يَتَفَرَّقُوا ، فَقَامَ عَمْرٍو بْنُ  
الْعَاصِ فِيهِمْ فَقَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّمَا هَذِهِ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ، فَأَصْلِحْ أَمْرًا مَا بِيَدِهِ وَيَبِينُ  
اللَّهُ ، ثُمَّ لَا عَلَيْهِ أَنْ يَنْتَطِحَ هَذَانِ الْجَبَلَانِ . فَأَخَذُوا فِي الْقِتَالِ .

(١) في الكامل : «وإجشأ على المسكوره نفسي» ، والشيخ: القبل على عدوه ، المانع لما وراء ظهره .  
(٢) جشأت وجاشت ، أى ارتفعت من الفزع .



قال إبراهيم : وروى أبو عبد الله المسكبي ، قال : حدثنا سُفيان بن عاصم بن كليب الحارثي عن أبيه ، قال : أخبرني ابنُ عباس قال : لقد حدثني معاوية أنه كان يومئذ قد قرَّب إليه فرسًا له أنثى ، بعيدة البطن من الأرض ، ليهرُب عليها ؛ حتى أتاه آتٍ من أهل العراق ، فقال له : إني تركتُ أصحاب عليٍّ في مثل ليلة الصَّدر<sup>(١)</sup> من مِنى ، فأُتيت ، فقال : فقلنا له : فأخبرنا مَنْ هو ذلك الرجل ؟ فأبى وقال : لا أخبرُكم مَنْ هو .

\*\*\*

قال نصر وإبراهيم أيضًا : وكتب معاوية إلى عليٍّ عليه السلام :  
أما بعد ، فإنَّ هذا الأمرَ قد طال بيننا وبينك ، وكلُّ واحدٍ مِنَّا يرى أنه على الحق فيما يطلبُ من صاحبه ، ولن يُعطىَ واحدٌ مِنَّا الطاعة للآخر ، وقد قُتِلَ فيما بيننا بشرٌ كثير ، وأنا أنخوفُ أن يكون ما بقي أشدَّ مما مضى ؛ وإنا سوف نُسألُ عن ذلك الموطن ، ولا يحاسبُ [ به ]<sup>(٢)</sup> غيري وغيرُك ، وقد دعوتُك إلى أمرٍ لنا ولك فيه حياة وعُدْر ، وبراءة وصلاح للأمة ، وحَقُّ الدماء ، وألفة المدين ، وذهاب للضغائن والفتن ، أن نحكمَ بيني وبينكم حكمين مَرْضِيَيْن ، أحدهما من أصحابي ، والآخر من أصحابك ، فيحكمان بيننا بما أنزل الله ، فهو خيرٌ لي ولك ، وأقطعُ لهذه الفتن ؛ فاتق الله فيما دُعيت إليه ، وارض بحكم القرآن إن كنت من أهله ، والسلام .  
فسكتب إليه عليٌّ عليه السلام :

من عبد الله عليٌّ أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان ، أما بعد ، فإنَّ أفضل ما شغل به المرء نفسه اتِّباع ما حسن به<sup>(٣)</sup> فعله ، واستوجب فضله ، وسلم من عيبه<sup>(٤)</sup> ،

(١) الصدر : اليوم الرابع من أيام منى .

(٢) تسكلمة من وقعة صفين المنقري .

(٣-٣) وقعة صفين . « ما يحسن به فعله ، ويستوجب فضله ، ويسلم من عيبه » .

وإنّ البغى والزور يُزريان بالمرء في دينه ودنياه ، فاحذر الدنيا ، فإنّه لا فرح في شيء وصلت إليه منها ؛ ولقد علمت أنّك غير مدرك ما قضى فواته ، وقد رام قومٌ أمراً بغير الحقّ ، وتأولوه <sup>(١)</sup> على الله جلّ وعزّ ، فأكذبهم ومتمهم قليلاً ، ثم اضطرمهم إلى عذابٍ غليظ ، فاحذرو يوماً يفتبّط فيه من حمْد عاقبة عمله ، ويندم فيه من أمكن الشيطان من قياده [ ولم يحاده ] <sup>(٢)</sup> ، وغرته الدنيا واطمأن إليها . ثم إنّك قد دعوتني إلى حكم القرآن ، ولقد علمت أنّك لست من أهل القرآن ولا حكمه تريد ؛ والله المستعان ، فقد أجبنا القرآن إلى حكمه ، ولشدّا إياك أجيبنا ؛ ومن لم يرض بحكم القرآن فقد ضلّ ضللاً بعيداً <sup>(٣)</sup> .

فكتب معاوية إلى عليّ عليه السلام :

أما بعد ؛ عافانا الله وإياك ، فقد آن لك أن تجيب إلى ما فيه صلاحنا وألفة بيننا ، وقد فعلت الذي فعلت وأنا أعرف حقّ ، ولكنني اشتريتُ بالعفو صلاح الأمة ، ولم أكثر فرحاً بشيء جاء ولا ذهب ؛ وإنا أَدْخَلْنِي في هذا الأمر القيام بالحقّ فيما بين الباغي والمبغى عليه ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ فدعوت إلى كتاب الله فيما بيننا وبينك ؛ فإنّه لا يجمعنا وإياك إلا هو ، نحى ما أحيا القرآن ، ونميت ما أمات القرآن ، والسلام <sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : فكتب عليّ عليه السلام إلى عمرو بن العاص ، يعظه ويُرشده .

(١) وقعة صفين : « فتأولوا على الله » .

(٢) أكمله من وقعة صفين للمنقرى .

(٣) وقعة صفين للمنقرى ٥٦٥ - ٥٦٦ .

(٤) وقعة صفين للمنقرى ٥٧٠ .

أما بعد ؛ فإن الدنيا مشغلة عن غيرها ، ولن يصيب صاحبها منها شيئاً إلا فتحت له حِرْصاً يزيدُه فيها رغبة ، ولن يستغنى صاحبها بما نالَ عما لم يبلغ<sup>(١)</sup> ، ومن وراء ذلك فراقُ ما جمَعَ ، والسعيدُ من وعظ بغيره ؛ فلا تُحِبَّ أبا عبد الله أجرك ، ولا تُجَار معاوية في باطله ، والسلام .

فكتب إليه عمرو الجواب :

أما بعد أقول ، فالذي<sup>(٢)</sup> فيه صلاحنا وألفتنا الإنابةُ إلى الحق ، وقد جعلنا القرآن بيننا حكماً ، وأجبنّا إليه ، فصبرَ الرجلُ منا نفسه على ما حكم عليه القرآن ، وعذره الناسُ بعد الحاجة ، والسلام .

فكتب إليه على عليه السلام :

أما بعد ؛ فإنّ الذي أحجبتك من الدنيا مما نازعتك إليه نفسك ، ووثقت به منها لمُنْقَلِبِ عنك ، ومفارق لك ؛ فلا تطمئنّ إلى الدنيا فإنّها غرارة ، ولو اعتبرت بما مضى لحفظت ما بقي ، وانتفعت منها بما وعظت به . والسلام .

فأجابه عمرو :

أما بعد ، فقد أنصفَ من جعل القرآن إماماً ، ودعا الناس إلى أحكامه ، فاصبرِ أبا حسن ، فإنّا غير مُنْزِلِيكَ إلا ما أنالك القرآن ، والسلام<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وجاء الأسمث إلى على عليه السلام ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ ما أرى الناس إلا قد رَضُوا ، وسرّهم أن يجيبوا القوم إلى مادَعَوْهم إليه من حكم القرآن ؛

(١) وقعة صفين : « لم يبلغه » .

(٢) وقعة صفين : « فإن ما فيه صلاحنا » .

(٣) وقعة صفين للمنقرى ٥٧٠ - ٥٧١ .

فَإِنْ شِئْتَ أَتَيْتُ مُعَاوِيَةَ فَسَأَلْتُهُ مَا يَرِيدُ ، وَنَظَرْتُ مَا الَّذِي يَسْأَلُ ؛ قَالَ : فَأَتِهِ إِنْ شِئْتَ ؛ فَأَتَاهُ ، فَسَأَلَهُ : يَا مُعَاوِيَةُ : لِأَيِّ شَيْءٍ رَفَعْتُمْ هَذِهِ الْمَصَاحِفَ ؟ قَالَ : لِنَرْجِعَ نَحْنُ وَأَنْتُمْ إِلَى مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ فِيهَا <sup>(١)</sup> ، فَابْعَثُوا رِجَالًا مِنْكُمْ تَرْضَوْنَ بِهِ ، وَنَبْعَثُ مِنْ رِجَالٍ ، وَنَأْخُذُ عَلَيْهِمَا أَنْ يَفْعَلَا بِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا يَعْدُوَانِهِ ، ثُمَّ نَتَّبِعُ مَا اتَّفَقَا عَلَيْهِ . فَقَالَ الْأَشْعَثُ : هَذَا هُوَ الْحَقُّ .

وَانصَرَفَ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَأَخْبَرَهُ ، فَبَعَثَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قُرَاءً مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ ، وَبَعَثَ مُعَاوِيَةَ قُرَاءً مِنْ أَهْلِ الشَّامِ ، فَاجْتَمَعُوا بَيْنَ الصَّفَّيْنِ ، وَمَعَهُمُ الْمَصْحَفُ ، فَنَظَرُوا فِيهِ وَتَدَارَسُوا <sup>(٢)</sup> وَاجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يُحْيُوا مَا أَحْيَا الْقُرْآنَ ، وَيُمِيتُوا مَا أَمَاتَ الْقُرْآنَ ، وَرَجَعَ كُلُّ فَرِيقٍ إِلَى صَاحِبِهِ ، فَقَالَ أَهْلُ الشَّامِ : إِنَّا قَدْ رَضِينَا وَاخْتَرْنَا عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ ، وَقَالَ الْأَشْعَثُ وَالْقُرَاءُ الَّذِينَ صَارُوا خَوَارِجَ فِيمَا بَعْدَ : قَدْ رَضِينَا نَحْنُ وَاخْتَرْنَا أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ ، فَقَالَ لَهُمْ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : فَإِنِّي لَا أَرْضَى بِأَبِي مُوسَى وَلَا أَرَى أَنْ أَوْلِيَهُ ، فَقَالَ الْأَشْعَثُ وَزَيْدُ بْنُ حَصِينٍ وَمِسْعَرُ بْنُ فَدَكٍ كَيْفَ فِي عَصَابَةِ مَنْ الْقُرَاءُ : إِنَّا لَا نَرْضَى إِلَّا بِهِ ، فَإِنَّهُ قَدْ كَانَ حَدَرْنَا مَا وَقَعْنَا فِيهِ . فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : فَإِنَّهُ لَيْسَ لِي بَرَضًا ، وَقَدْ فَارَقَنِي وَخَذَلَ النَّاسَ عَنِّي ، وَهَرَبَ مِنِّي حَتَّى أَمْنْتُهُ بَعْدَ أَشْهُرٍ ، وَلَسَكُنَ هَذَا ابْنُ عَبَّاسٍ أَوْلِيَهُ ذَلِكَ . قَالُوا : وَاللَّهِ مَا نُبَالِي ، أَكُنْتَ أَنْتَ أَوْ ابْنُ عَبَّاسٍ ! وَلَا نُزِيدُ إِلَّا رِجَالًا هُوَ مِنْكَ وَمِنْ مُعَاوِيَةَ سِوَا ، لَيْسَ إِلَيَّ وَاحِدٌ مِنْكُمَا بِأَدْنَى مِنَ الْآخَرِ . قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : فَإِنِّي أَجْعَلُ الْأَشْثَرَ ، فَقَالَ الْأَشْعَثُ : وَهَلْ سَقَرُ الْأَرْضِ عَلَيْنَا إِلَّا الْأَشْثَرُ ! وَهَلْ نَحْنُ إِلَّا فِي حُكْمِ الْأَشْثَرِ ! قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَمَا حُكْمُهُ ؟ قَالَ : حُكْمُهُ أَنْ يُضْرَبَ بَعْضُنَا بَعْضًا بِالسَّيْفِ حَتَّى يَكُونَ مَا أَرَدْتَ وَمَا أَرَادَ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

(٢) صفين : « و تدارسوه » .

(١) وقعة صفين : « في كتابه » .

(٣) وقعة صفين للمنقرى ٥٧٢ .

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شَير ، عن جابر ، عن أبي جعفر محمد بن عليّ ، قال : لما أراد الناس عايّاً أن يَضَعَ الحَكَمَيْنِ ، قال لهم : إنّ معاوية لم يكن ليَضَعَ لهذا الأمر أحداً هو أوثقُ برأيه ونظره من عمرو بن العاص ؛ وإنّه لا يصلح للقرشيّ إلا مثله ، فعليكم بعبد الله بن العباس فارمّوه به ؛ فإن عمرّاً لا يَمُقِدُّ عُقْدَةَ إِلَّا حلّها عبد الله ، ولا يَحُلُّ عُقْدَةَ إِلَّا عقدها ، ولا يُبرِمُ أمراً إِلَّا نقضه ، ولا يَنْقُضُ أمراً إِلَّا أبرمه ، فقال الأشعث : لا والله ، لا يحكمُ فينا مُضَرِّيَّانَ حتّى تقومَ الساعة ، ولكن اجعل رجلاً من أهل اليمن إذ جَعَلُوا رجلاً من مُضَرٍّ ، فقال عليّ عليه السلام : إنّى أخافُ أن يُخدَعَ يمينُكم ، فإنّ عمرّاً ليس من الله في شيء إذا كانَ له في أمرٍ هوى . فقال الأشعث : والله لأنّ يحكما ببعض مانكره ، وأحدهما من أهل اليمن ، أحبُّ إلينا من أن يكون بعض مانحبّ في حكمهما وهما مُضَرِّيَّان .

قال : وذكر الشعبيّ أيضاً مثل ذلك<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : فقال عليّ عليه السلام : قد أبدِتمُ إلّا أبا موسى ! قالوا : نعم ، قال : فاصنموا ما شئتم ، فبعثوا إلى أبي موسى - وهو بأرضٍ من أرض الشام يقال لها عُرُض<sup>(٢)</sup> قد اعتزل القتال - فأتاه مولى له ، فقال : إنّ الناس قد اصطلحوا ، فقال : الحمد لله ربّ العالمين ، قال : وقد جعلوك حكماً ، فقال : إنّنا لله وإنا إليه راجعون ! فجاء أبو موسى حتّى دخل عسكر عليّ عليه السلام ، وجاء الأشرع علياً ، فقال : يا أمير المؤمنين أُلزّني<sup>(٣)</sup> بعمرو بن العاص ، فوالذي لا إله غيره ، لئن ملأتُ عيني منه لأقتلنّه .

(١) وقعة صفين المنقرى ٥٧٣ .

(٢) عرض : بلد بين تدمر ورسافة الشام .

(٣) ألزّه به : ألزّمه إياه .

وجاء الأحنفُ بن قيس عليا ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إنك قد رُميت بحجر<sup>(١)</sup> الأرض ؛  
ومن حارب الله ورسوله أنف<sup>(٢)</sup> الإسلام ، وإني قد عجمتُ هذا الرجل - يعني أبا  
موسى - وحلبتُ أشطره ، فوجدته قليل الشفرة قريب القعر ؛ وإنه لا يصلح لهؤلاء  
القوم إلا رجلٌ يدنو منهم حتى يكون في أكنفهم ، ويتباعد منهم حتى يكون بمنزلة النجم  
منهم<sup>(٣)</sup> ، فإن شئت أن تجعلني حاكما فاجعلني ، وإن شئت أن تجعلني ثانيا أو ثالثا<sup>(٤)</sup> ، فإن  
عمرا لا يعقد عقدة إلا حللتها ، ولا يحل عقدة إلا عقدت لك أشد منها .  
فعرّض علي عليه السلام ذلك على الناس فأبوه ، وقالوا : لا يكون إلا أبا موسى<sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : مال الأحنف إلى علي عليه السلام ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إني خيّرتك  
يومَ الجمل أن آتيك فيمن أطاعني ، أو أكفّ عنك بني سعد ، فقلت : كفّ قومك ،  
فكفني بكفك نصيرا ، فأقمتُ بأمرك ، وإنّ عبد الله بن قيس<sup>(٥)</sup> رجل قد حلبتُ أشطره ،  
فوجدته قريب القعر ، قليل المديّة ، وهو رجلٌ يمانٍ وقومه مع معاوية ، وقد رُميت  
بحجر الأرض ، وبمن حارب الله ورسوله ، وإنّ صاحب القوم من ينأى حتى يكون مع  
النجم ، ويدنو حتى يكون في أكنفهم ، فابعثني ، فوالله لا يحلّ عنك عقدة إلا عقدت لك  
أشدّ منها ، فإن قلت : إنني لست من أصحاب رسول الله ، فابعث رجلا من أصحاب  
رسول الله ، وابعثني معه .

(١) في اللسان ٥ : ٢٣٧ : « ويقال : رى فلان بحجر الأرض ؛ إذا رى بدهية من الرجال ؛ وفي  
حديث الأحنف بن قيس : أنه قال لعل حين سمى معاوية أحد الحكمين عمرو بن العاص : إنك قد رميت  
بحجر الأرض . . . » .

(٢) أنف كل شيء : أوله ؛ يقال : سار في أنف النهار ؛ أي أوله .

(٣-٣) وقعة صفين : « فإن تجعلني حاكما فاجعلني ، وإن أبيت أن تجعلني حاكما فاجعلني ثانيا أو ثالثا » .

(٤) وقعة صفين ٥٧٤ .

(٥) عبد الله بن قيس هو أبو موسى الأشعري .

فقال عليّ عليه السلام : إنّ القومَ أتوني بعبد الله بن قيس مَبْرُئاً ، فقالوا : ابعث هذا ، رَضِينَا بِهِ وَلِلَّهِ بِالْغِ أَمْرُهُ <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وروى أن ابن الكوّاء ، قام إلى عليّ عليه السلام ، فقال : هذا عبد الله ابن قيس وافد أهل اليمن إلى رسول الله صلى عليه وصاحب مقام أبي بكر <sup>(٢)</sup> وعامل عمر ، وقد رضى به القوم ، وعرضنا عليهم ابن عباس ، فزعموا أنه قريب القرابة منك ، خلّتون <sup>(٣)</sup> في أمرك .

فبلغ ذلك أهل الشام ، فبعث أيمن بن خزيمة الأسديّ ، وكان معتزلاً لمعاوية بهذه الأبيات ، وكان هواه أن يكون الأمر لأهل العراق :

لَوْ كَانَ لِلْقَوْمِ رَأْيٌ يُضْمَوْنَ بِهِ	مِنَ الضَّلَالِ رَمَوْكُمْ بِابْنِ عَبَّاسٍ
لِلَّهِ دَرُّ أَبِيهِ أَيُّمَا رَجُلٍ	مَا مِثْلُهُ لِفَصَالِ الْخَطْبِ فِي النَّاسِ !
لَكِنْ رَمَوْكُمْ بِشَيْخٍ مِنْ ذَوِي يَمَنِ	لَا يَهْتَدِي ضَرْبَ أَخْنَاسٍ لِأَسَدَاسٍ <sup>(٤)</sup>
إِنْ يَخْلُ عَمْرُو بِهِ يَقْذِفُهُ فِي لُجَجٍ	يَهْوِي بِهِ الذَّجْمُ تَيْسًا بَيْنَ أُتْيَاسٍ
أُبْلِخُ لَدَيْكَ عَلِيًّا غَيْرَ عَائِبٍ <sup>(٥)</sup>	قَوْلَ أَمْرِي لَا يَرَى بِالْحَقِّ مِنْ بَاسٍ
مَا الْأَشْعَرِيُّ بِمَأْمُونٍ أَبَا حَسَنِ	فَاعْلَمْ هُدَيْتَ وَلَيْسَ الْعَجْزُ كَالرَّاسِ
فَاصْدِرْ بِصَاحِبِكَ الْأَدْنَى زَعِيمَهُمْ	إِنَّ ابْنَ عَمَلِكَ عَبَّاسٍ هُوَ الْأَسَى

فلما بلغَ الناسَ هذا الشعر ، طارت أهواء قوم من أولياء عليّ عليه السلام وشيعته إلى ابن عباس ، وأبترَ القراء إلا أبا موسى <sup>(٦)</sup> .

(١) وقعة صفين ٥٧٥ .

(٢) صاحب المقام : الذي يتولى أمر قسمة المقام ونحوها .

(٣) الظنون : المتهم ، كالظنين .

(٤) وقعة صفين والمسعودي ٢ : ٤١٠ : « لم يدر ما ضرب أخناس » .

(٥) صفين : « عائبه » .

(٦) وقعة صفين : ٥٧٥ - ٥٧٦ .

قال نصر : وكان أيمن بن خُزَيم رجلاً عابداً مجتهداً ، وقد كان معاوية جعل له فلسطين ، على أن يتابعه ويشايعه على قتال عليّ عليه السلام ، فقال أيمن ، وبعت بها إليه :

وَلَسْتُ مُقَاتِلًا رَجُلًا يُصَلِّيَ عَلَى سُلْطَانٍ آخَرَ مِنْ قُرَيْشٍ .  
لَهُ سُلْطَانُهُ وَكَلِّيَّ إِنَّمَا مَعَاذَ اللَّهِ مِنْ سَفْهِهِ وَطَيْشِهِ  
أَقْتُلُ مُسْلِمًا فِي غَيْرِ جُرْمٍ فَلَيْسَ بِنَافِعِي مَا عَشْتُ عَيْشِي !

قال نصر : فلما رضي أهل الشام بعمره ، وأهل العراق بأبي موسى ، أخذوا في سطر كتاب المواعدة ، وكانت صورته :

« هذا ما تقاضى عليه عليّ أمير المؤمنين ومعاوية بن أبي سفيان » . فقال معاوية :  
بئس الرجل أنا إن أقررت أنه أمير المؤمنين ثم قاتلته ! وقال عمرو : بل نكتب اسمه واسم أبيه ؟ إنما هو أميركم ، فأما أميرنا فلا . فلما أعيد إليه الكتاب أمر بمحوه ، فقال الأحنف : لا تمنح اسم أمير المؤمنين عنك ؛ فإني أخوف إن محوتها ألا ترجع إليك أبداً ، فلا تمنحها . فقال عليّ عليه السلام : إن هذا اليوم كيوم الحديبية حين كتب الكتاب عن رسول الله صلى الله عليه : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله ﷺ بن عمرو ، فقال ﷺ : لو أعلم أنك رسول الله لم أقاتلك ، ولم أخالفك ، إني إذا لظالم لك إن منعتك أن تطوف ببيت الله الحرام وأنت رسوله ؛ ولكن اكتب : « من محمد بن عبد الله » ، فقال لي رسول الله صلى الله عليه : « يا عليّ ، إني لرسول الله ، وأنا محمد بن عبد الله ، ولن يحو عني الرسالة كتابي لهم من محمد بن عبد الله ، فاكتبها وامح ما أراد محوه ، أما إن لك مثلها ستمطيها وأنت مضطهد » .

قال نصر : وقد روى أن عمرو بن العاص عاد بالكتاب إلى عليّ عليه السلام ، فطلب منه أن يحو اسمه من إمرة المؤمنين فقص عليه وعلى من حضر قصة صلح الحديبية ،



قال : إن ذلك الكتاب أنا كتبته بيننا وبين المشركين ، واليوم أكتبه إلى آبائهم ، كما كان رسول الله صلى الله عليه كُتِبَ إلى آبائهم شِبْهاً<sup>(١)</sup> ومثلاً ، فقال عمرو : سُبْحَانَ اللَّهِ ! أَتَشَبَّهُنَّ<sup>(٢)</sup> بالكفار ، ونحن مسلمون ! فقال عليّ عليه السلام : يا بن النابغة ، ومتى لم تكن للكافرين ولياً وللمسلمين عدواً ! فقام عمرو ، وقال : والله لا يجمع بيني وبينك مجلسٌ بعد اليوم . فقال عليّ : أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يُظْهَرَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى أَصْحَابِكَ .

وجاءت عصابة قد وضعت سيوفها على عواتقها ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ، مُوْنَا بما شئتَ ، فقال لهم سهل بن حنيف : أيها الناس ، أَتَهْمُوا رَأْيَكُمْ ، فَلَقَدْ شَهِدْنَا صَلَاحَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ ، وَلَوْ نَرَى قِتَالًا لَقَاتَلْنَا<sup>(٣)</sup> .

وزاد إبراهيم بن ديزيل : لَقَدْ رَأَيْتُنِي يَوْمَ أَبِي جَنْدَلٍ - يَعْنِي الْحُدَيْبِيَّةَ - وَلَوْ اسْتَطِيعَ أَنْ أَرَدَّ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لَرَدَدْتَهُ ، ثُمَّ لَمْ نَرَ فِي ذَلِكَ الصَّلَاحِ إِلَّا خَيْرًا .

قال نصر : وقد روى أبو إسحاق الشيباني ، قال : قرأتُ كتاب الصلح عند سعيد ابن أبي بُردة في صحيفة صفراء ، عليها خاتمان : خاتم من أسفلها وخاتم من أعلاها ، على خاتم عليّ عليه السلام : « محمد رسول الله » ، وعلى خاتم معاوية « محمد رسول الله » . وقيل لعليّ عليه السلام ، حين أراد أن يكتب الكتاب بينه وبين معاوية وأهل الشام : أَتُقَرِّرُ أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ مُسْلِمُونَ ! فقال عليّ عليه السلام : ما أقرّ لمعاوية ولا لأصحابه أنهم مؤمنون ولا مسلمون ؛ ولكن يكتب معاوية ما شاء بما شاء ، ويقرّ بما شاء لنفسه ولأصحابه ، ويسمّي نفسه بما شاء وأصحابه ، فكتبوا :

هذا ما تقاضى عليه عليّ بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان قاضى عليّ بن أبي طالب

(١) وقعة صفين : « سنة ومثلاً » .

(٢) صفين : « شَبَّهْتَنَا بِالْكَافِرِ وَنَحْنُ مُؤْمِنُونَ » !

(٣) كتاب صفين ٥٨٢ - ٥٨٣ .

على أهل العراق وَمَنْ كان معه من شيعته من المؤمنين والمسلمين ، وقاضى معاوية بن أبي سفيان على أهل الشام وَمَنْ كان معه من شيعته من المؤمنين والمسلمين ، إنَّنا نزل عند حُكم الله تعالى وكتابه ، ولا يجمع بيننا إلا إياه . وإن كتاب الله سبحانه وتعالى بيننا من فاتحته إلى خاتمته ، نَحْيِي ما أحيا القرآن ، ونَعْيِي ما أَمات القرآن ، فإن وَجد الحكمَان ذلك في كتاب الله اتبعاه ، وإن لم يجداه أَخَذَا بالسنة العادلة غير المفرقة . والحكمَان : عَبْدُ الله بن قيس وعمرو بن العاص . وقد أَخَذَ الحكمَانِ مِنْ عليٍّ ومعاوية ومن الجنَدين أَنهما آمَنانِ على أنفسهما وأموالهما وأهلهمَا ، والأمة لهما أنصار ؛ وعلى الذى يقضيان عايه وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين عَهْدُ الله أن يعملوا بما يقضيان عليه ؛ مما وافق الكتاب والسنة ، وإن الأمن والموادة ووضع السلاح متفق عليه بين الطائفتين ؛ إلى أن يَقَعَ الحكم ، وعلى كلِّ واحد من الحكمين عَهْدُ الله ، لِيَحْكُمَ بين الأمة بالحق ، لا بالهوى . وأَجَلُ الموادة سنة كاملة ؛ فإن أَحَبَّ الحكمَان أن يُعَجِّلَا الحُكْمَ عَجَّلَاه ، وإن تَوَقَّي أَحدهما فلا مُير شيعته أن يختار مكانه رجلاً ؛ لا يَأْلُو الحقَّ والعدل ، وإن تَوَقَّي أَحَدُ الأُميرين كان نَصَبُ غيره إلى أصحابه ممن يَرْضَوْنَ أمره ، ويَحْمَدُونَ طريقته . اللهم إِنَّا نَسْتَنْصِرُكَ على مَنْ ترك ما فى هذه الصحيفة ، وأراد فيها إلحاداً وظلماً .

قال نصر : هذه رواية محمد بن عليٍّ بن الحسين والشعبيّ ، وروى جابر عن زيد بن

الحسن بن الحسن زيادات على هذه النسخة :

هذا ماتقاضى عليه ابن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان وشيعتهما فيما تراضيا به من الحكم بكتاب الله وسنة رسوله ؛ قضية عليٍّ على أهل العراق وَمَنْ كان مِنْ شيعته مِنْ شاهد أو غائب ، وقضية معاوية على أهل الشام وَمَنْ كان من شيعته مِنْ شاهد أو غائب ؛ إنَّنا رضينا أن نزل عند حُكم القرآن فيما حُكِمَ ، وأن نَقِفَ عند أمره فيما أَمَرَ ؛ فإنه لا يجمع بيننا إلا ذلك ، وإنّا جعلنا كتاب الله سبحانه حَكَمًا بيننا فيما اختلفنا فيه ، من فاتحته إلى

خاتمته ، نحبي ما أحيسا القرآن ، ونميت مأماته ؛ على ذلك تقاضينا ، وبه تراضينا . وإن  
 عليا وشيعته رضوا أن يبعثوا عبد الله بن قيس ناظرا ومحاكما ؛ ورضى معاوية وشيعته أن  
 يبعثوا عمرو بن العاص ناظرا ومحاكما ؛ على أنهم أخذوا عليهما عهد الله وميثاقه ، وأعظم  
 ما أخذ الله على أحد من خلقه كَيْتَخِذَانِ الكتاب إماما فيما بعثا إليه ، لا بعدوانه إلى غيره  
 ما وجداه فيه مسطورا ، ومالم يجداه مسمى في الكتاب رداه إلى سنة رسول الله صلى الله  
 عليه الجامعة ، لا يتعمدان لها خلافا ، ولا يتبعان هوى ، ولا يدخلان في شبهة ؛ وقد أخذ  
 عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص على علي ومعاوية عهد الله وميثاقه بالرضا بما حكما به  
 من كتاب الله وسنة نبيه ، وليس لهما أن ينقضوا ذلك ولا يخالفاه إلى غيره ؛ وأنهما آمنان في  
 حكمهما على ذمتهما وأموالهما وأهلها ، مالم يعدوا الحق ؛ رضى بذلك راض أو أنكره  
 مُنْكَر . وإن الأمة أنصارت لهما على ما قضيا به من العدل ، فإن توفى أحد الحكمين قبل  
 انقضاء الحكومة فأمر شيعته وأصحابه يختارون مكانه رجلا ، لا يألون عن أهل المَعْدلة  
 والإفساط على ما كان عليه صاحبه من العهد والميثاق والحكم بكتاب الله وسنة رسوله ،  
 وله مثل شرط صاحبه ، وإن مات أحد الأمرين قبل القضاء ، فلشيعته أن يوئلا مكانه  
 رجلا يرضون عدله . وقد وقعت هذه القضية ، ومعها الأمن والتفاوض ، ووضع السلاح  
 والسلام والموادة ، وعلى الحكمين عهد الله وميثاقه ألا يألوا اجتهدا ، ولا يتمددا جورا ،  
 ولا يدخلا في شبهة ، ولا يعدوا حكم الكتاب ، فإن لم يقبل برئت الأمة من حكمهما ،  
 ولا عهد لهما ولا ذمة ، وقد وجبت القضية على ما قد سُمي في هذا الكتاب من مواقع  
 الشروط على الحكمين والأميرين والفريقين ، والله أقرب شهيدا ، وأدنى حفيظا . والناس  
 آمنون على أنفسهم وأهلهم وأموالهم إلى انقضاء مدة الأجل ، والسلاح موضوع ،  
 والشبل مخلاة ، والشاهد والغائب من الفريقين سواء في الأمن ، وللحكمين أن ينزلا  
 منزلا عدلا بين أهل العراق والشام ، لا يحضرهما فيه إلا من أحببنا عن ملائمتهم وتراضٍ ،

وإنَّ المسلمين قد أجالوا هذين القاضيين إلى انسلاخ شهر رمضان ، فإن رأيا تعجيل الحكومة فيما وجَّهاله تجَّالها ، وإنَّ أرادا تأخيرها بعد شهر رمضان إلى انقضاء الموسم فذلك إليهما ، وإنَّهما لم يحكما بكتاب الله وسنة نبيه إلى انقضاء الموسم فالمسلمون على أمرهم الأول في الحرب ، ولا شرط بين الفريقين ، وعلى الأمة عهد الله وميثاقه على التمام والوفاء بما في هذا الكتاب ، وهُم يَدَّ على مَنْ أراد فيه إلحادا وظُلما ؛ أو حاول له نقضا . وشهد فيه من أصحاب على عشرة ، ومن أصحاب معاوية عشرة ؛ وتاريخ كتابته ليلة بقيت من صفر سنة سبع وثلاثين<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن سعيد ، قال : حدثني أبو جَناب ، عن ربيعة الجرمي ، قال : لما كتبت الصحيفة دُعِيَ لها الأشتر ، ليشهد مع الشهود عليه ، فقال : لأصحبته يميني ولا نفعني بعدها الشمال إن كُتِب لي في هذه الصحيفة اسم على صلح أو موادة ، أو لستُ على بينة من أمرى ويقين من ضلالة عدوئى ! أو لستُ قد رأيتم الظفر إن لم تجتمعوا على الخور ! فقال له رجل [ من الناس ]<sup>(٢)</sup> : والله ما رأيتُ ظفرا ولا خورا ، هلم فاشهد على نفسك ، وأقرِّر بما كُتِب في هذه الصحيفة ، فإنه لا رغبة لك عن الناس . فقال : بلى والله ، إنَّ لي لرغبةً عنك في الدنيا للدنيا ، وفي الآخرة للآخرة ؛ ولقد سفك الله بسيفي هذا دماء رجال ما أنت عندى بخير منهم ، ولا أحرَم دما .

قال نصر بن مزاحم : الرجلُ هو الأشعث بن قيس ؛ قال : فكأنما قصَّص<sup>(٣)</sup> على أنه الجهم ثم قال : ولستُ قد رضيتُ بما يرضى به أمير المؤمنين ؛ ودخلتُ فيما دخل فيه ، وخرجتُ مما خرج منه ، فإنه لا يدخل إلا بى الهدى والصواب .

(١) وقمة صفين ٥٧٨ - ٥٨٦ .

(٢) من صفين .

(٣) القصص : الدلك والضرب . وو صفين : « الجهم » .

قال نصر : فحدثنا عمر بن سعد عن أبي جناب الكلبي عن إسماعيل بن شفيع<sup>(١)</sup> عن سفيان بن سلمة<sup>(٢)</sup> ، قال : فلما تم الكتاب وشهدت فيه الشهود ، وتراضى الناس خرج الأشعث ، ومعه ناسٌ بنسخة الكتاب يقرؤها على الناس ، ويمرّضها عليهم ، فمرّ به على صفوف من أهل الشام ، وهم على راياتهم ، فأسمعهم إياه ، فترضوا به ، ثم مرّ به على صفوف من أهل العراق ، وهم على راياتهم ، فأسمعهم إياه ، فترضوا به ، حتى مرّ برايات عَنزة ، وكان مع عليّ عليه السلام من عَنزة بصفيين أربعة آلاف مجفف<sup>(٣)</sup> ، فلما مرّ بهم الأشعث يقرؤه عليهم ، قال فتَيان منهم : لا حكم إلّا لله ، ثم حملا على أهل الشام بسيوفهم ، فقاتلا حتى قُتلا على باب رِواق معاوية - فهما أولُ مَنْ حَكَم . واسماهما جَعْد ومَعْدان - ثم مرّ بهما على مُراد ، فقال صالح بن شقيق ، وكان من رؤسهم :

ما لعلّي في الدماء قد حَكَمَ لو قاتل الأحزابَ يوماً ما ظَلَمَ

لا حكم إلّا لله ، ولو كره المشركون . ثم مرّ على رايات بني راسب ، فقرأها عليهم ، فقال رجل منهم : لا حُكْم إلّا لله ، لا نرضى ولا نحكّم الرجال في دين الله . ثم مرّ على رايات تميم ، فقرأها عليهم ، فقال رجل منهم : لا حُكْم إلّا لله ، يقضى بالحق وهو خير الفاصلين . فقال رجل منهم لآخر : أمّا هذا فقد طعن طعنة نافذة . وخرج عروة بن أذينة ، أخو مرداس بن أذينة التيمي ، فقال : اتَّحَكَّمُون الرجال في أمر الله لا حُكْم إلّا لله ! فأين قتلنا يا أشعث ! ثم شدّ بسيفه ليضرب به الأشعث ، فأخطأه ، وضرب عَجَز دابته ضربة خفيفة ؛ فصاح به الناس : أن يملك<sup>(٤)</sup> يدك ، فكفّ ورجع الأشعث إلى قومه ، فمشى الأحنف إليه ومَعْقِل بن قيس ومُسَعَّر بن فدّكيّ ، ورجال من بني تميم ، فتنصّلوا واعتذروا ، فقبل منهم ذلك وانطلق إلى عليّ عليه السلام ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إنّي

(١) كتاب صفين . « سميم » بالتصغير .

(٢) كتاب صفين : « عن شقيق به سلمة » .

(٣) المجفف : لا بس التجفاف ، وأصله ما يجلل به الفرس من سلاح وآلة .

(٤) صفين : « أن أمسك » .

عرضت الحكومة على صفوف أهل الشام ، وأهل العراق ، فقالوا جميعاً : رضينا ، حتى مررتُ بريايات بنى راسب ، ونَبَذُ<sup>(١)</sup> من الناس سوام ، فقالوا : لا نرضى ، لا حُكْمَ إِلَّا اللَّهُ فَمِلْ<sup>(٢)</sup> . بأهل العراق وأهل الشام عليهم حتى تقتلهم . فقال على عليه السلام : هل هي غيرُ رايةٍ أو رايَتين ونَبَذُ من الناس ؟ قال : لا ، قال : فدعهم .

قال نصر : فَظَنَّ على عليه السلام أنهم قليلون لا يُعْبَأُ بهم ، فما راعه إلا نداه الناس من كلِّ جهة ومن كلِّ ناحية : لا حُكْمَ إِلَّا اللَّهُ ! الحُكْمَ اللَّهُ يا على ! لا لك ! لا نَرْضَى بِأَنْ يُحْكَمَ الرَّجَالُ فِي دِينِ اللَّهِ . إن الله قد أمضى حُكْمَهُ في معاوية وأصحابه أن يُقْتَلُوا أو يدخلوا تحت حُكْمِنَا عَلَيْهِمْ<sup>(٣)</sup> ، وقد كُنَّا زَلَّلْنَا وأخطأنا حين رضينا بالحكمين ، وقد بان لنا زَلَّلْنَا وَخَطَّوْنَا فرجعنا إلى الله وتُبْنَا ، فارجع أنت يا على كما رجعنا ، وتب إلى الله كما تَبْنَا ، وإلا بَرَّئْنَا مِنْكَ . فقال على عليه السلام : وَيَحْكُمُ ! أبعَدَ الرِّضَا والميثاق والعهد نرجع ! أليس الله تعالى قد قال : ﴿ أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وقال : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْفُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ﴾<sup>(٥)</sup> ! فإني على أن يرجع ، وأبت الخوارجُ إلا تضليل التحكيم والظعن فيه ، فبرئت من على عليه السلام وبرئ على عليه السلام منهم<sup>(٦)</sup> .

قال نصر : وقام إلى على عليه السلام محمد بن جريش<sup>(٧)</sup> فقال : يا أمير المؤمنين ، أما إلى الرجوع عن هذا الكتاب سبيل ! فوالله إني لأخاف أن يُورثَ ذُلًّا ، فقال على عليه

(١) لبذ من الناس ، أى عدد قليل منهم .

(٢) صفين : « فلنجمل » .

(٣) صفين : « أو يدخلوا في حكمنا عليهم » .

(٤) سورة المائدة ١ .

(٥) سورة النحل ٩١ .

(٦) وقعة صفين ٥٨٩ - ٥٩٠ .

(٧) كتاب صفين : « محرز بن جريش » ؟ وقال : « وكان محرز يدعى غصخضا ، وذلك أنه أخذ عذرة بصفين ؟ وأخذ معه إداوة من ماء ؟ فإذا وجد رجلا من أصحاب على جريحا سقاء من اللبن ، وإذا وجد رجلا من أصحاب معاوية خضضه بالعذرة حتى يقتله » .

السلام : أبعد أن كتبناه ننقضه ! إن هذا لا يحل<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثني عمر بن ندير بن وعله ، عن أبي الوداك ، قال : لما تداعى الناس إلى المصاحف ، وكُتِبَتْ صحيفةُ الصلح والتحكيم ، قال عليّ عليه السلام : إنما فعلتُ ما فعلتُ لِمَا بدا فيكم من الخور والفشل عن الحرب<sup>(٢)</sup> ؛ فجاءت إليه همدان كأنها ركن حصير<sup>(٣)</sup> فيهم سعيد بن قيس وابنه عبد الرحمن ؛ غلام له ذؤابة فقال سعيد : هأنذا وقومي ، لا نرد أمرَك<sup>(٤)</sup> ! فقل ما شئت نعمله ؛ فقال : أما لو كان هذا قبل سطر الصحيفة<sup>(٥)</sup> لأزلتهم عن عسكرهم ، أو تنفرد سالفتي<sup>(٦)</sup> [قبل ذلك]<sup>(٧)</sup> ، ولكن انصرفوا راشدين ، فلمعري ما كنت لأعرض قبيلة واحدة للناس<sup>(٨)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وروى الشعبي أن علياً عليه السلام ، قال يوم صفين حين أقرّ الناس بالصلح : إن هؤلاء القوم لم يكونوا ليُنْذِبُوا إلى الحق ، ولا ليُجِيبُوا<sup>(٩)</sup> إلى كلمة سواء حتى يُزَمُّوا بالناس<sup>(١٠)</sup> . تتبعها العساكر ؛ وحتى يُرْجَمُوا بالكتائب تَقْفُوها الجلائب<sup>(١١)</sup> ،

(١) كتاب صفين ٥٩٦ .

(٢) صفين : « لما بدا فيكم الخور والفشل — هما الضعف » .

(٣) وفي صفين : « لجمع سعيد بن قيس قومه ، ثم جاء في رجراجة من همدان كأنها ركن حصير يعني جبلا باليمن » .

(٤) صفين . « لا نردك ولا نرد عليك » .

(٥) صفين : « أما لو كان هذا قبل رفع المصاحف » .

(٦) السالفة : صفحة العنق ؛ وفي حديث الحديبية : « لأفأتلهم على أمرى حتى تنفرد سالفتي » ، قال في اللسان : كنى بانفرادها عن الموت ؛ لأنها لا تنفرد عما يليها إلا بالموت .

(٧) من كتاب صفين .

(٨) كتاب صفين ٥٩٦ ، ٥٩٧ .

(٩) صفين : « ليُفْثُوا » .

(١٠) الناس : جمع منسر ، بكسر الميم ؛ وهو القطعة من الجيش تمر قدام الجيش الكبير .

(١١) الكتبية : القطعة العظيمة من الجيش .

وحتى يجرّ ببلادهم الخميس<sup>(١)</sup>؛ وحتى يدعوا الخيول في نواحي أرضهم ،  
وبأبناء مسأريهم ومسارحهم ؛ وحتى تشنّ عليهم الغارات من كلّ فجّ ؛ وحتى يلقاهم قومٌ  
صُدُقُ صُبْرٍ ، لا يزيدهم هلاكٌ من هلاك من قتلهم وموتاهم في سبيل الله إلا جدّاً  
في طاعة الله ، وحرصاً على لقاء الله ؛ ولقد كنّا مع رسول الله صلى الله عليه ، نقفل آباءنا  
وأبناءنا وإخواننا وأخواننا وأعمامنا ، لا يزيدنا ذلك إلا إيماناً وتسليماً ، ومُضِيّاً على أمّص  
الأم ، وجدّاً على جهاد العدو ، والاستقلال بمبارزة الأقران ، ولقد كان الرَّجُلُ مِنّا والآخر  
من عدوّنا يتصاولان تصاول الفحلين ، يتخالسان أنفسهما أيّهما يسقي صاحبه كأس المنون ،  
فمرة لنا من عدوّنا ، ومرة لعدوّنا مِنّا ، فلما رأنا الله صُدُقاً صُبْراً أنزل بعدوّنا السكبت ،  
 وأنزل علينا النصر ؛ ولعمري لو كنّا نأتى مثل الذي أتيتم مقام الدين ولا عزّ الإسلام<sup>(٢)</sup> ،  
[وأيّ الله لتحلّيتها دماً ، فاحفظوا ما أقول لكم]<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

وروى نصر عن عمرو بن شمر ، عن فضيل بن خديج ، قال : قيل لعليّ عليه السلام  
لمّا كتبت الصحيفة : إنّ الأشر لم يرض بما في الصحيفة ، ولا يرى إلا قتال القوم ؛ فقال  
عليّ عليه السلام : بلى إنّ الأشر ليَرْضَى إذا رضيت ، وقدرضيت ورضيت ، ولا يصلح  
الرجوع بعد الرضا ، ولا التبديل بعد الإقرار ؛ إلا أن يُعَصَى الله أو يتعدى ما في كتابه .  
وأما الذي ذكرت من تركه أمرى وما أنا عليه ، فليس من أوائلك ولا أعرفه<sup>(٤)</sup> على ذلك ،  
وليت فيكم مثله اثنين ، بل ليت فيكم مثله واحداً ، يرى في عدوٍّ مثل رأيه ، إذا تخلّفت  
مؤنّكم على ، ورجوت أن يستقيم لي بعض أودّكم<sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

(١) الخميس : الجيش الجرار ؛ سمي بذلك لأنه خمس فرق : المقدمة والقلب والميمنة والميسرة والساق .

(٢) كتاب صفين ٥٩٧ ، ٥٩٨ .

(٣) تكملة من كتاب صفين .

(٤) كتاب صفين : « وليس أتخوفه » .

(٥) كتاب صفين ٥٩٨ .



قال نصر : وروى أبو عبد الله زيد الأودي أن رجلاً منهم يقال له عمرو بن أنوس ، قاتل مع علي عليه السلام يوم صفين ، فأسره معاوية في أسرى كثيرة ، فقال له عمرو بن العاص : اقتلهم ، فقال له عمرو بن أنوس : لا تقتلني يا معاوية ، فإنك خالي ، فقامت إليه بنو أود<sup>(١)</sup> فاستوهبوه ، فقال : دعوه ، فلعمري إن كان صادقاً فيما ادّعاءه من خولتي إتياء ليستغنين عن شفاعتكم ؛ وإلا فشفاعتكم من ورائه ، ثم استدناه ، فقال : من أين أنا خالك ؟ فوالله ما بين بني عبد شمس وبين أود من مصاهرة ! قال : فإن أخبرتك فمرفت فهو أمان عندك ؟ قال : نعم ، قال : أليست أم حبيبة<sup>(٢)</sup> أختك أم المؤمنين ؟ فأنا ابنها وأنت أخوها ، فأنت إذاً خالي . فقال معاوية : لله أبوه ! أما كان في هؤلاء الأسرى من يفتن إلى هذا غيره ! ثم خلى سبيله<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

وروى إبراهيم بن الحسين بن علي الكسائي المعروف بابن ديزيل الهمداني ؛ في «كتاب صفين» ، قال : حدثنا عبد الله بن عمر ، قال : حدثنا عمرو بن محمد ، قال : دعا معاوية بن أبي سفيان عمرو بن العاص ، ليمثله حكماً ، فجاء وهو متحزّم ، عليه ثياب به وسيفه ، وحوله أخوه وناس من قريش ، فقال له معاوية : يا عمرو ؛ إن أهل الكوفة أكرهوا علياً على أبي موسى وهو لا يريد ، ونحن بك راضون ، وقد ضم إليك رجل حلويل اللسان ، كليّل المدية ، وله بعد حَظ من دين ؛ فإذا قال فدّعه يقل ، ثم قل : فأوجز ، واقطع المفصل ، ولا تلقه بكل رأيك ، واعلم أن حَب<sup>(٤)</sup> الرأي زيادة في العقل ، فإن خوفك بأهل العراق نخوفه بأهل الشام ، وإن خوفك بعلي نخوفه بمعاوية ، وإن

(١) أود : بطن في قيس عيلان .

(٢) أم حبيبة ؛ هي رمة بنت أبي سفيان .

(٣) كتاب صفين ٥٩٤ ، ٥٩٥ .

(٤) الحَب : ما خبي وغاب من الشيء ، وفي ج : « خبي » وهما سواء .

خَوَّفَكَ بِمَصْرِ نَفْوَفِهِ بِالْمِثْلِ ، وَإِنْ أَتَاكَ بِالتَّفْصِيلِ فَأُتِيَ بِالْجُلِّ . فَقَالَ لَهُ عَمْرُو : يَا مَعَاوِيَةَ ، أَنْتَ وَعَلِيٌّ رَجُلَا قَرِيشَ ، وَلَمْ تَقُلْ فِي حَرْبِكَ مَارْجُوتَ ، وَلَمْ تَأْمَنْ مَاخَفْتَ ، ذَكَرْتَ أَنَّ لِعَبْدِ اللَّهِ دِينَارًا ، وَصَاحِبُ الدِّينِ مَنْصُورٌ ، وَإِيْمُ اللَّهِ لَا فَنِينَ [عَلَيْهِ] <sup>(١)</sup> عِلَّاهُ ، وَلَا سَتَخْرِي جَنَّةَ خَبَاءِهِ <sup>(٢)</sup> ، وَلَكِنْ إِذَا جَاءَنِي بِالْإِيْمَانِ وَالْهَجْرَةِ وَمِنَاقِبِ عَلِيٍّ ، مَا عَسَيْتُ أَنْ أَقُولَ ! قَالَ : قُلْ مَا تَرَى ، فَقَالَ عَمْرُو : وَهَلْ تَدْعُنِي وَمَا أَرَى ! وَخَرَجَ مُغْضَبًا كَأَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يُوصَى ثِقَةً بِنَفْسِهِ ؛ وَقَالَ لِأَصْحَابِهِ حِينَ خَرَجَ : إِنَّمَا أَرَادَ مَعَاوِيَةُ أَنْ يَصْغُرَ أَمْرُ أَبِي مُوسَى ، لِأَنَّهُ عَلِمَ أَنِّي خَادِعُهُ غَدًا ، فَأَحَبَّ أَنْ يَقُولَ : إِنْ عَمْرًا لَمْ يَخْدَعْ أَرِييَا ، فَقَدْ كَدَّتُهُ بِالْخِلَافِ عَلَيْهِ . وَقَالَ فِي ذَلِكَ :

بِشَجْنِي مَعَاوِيَةُ بْنُ حَرْبٍ	كَأْتِي لِلْحَوَادِثِ مُسْتَكِينُ
وَلَمَّا نِيَّ عَنِ مَعَاوِيَةَ غَنِيَّ	بِحَمْدِ اللَّهِ وَاللَّهِ الْمَعِينُ
وَهُوَ أَمْرَ عَبْدِ اللَّهِ عَمْدًا	وَقَالَ لَهُ عَلَى مَا كَانَ دِينُ
فَقُلْتُ لَهُ وَلَمْ أَرْدُدْ عَلَيْهِ	مَقَالَتَهُ وَلِلشَّائِكِيِّ أَرِينُ
تَرَى أَهْلَ الْعِرَاقِ يَذُبُّ عَنْهُمْ	وَعَنْ جَبْرِائِيلَ رَجُلٍ مَهِينُ
فَلَمَوْ جِهْلَهُ لَمْ يَجْهَلْ عَلَى	وَعَثَ الْقَوْلِ بِحِمْلِهِ السَّمِينُ
وَلَكِنْ خُطِبَهُ فِيهِمْ عَظِيمُ	وَفَضْلُ الْمَرْءِ فِيهِمْ مُسْتَدِينُ
فَإِنْ أَظْفَرَ فَلَمْ أَظْفَرَ بِوَعْدٍ	وَإِنْ يَظْفَرَ فَقَدْ قُطِعَ الْوَتِينُ

فَلَمَّا بَلَغَ مَعَاوِيَةُ شَعْرَهُ ، غَضِبَ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ : لَوْلَا مَسِيرُهُ لَكَانَ لِي فِيهِ رَأْيٌ ! فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أُمِّ الْحَكَمِ : أَمَّا وَاللَّهِ إِنَّ أَمْثَالَهُ فِي قَرِيشَ لَكَثِيرٌ ؛ وَلَكِنَّكَ أَلْزَمْتَ نَفْسَكَ الْحَاجَةَ إِلَيْهِ ، فَأَلْزَمَهَا الْفَنَاءَ عَنْهُ ، فَقَالَ لَهُ مَعَاوِيَةُ : فَأَجِبْهُ عَنْ شَعْرِهِ ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْزِيهِ بِفِرَارِهِ مِنْ عَلِيٍّ يَوْمَ صِفِّينَ :

أَلَا يَاعْمُرُو عَمْرُو قَبِيلِ سَهْمٍ    أَمِنْ حَبِّ أَصَابِكَ ذَا الْجُنُونِ !  
 دَعِ الْبَغْيَ الَّذِي أَصْبَحَتْ فِيهِ    فَإِنَّ الْبَغْيَ صَاحِبُهُ كَعَيْنُ  
 أَلَمْ تَهْرُبْ بِنَفْسِكَ مِنْ عَلِيٍّ    بِصَفِينٍ وَأَنْتَ بِهَا ضَعِيفُ  
 حِذَارًا أَنْ تَلَاقِيكَ الْمَنَائِيا    وَكَلَّ فَتَى سَيْدِرِكَ الْمُنُونُ  
 وَلَسْنَا عَائِبِينَ عَلَيْكَ إِلَّا    لَقَوْلِكَ إِنِّي لَا أَسْتَكِينُ

\*\*\*

قال نصر : ثم إن الناس أقبلوا على قتالهم فدفنوه ، قال : وقد كان عمر بن الخطاب دعا في خلافته حابس بن سعد الطائي ، فقال له : إني أريد أن أولئك قضاء شخص ، فكيف أنت صانع ؟ قال : أجتهد رأيي وأستشير جلسائي ، قال : فانطلق إليها . فلم يش<sup>(١)</sup> إلا يسيرا حتى رجع ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إني رأيت رؤيا أحبيت أن أفصها عليك ، قال : هايتها ، قال : رأيت كأن الشمس أقبلت من المشرق ، ومعها جمع عظيم ، وكأن القمر قد أقبل من المغرب ومعها جمع عظيم ، فقال له عمر : مع أيهما كنت ؟ قال : كنت مع القمر ، قال : كنت مع الآية المحوثة ، اذهب فلا والله لا تلي لي عملا ، وردّه . فشهد مع معاوية صفين ، وكانت راية طيئ معه ، فقتل يومئذ ، فرّ به عدى بن حاتم ، ومعها ابنه زيد ، فرآه قتيلا ، فقال له : يا أبت<sup>(٢)</sup> هذا والله خالي ، قال : نعم ، لعن الله خالك اقبس والله المنصرع مصرعه ! فوقف زيد وقال : من قتل هذا الرجل ؟ مرارا ، فخرج إليه رجل من بكر بن وائل ، طوأل يخضب ، فقال : أنا قتلته ، فقال له : كيف صنعت به ؟ فجعل يخبره ، فطعنه زيد بالرمح فقتله ، وذلك بعد أن وضعت الحرب أوزارها ؛ فحمل عليه عدى أبوه بسببه ويشتم<sup>(٣)</sup> أمه ، ويقول : يا بن المائقة ، لست على دين محمد إن لم أدفعك إليهم ، فضرب

(٢) صفين : « يا أبت » .

(١) صفين : « فلم يش » .

(٣) صفين : « بسب أمه » .

زيد فرسه فاحيق بمعاوية ، فأكرمه وحمله وأدنى مجلسه ، فرفع عدى<sup>١</sup> يديه فدعا عليه ، وقال : اللهم إن زيدا قد فارق المسلمين ، ولحق بالملحدين<sup>(١)</sup> ، اللهم فارمه بشهم من سهامك لا يشوي<sup>(٢)</sup> - [أو قال لا يخطئ - فإن رمية<sup>(٣)</sup> لا تنمى<sup>(٤)</sup>] ، والله لا أكلمه من رأسي كلمة أبدا ، ولا يظلمني وإياه سقف أبدا . وقال زيد في قتل البكري :

من مبلغ أبناء طي <sup>(١)</sup> بانني	نارت بحالي ثم لم أتأثم
تركت أخا بكر ينوء بصدريه	بصفين مخضوب الجبين من الدم <sup>(٢)</sup>
وذكرني ثأري غداة رأيت	فأوجرت رحي فخرت على الفم
لقد غادرت أرماع بكر بن وائل	قتيلا عن الأهوال ليس بمخجهم
قتيلا يظل الحى <sup>(٣)</sup> يئنون بعده	عليه بأيدي من نداء وأنعم
لقد فوجئت طي <sup>(٤)</sup> بحلم ونائل	وصاحب غارات ونهب مقسم
لقد كان خالي ليس خال كنهله	دفاعا ليضم واحتمالا لمفرم <sup>(٥)</sup>

\*\*\*

قال نصر : وروى الشعبي ، عن زياد بن النضر أن عليا عليه السلام بعث أربعائة ، عليهم شريح بن هاني الحارثي ، ومعه عبدالله بن عباس يصلي بهم ، [وإلي أمورهم]<sup>(٦)</sup> ، ومعه أبو موسى الأشعري ، وبعث معاوية عمرو بن العاص في أربعائة<sup>(٧)</sup> ، ثم إنهم

(١) صفين : « الحلين »

(٢) أشوي : رمى فأصاب الشوى - وهي الأطراف - ولم يصب المقتل .

(٣) تكلمة من كتاب صفين . ويقال : أغمى الصيد ، إذا رماه فأصابه ، ثم ذهب عنه فوات

(٤) صفين . « مخضوب الجيوب »

(٥) صفين ٥٩٩ - ٦٠٠ ، والمفرم : الدية .

(٦) من كتاب صفين .

(٧) في كتاب صفين بعد هذه الكلمة : « قال : فكان إذا كتب على شيء أناه أهل الكوفة فقالوا : ما الذي كتب به إليك أمير المؤمنين ؟ فيكتبهم ، فيقولون له : كتبتنا ما كتب به إليك ! إنما كتب في كذا وكذا . ثم يجيء رسول معاوية إلى عمرو بن العاص فلا يدري في أي شيء جاء ، ولا في أي شيء ذهب ، ولا يسمعون حول صاحبهم لفظا ، فأنبأ ابن عباس أهل الكوفة بذلك وقال : إذا جاء رسول قلم بأي شيء جاء ؟ فإن كتبكم قلم : لم نكتبنا ؟ جاء بكذا وكذا ، فلا تزالون توفقون وتقاربون حتى تصيبوا ، فليس لكم سر ! » .

خُلُوًا بَيْنَ الْحَكَمَيْنِ، فَكَانَ رَأْيُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ [أَبُو مُوسَى <sup>(١)</sup>] فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ  
الْخَطَّابِ، وَكَانَ يَقُولُ: وَاللَّهِ إِنْ اسْتَطَعْتُ لِأَخِيَيْنِ سَنَةَ عَمْرٍ <sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

قال نصر: وفي حديث محمد بن عبيد الله: عن الجرجاني قال: لما أراد أبو موسى المسير  
قام إليه شُرَيْحُ بْنُ هَانِيٍّ، فَأَخَذَ بِيَدِهِ، وَقَالَ: يَا أَبَا مُوسَى، إِنَّكَ قَدْ نُصِبْتَ لِأَمْرِ عَظِيمٍ  
لَا يُجْبَرُ صَدْعُهُ، وَلَا تُسْتَقَالُ فَتَنَتُهُ <sup>(٣)</sup>، وَمَهْمَا تَقُلَّ مِنْ شَيْءٍ عَلَيْكَ أَوْ لَكَ، يَثْبُتُ حَقُّهُ  
وَتَرُّ صَحَّتِهِ وَإِنْ كَانَ بَاطِلًا، وَإِنَّهُ لَا يَبْقَاءُ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ إِنْ مَلَكَهُمْ مُعَاوِيَةُ، وَلَا بَأْسَ عَلَى  
أَهْلِ الشَّامِ إِنْ مَلَكَهُمْ عَلِيٌّ، وَقَدْ كَانَتْ مِنْكَ تَنْبِيْطَةُ أَيَّامِ الْكُوفَةِ وَالْجَلِّ، فَإِنْ تَشَفَّعُوا  
بِمَثَلِهَا يَكُنِ الظَّنُّ بِكَ يَقِينًا، وَالرَّجَاءُ مِنْكَ يَأْسًا، ثُمَّ قَالَ لَهُ شُرَيْحٌ فِي ذَلِكَ:

أَبَا مُوسَى رُمِيتَ بِشَرٍّ خَضَمِهِ	فَلَا تُضِيعِ الْعِرَاقَ فَدَتِكَ نَفْسِي
وَأَعْطِ الْحَقَّ شَأْمَهُمْ وَخُذْهُ	فَإِنَّ الْيَوْمَ فِي مَهْلٍ كَأَمْسِي
وإِنْ غَدَاً يَجِيءُ بِمَا عَلَيْهِ	كَذَاكَ الدَّهْرُ مِنْ سَعْدٍ وَنَحْسٍ <sup>(٤)</sup>
وَلَا يَخْدُغُكَ عَمْرُو إِنْ عَمِرَا	عَدُوَّ اللَّهِ مَطْلَعُ كُلِّ شَمْسٍ
لَهُ خُذْعٌ يَحَارُّ الْعَقْلَ مِنْهَا	مُؤَمَّهَةٌ مُزْخَرَفَةٌ بِلَبْسٍ
فَلَا تَجْمَعُ مُعَاوِيَةَ بْنَ حَرْبٍ	كَشَيْخٍ فِي الْخَوَادِثِ غَيْرِ نِكَسٍ
هَدَاهُ اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ فَرْدًا	سَوَى عِرْسِ النَّبِيِّ، وَأَيِّ عِرْسٍ! <sup>(٥)</sup>

فَقَالَ أَبُو مُوسَى: مَا يَنْبَغِي لِقَوْمِ اتَّهَمُونِي أَنْ يَرْسُلُونِي لِأَدْفَعُ عَنْهُمْ بَاطِلًا، أَوْ أَجْزَى  
إِلَيْهِمْ حَقًّا.

\*\*\*

(١) من كتاب صفين.

(٢) كتاب صفين ٦١٤.

(٤) في صفين: «يدور الأمر».

(٣) كتاب صفين: «ولا يستقال فتنته».

(٥) كتاب صفين: «سوى بنت النبي».

وروى المدائني<sup>(١)</sup> في "كتاب صفين" ، قال : لما أجمع أهل العراق على طلب أبي موسى ، وأحضروه للتحكيم على كُرهِه من على عليه السلام ، أتاه عبدُ الله بن العباس ، وعنده وجوه الناس وأشرفهم ، فقال له : يا أبا موسى ، إنَّ الناس لم يرضوا بك ، ولم يجتمعوا عليك لفضل لا تشارك فيه ، وما أ كثرَ أشباهك من المهاجرين والأنصار والمتقدمين قبلك ؛ ولكنَّ أهلَ العراق أبوا إلا أن يكون الحكمَ يمانياً ، ورأوا أن<sup>(٢)</sup> معظَمَ أهلِ الشام يمانٍ ، وإيَّمُ الله ، إني لأظنُّ ذلك شرّاً لك ولنا ؛ فإنه قد ضُمَّ إليك داهية العرب ، وليس في معاوية خَلَّةٌ يستحقُّ بها الخلافَ ، فإن تقذفَ بحَقِّك على باطله تدركُ حاجتَكَ منه ، وإن بطع باطله في حقِّك يدركُ حاجتَه منك . واعلم يا أبا موسى أنَّ معاويةَ طليقُ الإسلام ، وأنَّ أباه رأسُ الأحزاب ، وأنه يدعى الخلافَ من غير مشورة ولا بيعة ، فإن زعم لك أنَّ عمر وعثمان استعملاه فلقد صدق ؛ استعمله عمر وهو الوالي عليه ، بمنزلة الطبيب يحميه ما يشتهي ، ويؤجره ما يكره ؛ ثم استعمله عثمان برأى عمر ، وما أ كثرَ من استعملهم من يدعي الخلافَ . واعلم أنَّ لعمرٍ مع كلِّ شيءٍ يسرُّك خبيثاً يسوءك ؛ ومهما نسيت فلا تنسَ أن علياً بايعة القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان ، وأنها بيعة هدى ، وأنه لم يقاتل إلا العاصين والناكثين .

فقال أبو موسى : رحمتك الله ! والله مالي إمامٌ غير على ، وإني لواقف عندما رأي ، وإن حق الله أحبُّ إليَّ من رضا معاوية وأهل الشام ، وما أنت وأنا إلا بالله .

\*\*\*

وروى البلاذري<sup>(٣)</sup> في كتاب "أنساب الأشراف" ، قال : قيل لعبد الله بن عباس :

(١) هو أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الله بن أبي سيف المدائني ؛ صاحب التصانيف الكثيرة في السيرة وأخبار القبائل والخلفاء ، والفتوح والمغازي وغيرها ؛ توفي سنة ٢١٥ الفهرست لابن النديم ١٠٠-١٠٤ .  
(٢) كذا في ب ، ج ، و ؛ « الآن » .

(٣) هو أبو جعفر أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري ؛ صاحب كتاب البلدان ، وأنساب الأشراف ، توفي سنة ٢٧٩ . الفهرست ١١٣ ، ومعجم الأدباء ٩ : ٨٥ .

مامنع علياً أن يبعثك مع عمرو يومَ التحكيم ؟ فقال : منعه حاجزُ القدر ، ونحنة الابتلاء ، وقصرُ المدة ؛ أما والله لو كنت ، لقمعدت على مدارج أنفاسه ، ناقضاً ما أبرم ، ومبرماً ما نقض ، أطير إذا أسف<sup>(١)</sup> ، وأسف<sup>(١)</sup> إذا طار ؛ ولكن قد سبق قَدَر ، وبقي أسف ، ومع اليوم غد ، والآخرة خير لأمر المؤمنين .

\*\*\*

وذكر البلاذري أيضاً ، قال : قام عمرو بن العاص بالموسم ، فأطرى معاوية وبنى أمية ، وتناول بنى هاشم ، وذكر مشاهدته بصيفين ويوم أبي موسى ، فقام إليه ابن عباس ، فقال : يا عمرو ، إنك بت دينك من معاوية ، فأعطيته مافي يدك ، ومناك مافي يد غيره ؛ فكان الذي أخذه منك فوق الذي أعطاك ، وكان الذي أخذت منه دون ما أعطيته ، وكلُّ راضٍ بما أخذ وأعطى ؛ فلما صارت مصر في يدك ، تدبّعك بالنقض عليك والتعقب لأمرك ، ثم بالعزل لك ؛ حتى لو أن نفسك في يدك لأرسلتها . وذكرت يومك مع أبي موسى ، فلا أراك فخرت إلا بالفدر ، ولا مُنيت إلا بالفجور والغش . وذكرت مشاهدك بصيفين ؛ فوالله ما ثقلت علينا وطأتك ، ولا نكأت فينا جرأتك ؛ ولقد كنت فيها طویل اللسان ، قصير البنان ، آخر الحرب إذا أقبلت ، وأولها إذا أدبرت . لك يدان : يد لا تقبضها عن شر ، ويد لا تبسطها إلى خير ، ووجهان : وجه مؤنس ، ووجه موحش ؛ ولعمري إن من باع دينه بدنياه غيره لحري حزنه على ما باع واشترى . أما إن لك بياناً ولكن فيك خلل ، وإن لك رأياً ولكن فيك فسل ؛ وإن أصغر عيب فيك لأعظم عيب في غيرك .

\*\*\*

قال نصر : وكان النجاشي الشاعر صديقاً لأبي موسى ، فكتب إليه يحذره من عمرو بن العاص :

يؤملُ أهلُ الشامِ عمراً وإنِّي لأملُ عبدَ الله عندَ الحقائقِ

(١) أسف الطائر : دنا من الأرض .

وإنَّ أبا موسى سيُسدِّركَ حتَّى نَحْنُ إِذَا مارى عَمْرًا بِأَحَدِي الْيَوَائِقِ (١)  
 فَللهُ مَا يُرْمَى الْعِرَاقُ وَأَهْلُهُ بِهِ مِنْهُ إِنْ لَمْ يَرْمِهِ بِالصَّوَاعِقِ (٢)  
 فَكُتِبَ إِلَيْهِ أَبُو مُوسَى : إِنْى لَأَرْجُو أَنْ يَنْجَلِيَ هَذَا الْأَمْرُ ، وَأَنَا فِيهِ عَلَى رِضَا  
 اللَّهِ سَبِيحَانَهُ .

قال نصر : ثم (٣) إن شريح بن هانئ جَهَّزَ أبا موسى جهازا حسنا، وعَظَّمَ أمرَه في الناس  
 ليشرف في قومه ، فقال الأعور الشَّيْثِيُّ في ذلك يخاطب شريحاً :

زَفَقْتَ ابْنَ قَيْسٍ زِفَافَ الْعُرُوسِ شَرِيحُ إِلَى دُومَةَ الْجَنْدَلِ  
 وَفِي زَفَقِ الْأَشْعَرَى الْبَلَاءِ وَمَا يُقْضَى مِنْ حَادِثٍ يَنْزِلِ  
 وَمَا الْأَشْعَرَى بِذِي إِزْبَةِ وَلَا صَاحِبِ الْخَطَّةِ الْفَيْصَلِ (٤)  
 وَلَا آخِذًا حَظَّ أَهْلِ الْعِرَاقِ وَلَوْ قِيلَ هَا خُذْهُ لَمْ يَفْعَلِ  
 يَحَاوِلُ عَمْرًا وَعَمْرُو لَهُ خَدَائِعُ يَأْتِي بِهِ مِنْ عَالِي (٥)  
 فَإِنْ يَحْكُمَا بِالْمُحَدَى يُتَّبَعَا وَإِنْ يَحْكُمَا بِالْهَوَى الْأَمِيلِ  
 يَكُونَا كَتَيْسَيْنِ فِي قَفَرٍ أَكَيْلَى نَقِيفٍ مِنَ الْحَنْظَلِ (٦)  
 فقال شريح : والله لقد تَعَجَّلْتُ رَجَالَ مَسَاءِ تَنَا فِي أَبِي مُوسَى ، وَطَعَنُوا عَلَيْهِ بِأَسْوَأِ (٧)  
 الطَّمَنِ ، وَظَنُّوا فِيهِ مَا اللَّهُ عَصَمَهُ (٨) مِنْهُ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

(١) كتاب صفين ٦٨٥ : « الصواعق » ، وبعده فيه :

وَحَقَّقَهُ حَقِّي بَدْرٍ وَرِيدُهُ وَنَحْنُ عَلَى ذَاكُم كَأَحْنَقِ حَانِقِ  
 عَلَى أَنْ عَمْرًا لَا يُشَقُّ غُبَارُهُ إِذَا مَا جَرَى بِالْجَهْدِ أَهْلُ السَّوَابِقِ

(٢) صفين : « بالبواقي » . (٣) صفين ٦١٦ .

(٤) صفين : « صاحب الخطبة » . (٥) من علي ، ياء ساكنة ، لغة في « عل » .

(٦) الحنظل المنقوف : الذي يكسر ليستخرج حبه .

(٧) كتاب صفين : « بسوء الظن »

(٨) صفين : « عاصمه » .



قال : وسار مع عمرو بن العاص شُرْحَبِيلُ بْنُ السَّمْطِ فِي خَيْلٍ عَظِيمَةٍ ؛ حَتَّى إِذَا أَمِنَ عَلَيْهِ خَيْلُ أَهْلِ الْعِرَاقِ وَدَّعَهُ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : يَا عَمْرُو ؛ إِنَّكَ رَجُلٌ قَرِيشٌ ؛ وَإِنْ مَعَاوِيَةُ لَمْ يَبْعَثْكَ إِلَّا لَعَلَّهُ أَنَّكَ لَا تَوَاتِي مِنْ عَجَزٍ وَلَا مَكِيدَةٍ ، وَقَدْ عَرَفْتُ أَيْ وَطَأْتُ هَذَا الْأَمْرَ لَكَ وَلصاحبك ؛ فَسَكُنْ عِنْدَ ظَنِّي بِكَ . ثُمَّ انْصَرَفَ وَانْصَرَفَ شُرَيْحُ بْنُ هَانِيٍّ حِينَ أَمِنَ خَيْلُ أَهْلِ الشَّامِ عَلَى أَبِي مُوسَى ، وَوَدَّعَهُ .

وَكَانَ آخِرُ مَنْ وَدَّعَ أَبَا مُوسَى الْأَحْنَفُ بْنُ قَيْسٍ ، أَخَذَ بِيَدِهِ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : يَا أَبَا مُوسَى ، أَعْرِفْ خَطْبَ هَذَا الْأَمْرِ ، وَاعْلَمْ أَنَّ لَهُ مَا بَعْدَهُ ، وَأَنَّكَ إِنْ أَضَعْتَ الْعِرَاقَ فَلَا عِرَاقَ ؛ اتَّقِ اللَّهَ فَإِنَّهَا تَجْمَعُ لَكَ دُنْيَاكَ وَآخِرَتَكَ ، وَإِذَا لَقِيتَ غَدَاً عَمِراً فَلَا تَبْدَأْهُ بِالسَّلَامِ ، فَإِنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ سُنَّةً إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهَا ، وَلَا تَعْطِلْهُ يَدَكَ فَإِنَّهَا أَمَانَةٌ ؛ وَإِيَّاكَ أَنْ يَقْعِدَكَ عَلَى صَدْرِ الْفَرَّاشِ فَإِنَّهَا خُدْعَةٌ ، وَلَا تَلْقَهُ إِلَّا وَحْدَهُ . وَاحْذَرُ أَنْ يَكَلِّمَكَ فِي بَيْتِ فِيهِ<sup>(١)</sup> مَخْدَعٌ تُحْبَأُ لَكَ فِيهِ الرِّجَالُ وَالشُّهُودُ . ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُثَوِّرَ<sup>(٢)</sup> مَا فِي نَفْسِهِ لَعَلِّي ، فَقَالَ لَهُ : فَإِنْ لَمْ يَسْتَقِمْ لَكَ عَمْرُو عَلَى الرِّضَا بَعَلِي ، فَلْيَخْتَرْ أَهْلُ الْعِرَاقِ مِنْ قَرِيشِ الشَّامِ مَنْ شَاءُوا ، أَوْ فَلْيَخْتَرْ أَهْلُ الشَّامِ مِنْ قَرِيشِ الْعِرَاقِ مَنْ شَاءُوا .

فَقَالَ أَبُو مُوسَى : قَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ ، وَلَمْ يَنْكُرْ مَا قَالَهُ مِنْ زَوَالِ الْأَمْرِ عَنْ عَلِيٍّ . فَرَجَعَ الْأَحْنَفُ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ لَهُ : أَخْرَجَ أَبُو مُوسَى وَاللَّهُ زُبْدَةَ سِقَائِهِ فِي أَوَّلِ نَحْوِهِ ؛ لَا أَرَانَا إِلَّا بِمِثْلِ رَجُلٍ لَا يَنْكُرُ خَلْعَكَ . فَقَالَ عَلِيٌّ : اللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وشاع وفشا أمرُ الأحنفِ وأبي موسى في الناس ، فبعث الصَّلَاحَانُ العَبْدِيُّ وَهُوَ بِالْكُوفَةِ إِلَى دُومَةَ الْجَنْدَلِ بِهَذِهِ الْأَبْيَاتِ :

(١) ا ، ج : « لهُ » .

(٢) يثور : « يختبر » ، و ا ، ب : « يبلو » ، وى صنفين : « يبور » وكله بمعنى .

(٣) كتاب صنفين ٦١٦ ، ٦١٧ .

لَعَمْرُكَ لَا أَلْنِي مَدَى الدَّهْرِ خَالِعًا      عَلِيًّا يَقُولُ الْأَشْعَرِيُّ وَلَا عَمْرُو  
فَإِنْ يَحْكُمَا بِالْحَقِّ نَقْبَلُهُ مِنْهُمَا      وَإِلَّا أَثَرْنَاهَا كِرَاغِيَةَ الْبَكْرِ<sup>(١)</sup>  
وَلَسْنَا نَقُولُ الدَّهْرَ ذَاكَ إِلَيْهِمَا      وَفِي ذَاكَ لَوْ قَلْنَاهُ قَاصِمَةً الظَّهْرِ  
وَلَكِنْ نَقُولُ: الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ كُلُّهُ      إِلَيْهِ ، وَفِي كَفَيْهِ عَاقِبَةُ الْأَمْرِ  
وَمَا الْيَوْمُ إِلَّا مِثْلُ أَمْسٍ وَإِنَّا      لِنُفِي وَشَلِّ الضَّخْضَاحِ أَوْ لَجَّةِ الْبَحْرِ<sup>(٢)</sup>

قال : فلما سمع الناس قول الصَّلتَانِ شَحَذَهُمَ ذَلِكَ عَلَى أَبِي مُوسَى ، وَاسْتَبْطَأَهُ الْقَوْمُ  
وَضَنُّوا بِهِ الظَّنَّ ، وَمَكَثَ الرَّجُلَانِ بِدُومَةِ الْجَنْدَلِ لَا يَقُولَانِ شَيْئًا . وَكَانَ سَعْدُ  
ابْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَدْ اعْتَزَلَ عَلِيًّا وَمَعَاوِيَةَ ، وَنَزَلَ عَلَى مَاءِ ابْنِي سَلِيمٍ بِأَرْضِ الْبَادِيَةِ ،  
يَتَشَوَّفُ<sup>(٣)</sup> الْأَخْبَارَ - وَكَانَ رَجُلًا لَهُ بَأْسٌ وَرَأْيٌ وَمَكَانٌ فِي قُرَيْشٍ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ هَوًى  
فِي عَلَىٍّ وَلَا فِي مَعَاوِيَةَ - فَأَقْبَلَ رَاكِبٌ يُوضِعُ<sup>(٤)</sup> مِنْ بَعِيدٍ ، فَإِذَا هُوَ ابْنُهُ عَمْرُو ، فَقَالَ لَهُ  
أَبُوهُ : مَهْيَمٌ<sup>(٥)</sup> ؟ فَقَالَ : التَّقَى النَّاسَ بِصِفَتَيْنِ ، فَكَانَ بَيْنَهُمَا مَا قَدْ بَلَغَكَ حَتَّى تَفَانَوْا .  
ثُمَّ حَكَمُوا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ وَعَمْرُو بْنَ الْعَاصِ ؛ وَقَدْ حَضَرَ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ عِنْدَهُمَا ،  
وَأَنْتَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمِنْ أَهْلِ الشُّوْرَى ، وَمَنْ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ : « اتَّقُوا دَعْوَتَهُ » ، وَلَمْ تَدْخُلْ فِي شَيْءٍ مِمَّا تَسْكُرُهُ الْأُمَّةُ ، فَاحْضَرُ دُومَةَ الْجَنْدَلِ ،  
فَإِنَّكَ صَاحِبُهَا غَدًا . فَقَالَ : مَهْلًا يَا عَمْرُو ، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَقُولُ : « تَكُونُ  
بَعْدِي فِتْنَةٌ ، خَيْرُ النَّاسِ فِيهَا التَّقَى الْخَلْفِيُّ » ، وَهَذَا أَمْرٌ لَمْ أَشْهَدْ أَوَّلَهُ ، فَلَا أَشْهَدُ آخِرَهُ ،

(١) الرَّاغِيَةُ : الرِّغَاءُ ، وَالْبَكْرُ : وَلَدُ النَّاقَةِ ، وَفِي ثَمَارِ الْقُلُوبِ فِي الْمِضَافِ وَالْمُنْسُوبِ ص ٣٥٢ :  
« رَاغِيَةُ الْبَكْرِ ، مِنْ أَمْثَالِ الْعَرَبِ ، وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو . قَوْلُهُمْ : كَانَتْ عَلَيْهِمْ كِرَاغِيَةُ الْبَكْرِ ؛ أَيْ اسْتَوْصَلُوا  
اسْتِثْصَالًا ، يَعْنُونَ رِغَاءَ بَكْرِ ثُمُودَ حِينَ عَقَرَ النَّاقَةُ قَدَارَ » .  
(٢) الْوَشَلُ : الْمَقْدَارُ الْبَسِيرُ مِنَ الْمَاءِ .  
(٣) يَتَشَوَّفُ الْأَخْبَارَ ، أَيْ يَتَطَلَّعُ لَهَا .  
(٤) يُوَضِّعُ فِي سَبِيلِهِ : يَسْرِعُ .  
(٥) مَهْيَمٌ ، أَيْ مَا وَرَاءَكَ وَمَا حَالُكَ ؟ وَهِيَ كَلِمَةٌ اسْتِفْهَامٌ بِلُغَةِ الْيَمَنِ .

ولو كنتُ غامساً يدي في هذا الأمر لغمستُها مع عليّ بن أبي طالب <sup>(١)</sup> ؛ وقد رأيتُ أباك كيف وهب حقه من الشورى ، وكره الدّخول في الأمر . فارتحل عمر ، وقد استبان له أمرُ أبيه . <sup>(٢)</sup>

\*\*\*

قال نصر : وقد كان الأجنادُ <sup>(٣)</sup> أبطأتْ على معاوية ، فبعث إلى رجال من قريش كانوا كرهوا أن يُعينوه في حربِه : إنّ الحرب قد وضعتُ أوزارها ، والتقى هذان الرجلان في دومة الجندل ، فاقدّموا عليّ .

فأتاه عبدُ الله بن الزبير وعبدُ الله بن عمر بن الخطاب وأبو الجهم بن حذيفة العدويّ ، وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث الزّهريّ ، وعبد الله بن صفوان الجحفيّ . وأتاه المغيرة ابن شعبه - وكان مقيماً بالطائف لم يشهد الحرب - فقال له : يا مغيرة ، ماترى ؟ قال : يا معاوية ، لو سمعني أن أنصرك لنصرتك ، ولكنّ علىّ أن آتيك بأمر الرّجلين . فرحل حتى أتى دومة الجندل ، فدخل علىّ أبي موسى كالأثر له ، فقال : يا أبا موسى ، ماتقول فيمن اعتزل هذا الأمرَ وكره الدماء ؟ قال : أولئك خيرٌ <sup>(٤)</sup> النَّاس ، خفّت ظهورهم من دماهم ، وتخصّت بطونهم من أموالهم . ثم أتى عمرأ ، فقال : يا أبا عبد الله ، ماتقول فيمن اعتزل هذا الأمر ، وكره الدماء ؟ قال : أولئك شرار الناس ؛ لم يعرفوا حقاً ، ولم يُنكروا باطلاً . فرجع المغيرةُ إلى معاوية ، فقال له : قد ذُقتُ الرّجلين ، أمّا عبد الله

(١) في كتاب وقعة صفين بعد هذه الكلمة : « تد رأيت القوم حملوني على حد السيف فاخترته على النار ؛ فأقم عند أبيك ليلتك هذه . فراجعته حتى طمع في الشيخ ، فلما جنة الليل رفع صوته ليسمع ابنه ؛ فقال . . . » وذكر أبيانا مطلعها :

دَعَوْتَ أباكَ الْيَوْمَ وَاللَّهِ لِلَّذِي دَعَانِي إِلَيْهِ الْقَوْمُ وَالْأَمْرُ مُقْبِلٌ

(٢) صفين : ٦١٨ - ٦٢٠ .

(٣) وقعة صفين : « الأخبار » .

(٤) وقعة صفين : « خيار » .

ابن قيس نخالعٌ صاحبَه ، وجاعلُها لرجل لم يشهد هذا الأمر ، وهَوَاهُ [ في ]<sup>(١)</sup> عبد الله ابن عمر ، وأما عمرو بن العاص فهو صاحبك الذي تعرف ، وقد ظنَّ الناس أنه يرومها لنفسه ، وأنه لا يرى أنك أحقُّ بهذا الأمر منه<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

قال نصر في حديث عمرو بن شير ، قال : أقبل أبو موسى على عمرو ، فقال : يا عمرو ، هل لك في أمرٍ هو للأمة صلاح ، ولصلحاء الناس رضا ؟ نوّلي هذا الأمر عبد الله ابن عمر بن الخطاب ، الذي لم يدخل في شيء من هذه الفتنة ، ولا هذه الفرقة . قال : وكان عبدُ الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن الزبير قريبين يسمعان هذا الكلام ، فقال عمرو : فأين أنت يا أبا موسى عن معاوية ! فأبى عليه أبو موسى ، [ قال : وشهدهم عبد الله ابن هشام ، وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث وأبو الجهم بن حذيفة العدوي والمغيرة ابن شعبة ]<sup>(٣)</sup> ، فقال عمرو : ألسن تعلم أن عثمان قُتل مظلوماً ؟ قال : بلى ، قال : اشهدوا<sup>(٤)</sup> ، ثم قال : فما ينعكس من معاوية وهو ولي عثمان ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنَا لَوِائِيهِ سُلْطَانًا ﴾<sup>(٥)</sup> ؟ ثم إن بيت معاوية من قريش ما قد علمت ، فإن خَشِيت أن يقول الناس : ولّى معاوية وليست له سابقة ؛ فإن لك حجة ؛ أن تقول : وجدته ولّى عثمان الخليفة المظلوم ، والطالب بدمه ، الحسن السياسة ، الحسن التدبير ؛ وهو أخو أم حبيبة أم المؤمنين ، وزوج النبي صلى الله عليه ، وقد صحبه ، وهو أحد الصحابة . ثم عرض له بالسلطان ، فقال له : إن هو ولّى الأمر أكرمك كرامة لم يكرمك أحد قطّ مثلها ؛ فقال أبو موسى : اتق الله يا عمرو ! أما ما ذكرت من شرف معاوية ، فإن هذا

(١) من كتاب صفين .

(٢) وقعة صفين ٦٢٠ ، ٦٢١ .

(٣) ب : « اشهد » .

(٤) سورة الإسراء ٣٣ .

الأمر ليس على الشرف يُؤلاه أهله ؛ لو كان على الشرف كان أحقّ الناس بهذا الأمر أبرهة بن الصبح ؛ إنما هو لأهل الدين والفضل ؛ مع أنّي لو كنت أعطيه أفضل قرّيش شرفاً لأعطيته علىّ بن أبي طالب . وأما قولك : إنّ معاوية وليّ عثمان فوله هذا الأمر ؛ فإنّي لم أكن أولّيه إياه لنسبته من عثمان ، وأدعّ المهاجرين الأولين ، وأما تعريضك لي بالإمرة والسلطان ؛ فوالله لو خرج لي من سلطانه ما وليته ، وما كنت أرثي في الله ، ولكذك إن شئت أحيينا سنة عمر بن الخطاب<sup>(١)</sup> .

قال نصر : وحدّثني عمر بن سعد عن أبي جنّاب أنّ أبا موسى قال غير مرّة : والله إن استطعت لأحييّن اسم عمر بن الخطاب ، قال : فقال عمرو بن العاص : إن كنت إنما تريد أن تباع ابن عمر لديقه ، فما يفعلك من ابني عبد الله ، وأنت تعرف فضله وصلاحه ! فقال : إن ابنك لرجلٌ صدق ، ولكذك قد غسسته في هذه الفتنة<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدّثنا عمر بن سعد ، عن محمد بن إسحاق ، عن نافع ، قال : قال أبو موسى لعمرو : يا عمرو ، إن شئت ولينا هذا الأمر الطيّب ابن الطيّب ، عبد الله ابن عمر ، فقال له عمرو : يا أبا موسى ، إن هذا الأمر لا يصلح له إلا رجل له ضرسٌ يأكل ويطيّم ، وإنّ عبد الله ليس هناك .

قال نصر : وقد كان في أبي موسى غفلة<sup>(٣)</sup> ، فقال ابن الزبير لابن عمر : اذهب إلى عمرو ابن العاص فارشّه ، فقال ابن عمر : لا والله لأرشّو عليها بشيء أبداً ما عشت ، ولكنه قال له : إنّ العرب قد أسندت إليك أمرها بعد ما تقارعت بالسيوف ، وتطاعنت بالزمام ، فلا تردّهم في فتنة ؛ واتّق الله<sup>(٤)</sup> .

(١) وقعة صفين ٦٢٢ - ٦٢٣ . (٢) وقعة صفين ٦٢٢ .

(٣) وكذا في صفين ، وفي الطبري : « ابن عمر » . (٤) وقعة صفين ٦٢٣ .

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن أزهر العبسي عن النضر بن صالح ، قال : كنت مع شريح بن هاني في غزوة سيجستان ، فحدثني أن علياً عليه السلام أوصاه بكلمات إلى عمرو بن العاص ، وقال له : قلْ لعمرؤ إذا لقيته : إنَّ علياً يقول لك : إنَّ أفضلَ الخلق عند الله مَنْ كان العملُ بالحقِّ أحبَّ إليه وإنْ نقَصه ، وإنَّ أبعد الخلق من الله من كان العملُ بالباطل أحبَّ إليه وإنْ زاده ؛ والله يا عمرو إنَّك لتعلم أين موضعُ الحقِّ ، فلمَ تتجاهل ؟ أباَّنْ أوتيت طمعا يسيرا صرتَ لله ولأليائه عدوًّا ! فكأنَّ والله ما قد أوتيت قد زال عنك ، فلا تسكن للخائنين خصيما ، ولا للظالمين ظهيرا . أما إني أعلم أنَّ يومَك الذي أنت فيه نادم هو يومُ وفاتك ، وسوف تتمي أنك لم تُظهِر لي <sup>(١)</sup> عداوة ، ولم تأخذ على حكم الله رِشوة . قال شريح : فأبلغته ذلك يوم لقيته ، فتمعر وجهه <sup>(٢)</sup> وقال : متى <sup>(٣)</sup> كنتُ قابلا مشورة على أو منييا إلى رأيهِ ، أو معتدًّا بأمرهِ <sup>(٤)</sup> ! فقلت : وما يمنعُك يا ابنَ النابغة أن تقبلَ من مولاك وسيد المسلمين بعد نبيهم مشورته ! لقد كان مَنْ هو خير منك أبو بكر وعمر يستشيرانه ويعملان برأيه : فقال : إنَّ مثلي لا يكلمُ مثلك ، فقلت : بأيَّ أبويك ترغبُ عن كلامي ! بأبيك الوشيظ <sup>(٥)</sup> ! أم بأملك النابغة ! فقام من مكانه وقت (٥) .

\*\*\*

قال نصر : وروى أبو جناب السكبي أن عمرا وأبا موسى لمَّا التقيا بدُومة الجندل ، أخذ عمرو يقدمُ أبا موسى في الكلام ، ويقول : إنَّك صَحِبْتَ رسولَ الله صلى الله عليه قبلي ، وأنت أكبرُ مني سِنًا ، فتكلم أنت ، ثم أتكلم أنا ، فجعل ذلك سُنَّة وعادة بينهما

(١) صفين : « لمسلم » .

(٢) وقعة صفين : « فتمعر وجه عمرو » . وتمعر : تغير وجهه غيظا .

(٣ - ٣) وقعة صفين : « متى كنت أقبل مشورة على أو أنيب إلى أمرهِ واعتد برأيه ! » .

(٤) الوشيظ : الخسيس والتابع .

(٥) وقعة صفين ٦٢٤

وإنما كان مكرًا وخديعة واغترارًا له أن يقدمه ، فيبدأ بخلع على ثم يرى رأيه .

\*\*\*

وقال ابن ديزيل في " كتاب صفين " : أعطاه عمرو صدر المجلس ، وكان لا يتكلم قبله ، وأعطاه التقدم في الصلاة وفي الطعام ، لا يأكل حتى يأكل ، وإذا خاطبه فإتما يخاطبه بأجل الأسماء ، ويقول له : يا صاحب رسول الله ؛ حتى اطمأن إليه ، وظن أنه لا يشبهه .

\*\*\*

قال نصر : فلما انخفضت الزبدة بينهما ، قال له عمرو : أخبرني ما رأيك يا أبا موسى ؟ قال : أرى أن أنخلع هذين الرجلين ، ونجعل الأمر شورى بين المسلمين ، يختارون من شاءوا ، فقال عمرو : الرأي والله ما رأيت . فأقبل إلى الناس وهم مجتمعون ، فتكلم أبو موسى ، بحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : إن رأيي ورأي عمرو قد اتفق على أمر نرجو أن يصلح الله به شأن هذه الأمة ؛ فقال عمرو : صدق ، ثم قال له : تقدم يا أبا موسى ؛ فتكلم ، فقام ليتكلم ، فدعاه ابن عباس ، فقال له : ويحك ! والله إني لأظنه خدعك ؛ إن كدتما قد اتفقتما على أمر فقدّمه قبلك ليتكلم به ثم تكلم أنت بعده ؛ فإنه رجل غدار ، ولا آمن أن يكون قد أعطاك الرضا فيما بينك وبينه ؛ فإذا قت به في الناس خالفك - وكان أبو موسى رجلاً مغللاً - فقال : أيها عنك إنا قد اتفقنا !

فتقدم أبو موسى ، بحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيها الناس ؛ إنا قد نظرنا في أمر هذه الأمة ، فلم نر شيئاً هو أصلح لأمرها ولا ألم لشعبها من ألا تنبأين أمورها ، وقد أجمع رأيي ورأي صاحبي على خلع على ومعاوية ، وأن يستقبل هذا الأمر ، فيكون شورى بين المسلمين ، يولّون أمورهم من أحبّوا ، ولم قد خلعت عليا ومعاوية ؛ فاستقبلوا

أمورك ، وولوا من رأيتموه لهذا الأمر أهلاً . ثم تنحى .  
فقام عمرو بن العاص في مقامه : فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : إن هذا قد قال ما سمعتم ، وخلع صاحبه ، وأنا أخلع صاحبه كما خلعه ، وأثبت صاحبي معاوية في الخلافة ، فإنه وليّ عثمان ، والطالب بدمه ، وأحق الناس بمقامه .

فقال له أبو موسى : مالك لا وفقتك الله قد غدرت وفجرت ! إنما مثلك ﴿ كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ﴾<sup>(١)</sup> . فقال له عمرو : إنما مثلك ﴿ كمثل الحمير يحمل أسفاراً ﴾<sup>(٢)</sup> .

وحمل شريح بن هاني على عمرو فقتله بالسوط ، وحمل ابن عمرو على شريح فقتله بالسوط ، وقام الناس فحجزوا بينهما ، فكان شريح يقول بعد ذلك : ما ندمت على شيء ندامتي إلا أن أكون ضربت عمرا بالسيف بدل السوط ، أتى الدهر بما أتى به !

والتمس أصحاب على عليه السلام أبا موسى فركب ناقته ، ولحق بمسكة . وكان ابن عباس يقول : قبح الله أبا موسى ! لقد حذرته وهديته إلى الرأي فما عقل . وكان أبو موسى يقول : لقد حذرني ابن عباس غدره الفاسق ، ولكني اطمأنت إليه ، وظننت أنه لا يؤثر شيئاً على نصيحة الأمة<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

قال نصر :<sup>(٤)</sup> ورجع عمرو إلى منزله من دومة الجندل ، فكتب إلى معاوية :  
أَتَمَّتْ الْخِلَافَةُ مَرْفُوعَةً هَبِيئًا مَرِيئًا تُقَرِّ الْعِيُونَا

(١) سورة الأعراف ١٧٦

(٢) سورة الجمعة •

(٣) كتاب صفين ٦٢٧ - ٦٢٩ مع تصرف .

(٤ - ٤) العبارة كما وردت في كتاب صفين ٦٣٠ : « ولما فعل عمرو ما فعل ، واختلط الناس ، رجع إلى منزله ، فجهز راكباً إلى معاوية يخبره بالأمر من أوله إلى آخره ، وكتب في كتاب على حده » .



تَزَفُّ إِلَيْكَ زِفَافَ الْعُرُوسِ<sup>(١)</sup>      بِأَهْوَنَ مِنْ طَعْنِكَ الدَّارِعِينَ  
وَمَا الْأَشْعَرِيُّ بِصَلْدِ الزَّنَادِ      وَلَا خَامِلِ الذِّكْرِ فِي الْأَشْعَرِينَ  
وَلَكِنْ أُبَيِّحَتْ لَهُ حَيَّةٌ      يَظَلُّ الشُّجَاعُ لَهَا مُسْتَكِينًا  
فَقَالُوا وَقَلْتُ وَكَذْتُ أَمْرًا      أَجْهَجُهُ بِأَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَلِينَا<sup>(٢)</sup>  
فَخُذْهَا ابْنُ هِنْدٍ عَلَى بُعْدِهَا<sup>(٣)</sup>      فَقَدْ دَافَعَ اللَّهُ مَا تَحْذَرُونَا  
وَقَدْ صَرَفَ اللَّهُ عَنْ شَامِكُمْ      عَدُوًّا مَبِينًا وَحَرْبًا زَبُونًا<sup>(٤)</sup>

قال نصر : فقام سعد بن قيس الهمداني ، وقال : والله لو اجتمعنا على الهدى ما زدتمانا على ما نحن الآن عليه ، وما ضلألكما بلازم لنا ، وما رجعتا إلّا بما بدأتما به ، ولما اليوم لعلّ ما كفا عليه أمس .

وقام كردوس بن هاني مغضباً ، فقال<sup>(٥)</sup> :

أَلَا لَيْتَ مَنْ يَرْضَى مِنَ النَّاسِ كُلِّهِمْ      بَعْمِرُو وَعَبْدُ اللَّهِ فِي ثَلْجَةِ الْبَحْرِ  
رَضِينَا بِحُكْمِ اللَّهِ لِأَحْكَمِ غَيْرُهُ      وَبِاللَّهِ رَبًّا وَالنَّبِيَّ وَبِالذِّكْرِ  
وَبِالْأَضْلَعِ الْمَادِي عَلَى إِمَامِنَا      رَضِينَا بِذَلِكَ الشَّيْخِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ  
رَضِينَا بِهِ حَيًّا وَمَيِّتًا ، وَإِنَّهُ      إِمَامٌ هَدَى فِي الْحُكْمِ وَالنَّهْيِ وَالْأَمْرِ  
فَعَنْ قَالَ لَا قُلُقًا بَلَى إِنْ أَمَرَهُ      لِأَفْضَلُ مَا نُعْطَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ  
وَمَا لَابْنِ هِنْدٍ بَيْعَةٌ فِي رِقَابِنَا      وَمَا يَبْنِيْنَا غَيْرُ الْمُتَّقَةِ السُّمْرِ

(١) كتاب صفين « كزف العروس » .

(٢) أجهجه : قال الجوهري : « جهجهت بالسبع ، صحت به ليسكف » .

(٣) كتاب صفين : « على بأسها »

(٤) كتاب صفين : « عدوا شنيا » . وحرب زبون : تزين الناس ، أي تصدمهم وتدفعهم .

(٥) كتاب صفين ٦٣٠ والمبارة هناك : « وتكلم الناس غير الأشعث بن قيس ، وتكلم كردوس بن هاني » ، فقال : أما والله لئن لأظنك أول راض بهذا الأمر بأخا ربعة ، فغضب كردوس فقال «

( ١٧ - نهج - ٢ )

وَضُرِبَ يُزْبِلُ الْهَامَ عَنْ مُسْتَقَرِّهِ وَهَيْهَاتَ هَيْهَاتَ الرِّضَا آخِرَ الدَّهْرِ !  
أَبَتْ لِي أَشْيَاخُ الْأَرَاقِمِ سَبَّةً أَسْبُ بِهَا حَتَّى أُغَيَّبَ فِي الْقَبْرِ <sup>(١)</sup>  
وتسكلم يزيد بن أسد القسري - وهو من قواد معاوية - فقال : يا أهل العراق ،  
اتقوا الله ؛ فإن أهونَ ما تَرُدُّنَا وإيَّاكم إليه الحرب ما كنَّا عليه بالأمس ؛ وهو الفناء ؛  
وقد شخِصَتِ الأبصارُ إلى الصَّلح ، وأشرفتِ الأنفسُ على الفناء ، وأصبح كلُّ امرئٍ  
يسكى عَلَى قَتِيلٍ ؛ ما لكم رضيتُم بأوَّلِ أمرٍ صاحبكم وكرهتم آخره ! إنَّه ليس لحكم  
وحدكم الرِّضا .

قال : وقال بعض الأشعريين لأبي موسى <sup>(٢)</sup> :

أَبَا مُوسَى خَدِغْتَ وَكُنْتَ شَيْخًا قَرِيبَ الْقَعْرِ مَذْهُوشَ الْجَنَانِ  
رَمَى عَمْرُو صَفَاتِكَ يَا بَنَ قَيْسٍ بِأَمْرِ لَا تَنْوَهُ بِهِ الْيَدَانِ  
وَقَدْ كُنَّا نُبْجِمُ عَنْ ظُنُونٍ فَصَرَّحَتِ الظُّنُونُ عَنِ الْعِيَانِ  
فَعَضَّ الْكَفَّ مِنْ نَدَمٍ وَمَاذَا يَرِدُّ عَلَيْكَ عَصُكَ بِالْبَنَانِ !  
قال : وَشَمِتَ أَهْلُ الشَّامِ بِأَهْلِ الْعِرَاقِ . وقال كَعْبُ بْنُ جَعْفَلٍ شَاعِرُ مُعَاوِيَةَ :  
كَأَنَّ أَبَا مُوسَى عَشِيَّةً أَذْرَحَ يَطُوفُ بِلِقْمَانِ الْحَكِيمِ يُوَارِيهِ <sup>(٣)</sup>  
وَلَمَّا تَلَاقُوا فِي تَرَاثٍ مُحَمَّدٍ نَمَتْ بَابَنَ هِنْدٍ فِي قُرَيْشٍ مَنَاسِيهِ <sup>(٤)</sup>  
سَعَى بَابَنَ عَفَّانٍ لِيُدْرِكَ ثَأْرَهُ وَأَوَّلَى عِبَادِ اللَّهِ بِالثَّأْرِ طَالِبُهُ

(١) الأرقام : أحياء في تغلب ، والسببة : العار .

(٢) في كتاب صفين : « فتشأم عمرو وأبو موسى من ليلته ، فإذا ابن عم أبي موسى يقول » .

(٣) كتاب صفين ٦٣٠ ومعجم البلدان ١ - ١٦٢ ؛ وأذرح : بلد في أطراف الشام مجاورة لأرض الحجاز ؛ وكان فيها أمر الحكيمين في أحد القولين ، وثانيهما في دومة الجندل . ويعني بلقمان الحكيم عمرو بن العاص .

(٤) كتاب صفين وياقوت : « مضاربه » .

وَقَدْ غَشِيَتْهَا فِي الزَّيْتِ غَضَاصَةٌ      وَطَلَحَتْهُ إِذْ قَامَتْ عَلَيْهِ نَوَادِبُهُ  
فَرَدَّ ابْنُ هِنْدٍ مُلْكَهُ فِي نِصَابِهِ      وَمَنْ غَالَبَ الْأَقْدَارَ فَاللَّهُ غَالِبُهُ  
وَمَا لَابْنَ هِنْدٍ مِنْ لَوْيِّ بْنِ غَالِبٍ      نَظِيرٌ وَإِنْ جَاشَتْ عَلَيْهِ أَقَارِبُهُ  
فَهَذَاكَ مُلْكُ الشَّامِ وَافٍ سَقَامُهُ      وَهَذَاكَ مُلْكُ الْقَوْمِ قَدْ جُبَّ غَارِبُهُ  
يُحَاوِلُ عَبْدُ اللَّهِ عَمْرًا وَإِنَّهُ      لَيَضْرِبُ فِي بَحْرِ عَرِيضٍ مَذَاهِبُهُ  
دَحَا دَحْوَةً فِي صَدْرِهِ فَهَوَتْ بِهِ      إِلَى أَسْفَلِ الْجَبِّ الظُّنُونُ كَوَازِبُهُ<sup>(١)</sup>

\*\*\*

قال نصر: وكان على عليه السلام لما خدع عمرو أبا موسى بالسكوفة، كان قد دَحَلَهَا  
منتظراً ما يحكم به الحكماء؛ فلما تمَّ على أبي موسى ما تمَّ من الحيلة، غَمَّ ذلك علياً  
وساءه، ووَجَمَ له، وخطب الناس، فقال:

« الحمد لله وإن أتى الدهر بالخطب الفادح، والحدث الجليل... » الخطبة التي ذكرها  
الرضي رحمه الله تعالى؛ وهي التي نحن في شرحها، وزاد في آخرها بعد الاستشهاد ببيت  
دريد: « ألا إن هذين الرجلين اللذين اخترتموها قد نبذا حكم الكتاب، وأحييا  
مألمات، واتبع كل واحد منهما هواه، وحكم بغير حجة ولا بيعة ولا سنة ماضية، واختلفا  
فيما حكما، فكلاهما لم يرشد الله. فاستعدوا للجهاد، وتأهبوا للمسير، وأصبحوا في  
معسكركم يوم كذا ».

(١) الظنون: البئر لا يدري أفيها ماء أم لا، وفي كتاب صفين:

\* إلى أسفل المهوى ظنون كواذبه \*

فرد عليه رجل من أصحاب علي فقال:

غَدَرْتُمْ وَكَانَ الْغَدْرُ مِنْكُمْ سَجِيَّةً      فَمَا ضَرَرْنَا غَدْرُ اللَّئِيمِ وَصَاحِبِهِ  
وَسَمَّيْتُمْ شَرَّ الْبَرِيَّةِ مُؤْمِنًا      كَذَبْتُمْ فَشَرُّ النَّاسِ لِلنَّاسِ كَاذِبُهُ

قال نصر : فكان على عليه السلام بعد الحَكُومة إذا صلى الغَدَاة والمغرب ، وفرغ من الصَّلَاة وسلم ، قال : اللهم العن معاوية ، وعمر ، وأبا موسى ، وحبيب بن مسلمة ، وعبد الرحمن بن خالد ، والضحاك بن قيس ، والوليد بن عُقبة ؛ فبلغ ذلك معاوية ، فكان إذا صلى لمن علياً ، وحسناً ، وحسيناً ، وابن عباس ، وقيس بن سعد بن عباد ، والأشتر . وزاد ابن ديزيل في أصحاب معاوية أبا الأعور الشَّلمى .

\*\*\*

وروى ابن ديزيل أيضاً أن أبا موسى كتب من مكة إلى علي عليه السلام : أما بعد ، فإني قد بلغني أنك تلعنني في الصَّلَاة ويؤمِّن خلفك الجاهلون ، وإني أقول كما قال موسى عليه السلام : ﴿ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ (١) .

وروى ابن ديزيل ، عن وَكِيع ، عن فضل بن مرزوق ، عن عطية ، عن عبد الرحمن ابن حبيب ، عن علي عليه السلام ، أنه قال : « يؤتى بي وبمعاوية يوم القيامة ، فنجىء ونختصم عند ذى العرش ، فأبنا فلج فلج أصحابه (٢) » .

وروى أيضاً عن عبد الرحمن بن نافع القاري ، عن أبيه ، قال : سئل علي عليه السلام عن قتلى صفين ، فقال : إنما الحساب علي وعلي معاوية .

وروى أيضاً عن الأعمش ، عن موسى بن طريف ، عن عباية (٣) ، قال : سمعت علياً عليه السلام ، وهو يقول : أنا قسيمُ النار ، هذا لي وهذا لك .

وروى أيضاً عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان ، دَعُوتهما واحدة ، فبينما هم كذلك مَرَقَتْ منهم مارقة ؛ يقتلهم أولى الطائفتين بالحق » .

(٢) فلج ، أى غلب .

(١) سورة القصص ١٧

(٣) عباية بن رافة بن رافع بن خديج الأنصاري .

قال إبراهيم بن ديزيل: وحدثنا سعيد بن كثير، عن عُقَيْر، قال: حدثنا ابن لهيعة، عن ابن هُبَيْرَةَ، عن حَنْشِ الصَّنَعَانِي، قال: جئت إلى أبي سعيد الخُدْرِي، وقد أَعْمَى، فقلت: أخبرني عن هذه الخوارج، فقال: تأتوننا فتخبركم، ثم ترفعون ذلك إلى معاوية، فيبعث إلينا بالكلام الشديد! قال: قلت: أنا حنش، فقال: مرحبا بك يا حنش المصري، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله، يقول: « يخرج ناس يقرءون القرآن، لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، ينظر أحدكم في نصله، فلا يرى شيئا، فينظر في قذذه<sup>(١)</sup> فلا يرى شيئا؛ سبق الفرت والدم، يصلى بقتالهم أولى الطائفتين بالله »، فقال حنش: فإن عليا صلي بقتالهم، فقال أبو سعيد: وما يمنع عليا أن يكون أولى الطائفتين بالله!

\*\*\*

وذكر محمد بن القاسم بن بشار الأنباري في أماليه، قال: قال عبد الرحمن بن خالد ابن الوليد: حضرت الحَكُومَةَ، فلما كان يوم الفصل جاء عبد الله بن عباس، فقدم إلى جانب أبي موسى وقد نشر أذنيه؛ حتى كاد أن ينطق بهما، فعملت أن الأمر لا يتم لنا مادام هناك؛ وأنه سيفسد على عمرو حيلته، فأعملت المكيدة في أمره، فجئت حتى قعدت عنده، وقد شرع عمرو وأبو موسى في الكلام، فكلمت ابن عباس كلمة استطعمته جوابها فلم يحب، فكلمته أخرى فلم يحب، فكلمته ثالثة، فقال: إني لفي شغل عن حوارك الآن، فجهته، وقلت: يا بني هاشم، لا تتركوا بأوكم<sup>(٢)</sup> وكبركم أبدا! أما والله لولا مكان النبوة لكان لي ولك شأن. قال: فخمى وغضب، واضطرب فكره ورأيه، وأسمى كلاما يسوء سماعه، فأعرضت عنه، وقت فقدمت إلى جانب عمرو بن العاص، فقلت: قد كفيتمك التقوال<sup>(٣)</sup>، إني قد شغلت بالله بما دار بيني وبينه، فأحكم أنت أمرك. قال:

(١) القذذ جمع قذة، وهي: ريش السهم. (٢) البأو: التفاخر.

(٣) التقوال: الكثير القول.

فَذُهِلَ وَاللَّهُ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ الْكَلَامِ الدَّائِرِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ، حَتَّى قَامَ أَبُو مُوسَى، فَخَلَعَ عَلَيْهِ.

\*\*\*

وَرَوَى الزُّبَيْرُ بْنُ بَكَارٍ فِي "الْمَوْفَقِيَّاتِ"، وَرَوَاهُ جَمِيعُ النَّاسِ مِنْ عُنَى بَنِي الْأَثَارِ وَالسَّيَرِ، عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ [قَالَ]: أَرْبَعُ خِصَالٍ كُنْتُ فِي مَعَاوِيَةَ لَوْلَمْ يَكُنْ فِيهِ إِلَّا وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ لَسَكُنْتُ مُوَبَّقَةً: انْتِزَاؤُهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ بِالسَّفَهَاءِ حَتَّى ابْتَزَّهَا أَمْرَهَا بِغَيْرِ مَشُورَةٍ مِنْهُمْ وَفِيهِمْ بَقَايَا الصَّحَابَةِ وَذَوُو الْفَضِيلَةِ، وَاسْتِخْلَافُهُ بَعْدَهُ ابْنَهُ يَزِيدَ؛ سَكِينًا خَيْرًا؛ يَلْبَسُ الْحَرِيرَ وَيَضْرِبُ بِالطَّنَائِيرِ، وَادْعَاؤُهُ زِيَادًا؛ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: «الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ، وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ»، وَقَتْلُهُ حُجْرَ بْنَ عَدِيٍّ وَأَصْحَابِهِ؛ فَيَاوِيْلُهُ مِنْ حُجْرٍ وَأَصْحَابِ حُجْرٍ.

وَرَوَى فِي "الْمَوْفَقِيَّاتِ"، أَيْضًا الْخَبَرَ الَّذِي رَوَاهُ الْمَدَائِنِيُّ، وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ آنَفًا مِنْ كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ لِأَبِي مُوسَى، وَقَوْلُهُ: إِنْ النَّاسُ لَمْ يَرْضَوْكَ لِفَضْلِكَ لَمْ تَشَارَكَ فِيهِ... وَذَكَرَ فِي آخِرِهِ: فَقَالَ بَعْضُ شُعَرَاءِ قُرَيْشٍ:

وَاللَّهِ مَا كَلَّمَ الْأَقْوَامَ مِنْ بَشَرٍ      بَعْدَ الْوَصِيِّ عَلَى كَابِنِ عَبَّاسٍ  
أَوْصَى ابْنَ قَيْسٍ بِأَمْرِ فِيهِ عَصْمَتُهُ      لَوْ كَانَ فِيهَا أَبُو مُوسَى مِنَ النَّاسِ  
إِنِّي أَخَافُ عَلَيْهِ مَكْرَ صَاحِبِهِ      أَرْجُو رَجَاءَ تَخَوُّفِ شَيْبٍ بِالْيَاسِ

\*\*\*

وَذَكَرَ الزُّبَيْرُ أَيْضًا فِي "الْمَوْفَقِيَّاتِ"، أَنَّ يَزِيدَ بْنَ حُجَّيَّةَ التَّمِيمِيِّ، شَهِدَ الْجَمْلَ وَصَفَيْنِ: وَنَهَزَ رِوَانًا مَعَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، ثُمَّ وَلَّاهُ الرَّيَّ وَدَسْتَبَى (١)، فَسَرَقَ مِنْ أَمْوَالِهَا، وَلَحِقَ بِمَعَاوِيَةَ، وَهَجَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابَهُ، وَمَدَحَ مَعَاوِيَةَ وَأَصْحَابَهُ، فَدَعَا عَلَيْهِ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَرَفَعَ أَصْحَابُهُ أَيْدِيَهُمْ فَأَمَّنُوا، وَكَتَبَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَمِّهِ كِتَابًا يَقْبَحُ إِلَيْهِ (١) دَسْتَبَى، بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَسُكُونِ ثَانِيهِ وَفَتْحِ ثَالِثِهِ وَالْبَاءُ الْمَقْصُورَةُ: كُورَةٌ كَبِيرَةٌ كَانَتْ مَقْسُومَةً بَيْنَ الرِّى وَهَمْدَانَ. يَأْقُوتُ.

ما صنع ، وكان الكتاب شعرا ، فكتب يزيد بن حُجَّية إليه : لو كنت أقول شعرا لأجبتك ، ولكن قد كان منكم خلال ثلاث ؛ لاترون معن شيئا مما تحبون ؛ أما الأولى فإنكم سرتم إلى أهل الشام ؛ حتى إذا دخلتم بلادهم ، وطعنتموهم بالرماح ، وأذقتموهم ألم الجراح ، رفعوا المصاحف فسخرُوا منكم ، وردّوكم عنهم ؛ فوالله ووالله لادخلتموها بمثل تلك الشوكة والشدة أبدا . والثانية أن القوم بعثوا حَكَمًا ، وبعثتم حكما ؛ فأما حكمهم فأنبتهم ، وأما حكمكم فخلعكم ، ورجع صاحبهم يُدعى أمير المؤمنين ، ورجعتم متضاغنين . والثالثة أن قرأتم وقهّاءكم وفرسانكم خالفوكم ، فعدوتم عليهم ، فقتلتموهم . ثم كتب في آخر الكتاب بيتين لعفان بن شُرَحْبِيل التيمي :

أحببتُ أهلَ الشامِ مِنْ بَيْنِ الْمَلَأِ      وبكيتُ مِنْ أَسْفِ عَلَى عُثْمَانَ  
أَرْضًا مُقَدَّسَةً وَقَوْمًا مِنْهُمْ      أَهْلُ الْيَقِينِ وَتَابِعُوا الْفُرْقَانَ

وذكر أبو أحمد العسكري<sup>(١)</sup> في كتاب "الأمالي" ، أن سعد بن أبي وقاص دخل على معاوية عام الجماعة ، فلم يسلّم عليه بإمرّة المؤمنين ، فقال له معاوية : لو شئت أن تقول في سلامك غير هذا لقلت ، فقال سعد : نحن المؤمنون ولم نوّمرك ، كأنك قد بهجت<sup>(٢)</sup> بما أنت فيه يا معاوية ! والله ما يسرّني ما أنت فيه وأنّي هرّقت المحجّمة<sup>(٣)</sup> دم . قال : ولكني وابن عمك عليا يا أبا إسحاق قد هرّقنا أكثر من محجّمة ومحجّمتين ، هلمّ فاجلس معي على السرير ، فجلس معه ، فذكر له معاوية اعتزاله الحرب ، يعاتبه ، فقال سعد : إنّما كان مثلي ومثلُ الناس كقوم أصابتهم ظُلمة ، فقال واحد منهم لبعيره إنخ ، فأناخ حتى أضاء له الطريق

(١) هو الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري أبو أحمد ؛ أحد أعلام اللغة والأدب ، أخذ عن ابن دريد وطبقته ؛ وصاحب كتاب التصحيف توفي سنة ٣٨٠ : (إنباء الرواة ١ : ٣١٠) .  
(٢) بهج بالشيء : فرح به . (٣) المحجّمة : فارورة الحجّام .

فقال معاوية: والله يا أبا إسحاق<sup>(١)</sup>، ما في كتاب الله «إِنْ» وإنما فيه: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَنُفِئَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup>؛ فوالله ما قاتلت الباغية ولا المبغية عليها. فأخذه.

وزاد ابن ديزيل في هذا الخبر زيادة ذكرها في "كتاب صفين"، قال: فقال سمعة أتأمرني أن أقاتل رجلاً قال له رسول الله صلى الله عليه: «أنت مَنِّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانيبي بعدى»! فقال معاوية: مَنْ سمع هذا معك؟ قال: فلان وفلان وأمّ سلمة، فقال معاوية: لو كنت سمعتُ هذا لما قاتلته.

---

(١) أبو إسحاق كنية سمع بن أبي وقاص . (٢) سورة المجرات ٩



( ٣٦ )

ومن خطبة له عليه السلام في تخويف أهل النهروان :

الأصل :

فَأَنَا نَذِيرُ لَكُمْ أَنْ تُصْبِحُوا صَرَغِي بِأُتْنَاءِ هَذَا النَّهْرِ ، وَبِأَهْضَامِ هَذَا الْفَالِاطِ ، عَلَى غَيْرِ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ، وَلَا سُلْطَانٍ مُبِينٍ مَعَكُمْ ، قَدْ طَوَّحْتُ بِكُمْ الدَّارُ ، وَاحْتَبَلْتُكُمْ الْمَقْدَارُ .

وَقَدْ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ هَذِهِ الْحُكُومَةِ ؛ فَأَبَيْتُمْ عَلَى إِبَاءِ الْمُخَالِفِينَ الْمُنَابِذِينَ ، حَتَّى صَرَفْتُ رَأْيِي إِلَى هَوَاكُمْ . وَأَنْتُمْ مَعَاشِرُ أَخَفَاءِ الْهَائِمِ ؛ سَفَهَاءِ الْأَخْلَامِ ؛ وَلَمْ آتِ - لَا أَبَا لَكُمْ - بُجْرًا ، وَلَا أَرَدْتُ بِكُمْ ضَرًّا .

\*\*\*

الشرح :

الأهضام : جمع هَضَمَ ؛ وهو المطمئن من الوادى . والفالاط : ماسقل من الأرض .  
واحتبلكم المقدار : أوقعكم فى الحباله .

والبُجْر : الداهية والأمر العظيم . وىروى : « هُجْرًا » ، وهو المستقبح من القول . وىروى « عُرًّا » ، والعُر : قروح فى مشافر الإبل ، ويستعار للداهية .

\*\*\*

[ أخبار الخوارج ]

قد تظافرت الأخبار حتى بلغت حدّ التواتر بما وعد الله تعالى قاتلي الخوارج من الثواب ، على لسان رسوله صلى الله عليه وآله . وفى الصّحاح المتفق عليها أن

أقوال أهل البرية، صلاتهم أكثر من صلاتكم، وقراءتهم أكثر من قراءتكم، لا يجاوز إيمانهم تراقيهم - أو قال: حناجرهم - يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية، فاقتلهم، فإن قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة » .

\*\*\*

وفي "كتاب صفين"، أيضا للعدائني عن مسروق، أن عائشة قالت للماءرفت أن عليا عليه السلام قتل ذا الثدية: لعن الله عمرو بن العاص! فإنه كتب إلي يخبرني أنه قتله بالإسكندرية، ألا إنه ليس بمنعني مافي نفسي أن أقول ماسمعت من رسول الله صلى الله عليه، يقول: « يقتله خير أمتي من بعدى » .

\*\*\*

وذكر أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في "التاريخ"، أن عليا عليه السلام لما دخل الكوفة دخلها معه كثير من الخوارج، وتخلف منهم بالثخيلة وغيرها خلق كثير لم يدخلوها، فدخل حرقوص بن زهير السعدي، وزرعة بن البرج الطائي - وهما من رؤس الخوارج - على علي عليه السلام، فقال له حرقوص: تب من خطيئتك، واخرج بنا إلى معاوية نجاهده، فقال له علي عليه السلام: إني كنت نهيتكم عن الحكومة فأيتتم، ثم الآن تجملونها ذنبا! أما إنها ليست بمعصية، ولكنها عجز من الرأي، وضعف في التدبير، وقد نهيتكم عنه، فقال زرعة: أما والله لئن لم تنب من تحكيمك الرجال لأقتلنك (١) أطلب بذلك وجه الله ورضوانه، فقال علي عليه السلام: بؤس لك ما أشقاك! كأتى بك قتيلًا تسفي عليك الرياح! قال زرعة: وددت أنه كان ذلك (٢) .

قال: وخرج علي عليه السلام يخطب الناس فصاحوا به من جوانب المسجد:

(١) الطبري: « قاتلنك » .

(٣) تاريخ الطبري • ٧٢ .

لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ، وصاح به رَجُلٌ [منهم واضع إصبعه في أذنيه ، فقال] <sup>(١)</sup> : ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فقال له على عليه السلام : ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

وروى ابن ديزيل في كتاب "صفين" ، قال : كانت الخوارج في أوّل ما انصرفت عن رايات على عليه السلام تُهدّد الناس قتلا ، قال : فأنت طائفةٌ منهم على النهر إلى جانب قرية ، فخرج منها رجل مذعورا أخذاً بثيابه ، فأدركوه فقالوا له : رَعَبْنَاكَ ؟ قال : أجل ؛ فقالوا له : قد عرفْنَاكَ ، أنت عبد الله بن خَبَّاب ، صاحب رسول الله صلى الله عليه ، قال : نعم ، قالوا : فما سمعت من أبيك يحدث عن رسول الله صلى الله عليه ؟

قال ابن ديزيل : فحدثهم أنّ رسول الله صلى الله عليه قال : «إِنَّ فِتْنَةَ جَائِيَةٍ ، الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ . . . » الحديث .

وقال غيره : بل حدثهم : «إِنَّ طَائِفَةَ تَمْرُقٍ مِنَ الَّذِينَ كَايَمِرُقِ السَّهْمِ مِنَ الرِّمِيَةِ ، يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ ، صَلَاتُهُمْ أَكْثَرُ مِنْ صَلَاتِكُمْ . . . » الحديث . فضرّبوا رأسه ، فسال دمه في النهر ، ما امذقرت ، (أى ما اختلط بالماء ) ، كَأَنَّهُ شِرَاكٌ ، ثُمَّ دَعَوْا بِجَارِيَةٍ لَهُ حُبْلَى فَبَقَرُوا عَمَّا فِي بَطْنِهَا .

\*\*\*

وروى ابن ديزيل ، قال : عَزَمَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْكُوفَةِ إِلَى الْحَرُورِيَةِ <sup>(٤)</sup> ، وَكَانَ فِي أَصْحَابِهِ مَقْبُحٌ فَقَالَ لَهُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، لَا تَسِرْ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ ،

(١) تسكلمة من تاريخ الطبرى .

(٢) سورة الزمر ٦٥

(٣) سورة الروم ٦٠ والخبر في الطبرى ٥ : ٧٣

(٤) الحرورية : نسبة إلى حروراء : قرية على ميلين من الكوفة ؛ كان اجتماع الخوارج فيها . فانسبوا إليها .

وسِرُّ على ثلاث ساعات مضين من النهار ؛ فَإِنَّكَ إِن سَرْتَ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ أَصَابَكَ وَأَصْحَابَكَ أَذَى وَضُرٌّ شَدِيدٌ ، وَإِن سَرْتَ فِي السَّاعَةِ الَّتِي أَمَرْتُكَ بِهَا ظَفِرْتَ وَظَهَرْتَ ، وَأَصَبْتَ مَا طَلَبْتَ . فَقَالَ لَهُ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَتَدْرِي مَا فِي بَطْنِ فَرْسِي هَذِهِ ؛ أَذْكَرُ هُوَ أَمْ أَنْتَى ؟ قَالَ : إِن حَسَبْتُ عِلِمْتُ ، فَقَالَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ صَدَّقَكَ بِهَذَا فَقَدْ كَذَّبَ بِالْقُرْآنِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ... ﴾ (١) الْآيَةُ ، ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

إِن مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ مَا كَانَ يَدْعَى عِلْمَ مَا ادَّعَيْتَ عِلْمَهُ ؛ أَتَزْعُمُ أَنَّكَ تَهْدِي إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي يَصِيبُ النِّفْعَ مَنْ سَارَ فِيهَا ، وَتَصْرِفُ عَنِ السَّاعَةِ الَّتِي يَحِيقُ السُّوءُ بِمَنْ سَارَ فِيهَا ؛ فَمَنْ صَدَّقَكَ بِهَذَا فَقَدْ اسْتَفْتَى عَنِ الاسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ فِي صَرْفِ الْمُسْكِرِ عَنْهُ . وَيَنْبَغِي لِلْمُوقِنِ بِأَمْرِكَ أَنْ يُولِيَكَ الْحَمْدَ دُونَ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ ، لِأَنَّكَ بِزَعْمِكَ هَدَيْتَهُ إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي يُصِيبُ النِّفْعَ مَنْ سَارَ فِيهَا ، وَصَرَفْتَهُ عَنِ السَّاعَةِ الَّتِي يَحِيقُ السُّوءُ بِمَنْ سَارَ فِيهَا ؛ فَمَنْ آمَنَ بِكَ فِي هَذَا لَمْ يَأْمَنْ عَلَيْهِ أَنْ يَكُونَ كَمَنْ اتَّخَذَ مِنْ دُونَ اللَّهِ ضِدًّا وَنِدًّا . اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ ، وَلَا ضُرَّ إِلَّا ضُرُّكَ ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ . ثُمَّ قَالَ : نُخَالِفُ وَنُسِيرُ فِي السَّاعَةِ الَّتِي نَهَيْتُنَا عَنْهَا ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ ، فَقَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِبَاكُمُ وَالتَّعَلُّمُ لِلنَّجْمِ إِلَّا مَا يُهْتَدَى بِهِ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، إِنَّمَا الْمُنْجِمُ كَالْكَاهِنِ ، وَالْكَاهِنُ كَالْكَافِرِ ، وَالْكَافِرُ فِي النَّارِ . أَمَا وَاللَّهِ لَئِنْ بَلَغْنِي أَنَّكَ تَعْمَلُ بِالنَّجْمِ لِأَخْلَدَنَّكَ السِّجْنَ أَبَدًا مَا بَقِيتُ ، وَلَأَحْرِمَنَّكَ الْعِطَاءَ مَا كَانَ لِي مِنْ سُلْطَانٍ .

ثُمَّ سَارَ فِي السَّاعَةِ الَّتِي نَهَا عَنْهَا الْمُنْجِمُ ، فَظَفِرَ بِأَهْلِ النَّهْرِ وَظَهَرَ عَلَيْهِمْ ، ثُمَّ قَالَ : لَوْ سَرْنَا فِي السَّاعَةِ الَّتِي أَمَرْنَا بِهَا الْمُنْجِمُ لَقَالَ النَّاسُ : سَارَ فِي السَّاعَةِ الَّتِي أَمَرَ بِهَا الْمُنْجِمُ فَظَفِرَ وَظَهَرَ ، أَمَا إِنَّهُ مَا كَانَ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْجِمٌ ، وَلَا لَنَا مِنْ بَعْدِهِ ؛ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْنَا بِلَادَ كِسْرَى وَقَيْصَرَ . أَيُّهَا النَّاسُ ، تَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ وَتَّقُوا بِهِ ، فَإِنَّهُ يَكْفِي تَمَنٍّ سِوَاهُ .

(١) سورة لقمان ٣٤ .

قال : فروى مُسلم الضَّبِّي عن حَبَّة العُرَينِيّ ، قال : لما انتهينا إليهم رمونا ، فقلنا لعليّ عليه السلام : يا أمير المؤمنين قد رمونا ، فقال لنا : كففوا ، ثم رمونا ، فقال لنا عليه السلام : كففوا ، ثم الثالثة ، فقال : الآن طابَ القتالُ ، احمِلوا عليهم .  
وروى أيضا عن قَيْس بن سعد بن عبادة أن عليا عليه السلام لما انتهى إليهم ، قال لهم : أقيدونا بدم عبد الله بن حَبَّاب ، فقالوا : كُلُّنا قتله ، فقال : احمِلوا عليهم .

\*\*\*

وذكر أبو هلال العسكري في كتاب "الأوائل" ، أن أول من قال : « لا حُكَم إلا لله » ، عُرُوَة بن حُدَيْر ، قالها بصيغتين ؛ وقيل : زيد بن عاصم الحارثي . قال : وكان أميرهم أول ما اعتزلوا ابنَ السَّكَّوَاء ، ثم بايعوا لعبد الله بن وهب الراسبي - وكان أحد الخطباء - فقال لهم عند بيعتهم إياه : إياكم والرأى الفطير<sup>(١)</sup> ، والسكلام القضيبي<sup>(٢)</sup> ، دعوا لرأى يَغِب<sup>(٣)</sup> ، فإن غُيِّبَ به يكشف للمرء عن قُضَتِهِ<sup>(٤)</sup> ، وازدحام الجواب مَضِلَّة للصواب ، وليس الرأى بالارتجال ، ولا الحزم بالاعتصاب ، فلا تدعوا نكم السلامة من خطأ مُوبِق ، وغنيمة نلتموها من غير صواب إلى معاودته والنماس الرجح من جهته . إن الرأى ليس بنَهْـنَهِى<sup>(٥)</sup> ، ولا هو ما أعطتك البديهة ، وإن خَيْرَ الرأى خَيْرٌ من فطيره ؛ ورب شيء غابُه خير من طَرِيئته ، وتأخيرُه خير من تقديمه .

\*\*\*

وذكر المدائني في كتاب "الخوارج" ، قال : لما خرج عليّ عليه السلام إلى أهل النهر أقبلَ رجل من أصحابه من كان على مقدمته يركُض ؛ حتى انتهى إلى عليّ عليه السلام ،

(١) الرأى الفطير : الذى يبدو بديها من غير تروية ، خلاف التحير .

(٢) السكلام القضيبي : المرتجل .

(٣) يَغِب ، أى يعضى عليه وقت .

(٤) القصة : العيب .

(٥) النههى : نسبة إلى النهه ، وهو الثوب الرقيق النسيج .

فقال : البشري يا أمير المؤمنين ! قال : ما بُشراك ؟ قال : إنَّ القومَ عَبَروا النهرَ لَمَّا بلغَهم وصولُك ، فأبشِر ؛ فقد منحك الله أكتافَهم ؛ فقال له : الله أنتَ رأيتَهم قد عَبَروا ! قال : نعم ، فأحلفه ثلاثَ مرات ، في كلِّها يقول : نعم ، فقال علىَّ عليه السلام : والله ما عَبَروه ولن يَعْبُروه ؛ وإن مصارعَهم لَدُونِ النطفة ؛ والذي فَلقَ الحَبَّة ، وبرأ النَسمة ، لن يبلغوا الأثلاث ولا قصرَ بَوَازِن ، حتى يقتلَهم الله ، وقد خاب من افترى . قال : ثم أقبل فارس آخر يركض ، فقال كقول الأول ، فلم يكثرث علىَّ عليه السلام بقوله ، وجاءت الفرسان تركض ، كلُّها تقول مثلَ ذلك ؛ فقام علىَّ عليه السلام فجاء في متن فرسه . قال : فيقول شابٌّ من الناس : والله لأكوننَّ قريباً منه ، فإن كانوا عَبَروا النهر لأجعلنَّ سِنانَ هذا الرمح في عينه ؛ أيدعى علم الغيب ! فلما انتهى عليه السلام إلى النهر وجد القوم قد كسروا جفونَ سيوفهم ، وعرقبُوا خيلهم ، وجثَّوا على رُكَبهم ، وحكَّموا تحكيمة واحدة بصوت عظيم له زَجَل فنزل ذلك الشاب ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إني كنت شككتك فيك آنفاً ، وإني تائب إلى الله وإليك ، فاغفر لي ، فقال علىَّ عليه السلام : إن الله هو الذي يغفر الذنوب ، فاستغفره .

\*\*\*

وذكر أبو العباس محمد بن يزيد المبرد في " الكامل " ، قال : لما واقفهم علىَّ عليه السلام بالهروان ، قال : لا تبدهوهم بقتال حتى يبدؤكم ، فحمل منهم رجل على صفت علىَّ عليه السلام ، فقتل منهم ثلاثة ؛ ثم قال :

أَفْتُلُّهُمْ وَلَا أَرَى عَلِيًّا وَلَوْ بَدَأَ أَوْجَرْتُهُ الْخَطِيئَةَ<sup>(١)</sup>

نخرج إليه علىَّ عليه السلام فضربه ، فقتله ، فلما خالطه سيفه ، قال : يا حَبَّذَا الرُّوحَةَ إلى الجنة ! فقال عبد الله بن وهب : والله ما أدري إلى الجنة أم إلى النار ! فقال رجل منهم :  
(١) أوجرته الخطي : طاعته بالرمح .

من بنى سعد : إنما حضرتُ اغترارا بهذا الرجل - يعنى عبد الله - وأراه قد شكّ واعتزل عن الحرب بجماعة من الناس ، ومال ألف منهم إلى جهة أبي أيوب الأنصارى ؛ وكان على ميمنة على عليه السلام ، فقال على عليه السلام لأصحابه : احمِلوا عليهم ؛ فوالله لا يقتل منكم عشرة ، ولا يسلم منهم عشرة<sup>(١)</sup> . فحمل عليهم فطعنهم طعنا ، قُتِلَ من أصحابه عليه السلام تسعة ، وأفلت من الخوارج ثمانية<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

وذكر أبو العباس - وذكر غيره أيضا - أن أمير المؤمنين عليه السلام لما وجه إليهم عبد الله بن عباس ليُناظرهم قال لهم : ما الذى نَقَمْتُمْ على أمير المؤمنين ؟ قالوا له : قد كان للمؤمنين أميرا ، فلما حكم في دين الله خَرَجَ من الإيمان ؛ فليَتَّبِعْ بعد إقراره بالكفر نَعْدَ إليه<sup>(٣)</sup> ؛ قال ابن عباس : ما ينبغي لمؤمن لم يشب إيمانه بشك أن يُقرَّ على نفسه بالكفر ، قالوا : إنه حكم ، قال : إن الله أمر بالتحكيم في قتل صَيِّدٍ ، فقال : ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾<sup>(٤)</sup> ، فكيف في إمامة قد أشكلت على المسلمين ! فقالوا : إنه حكم عليه فلم يَرْضَ ، فقال : إنَّ الحكومة كالإمامة ، ومتى فسَقَ الإمام وَجَبَتْ معصيته ؛ وكذلك الحكَّامان لما خالفا بُذِتْ أقاويلهما ، فقال بعضهم لبعض : اجعلوا احتجاج قريش حُجَّةَ عليهم ؛ فإن هذا من الذين قال الله فيهم : ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾<sup>(٥)</sup> ، وقال جل ثناؤه : ﴿وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾<sup>(٦)</sup> .

قال أبو العباس : ويقال : إن أول من حكم عروة بن أدية - وأدية جدّه له جاهلية - وهو عروة بن حدير ، أحد بنى ربيعة بن حنظلة . وقال قوم : أول من حكم رجل من بنى

(١) في الكامل : « ولا يفت » .

(٢) الكامل ٣ : ١٨٧ .

(٣) ب : « نعد له » .

(٤) سورة المائدة ٩٥ .

(٥) سورة الزخرف ٥٨ .

(٦) سورة مريم ٩٧ ، والخبر في الكامل ٣ : ١٦٥ .

محارب بن خَصَفَةَ بن قَيْس بن عَيْلان ، يقال له سعيد . ولم يختلفوا في اجتماعهم <sup>(١)</sup> على عبد الله بن وهب الراسبي ، وأنه امتنع عليهم ، وأومأ إلى غيره فلم يفتنعوا إلا به ، فكان إمام القوم ، وكان يُوصف برأى . فأما أولُ سيف سُلّ من سيوف الخوارج فسيف عُرْوَة بن أَدْبَة ، وذلك أنه أقبل على الأشعث ، فقال له : ماهذه الدنية يا أشعث ؟ وما هذا التحكيم ؟ أشرطاً أوثق من شرط الله عزّ وجلّ ! ثم شَهر عليه السيف ، والأشعثُ مولدٌ ؛ فضرب به حَجْرٌ بغلته .

قال أبو العباس : وعروة بن حُدَيْر هذا من النفر الذين نَجَوْا من حرب المَهْرَوَان ، فلم يزل باقياً مدةً من أيام معاوية ، ثم أتى به زياد ومعه مولى له ، فسأله عن أبي بكر وعمر فقال : خيراً ، فقال له : فما تقولُ في أمير المؤمنين عثمان وفي أبي تراب ؟ فتولّى عثمان ست سفين من خلافته ثم شهد عليه بالكفر ، وفعل في أمر عليّ عليه السلام مثل ذلك إلى أن حكم ثم شهد عليه بالكفر ، ثم سأله عن معاوية فسبّه سبّاً قبيحاً ، ثم سأله عن نفسه ؛ فقال له : أولئك لَزِنية <sup>(٢)</sup> وَاخْرَكِ الدَّغْوَة ، وأنت بعدُ عاصٍ لربك . فأمر به ففُضِرَت عنقه ، ثم دعا موله فقال له : صف لي أمورَه ، قال : أأطِيب أم أختصر ؟ قال : بل اختصر ، قال : ما أتيتُه بطعامٍ بنهار قطّ ، ولا فرشت له فراشا بليل قطّ <sup>(٣)</sup> !

قال أبو العباس : وسبب تسميتهم الخرورية أنّ علياً عليه السلام لما ناظرهم بعد مفاظرة ابن عباس إياهم ، كان فيما قال لهم : ألا تعلمون أنّ هؤلاء القوم لما رفعوا المصاحف قلت لكم : إن هذه مكيدةٌ ووَهْنٌ <sup>(٤)</sup> ، وأنهم لو قصدوا إلى حُكْم المصاحف لآثَفُونِي ، وسألوني <sup>(٥)</sup> التحكيم ! أفتعلمون أنّ أحداً كان أكرهَ للتحكيم مني ؟ قالوا : صدقت ، قال : فهل تعلمون أنّكم استكرهتموني على ذلك حتى أجبتكم إلية ، فاشتطت أنّ حُكْمَهما نافذٌ ماحكماً

(١) السكامل : « لإجماعهم » .

(٢) لزنية ، يشير إلى ما كان من أبي سفيان في جاهليته من غشيانه أمه سمية .

(٣) السكامل ٣ : ١٧٩ - ١٨١

(٤) ب : « مكيدةٌ وهنٌ » .

(٥) السكامل : « ثم سألوني » .



بحكم الله ، فمتى خالفاه ، فأنا وأنتم من ذلك برآء ، وأنتم تعلمون أن حُكْمَ الله لا يعدُونى ؟  
 قالوا : اللهم نعم ، قال : وكان معهم فى ذلك الوقت ابن السَّكَّاء<sup>(١)</sup> ، قال : وهذا من قبْلِ  
 أن يذبحوا عَبْدَ اللَّهِ بنِ حَبَّاب ، وإنما ذبحوه فى الفُرْقَةِ الثَّانِيَةِ بِكُسْكِر<sup>(٢)</sup> ، فقالوا له :  
 حَكَّمْتَ فى دين الله برأينا ونحن مقرون بأننا كنّا كُفَرًا ، ولكننا الآن تائبون  
 فأقرَّ بمثل ما أقررنا به ، وتُبَّ نهضَ معك إلى الشام ، فقال : أما تعلمون أن الله تعالى قد أمر  
 بالتحكيم فى شقاق بين الرجل وامرأته ، فقال سبحانه : ﴿ فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ  
 وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا ﴾ ، وفى صيد أصيب كَأَرْبِيسَاوى نصف درهم ، فقال : ﴿ يَحْكُمُ بِهِ  
 ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾ ! فقالوا له : فإنَّ عَمْرًا لما أبى عليك أن تقول فى كتابك : « هذا  
 ما كتبه عبد الله على أمير المؤمنين » محوت اسمك من الخلافة ، وكتبت : « على بن أبى  
 طالب » ، فقد خلعت نفسك ، فقال : لى فى رسول الله صلى الله عليه أسوةٌ حين  
 أبى عليه سُهَيْل بن عمرو أن يكتب : « هذا كتاب كتبه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسُهَيْل بن عمرو » ، وقال له : لو أقررتُ بأنك رسولُ الله ما خالفتُك ، ولكنى أقدمك  
 لفضلك ! فاكتب « محمد بن عبد الله » ، فقال لى : يا على ، امحُ « رسول الله » ، فقلت : يا رسول  
 الله ، لا تشجّعنى نفسى<sup>(٣)</sup> على محو اسمك من النبوة ، قال : ففضى عليه ، فمحا به يده ، ثم قال :  
 « اكتب محمد بن عبد الله » ، ثم تبسم إلى وقال : يا على ، أما إنك ستسام مثلها فتعطى ،  
 فرجع معه منهم ألفان من حروراء وقد كانوا تجتمعوا بها ، فقال لهم على : مانسَمِيكم ؟ ثم  
 قال : أنتم الحرورية ، لاجتماعكم بحروراء<sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

وروى جميعُ أهل السَّيَرِ كافةً أنَّ عليا عليه السلام لما طَحَنَ القوم طلبَ ذا الشُّدَّةِ طلبًا

(١) ابن السَّكَّاء ، هو عبد الله بن السَّكَّاء ؛ من بنى يشكر بن بكر بن وائل .

(٢) كُسْكِر : كورة بين السَّكَّةِ والبَصْرَةِ .

(٣) السَّكَّاء : « لا تسخو نفسى » . (٤) الكامل ٣ : ١٨١ ، ١٨٢ .

شديداً ، وقلب القتلى ظهراً لبطن ، فلم يقدر عليه ، فساءه ذلك ، وجعل يقول : والله ما كذبت ولا كذبت ، اطلبوا الرجل ، وإنه لفي القوم ؛ فلم يزل يتطلبه حتى وجده ، وهو رجل مُخْدَجُ اليد<sup>(١)</sup> ، كأنها ثدى في صدره .

\*\*\*

وروى إبراهيم بن ديزيل في كتاب " صفين " عن الأعمش ، عن زيد بن وهب ، قال : لما شجرهم على عليه السلام بالرماح ، قال : اطلبوا ذا الثدية ، فطلبوه طلباً شديداً ، حتى وجدوه في وَهْدَةٍ من الأرض تحت ناسٍ من القتلى ، فأتي به ، وإذا رجلٌ على ثديه مثل سبلات<sup>(٢)</sup> السنور ، فكبر على عليه السلام ، وكبر الناس معه سرورا بذلك .

وروى أيضاً عن مسلم الضبي عن حبة العرني ، قال : كان رجلاً أسود مُنْتِنَ الریح ، له ثدى كثندي المرأة ، إذا مُدَّتْ كانت بطول اليد الأخرى ، وإذا تركت اجتمعت وتقلصت ، وصارت كثندي المرأة ، عليها شعرات مثل شوارب الهرّة ، فلما وجدوه قطعوا يده ، ونصبوها على رُمح . ثم جعل على عليه السلام يُنادي : صدق الله وبلغ رسوله ؛ لم يزل يقول ذلك هو وأصحابه بعد العصر إلى أن غربت الشمس أو كادت .

وروى ابن ديزيل أيضاً ، قال : لما عيل<sup>(٣)</sup> صبر على عليه السلام في طلب الخدج ، قال : ائتوني ببغلة رسول الله صلى الله عليه ، فركبها واتبعه الناس ، فرأى القتلى ، ويقول : اقبلوا ، فيقبلون قتيلاً عن قتيل ، حتى استخرجوه ، فسجد على عليه السلام . وروى كثير من الناس أنه لما دعا بالبغلة ليركبها ، قال : ائتوني بها فإنها هادية ، فوقف به على الخدج ، فأخرجه من تحت قتلى كثيرين .

وروى العوام بن حوشب عن أبيه ، عن جدّه يزيد بن رُويم ، قال : قال على عليه

(٢) السبلّة : ماعلى الشارب من الشعر ، وجمعه سبلات .

(١) مخدج اليد ، أى ناقص اليد .

(٣) عيل صره : أعوزه الصبر .

السلام : يُقْتَلُ اليوم أربعة آلاف من الخوارج، أحدهم ذو الثُدَيَّة ، فلما طُحِنَ القومُ ورام استخراج ذِي الثُدَيَّة فأتبعه، أمرني أن أقطع له أربعة آلاف قَصَبَة، وركب بغلة رسول الله صلى الله عليه ، وقال : اطرح على كل قَتِيلٍ منهم قَصَبَة ، فلم أزل كذلك وأنا بين يديه ، وهو راكب خلفي، والناس يتبعونه حتى بَقِيتَ في يدي واحدة ، فنظرت إليه وإذا وجهه أُرْبَدَ ، وإذا هو يقول : والله ما كَذَبْتُ ولا كُذِّبْتُ ، فإذا خَرِيرُ ماء عند موضع دالية ، فقال : فَتَشَّ هذا ففتشته ، فإذا قَتِيلٌ قد صار في الماء ، وإذا رجله في يدي ، فحذبتها ، وقلت : هذه رِجْلُ إنسان ، فنزل عن البغلة مسرعا ، فحذب الرِّجْلَ الأخرى ، وجورناه حتى صار عَلَى التراب، فإذا هو الخَدَج ، فكَبَّرَ عَلَى عليه السلام بأعلى صوته ، ثم سجد ، فكَبَّرَ الناس كلهم .

وقد روى كثير من المحدثين أن النبي صلى الله عليه وآله قال لأصحابه يوما : « إِنَّ مِنْكُمْ مَنْ يقاتل عَلَى تأويل القرآن ، كما قاتلت عَلَى تنزيله » ، فقال أبو بكر : أنا يا رسول الله ؟ فقال : « لا » ، فقال عمر : أنا يا رسول الله ؟ فقال : « لا » ، بل خاصف النعل » ، وأشار إلى عَلَى عليه السلام .

\*\*\*

وقال أبو العباس في "الكامل" : يقال : إِنْ أَوَّلَ مَنْ لَفَظَ بالحكومة ولم يُشَدَّ<sup>(١)</sup> بها رجل من بنى سعد بن زيد مناة بن تميم بن مُرَّة ، من بنى صَرِيم ، يقال له الحجاج بن عبد الله ، ويعرف بالبُرْك ؛ وهو الذي ضرب آخر معاوية عَلَى أَلْيَتِهِ ، يقال : إِنَّهُ لما سمع بذكر الحكمين ، قال : أَيْحَكِّمُ أمير المؤمنين الرجال في دين الله ! لا حُكْمَ إلا لله ، فسمعه سامع ، فقال : طَمَنَ والله فأنفذ .

قال أبو العباس : وأول من حَكَّم بين الصَّغين رجلٌ من بنى يَشْكُر بن بكر

(١) لم يشد ، من أشدَّ به ، إذا رفع صوته .

ابن وائل ، كان من أصحاب عليّ عليه السلام ، فحمل كلّي رجل منهم فقتله غيلة ، ثم مرق بين الصّفين يُحكّم ، وحمل كلّي أصحاب معاوية ، فكثروه ، فرجع إلى ناحية عليّ عليه السلام ، فخرج إليه رجل من همدان فقتله ، فقال شاعر همدان :

وَمَا كَانَ أَغْنَى الدِّشْكُرَى عَنْ النَّبِيِّ تَصَلَّى بِهِمْ جَمْعاً مِنَ النَّارِ حَامِيَا  
غُدَاةَ يَنَادِي وَالرَّمَا حُ تَنُوشُهُ خَلَعْتُ عَلِيّاً بَادِئاً وَمَعْنَاوَا (١)  
قال أبو العباس : وقد روى المحدثون (٢) أن رجلاً تلا بحضرة عليّ عليه السلام : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ (٣) ، فقال عليّ عليه السلام : أهل حروراء منهم .

قال أبو العباس : ومن شعر أمير المؤمنين عليه السلام الذي لا اختلاف فيه أنه قاله :  
وكان يردّده - أنهم لما ساموه أنه يُقرّ بالكفر ، ويتوب حتى يسيروا معه إلى الشام ، فقال :  
أبعد صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتفقه في الدين أرجع كافراً ! ثم قال :  
يا شاهداً الله عليّ فاشهد أنّي على دين النبي أحمد  
\* مَنْ شَكَّ فِي اللَّهِ فَإِنَّهُ مُهْتَدٍ (٤) \*

وذكر أبو العباس أيضاً في " السكامل " ، أن عليّاً عليه السلام في أول خروجه القوم عليه ، دعا مصعصة بن صوحان العبدى - وقد كان وجهه إليهم - وزياد بن النضر الحارثي ، مع عبدالله بن عباس ، فقال لمصعصة : بأيّ القوم رأيتمهم أشدّ إطفاءً (٥) ؟ قال :  
يزيد بن قيس الأرحبيّ ، فركب عليّ عليه السلام إلى حروراء ، فجعل يتخلّاهم حتى صار إلى مضرب يزيد بن قيس ، فصلى فيه ركعتين ، ثم خرج فاتكأ على قوسه ، وأقبل

(١) تنوشه : تناوله .

(٢) في السكامل : « وجاء في الحديث » .

(٣) سورة السكف ١٠٤ .

(٤) السكامل ٣ : ١٨٧ ، ١٨٨ .

(٥) إطفاء ، مصدر أطفأ بالشيء ؛ إذا أحاط به .

عَلَى نَاسٍ ، فَقَالَ : هَذَا مَقَامٌ مَنْ فَلَجَ <sup>(١)</sup> فِيهِ فَلَجَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . ثُمَّ كَلَّمَهُمْ وَنَاشَدَهُمْ ، فَقَالُوا : إِنَّا أَذْنَبْنَا ذُنُوبًا عَظِيمًا بِالتَّحْكِيمِ ، وَقَدْ تَبْنَا ، فَتُبْ إِلَى اللَّهِ كَمَا تُبُنَا نَعُدُّ لَكَ . فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَنَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ ، فَرَجِعُوا مَعَهُ وَهُمْ سِتَّةُ آلَافٍ ، فَلَمَّا اسْتَفْتَوْا بِالْكَوْفَةِ أَشَاعُوا أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجَعَ عَنِ التَّحْكِيمِ ، وَرَأَاهُ ضَلَالًا ، وَقَالُوا : إِنَّمَا نَنْتَظِرُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَسْمَنَ السُّكْرَاعَ <sup>(٢)</sup> وَتُجَنَّبِيَ الْأَمْوَالُ ، ثُمَّ يَنْهَضُ بِهَا إِلَى الشَّامِ . فَأَتَى الْأَشْعَثُ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّ النَّاسَ قَدْ تَحَدَّثُوا أَنَّكَ رَأَيْتَ الْحَكُومَةَ ضَلَالًا وَالْإِقَامَةَ عَلَيْهَا كُفْرًا ، فَقَامَ عَلِيٌّ <sup>(٣)</sup> عَلَيْهِ السَّلَامُ يَخْطُبُ ، فَقَالَ : مَنْ زَعَمَ أَنِّي رَجَعْتُ عَنِ الْحَكُومَةِ فَقَدْ كَذَبَ ، وَمَنْ رَأَاهُ ضَلَالًا فَقَدْ ضَلَّ ؛ فَخَرَجَتْ حِينَئِذٍ الْخَوَارِجُ مِنَ الْمَسْجِدِ فَحَكَّمَتْ <sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

قُلْتُ : كُلُّ فَسَادٍ كَانَ فِي خِلَافَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَكُلُّ اضْطِرَابٍ حَدَّثَ فَأَصْدَلُهُ الْأَمْرُ ، وَلَوْلَا مُحَاقَّتُهُ <sup>(٥)</sup> أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَعْنَى الْحَكُومَةِ فِي هَذِهِ الْمَرَّةِ لَمْ تَسْكُنْ حَرَبُ النَّهْرَوَانِ ، وَلَسَكَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَنْهَضُ بِهِمْ إِلَى مَعَاوِيَةَ ، وَيَمْلِكُ النَّاسَ ؛ فَإِنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ حَاقُولٌ أَنْ يَسْلُكَ مَعَهُمْ مَسْلَكَ التَّعْرِيفِ وَالْمَوَارِبَةِ ؛ وَفِي الْمَثَلِ الدِّيمِيِّ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَى قَائِلِهِ : « الْحَرْبُ خُدْعَةٌ » ، وَذَاكَ أَنَّهُمْ قَالُوا لَهُ : تَبَّ إِلَى اللَّهِ

(١-١) عبارة السكامل : « مَنْ فَلَجَ فِيهِ فَلَجَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؛ أَنْشَدَكُمْ اللَّهُ ، أَعْلَمْتُمْ أَحَدًا مِنْكُمْ كَانَ أَكْرَهُ لِلَّهِ مِمَّنْ قَالُوا : اللَّهُمَّ لَا ، قَالَ : أَعْلَمْتُمْ أَنْكُمْ أَكْرَهْتُمُونِي حَتَّى قَبِلْتُمَا قَالُوا : اللَّهُمَّ نَعَمْ ، قَالَ : فَمَنْ خَالَفْتُمُونِي وَنَابَذْتُمُونِي ؟ قَالُوا : إِنَّا أَتَيْنَا ذُنُوبًا عَظِيمًا ، فَتُبْ إِلَى اللَّهِ مِنْهُ ، وَاسْتَغْفِرْهُ نَعُدُّ لَكَ ، فَقَالَ عَلِيٌّ . . . » ، وَالْفَلَجُ : الظُّفْرُ وَالْإِنْتِصَارُ .

(٢) السُّكْرَاعُ : اسْمٌ لِلْخَيْلِ

(٣) السكامل : « يَخْطُبُ عَلَى النَّاسِ » .

(٤) السكامل ٣ : ٢١٠ - ٢١٢ .

(٥) المحاققة : أَنْ يَقُولَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الطَّرَفَيْنِ : « أَنَا أَحَقُّ » ؛ هَذَا أَصْلُهَا ، وَالْمُرَادُ الْحَاجَةُ وَالْمُجَادَلَةُ .

مما فعلت ، كما تبنا نهض معك إلى حرب أهل الشام ، فقال لهم كلمة مجملّة مُرسّلة يقولها الأنبياء والمعصومون ، وهى قوله : « أستغفر الله من كل ذنب » ، فرضوا بها وعدّوها إجابة لهم إلى سؤالهم ، وصفت له عليه السلام نيّاتهم ، واستخلص بها ضمائرهم ، من غير أن تتضمن تلك الكلمة اعترافا بكفر أو ذنب ، فلم يتركه الأشعث ، وجاء إليه مستفسرا وكاشفا عن الحال ، وهاتكا ستر التورية والكناية ، ومُخرجا لها من ظلمة<sup>(١)</sup> الإجمال وستر الحيلة إلى تفسيرها بما يفسد التدبير ، ويؤثر الصدور ، ويعيد الفتنة ؛ ولم يستفسره عليه السلام عنها إلا بحضور مَنْ لا يمكنه أن يجعلها معه هدنة على دُخْن<sup>(٢)</sup> ، ولا ترقيقا عن صَبُوح<sup>(٣)</sup> ، وألجأه بتضييق الخناق عليه إلى أن يكشف ما فى نفسه ، ولا يترك الكلمة على احتمالها ، ولا يطويها على غرّها<sup>(٤)</sup> ، فخطب بما صدّع به عن صورة ما عنده مجاهرة ، فانتقض ما دبّره ، وعادت الخوارج إلى شبهتها الأولى ، وراجعوا التحكيم والمُروق ؛ وهكذا الدول التى تظهر فيها أمارات الانقضاء والزوال ، يُتاح لها أمثال الأشعث من أولى الفساد فى الأرض ، ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾<sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

قال أبو العباس : ثم مضى القوم إلى السّهران ، وقد كانوا أرادوا المضى إلى المدائن ، فمن طريف أخبارهم أنهم أصابوا فى طريقهم مسلما نصرانيا ، فقتلوا المسلم لأنّه عندهم كافر ؛ إذ كان على خلاف معتقدهم ، واستوصوا بالنصراني ، وقالوا : احفظوا دمة نبيكم<sup>(٦)</sup>

(١) ب : « مظلمة » ، تصحيف ، صوابه من ا ، ج .

(٢) هدنة على دُخْن مثل ، والهدنة فى الأصل : اللين والسكون ، ويطلق على المصالحة . والدُخْن : تغير الطعام . وانظر الميداني ٢ : ٣٨٢ .

(٣) أصل المثل : « عن صبوح ترقق » ، والصبوح : ما يشرب صباحا ، وترقيق الكلام تزيينه ، يضرب لمن كفى عن شئ ويريد غيره . وانظر الميداني ٢ : ٢١ .

(٤) أصل المثل : « طويت الثوب على غره » أى كسره .

(٥) سورة الأحزاب ٦٢ . (٦) الكامل : ٣٠ : ٢١٢ .

قال أبو العباس : ونحو ذلك أن واصل بن عطاء رحمه الله تعالى أقبل في رُفْقَةٍ فأحسوا بالخوارج ، فقال واصل لأهل الرُفْقَةِ : إنَّ هذا ليس من شأنكم ، فاعتزلوا ودَعُونِي وإياهم ، وكانوا قد أشرفوا على العَطَبِ ، فقالوا : شأنك ، فخرج إليهم ، فقالوا : ما أنت وأصحابك ؟ فقال : قومٌ مشركون مستجبرون بكم ، ليسمعوا كلامَ الله ، ويفهموا حدوده ، قالوا : قد أجبرناكم ، قال : فعلمونا ، فجعلوا يعلمونهم أحكامهم ، ويقول واصل : قد قبلت أنا ومن معي ، قالوا : فامضُوا مصاحِبِينَ ، فقد صرتم <sup>(١)</sup> إخواننا ، فقال : بل تُبلغُوننا مأمنا ، لأنَّ الله تعالى يقول : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قال : فينظر <sup>(٣)</sup> بعضهم إلى بعض ، ثم قالوا : ذاك لكم ، فساروا معهم بجمعهم حتى أبلغوهم المأمن <sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

قال أبو العباس : ولقيهم عبد الله بن خَبَّابٍ في عنقه مصحف ، على حِجَارٍ ، ومعه امرأته وهي حامل ، فقالوا له : إنَّ هذا الذي في عنقك ليأمرنا بقتلك ، فقال لهم : ما أحياء القرآن فأحيوهُ ، وما أماته فأميتوهُ ، فوثب رجل منهم على رُطْبَةٍ سقطت من نخلة فوضعها في فيه ، فصاحوا به ، فلفظها تورُّعا . وعرض لرجل منهم خِنْزِيرٌ فضربه فقتله ، فقالوا : هذا فساد في الأرض ، وأنكروا قتل الخِنْزِيرِ ، ثم قالوا لابن خَبَّابٍ : حدِّثنا عن أبيك ، فقال : إني سمعتُ أبي يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « ستكون بعدى فتنة

(١) السكامل : « فإنكم إخواننا » .

(٢) سورة التوبة ٦ :

(٣) السكامل : « فنظر بعضهم إلى بعض » .

(٤) السكامل ٣ : ١٦٤ ، ١٦٥ .

يموت فيها قلبُ الرجل كما يموت بدنه ، يمسي مؤمنا ويصبح كافرا ، فكن عبد الله المقتول ، ولا تسكن القاتل » ، قالوا : فما تقول في أبي بكر وعمر ؟ فأثنى خيرا ، قالوا : فما تقول في عليّ قبل التحكيم ، وفي عثمان في السنين الست الأخيرة ؟ فأثنى خيرا ، قالوا : فما تقول في عليّ بعد التحكيم والحكومة ؟ قال : إن عليا أعلم بالله وأشدُّ توفيقاً على دينه ، وأنفذُ بصيرة ، فقالوا : إنك لست تتبع الهدى ، إنما تتبع الرجال على أسمائهم ، ثم قرّ به إلى شاطئ النهر ، فأضجعوه فذبحوه <sup>(١)</sup> .

قال أبو العباس : وساوؤوا رجلا نصرانياً بنخلة له ، فقال : هي لكم ، فقالوا : ما كنا لناخذها إلا بثمان ، فقال : واعجباه ! أقتلون مثل عبد الله بن خباب ، ولا تقبلون جثما نخلة إلا بثمان <sup>(١)</sup> !

\*\*\*

وروى أبو عبيدة معمر بن المثنى ، قال : طعن واحدٌ من الخوارج يوم النهروان ، فشى في الرمح ، وهو شاهر سيفه ، إلى أن وصل إلى طاعنه فضر به فقتله ، وهو يقرأ : ﴿ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وروى أبو عبيدة أيضا ، قال : استنطقهم عليّ عليه السلام بقتل عبد الله بن خباب ، فأقرّوا به ، فقال : انفردوا كتائب لأسمع قولكم كتيبة كتيبة ، فتكتبوا كتائب ، وأقرّت كل كتيبة بمثل ما أقرّت به الأخرى ؛ من قتل ابن خباب ، وقالوا : ولقد قتلناك كما قتلناه ؛ فقال عليّ : والله لو أقرّ أهل الدنيا كلهم بقتله هكذا وأنا أقدر على قتلهم به لقتلتهم ؛ ثم التفت إلى أصحابه ، فقال لهم : شدّوا عليهم ؛ فأنا أول من يشدّ عليهم . وحمل

(١) الكامل ٣ : ٢١٢ ، ٢١٣ .

(٢) سورة طه ٨٤ .



بذى الفقار حملةً منكراً ثلاث مرات ، كل حملة يضرب به حتى يعوجّ مثنه ، ثم يخرج فيسوّيه بركبتيه ، ثم يحمل به حتى أفناهم .

وروى محمد بن حبيب ، قال : خطب على عليه السلام الخوارج يوم النهر ، فقال لهم : نحن أهل بيت النبوة ، وموضع الرسالة ، ومختلف الملائكة ، وعنصر الرحمة ، ومعدن العلم والحكمة ، نحن أفق الحجاز ، بنا يلحق البطيء ، وإلينا يرجع التائب ؛ أيها القوم ، إني نذير لكم أن تصبحوا صرعى بأهضام هذا الوادي ... إلى آخر الفصل .

( ٣٧ )

ومن كلام له عليه السلام يجرى مجرى الخطبة :

الأصل :

فَقُمْتُ بِالْأَمْرِ حِينَ فَشَلُوا ، وَتَطَلَّعْتُ حِينَ تَقَبَّعُوا ، وَنَطَقْتُ حِينَ تَمَسَّعُوا ،  
وَمَضَيْتُ بِبُيُورِ اللَّهِ حِينَ وَقَفُوا . وَكُنْتُ أَخْفَضُهُمْ صَوْتًا ، وَأَعْلَاهُمْ قُوَّةً ، فَطَرْتُ  
بِمَعَانِيهَا ، وَأَسْتَبْدَذْتُ بِرِهَانِهَا .

كَالْجَبَلِ لَا تَحَرُّ كُهُ الْقَوَاصِفِ ، وَلَا تُزِيلُهُ الْعَوَاصِفُ ؛ لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ فِيَّ  
مَهْمَزٌ ، وَلَا لِأَقْبَالٍ فِيَّ مَغْمَزٌ ؛ الدَّلِيلُ عِنْدِي عَزِيزٌ حَتَّى أَخَذَ الْحَقُّ لَهُ ، وَالْقَوَى  
عِنْدِي ضَعِيفٌ حَتَّى أَخَذَ الْحَقُّ مِنْهُ .

رَضِينَا عَنْ اللَّهِ قَضَاءَهُ ، وَسَلَّمْنَاهُ لِلَّهِ أَمْرَهُ . أَتَرَانِي أَكْذِبُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ لِلَّهِ لَأَنَا أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَهُ ، فَلَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ كَذَبَ عَلَيْهِ .  
فَنَظَرْتُ فِي أَمْرِي ؛ فَإِذَا طَاعَتِي قَدْ سَبَقَتْ بَيْعَتِي ؛ وَإِذَا الْإِيمَانُ فِي مُعْنَتِي  
لَمُتِرِي .

\*\*\*

الشرح :

هذه فصول أربعة ، لا يمتزج بعضها ببعض ، وكل كلام منها ينحويه أمير المؤمنين عليه  
السلام نحواً غير ما ينحويه بالآخر ؛ وإنما الرضى - رحمه الله تعالى - التقطها من كلام أمير المؤمنين  
عليه السلام طویل منتشر ، قاله بعد وقعة النهروان ، ذكر فيه حاله منذ توفي رسول الله صلى الله عليه

عليه وآله ، وإلى آخر وقت ؛ فجعل الرضى رحمه الله تعالى ما التقطه منه سرّداً ، وصار عند السامع كأنه يقصد به مقصداً واحداً .

\*\*\*

فالفصل الأول وهو من أول الكلام إلى قوله : « واستبددت برهانها » ؛ يذكّر فيه مقاماته في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أيام أحداث عثمان ، وكون المهاجرين كلهم لم يسكروا ولم يواجهوا عثمان بما كان يواجهه به وينهاه عنه ؛ فهذا هو معنى قوله : « ففمت بالأمر حين فشلوا » ، أى قمت بإنكار المنكر حين فشل أصحاب محمد صلى الله عليه وآله عنه . والفشل : الخور والجبن .

قال : « ونطقن حين تعتموا » ، يقال : تعتم فلان ؛ إذا تردد في كلامه من عى أو حصر<sup>(١)</sup> . قوله : « وتطلعت حين تقبّعوا » ، امرأة طلمعة قبعة ، تطلع ثم تقبّع رأسها ، أى تدخله كما يقبّع القنفذ ، يدخل برأسه في جلده ، وقد تقبّع الرجل ، أى اختبأ ، وضده تطلع . قوله : « وكنت أخفضصهم صوتاً ، وأعلامهم فوّتا » يقول : علوهم وفوّتهم وشأوهم سبقنا ، وأنا مع ذلك خافض الصوت ، يشير إلى التواضع ونفى التكبر .

وقوله : « فطرت بعنائها ، واستبددت برهانها » يقول : سبقتهم ، وهذا الكلام استعارة من مسابقة خيل الحلبة . واستبددت بالرهان ، أى انفردت بالخطر<sup>(٢)</sup> الذى وقع التراهن عليه .

\*\*\*

الفصل الثانى فيه ذكر حاله عليه السلام في الخلافة بعد عثمان ، يقول : كنت لما وليت الأمر كالجبل لا تحركه القواصف ، يعنى الرياح الشديدة ، ومثله العواصف . والمهمز : موضع الهمز ؛ وهو العيب ، وكذلك المهمز .

(١) ج : « من عى وحصر » .

(٢) الخطر : السبق الذى يترامى عليه فى الرهان .

ثم قال : « الدليل عندى عزيز حتى آخذ الحق له ، والقوى عندى ضعيف حتى آخذ الحق منه » ؛ وهذا آخر الفصل الثانى ، يقول : الدليل المظلوم أقوم بإعزازة ونصره ، وأقوى يده إلى أن آخذ الحق له ، ثم يعود بعد ذلك إلى الحالة التى كان عليها قبل أن أقوم بإعزازة ونصره ، والقوى الظالم أستضعفه وأقهره وأذله إلى أن آخذ الحق منه ، ثم يعود إلى الحالة التى كان عليها قبل أن أهتممه ، لاستيفاء الحق .

\*\*\*

الفصل الثالث من قوله : « رضينا عن الله قضاءه » ، إلى قوله : « فلا أكون أول من كذب عليه » ؛ هذا كلام قاله عليه السلام لما تفرس في قوم من عسكره أنهم يتهمونه فيما يخبرهم به عن النبى صلى الله عليه وآله من أخبار الملاحم والغائبات ، وقد كان شك منهم جماعة في أقواله ؛ ومنهم من واجهه بالشك والتهمة (١) .

[ الأخبار الواردة عن معرفة الإمام على بالأمور الغيبية ]

روى ابن هلال النقى في كتاب " الغارات " ، عن زكريا بن يحيى العطار ، عن فضيل ، عن محمد بن على ، قال : لما قال على عليه السلام : سلوني قبل أن تفقدوني ، فوالله لا تسألوننى عن فئة نضل مائة ، وتهدى مائة إلا أنباتكم بناعتها وسائقها ، قام إليه رجل فقال : أخبرنى بما فى رأسى ولحييتى من طاقة شعر ، فقال له على عليه السلام : والله لقد حدثنى خليلى أن على كل طاقة شعر من رأسك ملكاً يلعنك ، وأن على كل طاقة شعر من لحيتك شيطاناً يُغويك ؛ وأن فى بيتك سحلاً يقتل ابن رسول الله صلى الله عليه وآله - وكان ابنه قاتل الحسين عليه السلام يومئذ طفلاً يحبو - وهو سنان بن أنس النخعي .

وروى الحسن بن محبوب عن ثابت الثمالى ، عن سويد بن غفلة أن علياً عليه السلام ، خطب ذات يوم ، فقام رجل من تحت منبره ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إني مررت بوادى

(١) انظر الكلام عن الفصل الرابع س ٢٩٥ .

الْقُرَى ، فوجدتُ خالد بن عُرْفُطَةَ قد مات ، فاستغفر له ، فقال عليه السلام : والله مامات ولا يموت حتى يقود جيش ضلالة ، صاحب لوائه حبيب بن حمار . فقام رجل آخر من تحت المنبر ، فقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَنَا حبيب بن حمار ، وَإِنِّي لَكَ شِيعَةٌ وَمُحِبٌّ ، فقال : أَنْتَ حبيب بن حمار ؟ قال : نعم ، فقال له ثانية : وَاللَّهِ إِنَّكَ لِحَبِيبِ بْنِ حِمَارٍ ؟ فقال : إِي وَاللَّهِ ! قال : أَمَا وَاللَّهِ إِنَّكَ لَحَامِلُهَا وَلِتَحْمِلَنَّهَا ، وَلِتَدْخُلَنَّ بِهَا مِنْ هَذَا الْبَابِ - وأشار إلى باب الفيل بمسجد الكوفة .

قال ثابت : فوالله مامت حتى رأيتُ ابنَ زياد ، وقد بعث عمر بن سعد إلى الحسين ابن عليٍّ عليه السلام ، وجعل خالد بن عُرْفُطَةَ على مقدمته وحبيب بن حمار صاحب رايته ، فدخل بها من باب الفيل .

وروى محمد بن إسماعيل بن عمرو البجليّ ، قال : أخبرنا عمرو بن موسى الوجهيّ ، عن المنهال بن عمرو ، عن عبد الله بن الحارث ، قال : قال علي عليه السلام على المنبر : مَا أَحَدٌ جَرَّتْ عَلَيْهِ الْمَوَاسِي إِلَّا وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ قُرْآنًا ؛ فقام إليه رجل من مبغضيه فقال له : فما أنزل الله تعالى فيك ؟ فقام الناس إليه يضربونه ؛ فقال : دعوه ، أُنْقِرْ سورة هود ؟ قال : نعم ، قال : فقرأ عليه السلام : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ثم قال : الذي كان على بينة من ربه محمد صلى الله عليه ، والشاهد الذي يتلوه أنا .

وروى عثمان بن سعيد ، عن عبد الله بن بكير ، عن حكيم بن جبير ، قال : خطب علي عليه السلام فقال في أثناء خطبته : « أَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، وَأَخُو رَسُولِهِ ، لَا يَقُولُهَا أَحَدٌ قَبْلِي وَلَا بَعْدِي إِلَّا كَذِبٌ ؛ وَرِثْتُ نَبِيَّ الرَّحْمَةِ ، وَنَسَكَّحْتُ سَيِّدَةَ نِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَأَنَا خَاتَمُ الْوَصِيِّينَ » .

(١) سورة هود ١٧ .

قَالَ رَجُلٌ مِنْ عَبَسَ : [ وَ ] مَنْ لَا يَحْسِنُ أَنْ يَقُولَ مِثْلَ هَذَا ! فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَى أَهْلِهِ حَتَّى جُنَّ وَصُرِعَ ، فَسَأَلُوهُمَ : هَلْ رَأَيْتُمْ بِهِ عَرَضًا قَبْلَ هَذَا ؟ قَالُوا : مَا رَأَيْنَا بِهِ قَبْلَ هَذَا عَرَضًا .

وَرَوَى مُحَمَّدُ بْنُ جَبَلَةَ الْخِطَّاطُ ، عَنْ عِكْرَمَةَ ، عَنْ يَزِيدِ الْأَحْمَسِيِّ أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ جَالِسًا فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ ، وَبَيْنَ يَدَيْهِ قَوْمٌ مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ حُرَيْثٍ ؛ إِذْ أَقْبَلَتْ امْرَأَةٌ مَخْتَمِرَةٌ لَا تَعْرِفُ ، فَوَقَفَتْ فَقَالَتْ لِعَلِّيَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا مَنْ قَتَلَ الرِّجَالَ ، وَسَفَكَ الدَّمَاءَ وَأَيَّمُ الصَّبِيَّانِ ، وَأَرْمَلَ النِّسَاءَ ! فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَإِنَّهَا لَهِيَ هَذِهِ السَّلْقَلَقَةُ الْجَلِيلَةُ الْمَجِيعَةُ ، وَإِنَّهَا لَهِيَ هَذِهِ شَبِيهَةُ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ؛ الَّتِي مَارَأْتُ دَمًا قَطًّا ؛ قَالَ : فَوَلَّتْ هَارِبَةً مِنْكَسَّةَ رَأْسِهَا ، فَتَبِعَهَا عَمْرُو بْنُ حُرَيْثٍ ، فَلَمَّا صَارَتْ بِالرَّحْبَةِ ، قَالَ لَهَا : وَاللَّهِ لَقَدْ سَرَرْتُ بِمَا كَانَ مِنْكَ الْيَوْمَ إِلَى هَذَا الرَّجُلِ ، فَادْخُلِي مَنْزِلِي حَتَّى أَهْبَ لَكَ وَأَكْسُوكَ ، فَلَمَّا دَخَلَتْ مَنْزِلَهُ أَمَرَ جَوَارِيَهُ بِتَغْيِيشِهَا وَكَشْفِهَا وَنَزَعَ ثِيَابَهَا لِيَنْظُرَ صَدَقَهُ فِيمَا قَالَهُ عَنْهَا ، فَبَكَتْ وَسَأَلَتْهُ أَلَا يَكْشِفُهَا ؛ وَقَالَتْ : أَنَا وَاللَّهِ كَمَا قَالَ ، لِي رَكَبُ النِّسَاءِ ، وَأَنْثِيَانِ كَأَنْثَى الرِّجَالِ ؛ وَمَا رَأَيْتُ دَمًا قَطًّا . فَتَرَكَهَا وَأَخْرَجَهَا . ثُمَّ جَاءَ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ : إِنَّ خَلِيلِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَخْبَرَنِي بِالْمُتَمَرِّدِينَ عَلَى مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَمَرِّدَاتِ مِنَ النِّسَاءِ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ .

قُلْتُ : السَّلْقَلَقَةُ : السَّلْقَلَقَةُ ، وَأَصْلُهُ مِنَ السَّلْقِ وَهُوَ الذَّنْبُ ، وَالسَّلْقَلَقَةُ : الذَّنْبُ . وَالْمَجِيعَةُ : الْبَذِيئَةُ اللِّسَانِ . وَالرَّكَبُ : مَنَابِتُ الْعَانَةِ .

وَرَوَى عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ : لَمَّا بَلَغَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ النَّاسَ يَتَهَمُونَهُ فِيمَا يَذْكُرُهُ مِنْ تَقْدِيمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَتَفْضِيلِهِ [ إِيَّاهُ ] عَلَى النَّاسِ ، قَالَ : أَنْشَدُ اللَّهَ مَنْ بَقِيَ تَحْتَهُ نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَاسْمُ مَقَالِهِ فِي يَوْمِ غَدِيرِ خُمٍ <sup>(١)</sup> إِلَّا قَامَ

(١) خُم : وَادٍ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ عِنْدَ الْجُحَفَةِ ، بِهِ غَدِيرٌ عَرَفَ بِهِ .

فشهد بما سمع ، فقام ستة ممن عن يمينه ، من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ، وستة ممن على شماله من الصحابة أيضاً ، فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ذلك اليوم ، وهو رافع يدي على عليه السلام : « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا عَلَى مَوْلَاهُ ، اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ ، وَعَاد مَنْ عَادَاهُ ، وَانصُرْ مَنْ نصره ، وَاخْذُلْ مَنْ خَذَلَهُ ، وَأَحِبْ مَنْ أَحَبَّهُ ، وَأَبْغِضْ مَنْ أَبْغَضَهُ » (١) .

وروى عثمان بن سعيد عن يحيى التيمي ، عن الأعمش ، عن إسماعيل بن رجاء ، قال : قام أعشى همدان (٢) - وهو غلام يومئذٍ حَدَّثَ - إلى على عليه السلام ، وهو يخطب ويذكر الملاحم ، فقال : يا أمير المؤمنين ، ما أشبه هذا الحديث بحديث خرافة ا فقال على عليه السلام : إن كنت آتماً فيما قلت يا غلام ، فرماك الله بغلام ثقيف ؛ ثم سكت ، فقام رجال فقالوا : وَمَنْ غلامٌ ثقيف يا أمير المؤمنين ؟ قال : غلام يملك بلدتكم هذه لا يترك الله حرمة إلا انتهكها ، يضرب عنق هذا الغلام بسيفه ، فقالوا : كم يملك يا أمير المؤمنين ؟ قال : عشرين إن بلغها ، قالوا : فيقتل قتلاً يموت موتاً ؟ قال : بل يموت حتف أنفه بداء البطن ، يثقب سريره لسكرة ما يخرج من جوفه .

قال إسماعيل بن رجاء : فوالله لقد رأيت بعيني أعشى باهلة ، وقد أحضر في جملة الأسرى الذين أسروا من جيش عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث بين يدي الحجاج ، فقرّعه ووثقه ، واستنشدته شعره الذي يحرّض فيه عبد الرحمن على الحرب ، ثم ضرب عنقه في ذلك المجلس .

وروى محمد بن علي الصواف ، عن الحسين بن سفيان ، عن أبيه ، عن سمير بن سدير الأزدي ، قال : قال على عليه السلام لعمر بن الحقيق الخزاعي : أين نزلت يا عمرو ؟ قال :

(١) نقله المحب الطبري في الرياض النضرة ( ٢ : ١٦٩ ) ، وتحدث عن طارقه هناك .

(٢) أعشى همدان ، أسره الحجاج ثم قتله ؛ وانظر الأغاني ٦ : ٥٨ - ٦٢ .

( ١٩ - نهج - ٢ )

في قومي، قال: لا تنزلن فيهم، قال: فأنزل في بني كنانة جيراننا؟ قال: لا، قال: فأنزل في ثقيف؟ قال: فما تصنع بالعمرة والحجرة؟ قال: وماها؟ قال: عُنُقَان من نار، يخرجان من ظهر الكوفة، يأتي أحدهما على تميم وبكر بن وائل؛ فقلما يُفِلَّت منه أحدٌ، ويأتي العنق الآخر، فيأخذ على الجانب الآخر من الكوفة، فقل من يصيبُ منهم، إنما يدخل الدارَ فيحرق البيتَ والبيتين. قال: فأين أنزل؟ قال: أنزل في بني عمرو بن عامر، من الأزد. قال: فقال قوم حضروا هذا الكلام: ما نراه إلا كاهنا يتحدث بحديث الكهنة. فقال: يا عمرو، إنك المقتول بعدى؛ وإن رأسك لمقتول؛ وهو أولُ رأسٍ ينقل في الإسلام؛ والويل لقاتلك! أما إنك لا تنزل قوم إلا أسلموك برمتك<sup>(١)</sup>؛ إلا هذا الحى من بني عمرو بن عامر من الأزد، فإنهم لن يُسلموك ولن يخذلوك؛ قال: فوالله مامضت إلا أيام حتى تنقل عمرو بن الحقيق في خلافة معاوية في بعض أحياء العرب، خائفاً مذعوراً، حتى نزل في قومه من بني خزاعة، فأسلموه، فقتل وحل رأسه من العراق إلى معاوية بالشام؛ وهو أولُ رأسٍ حُل في الإسلام من بلد إلى بلد.

\*\*\*

وروى إبراهيم بن ميمون الأزدي عن حبة العرنى، قال: كان جويرية بن مسهر العبدي صالحاً، وكان لعل بن أبي طالب صديقاً، وكان على يخبئه، ونظر يوماً إليه وهو يسير، فناده: يا جويرية، ألحق بي، فإني إذا رأيتك هويتك؛ قال إسماعيل بن أبان: فحدثني الصباح، عن مسلم عن حبة العرنى، قال: سرنا مع علي عليه السلام يوماً فالتفت فإذا جويرية خلفه بعيداً، فناده: يا جويرية، ألحق بي لأبالك! ألا تعلم أنني أهواك وأحبك أقال: فرغض نحوه، فقال له: إني محدثك بأمر فاحفظها، ثم اشتركا في الحديث سرّاً، فقال له جويرية: يا أمير المؤمنين، إني رجل نسي<sup>(٢)</sup>، فقال له: إني أعيدُ عليك

(١) أسلموك برمتك، أي أسلموك بجميع ما معك.

(٢) النسي: النسيان.



الحديث لتحفظه ، ثم قال له في آخر ما حدثته إياه : يا جوريرة ، أحبب حبيبنا ما أحبنا ، فإذا أبغضنا فأبغضه ، وأبغض بغيضنا ما أبغضنا ، فإذا أحبنا فأحببه .

قال : فكان ناسٌ ممن يشكّ في أمر علي عليه السلام يقولون : أنراه جعل جوريرة وصيه كما يدعى هو من وصية رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قال : يقولون ذلك لشدة اختصاصه له ، حتى دخل على علي عليه السلام يوما ، وهو مضطجع ، وعنده قوم من أصحابه ، فناداه جوريرة : أيها النائم ، استيقظ ، فلتضربنّ على رأسك ضربة تخضب منها لحيتك ، قال : فتبسم أمير المؤمنين عليه السلام ؛ قال : وأحدثك يا جوريرة بأمرٍ ؛ أما والذي نفسي بيده لتعمتنّ<sup>(١)</sup> إلى العُتلّ الزنيم ، فليقطعنّ يدك ورجلك وليصلبنك تحت جذع كافر ، قال : فوالله مامضت إلا أيتام على ذلك حتى أخذ زياد جوريرة ، فقطع يده ورجله وصلبه إلى جانب جذع ابن مكرهم ، وكان جذعا طويلا ؛ فصلبه على جذع قصير إلى جانبه .

وروى إبراهيم في كتاب ” الغارات ” ، عن أحمد بن الحسن الميثمي ، قال : كان ميثم التمار مولى علي بن أبي طالب عليه السلام عبداً لامرأة من بني أسد ، فاشتراه علي عليه السلام منها وأعتقه ، وقال له : ما اسمك ؟ فقال : سالم ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أخبرني أن اسمك الذي سماك به أبوك في العجم » ميثم « ، فقال : صدق الله ورسوله ، وصدقت يا أمير المؤمنين ، فهو والله اسمي ، قال : فارجع إلى اسمك ، ودع سالماً ، فنحن نكفيك به ؛ فكانه أبا سالم . قال : وقد كان قد أطلعه علي عليه السلام على علم كثير ، وأسرار خفية من أسرار الوصية ، فكان ميثم يحدث ببعض ذلك ، فيشكّ فيه قوم من أهل الكوفة ، وينسبون عليا عليه السلام في ذلك إلى الخرقه<sup>(٢)</sup> والإيهام والتدليس ؛ حتى قال له يوما بمحضّر من خلق كثير من أصحابه ، وفيهم الشاكّ والحليص : يا ميثم ،

(١) يقال : عتله عتلا ؛ إذا أخذه بمجامعه وجره جراً عنيفاً .

(٢) الخرقه : اختلاق الكذب .

إنك تُؤخِّد بعدى وتُصلِّب ، فإذا كان اليوم الثانى ابتدر مُنْخَرَاك وفك دماً ، حتى تُخَضَّب لحيتك ، فإذا كان اليومُ الثالث طعنْتَ بحربة يُقضى عليك ، فانتظر ذلك . والموضع الذى تُصلِّب فيه على باب دار عمرو بن حريث ؛ إنك كعاشِرة أنت أقصرهم خشبة ، وأقربهم من المطهرة - معنى الأرض - ولأربنك النخلة التى تُصلِّب على جذعها ، ثم أراه إياها بعد ذلك بيومين ، وكان ميثم يأتها ، فيصلِّى عندها ، ويقول : بوزكت من نخلة لك خُلقت ، ولي نبت ، فلم يزل يتعاهدها بعد قتل على عليه السلام ، حتى قُطعت ، فكان يرصد جذعها ، ويتعاهده ويتردّد إليه ، ويبصره ، وكان يلتقى عمرو بن حريث ، فيقول له : إنى مجاورك فأحسن جوارى ، فلا يعلم عمرو ما يريد ، فيقول له : أتريد أن تشتري دار ابن مسعود ، أم دار ابن حكيم !

قال : وحجّ فى السنّة التى قتل فيها ، فدخل على أمّ سلمة رضى الله عنها ، فقالت له : من أنت ! قال : عراقى ، فاستنسبته ، فذكر لها أنه مولى على بن أبى طالب ، فقالت : أنت هيثم ، قال : بل أنا ميثم<sup>(١)</sup> ، فقالت : سبحان الله ! والله لربما سمعتُ رسول الله صلى الله عليه يوصى بك عليّاً فى جوف الليل ، فسألها عن الحسين بن على ، فقالت : هو فى حائط<sup>(٢)</sup> له ، قال : أخبريه أتنى قد أحببتُ السلام عليه ، ونحن ملتقون عند رب العالمين ، إن شاء الله ، ولا أقدر اليوم على لقائه ، وأريد الرجوع ، فدعت بطيب فطيّبت لحيته ، فقال لها : أما إنها ستخضب بدم ، فقالت : من أنبأك هذا ؟ قال : أنبأنى سيدى ، فبكّت أمّ سلمة ، وقالت له : إنه ايس بسيدك وحدك ؛ هو سيدى وسيد المسلمين ، ثم ودّعه .

(١) ميثم ، ضبطه صاحب القاموس بكسر الميم .

(٢) الحائط : البستان .

فقدم الكوفة ، فأخذ وأدخل على عبيد الله بن زياد . وقيل له : هذا كان من آثار  
الناس عند أبي تراب ، قال : ونحكم ! هذا الأعجمي ! قالوا : نعم ، فقال له عبيد الله :  
أين ربك ؟ قال : بالمرصاد ، قال : قد بلغني اختصاص أبي تراب لك ، قال : قد كان  
بعض ذلك ، فما تريد ؟ قلل : وإنه ليقال إنه قد أخبرك بما سئلناك ، قال : نعم ؛ إنه  
أخبرني ، <sup>(١)</sup> قال : ما الذي أخبرك أني صانع بك ؟ قال : أخبرني أنك تصلبني عاشر عشرة  
وأنا أقصرهم خشبة ، وأقربهم من المطهرة ، قال : لأخالفه ، قال : ويحك ! كيف تخالفه ؛  
إنما أخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخبر رسول الله عن جبرائيل ، وأخبر جبرائيل  
عن الله ، فكيف تخالف هؤلاء ! أما والله لقد عرفت الموضع الذي أصلب فيه أين هو  
من الكوفة ؟ وإني لأول خلق الله الجيم في الإسلام بلجائم كالجيم الخليل . فحبسه .  
وحبس معه المختار بن أبي عبيدة الثقفي ، فقال ميسم للمختار - وهما في حبس ابن زياد : إنك  
تقلت وتخرج ثائرا بدم الحسين عليه السلام ، فقتلت هذا الجبار الذي نحن في سجنه <sup>(٢)</sup> ،  
وتطأ بقدمك هذه على جبهته وخدّيه . فلما دعا عبيد الله بن زياد بالمختار ليقطعه طلع البريد  
بكتاب يزيد بن معاوية إلى عبيد الله بن زياد ، يأمره بتخليه سبيله ؛ وذلك أن أخته كانت  
تحت عبد الله بن عمر بن الخطاب ، فسألت بعلها أن يشفع فيه إلى يزيد فشفع ، فأمضى  
شفاعته ، وكتب بتخليه سبيل المختار على البريد ، فوافى البريد ، وقد أخرج ليضرب عنقه ،  
فأطلق . وأما ميسم فأخرج بعده ليصلب ؛ وقال عبيد الله : لأمضين حكم أبي تراب فيه ،  
فألقيه رجل ، فقال له : ما كان أغفأك عن هذا ياميسم ؟ فقبسم ، وقال : لها خلقت ،  
ولي غديت ؛ فلما رُفع على الخشبة اجتمع الناس حوله على باب عمرو بن حريث ، فقال  
عمرو : لقد كان يقول لي : إني مجاورك ، فكان يأمر جاريته كل عشية أن تسكن تحت  
خشبته وترشه ، وتجمر بالجمر تحته ، فجعل ميسم يحدث بفضائل بني هاشم ، ونخازي

(١) - (١) سائط من ا

(٢) كذا في ا : ج ، وفي ب : « حبسه » .

بنى أمية ، وهو مصلوب على الخشبة ، فقيل لابن زياد : قد فضحك هذا العبد ، فقال :  
أجوه ، فأجيم ، فكان أول خلق الله أليم في الإسلام . فلما كان في اليوم الثاني فاضت  
مُنخراه وفمه دما ، فلما كان في اليوم الثالث طعن بحربة فمات .

وكان قتلُ ميثم قبل قدوم الحسين عليه السلام العراق بعشرة أيام .

قال إبراهيم : وحدثني إبراهيم بن العباس النهدي ، حدثني ميسرة بن عمار ، عن  
أبي بكر بن عياش ، قال : حدثني المجالد ، عن الشعبي ، عن زياد بن النضر الحارثي ، قال :  
كنتُ عند زياد ، وقد أتى برشيد الهجري - وكان من خواص أصحاب علي عليه السلام -  
فقال له زياد : ما قال خيلك لك إننا فاعلون بك ؟ قال : تقطعون يدي ورجلي ، وتصلبونني ،  
فقال زياد : أما والله لا كذب حديثه ؛ خلوا سبيله ، فلما أراد أن يخرج قال : ردوه ، لا نجد  
شيئا أصح مما قال لك صاحبك ؛ إنك لا تزال تنهى لنا سوءا إن بقيت ؛ اقطعوا يديه  
ورجله ؛ فقطعوا يديه ورجليه ، وهو يتكلم ، فقال : اصلبوه خنقا في عنقه ، فقال رشيد :  
قد بقي لي عندي شيء ما أراكم فعلتموه ، فقال زياد : اقطعوا لسانه ، فلما أخرجوا لسانه  
ليقطع قال : نفسوا عني أتكلم كلمة واحدة ، فنفسوا عنه ، فقال : هذا والله تصديق خبر  
أمير المؤمنين ، أخبرني بقطع لساني . فقطعوا لسانه وصلبوه .

وروى أبو داود الطيالسي ، عن سليمان بن رزيق ، عن عبد العزيز بن صهيب ، قال :  
حدثني أبو العالية ، قال : حدثني مزرع<sup>(١)</sup> صاحب علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال :  
ليقبلن جيش حتى إذا كانوا بالبيداء ، خسف بهم . قال أبو العالية : فقلت له : إنك  
لتحدثني بالغيب ! فقال : احفظ ما أقوله لك ، فإنما حدثني به الثقة علي بن أبي طالب .  
وحدثني أيضا شيئا آخر : ليؤخذ رجل فليقتل وليصلبن بين شرفتين من شرف المسجد ؛  
فقلت له : إنك لتحدثني بالغيب ! فقال : احفظ ما أقول لك ؛ قال أبو العالية : فوالله ما أتت

(١) مزرع ، ذكره صاحب تنقيح المقال ٢ : ٢١٠ ، ولم يزد على ما نقله من خبره هنا .

علينا جُمة حتى أخذ مزرع ، فقتل وصُلب بين شرفتين من شرف المسجد .  
قلت : حديث الخُسف بالجيش قد خرجه البخارى ومسلم فى الصحيحين ، عن أم سلمة رضى الله عنها ، قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « يَعُوذُ قَوْمٌ بِالْبَيْتِ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْبَيْدَاءِ <sup>(١)</sup> خُسِفَ بِهِمْ » ، فقلت : يا رسول الله ، لعلَّ فيهم المكره أو السكره ، فقال : « يُخْسَفُ بِهِمْ ، وَلَيْكُنْ يَحْشَرُونَ » - أو قال : « يُبْعَثُونَ عَلَى نِيَاتِهِمْ <sup>(٢)</sup> يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

قال : فسئل أبو جعفر محمد بن على : أهى بيداء من الأرض ؟ فقال : كَلَّا وَاللَّهِ إِنِّهَا بَيْدَاءُ الْمَدِينَةِ . أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ بَعْضُهُ وَأَخْرَجَ مُسْلِمُ الْبَاقِي <sup>(٣)</sup> .  
وروى محمد بن موسى العَنَزِيّ ، قال : كان مالك بن ضَمْرَةَ الرَّوَّاسِيّ من أصحاب على عليه السلام ، ومن استبطن من جهته علما كثيرا ، وكان أيضا قد صَحِبَ أَبَا ذَرٍّ ، فأخذ من علمه ، وكان يقول فى أيام بنى أمية : اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْنِي أَشَقَى الثَّلَاثَةِ ، فيقال له : وما الثَّلَاثَةُ ؟ فيقول : رجلٌ يرمى من فوق طَآرٍ <sup>(٤)</sup> ، ورجلٌ تُقَطَّعُ يَدَاهُ وَرِجْلَاهُ وَلِسَانُهُ وَيُصَلَّبُ ، ورجلٌ يموت على فراشه . فسكان من الناس من يهزأ به ، ويقول : هَذَا مِنْ أَكْذَابِ أَبِي تَرَابٍ . قال : وكان الذى رُمِيَ به من طَآرٍ هَانِيٌّ بنُ عُرْوَةَ <sup>(٥)</sup> ، والذى قُطِعَ وَصَلَبَ رَشِيدُ الْهَجَرِيّ ، ومات مالك على فراشه .

\*\*\*

الفصل الرابع وهو من قوله : « فنظرت فى أمرى . . » إلى آخر الكلام ، هذه كلمات

(١) البِيدَاءُ : كل أرض ملساء لاشئ فيها . (٢) لفظ مسلم : « وَلَسَكُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نِيَّتِهِ » .  
(٣) صحيح مسلم ٤ : ٢٢٠٩ .  
(٤) طَآرٌ ، كقطع : المكان المرتفع .  
(٥) كذا فى الأصول ، وفى معجم البلدان ٦ : ٨٨ أن الذى رُمِيَ به من طَآرٍ مسلم بن عقيل بن أبى طالب ، أمر بإلقائه عبيد الله بن زياد ، وأنشد :

فَإِنْ كُنْتُ مَاتَدْرِينَ مَالِ الْمَوْتِ فَانْظُرِي إِلَى هَانِيٍّ فِي الشُّوقِ وَابْنِ عَقِيلٍ  
إِلَى بَطَلٍ قَدْ عَقَرَ السِّيفُ وَجْهَهُ وَآخِرَ يَهْوَى مِنْ طَآرٍ قَتِيلٍ .

مقطوعة من كلام يذكر فيه حاله بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنه كان معهودا إليه ألا ينازع في الأمر ، ولا يثير فتنة ، بل يطلبه بالرفق ؛ فإن حصل له وإلا أمسك .  
هكذا كان بقول عليه السلام ، وقوله الحق ، وتأويل هذه الكلمات : فنظرت فإذا طاعتي لرسول الله صلى الله عليه ، أى وجوب طاعتي ، فحذف المضاف ، وأقام المضاف إليه مقامه .

قد سبقت بيعتي للقوم ؛ أى وجوب طاعة رسول الله صلى الله عليه على ، ووجوب امتثال أمره سابق على بيعتي للقوم ، فلا سبيل لى إلى الامتناع من البيعة ؛ لأنه صلى الله عليه وآله أمرنى بها .

وإذا الميثاق فى عنق لغيرى ؛ أى رسول الله صلى الله عليه وآله أخذ على الميثاق بترك الشقاق والمنازعة ، فلم يحل لى أن أعدى أمره ، أو أخالف نهيه .  
فإن قيل : فهذا تصريح بمذهب الإمامية .

قيل : ليس الأمر كذلك ؛ بل هذا تصريح بمذهب أصحابنا من البغداديين ؛ لأنهم يزعمون أنه الأنضل والأحق بالإمامة ، وأنه لولا ما علمه الله ورسوله من أن الأصلح للمكلفين من تقديم المفضول عليه ، لكان من تقدم عليه هالكا ، فرسول الله صلى الله عليه وآله أخبره أن الإمامة حقه ، وأنه أولى بها من الناس أجمعين ، وأعلمه أن فى تقديم غيره وصبره على التأخر عنها مصلحة للدين راجعة إلى المكلفين ، وأنه يجب عليه أن يمسك عن طلبها ، ويُفَضِّي عنها لمن هو دون مرتبته ، فامتثل ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولم يخرججه تقدم من تقدم عايه من كونه الأفضل والأولى والأحق .  
وقد صرح شيخنا أبو القاسم البلخي رحمه الله تعالى بهذا ، وصرح به تلامذته ، وقالوا : لو نازع عقيب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسل سيفه لحكمنا بهلاك كل

من خالفه وتقدّم عليه كما حكمنا بهلاك مَنْ نازعه حين أظهر نفسه ، ولما كنته مالك الأمر ،  
 وصاحب الخلافة ؛ إذا طلبها وجب علينا القول بتفسيق مَنْ ينازعه فيها ، وإذا أمسك  
 عنها وجب علينا القولُ بعدالة مَنْ أغضى له عليها ، وحكمه في ذلك حكم رسول الله صلى  
 الله عليه وآله ، لأنه قد ثبت عنه في الأخبار الصحيحة أنه قال : « علىّ مع الحق ، والحق  
 مع عليّ بدور حيثما دار » ، وقال له غير مرة : « حربُك حربِي وسيلُك سيلِي » .  
 وهذا المذهب هو أعدل المذاهب عندي ، وبه أقول .

(٣٨)

ومن خطبة له عليه السلام :

**الأضل :**

وَإِنَّمَا سُمِّيَتِ الشُّبْهَةُ شُبْهَةً لِأَنَّهَا تُشْبِهُ الْحَقَّ ، فَأَمَّا أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَضِيَاؤُهُمْ فِيهَا الْيَقِينُ ، وَدَلِيلُهُمْ سَمْتُ الْهُدَى . وَأَمَّا أَعْدَاءُ اللَّهِ فَدُعَاؤُهُمْ فِيهَا <sup>(١)</sup> الضَّلالُ ، وَدَلِيلُهُمُ الْعَمَى .

فَمَا يَنْجُو مِنَ الْمَوْتِ مَنْ خَافَهُ ، وَلَا يُعْطَى الْبَقَاءَ مَنْ أَحْبَبَهُ .

\*\*\*

**البشرح :**

هذان فصلان ، أحدهما غير ملتم مع الآخر ، بل مبتور عنه ؛ وإنما الرضى رحمه الله تعالى كان يلتقط الكلام التقاطا ، ومراده أن يأتي بفصيح كلامه عليه السلام ، وما يجرى مجرى الخطابة والكتابة ، فلهذا يقع في الفصل الواحد الكلام الذى لا يناسب بعضه بعضا ؛ وقد قال الرضى ذلك في خطبة الكتاب <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

أما الفصل الأول فهو الكلام فى الشُّبْهَةِ ، ولماذا سُمِّيَتِ شُبْهَةً ، قال عليه السلام : « لَأَنَّهَا تُشْبِهُ الْحَقَّ » ؛ وهذا هو محض ما يقوله المتكلمون ؛ ولهذا يسمون ما يحتج به أهل الحق دليلًا ، ويسمون ما يحتج به أهل الباطل شُبْهَةً .

قال : « فَأَمَّا أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَضِيَاؤُهُمْ فِي حَلِّ الشُّبْهَةِ الْيَقِينُ ، وَدَلِيلُهُمْ سَمْتُ الْهُدَى » ؛ وهذا حق لأن من اعتبر مقدمات الشُّبْهَةِ ، وراعى الأمور اليقينية ، وطلب المقدمات المعلومة قطعًا ، انحلت الشُّبْهَةُ ، وظهر له فسادها من أين هو ؟ ثم قال : « وَأَمَّا أَعْدَاءُ اللَّهِ فَدُعَاؤُهُمْ

(٢) الجزء الأول ص ٥٣ .

(١) ساقطة من مخطوطة النهج .



الضلال ، ودليلهم العمى ، وهذا حق ؛ لأن المبطل ينظر في الشبهة ، لا نظر من راعى الأمور اليقينية ، ويحتمل المقدمات إلى القضايا المعلومة ؛ بل يغلب عليه حب المذهب ، وعصبية أسلافه ، وإيثار نصره من قد ألزم بنصرته ، فذاك هو العمى والضلال ، اللذان أشار أمير المؤمنين إليهما ، فلا تنحل الشبهة له ، وتزداد عقيدته فسادا ، وقد ذكرنا في كتبنا الكلامية الكلام في توليد النظر للعلم ؛ وأنه لا يولد الجهل .

\*\*\*

الفصل الثانى ، قوله : « فما ينجو من الموت من خافه ، ولا يعطى البقاء من أحبه » ؛ هذا كلام أجنبي عما تقدم ، وهو مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَهَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله : ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

(١) سورة آل عمران ١٥٤

(٢) سورة النساء ٧٨ .

(٣) سورة الأعراف ٣٤ .

( ٣٩ )

ومن خطبة له عليه السلام

الأصل :

مُنِيتُ رِمَنْ لَا يُطِيعُ إِذَا أَمَرْتُ ، وَلَا يُجِيبُ إِذَا دَعَوْتُ ، لَا أَبَا لَكُمْ !  
مَا تَلْتَظَرُونَ بِنَصْرِكُمْ رَبِّكُمْ ! أَمَّا دِينَ يُجْمَعُكُمْ ، وَلَا حِمَّةَ تَحْمِسُكُمْ ! أَقُومُ فِيكُمْ  
مُسْتَصْرِخًا ، وَأُنَادِيكُمْ مُتَغَوِّيًا ، فَلَا تَسْمَعُونَ لِي قَوْلًا ، وَلَا تُطِيعُونَ لِي أَمْرًا ، حَتَّى  
تَكْشِفَ الْأُمُورُ عَنْ عَوَاقِبِ الْمَسَاءَةِ ، فَمَا يُدْرِكُ بِكُمْ نَارٌ ، وَلَا يُبْلَغُ بِكُمْ مَرَامٌ .  
دَعَوْتُكُمْ إِلَى نَصْرِ إِخْوَانِكُمْ فَجَرَّ جَرُّهُمْ جَرَّ جَرَّةِ الْجَمَلِ الْأَسْرَى ، وَتَنَاقَلْتُمْ  
تَنَاقُلَ النَّضْوِ الْأَذْبَرِ ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى مِنْكُمْ جُنَيْدٌ مُتَذَارِبٌ ضَعِيفٌ ؛ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ  
إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ .

\*\*\*

قال الرضى رحمه الله :

قوله عليه السلام : « مُتَذَارِبٌ » أى مُضْطَرِبٌ ؛ مِنْ قَوْلِهِمْ : تَذَاءَبَتِ الرِّيحُ ، أَيْ  
اضْطَرَبَ هُبُوبُهَا ، وَمِنْهُ سُمِّيَ الذُّنْبُ ذَنْبًا لِاضْطِرَابِ مَشِيَّتِهِ .

\*\*\*

الْبَيْخُ :

مُنِيتُ ، أَيْ بُلِيتُ . وَتَحْمِسُكُمْ : تُفْضِبُكُمْ ، أَحْمَشُهُ أَيْ أَغْضِبُهُ . وَالْمُسْتَصْرِخُ :  
الْمُسْتَنْصِرُ . وَالتَّغَوِّثُ : الْقَاتِلُ ؛ وَاغْوَاهُ !

وَبَجَرَةٍ : صوت يردده البعير في حَنَجَرَتِهِ ؛ وَأَكْثَرُ مَا يَكُونُ ذَلِكَ عِنْدَ الْإِغْيَاءِ  
وَالثَّب . وَالْجَلَّ الْأَسْرَ : الَّذِي بِكَرِّ كَرَّتِهِ دَبَرَةٌ<sup>(١)</sup> . وَالنَّضْوُ : الْبُعِيرُ الْمَهْزُولُ وَالْأَدْبَرَةُ  
الَّذِي بِهِ دَبَرٌ ؛ وَهُوَ الْمَعْقُورُ مِنَ الْقَتَبِ وَغَيْرِهِ .

هَذَا الْكَلَامُ خُطِبَ بِهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي غَارَةِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ  
عَلَى بَنِي التَّمَرِ<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

[أَمْرُ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ مَعَ عَلِيٍّ وَمَالِكِ بْنِ كَعْبٍ الْأَرْحَجِيِّ]

ذَكَرَ صَاحِبُ الْغَارَاتِ أَنَّ النَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ قَدِيمٌ هُوَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
مِنْ نَدِ مَعَاوِيَةَ ، بَعْدَ أَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ ، يُسَالُّانِهِ أَنْ يَدْفَعَ قَتْلَةَ عُثْمَانَ إِلَى مَعَاوِيَةَ لِيُقَيِّدَهُمْ  
بَعْمًا ؛ لَعَلَّ الْحَرْبَ أَنْ تُطْفَأَ ؛ وَيُصْطَلَحَ النَّاسُ ؛ وَلَئِنَّمَا أَرَادَ مَعَاوِيَةَ أَنْ يَرْجِعَ مِثْلُ  
النَّعْمِ ، وَأَبَى هُرَيْرَةَ مِنْ عِنْدِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى النَّاسِ ، وَهُمْ لِمَعَاوِيَةَ عَاذِرُونَ وَلَعَلَّ  
لَا تُمْنُ ؛ وَقَدْ عَلِمَ مَعَاوِيَةَ أَنَّ عَلِيًّا لَا يَدْفَعُ قَتْلَةَ عُثْمَانَ إِلَيْهِ ، فَأَرَادَ أَنْ يَكُونَ هَذَا  
يُشْمُ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ عِنْدَ أَهْلِ الشَّامِ بِذَلِكَ ، وَأَنْ يَظْهَرَ عِزُّهُ ، فَقَالَ لَهَا : ائْتِيَا عَلِيًّا فَانْشُدَاهُ اللَّهَ ،  
وَسَاءَ اللَّهُ لِمَا دَفَعَ إِلَيْنَا قَتْلَةَ عُثْمَانَ ؛ فَإِنَّهُ قَدْ آوَاهُمْ وَمَنْعَهُمْ ؛ ثُمَّ لَا حَرْبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ ،  
فَإِنْ بِي فَكَوْنُوا شُهَدَاءَ اللَّهِ عَلَيْهِ .

وَأَقْبَلَا عَلَى النَّاسِ فَأَعْلَاهُم ذَلِكَ ، فَاتِيَا إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَدَخَلَا عَلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ  
أَبُو هُرَيْرَةَ : يَا أَبَا حَسَنَ ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَ لَكَ فِي الْإِسْلَامِ فَضْلًا وَشَرَفًا ؛ أَنْتَ ابْنُ عَمِّ مُحَمَّدٍ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ؛ وَقَدْ بَعَثْنَا إِلَيْكَ ابْنَ عَمَّتِكَ مَعَاوِيَةَ ، يُسَالُّكَ أَمْرًا تَسْكُنُ بِهِ هَذِهِ

(١) الْكَرْكِرَةُ ، بِالْكَسْرِ : زَوْرُ الْبُعِيرِ . وَالِدَبَرَةُ : قَرْحَةُ الدَّابَّةِ .

(٢) عَيْنُ التَّمَرِ : بَلَدَةٌ فِي طَرَفِ الْبَادِيَةِ ؛ عَلَى غَرْبِ الْفَرَاتِ .

الحرب ، ويُصلح الله تعالى ذاتَ البين ؛ أن تدفع إليه قتلةَ عثمان ابن عمه ، فيقتلهم به ،  
ويجمع الله تعالى أمرك وأمره ، ويصلح بينكم ، وتسلم هذه الأمة من الفتنة والفرقة . ثم  
تكلم النعمانُ بنحوٍ من ذلك <sup>(١)</sup> .

فقال لهما : دَعَا الكلام في هذا ؛ حدّثني عنك يانعمان ، أنت أهدي قومك سبيلا ؟  
يعنى الأنصار ، قال : لا ، قال : فكلّ قومك قد اتّبعتني إلّا شُذّاذاً ؛ منهم ثلاثة  
أو أربعة ؛ أفتكون أنت من الشُّذّاذا ؟ فقال النعمان : أصّلك الله ، إنّما جئتُ لأكونَ  
معك وأزمتك ؛ وقد كان معاويةُ سألني أن أوذّي هذا الكلام ، ورجوتُ أن يكونَ لي  
موقفٌ أجتمع فيه معك ، وطمعتُ أن يُجزّي الله تعالى بينكما صلحا ؛ فإذا كان غير  
ذلك رأيك ، فأنا مُلازمك وكائن معك .

فأما أبو هريرةَ فلحق بالشام ، وأقام النعمانُ عند عليّ عليه السلام ، فأخبر أبو هريرة  
معاويةَ بالخبر ، فأمره أن يُعلم الناس ، ففعل ، وأقام النعمانُ بعده شهرا ، ثم خرج فارّا من عليّ  
عليه السلام ، حتى إذا مرّ بعين التّمُر أخذَه مالك بن كعب الأرحبي - وكان عامل عليّ  
عليه السلام عليها - فأرادَ حبسه ، وقال له : مامرّ بك بيننا <sup>(٢)</sup> ! قال : إنّما أنا رسولُ بلغتُ  
رسالةَ صاحبي ، ثم انصرفت ، فحبسه وقال : كما أنت ؛ حتى أكتبَ إلى عليّ فيك .  
فناشده ، وعظّم عليه أن يكتبَ إلى عليّ فيه ، فأرسل النعمانُ إلى قرظة بن كعب  
الأنصاري - وهو كاتب عين التّمُر يجيئ خراجها لعلّي عليه السلام - فجاءه مسرّعا ، فقال  
لمالك بن كعب : خلّ سبيلَ ابن عمي ؛ يرحمك الله ! فقال : يا قرظة ؛ اتّق الله ولا تتكلّم  
في هذا ، فإنه لو كان من عبّاد الأنصار ونسّاكهم لم يهرُب من أمير المؤمنين إلى  
أمير المنافقين .

فلم يزل به يقسم عليه حتى خلى سبيله ، وقال له : يا هذا ، لك الأمان اليوم . والليـلة .

(١) ب : « هذا » .

(٢) ب : « هاهنا » .

وغدا ، والله إن أدركتك بعدها لأضربن عنقك ، فخرج مسرعا لا يلوي على شيء ، وذهبت به راحلته ، فلم يدري أين يتسكع من الأرض ثلاثة أيام ، لا يعلم أين هو ! فكان النعمان يحدث بعد ذلك ، يقول : والله ما علمت أين أنا ، حتى سمعت قول قاتلة تقول وهي تطحن :

شَرِبْتُ مع الجوزاء كَأَسْمَا رَوِيَّةَ <sup>(١)</sup> وَأُخْرَى مع الشُّعْرَى إذا ما اسْتَقَلَّتْ  
مُعْتَقَةً كانت قَرِيشٌ تَصُونُهَا فَلَمَّا اسْتَحَلُّوا قَتَلَ عُمَانَ حَلَّتْ  
فَعَلِمْتُ أَنِي عند حَيٍّ من أصحاب معاوية ، وإذا الماء لبني القَيْنِ ، فَعَلِمْتُ أَنِي قد انْتَهَيْتُ  
إلى الماء <sup>(٢)</sup> .

ثم قَدِمَ على معاوية فحَبَّرَهُ بما لَقِيَ ، ولم يزل معه مصاحباً ؛ لم يجاهد علياً ، ويتتبع قتلة عثمان ؛ حتى غَزَا الضَّحَّاكُ بْنُ قَيْسٍ أَرْضَ الْعِرَاقِ ؛ ثم انصرف إلى معاوية ؛ وقد كان معاوية قال قبل ذلك بشهرين أو ثلاثة : أَمَا من رجل أبعثُ به <sup>(٣)</sup> بحريدة خيل ؛ حتى يُغَيِّرَ على شاطئ الفرات ، فَإِنَّ اللَّهَ يُرْعِبُ بها أَهْلَ الْعِرَاقِ ! فقال له النعمان : فأبعثني ؛ فَإِنَّ لِي فِي قِتَالِهِمْ نِيَّةً وَهَوًى - وكان النعمان عثمانياً - قال : فانتدب على اسم الله ، فانتدبَ وَنَدَبَ معه أَلْفُ رَجُلٍ ، وَأَوْصَاهُ أَنْ يَتَجَنَّبَ الْمَدْنَ وَالْجَمَاعَاتِ ، وَأَلَّا يُغَيِّرَ إِلَّا عَلَى مَسْلَحَةٍ ، وَأَنْ يَعْجَلَ الرَّجُوعَ .

فَأَقْبَلَ النعمانُ بْنُ بَشِيرٍ ؛ حتى دنا من عين التَّمَرِ ، وبها مالك بن كعب الأرحبيّ الذي جرى له معه ماجرى <sup>(٤)</sup> ، ومع مالك ألف رجل ؛ وقد أُذِنَ لَهُمْ ، فَرَجَعُوا إِلَى الْكُوفَةِ ، فلم يبق معه إلا مائة أو نحوها ، فكتب مالك إلى عليّ عليه السلام : أما بعد ؛ فَإِنَّ النعمان ابن بشير ، قد نَزَلَ بِي فِي جَمْعٍ كَثِيفٍ ، قَرَّرَ رَأْيَكَ ، سَدَّدَكَ اللَّهُ تَعَالَى وَثَبَّتَكَ . والسلام . فوصل الكتابُ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ فصعد المنبر فحمد الله وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، ثم قال :

(١) ب : « رديّة » ، وصوابه من ج . (٢) كذا في الأصول ، ويرى السيد جاسم أنها « الأمان » .  
(٣) ب : « معه » .  
(٤) ب : « ما ذكرناه » .

اخرجوا هداكم الله إلى مالك بن كعب أخيكم ، فإن النعمان بن بشير قد نزل به في جمع من أهل الشام ؛ ليس بالكثير ؛ فانهضوا إلى إخوانكم ، لعل الله يقطعُ بكم من الكافرين طرفاً . ثم نزل .

فلم يخرجوا ، فأرسل إلى وجوههم وكبرائهم ، فأمرهم أن ينهضوا ويحتوا الناس على المسير ، فلم يصنعوا شيئاً ، واجتمع منهم نفر يسير نحو ثلثمائة فارس أو دونها ، فقام عليه السلام ، فقال : ألا إني مُنيت بمن لا يطيع . . . الفصل الذي شرحناه إلى آخره ، ثم نزل .

فدخل منزله ، فقام عدى بن حاتم ، فقال : هذا والله الخذلان ؛ على هذا بايعنا أمير المؤمنين ١ ثم دخل إليه فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إن معي من طيئ ألف رجل لا يعصونني ؛ فإن شئت أن أسير بهم سرت . قال : ما كنت لأعرض قبيلة واحدة من قبائل العرب للناس ولكن اخرج إلى الذخيلة فعسكر بهم . وفرض على عليه السلام لكل رجل سبعمائة ؛ فاجتمع إليه ألف فارس ، عدا طيئنا أصحاب عدى بن حاتم . وورد على عليه السلام الخبرُ بهزيمة النعمان بن بشير وأنصرة مالك بن كعب ؛ فقرأ الكتاب على أهل الكوفة ، وحمد الله وأثنى عليه ، ثم نظر إليهم وقال : هذا بحمد الله وذنم أكرهكم .

\*\*\*

فأما خبرُ مالك بن كعب مع النعمان بن بشير ؛ قال عبد الله بن حوزة الأزدي : قال : كنتُ مع مالك بن كعب حين نزل بنا النعمان بن بشير ، وهو في ألفين ؛ وما نحن إلا مائة فقال لنا : قاتلوهم في القرية ، واجعلوا الجدر في ظهوركم ، ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ؛ واعلموا أن الله تعالى ينصر العشرة على المائة ، والمائة على الألف ، والقليل على الكثير . ثم قال : إن أقرب من ها هنا إلينا من شيعة أمير المؤمنين وأنصاره وعماله قرظة بن كعب

وَمُخَنَّفُ بْنُ سُلَيْمٍ؛ فَارْكُضْ إِلَيْهِمَا، فَأَعْلَمَهُمَا حَالَنَا، وَقُلْ لَهَا: فَلْيَنْصُرْنَا مَا اسْتَطَاعَا<sup>(١)</sup>،  
فَأَقْبَلْتُ أَرْكُضُ؛ وَقَدْ تَرَكْتُهُ وَأَصْحَابَهُ يَرْمُونَ أَصْحَابَ ابْنِ بَشِيرٍ بِالنَّبِيلِ، فَمَرَرْتُ بِقَرْطَةِ  
فَاسْتَصْرَخْتُهُ، فَقَالَ: إِنَّمَا أَنَا صَاحِبُ خَرَّاجٍ؛ وَلَيْسَ عِنْدِي مِنْ أَعْيُنِهِ بِهِ. فَمَضَيْتُ إِلَى  
مُخَنَّفِ بْنِ سُلَيْمٍ، فَأَخْبَرْتُهُ الْخَبْرَ، فَسَرَّحَ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُخَنَّفٍ فِي خَمْسِينَ رَجُلًا،  
وَوَقَاتِلَ مَالِكُ بْنُ كَعْبٍ النُّعْمَانُ وَأَصْحَابَهُ إِلَى الْعَصْرِ، فَأَتَيْنَاهُ وَقَدْ كَسَّرَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ جَفُونَ  
سَيُوفِهِمْ، وَاسْتَقْبَلُوا الْمَوْتَ<sup>(٢)</sup>، فَلَوْ أَبْطَأْنَا عَنْهُمْ هَلَكُوا، فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَى أَهْلُ الشَّامِ، وَقَدْ  
أَقْبَلْنَا عَلَيْهِمْ؛ فَأَخَذُوا يَنْكُصُونَ عَنْهُمْ وَيَرْتَفِعُونَ، وَرَأَى مَالِكُ وَأَصْحَابُهُ، فَشَدُّوا  
عَلَيْهِمْ حَتَّى دَفَعُوهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ، فَاسْتَعْرَضْنَاهُمْ، فَصَرَعْنَا مِنْهُمْ رَجُلًا ثَلَاثَةَ، وَارْتَفَعَ الْقَوْمُ  
عَنَّا، وَظَنُّوا أَنْ وِرَاءَنَا مَدَدًا؛ وَلَوْ ظَنُّوا أَنَّهُ لَيْسَ غَيْرُنَا لَأَقْبَلُوا عَلَيْنَا وَلَأَهْلَكُونَا، وَحَالَ  
الَلَّيْلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ، فَانْصَرَفُوا إِلَى أَرْضِهِمْ. وَكَتَبَ مَالِكُ بْنُ كَعْبٍ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ:  
أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّهُ نَزَلَ بَنُو النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ فِي جَمْعٍ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ، كَالظَّاهِرِ عَلَيْنَا، وَكَانَ  
عُظْمُ<sup>(٣)</sup> أَصْحَابِي مَتَفَرِّقِينَ، وَكُنَّا الَّذِي كَانَ مِنْهُمْ آمِنِينَ؛ فَخَرَجْنَا إِلَيْهِمْ رَجَالًا مَصْلُتِينَ<sup>(٤)</sup>،  
فَقَاتَلْنَاهُمْ حَتَّى الْمَسَاءِ، وَاسْتَصْرَخْنَا مُخَنَّفُ بْنُ سُلَيْمٍ، فَبَعَثَ إِلَيْنَا رَجَالًا مِنْ شِيعَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ  
وَوَلَدَهُ؛ فَنَعْمَ الْفَتَى وَنَعْمَ الْأَنْصَارُ كَانُوا؛ فَحَمَلْنَا عَلَى عَدُوِّنَا وَشَدَدْنَا عَلَيْهِمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا  
نَصْرَهُ، وَهَزَمَ عَدُوَّهُ، وَأَعَزَّ جَنْدَهُ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالسَّلَامُ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ  
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ.

\*\*\*

(١) كَذَا فِي أ، ح، وَفِي ب: «بِمَا اسْتَطَاعَا».

(٢) ب: «وَاسْتَقْبَلُوا الْمَوْتَ».

(٣) عَظْمُ الشَّيْءِ؛ أَيُّ مَعْظَمِهِ.

(٤) يُقَالُ: أَصَابَتِ الرَّجُلَ السَّيْفُ؛ إِذَا جَرَدَهُ مِنْ غِمْدِهِ.

وروى محمد بن فرات الجرمي ، عن زيد بن علي عليه السلام ، قال : قال علي عليه السلام في هذه الخطبة : أيها الناس ، إني دعوتكم إلى الحق فتوليتُم عني ، وضربتكم بالدِّرة فأعييتُموني ؛ أما إنه سَليكم بعدى ولائاً لا يرضون عنكم بذلك حتى يعذبوكم بالسياط والحديد ، فأما أنا فلا أعذبكم بهما ؛ إنه من عذب الناس في الدنيا عذبه الله في الآخرة ؛ وآية ذلك أن يأتِيكم صاحبُ اليمين ، حتى يحلّ بين أظهركم ؛ فيأخذ العمال وعمال العمال <sup>(١)</sup> ؛ رجل يقال له يوسف بن عمرو ؛ ويقوم عند ذلك رجل من أهل البيت ، فانصروه فإنه داع إلى الحق .

قال : وكان الناس يتحدثون أن ذلك الرجل هو زيد عليه السلام .

---

(١) ساقطة من ب .



( ٤٠ )

ومن كلام له عليه السلام للخوارج لما سمع قولهم : « لا حكم إلا لله » قال :

الأصل :

كَلِمَةُ حَقٍّ يُرَادُ بِهَا بَاطِلٌ ؛ نَعَمْ إِنَّهُ لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ، وَلَسَكِنَّ هَؤُلَاءِ يَقُولُونَ :  
لَا إِمْرَةَ <sup>(١)</sup> . وَإِنَّهُ لَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ ، يَعْمَلُ فِي أَمْرِيهِ الْمُؤْمِنُ ،  
وَيَسْتَمْتِعُ فِيهَا الْكَافِرُ ، وَيُبْلَغُ اللَّهُ فِيهَا الْأَجَلَ ، وَيُجْمَعُ بِهِ الْفِيءُ ، وَيُقَاتَلُ بِهِ  
الْعَدُوُّ ، وَتَأْمَنُ بِهِ السُّبُلُ ، وَيُؤْخَذُ بِهِ الضَّعِيفُ مِنَ الْقَوَى ؛ حَتَّى يَسْتَرِيحَ بَرٌّ ،  
وَيُسْتَرَاحَ مِنْ فَاجِرٍ .

وفي رواية أخرى أنه عليه السلام لما سمع تحكيمهم قال :  
حُكْمَ اللَّهِ أَنْتَظِرُ فِيكُمْ .

وقال :

أَمَّا الْإِمْرَةُ الْبَرَّةُ فَيَعْمَلُ فِيهَا التَّقِيُّ ، وَأَمَّا الْإِمْرَةُ الْفَاجِرَةُ فَيَسْتَمْتِعُ فِيهَا <sup>(٢)</sup> الشَّقِيُّ ؛  
إِلَى أَنْ تَنْقَطِعَ مَدَّتُهُ ، وَتُذَرِكَ مَنِيَّتُهُ .

\*\*\*

[ اختلاف الرأي في القول بوجوب الإمامة ]

البيان :

هذا نص صريح منه عليه السلام ؛ بأن الإمامة واجبة ؛ وقد اختلف الناس في هذه

(١) ب : « لا إمرة إلا لله » وما أنبته عن ١ ، ج وخطوطة النهج .

(٢) ١ : « بها » .

المسألة فقال المتكلمون كافة : الإمامة واجبة ؛ إلا ما يحكى عن أبى بكر الأصم من قدماء أصحابنا أنها غير واجبة ؛ إذا تناصفت الأمة ؛ ولم تنظالم .

وقال المتأخرون من أصحابنا : إن هذا القول منه غير مخالف لما عليه الأمة ؛ لأنه إذا كان لا يجوز في العادة أن تستقيم أمور الناس من دون رئيس يحكم بينهم ؛ فقد قال بوجوب الرياسة على كل حال ؛ اللهم إلا أن يقول : إنه يجوز أن تستقيم أمور الناس من دون رئيس ؛ وهذا بعيد أن يقوله ؛ فأما طريق وجوب الإمامة ماهى ؟ فإن مشايخنا البصريين رحمهم الله يقولون : طريق وجوبها الشرع ، وليس في العقل ما يدل على وجوبها .

وقال البغداديون وأبو عثمان الجاحظ من البصريين وشيخنا أبو الحسين رحمه الله تعالى : إن العقل يدل على وجوب الرياسة ؛ وهو قول الإمامية ، إلا أن الوجه الذى منه يوجب أصحابنا الرياسة غير الوجه الذى توجب الإمامية منه الرياسة ، وذلك أن أصحابنا يوجبون الرياسة على المكلفين ، من حيث كان في الرياسة مصالح دنيوية ، ودفع مضار دنيوية . والإمامية يوجبون الرياسة على الله تعالى ، من حيث كانت في الرياسة لطف وبعد للمكلفين عن مواجهة القبائح العقلية .

والظاهر من كلام أمير المؤمنين عليه السلام يطابق ما يقوله أصحابنا ، ألا تراه كيف علل قوله : « لا بد للناس من أمير » ، فقال في تعليقه : « يُجْمَع به الفىء ، ويقا تل به العدو وتؤمن به الشبل ، ويؤخذ للضعيف من القوى » ! وهذه كلها من مصالح الدنيا . فإن قيل : ذكرتم أن الناس كافة قالوا بوجوب الإمام ، فكيف يقول أمير المؤمنين عليه السلام عن الخوارج إنهم يقولون : « لا إمرة » !

قيل : إنهم كانوا في بدء أمرهم يقولون ذلك ، ويذهبون إلى أنه لا حاجة إلى الإمام ، ثم رجعوا عن ذلك القول لما أمروا عليهم عبد الله بن وهب الراسبي .

فإن قيل : فسروا لنا ألقاظ أمير المؤمنين عليه السلام .  
 قيل : إن الألقاظ كلها ترجع إلى إمارة الفاجر .  
 قال : يعمل فيها المؤمن ، أى ليست بمناعة للمؤمن من العمل ، لأنه يمكنه أن يصلى  
 ويصوم ويتصدق ؛ وإن كان الأمير فاجرا فى نفسه .

ثم قال : « ويستمتع فيها الكافر » أى يتمتع ببدته ، كما قال سبحانه للكافرين :  
 ﴿ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾ (١) .

ويبلغ الله فيها الأجل ، لأن إمارة الفاجر إمارة البر ، فى أن المدة المضروبة فيها تنتهى  
 إلى الأجل المؤقت للإنسان .

ثم قال : « ويُجمع به الفىء ، ويُقاتل به العدو ، وتأمين به السبل ، ويُؤخذ به للضعيف  
 من القوى » ، وهذا كله يمكن حصوله فى إمارة الفاجر القوى فى نفسه ، وقد قال رسول  
 الله صلى الله عليه وآله : « إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » ، وقد اتفقت المعتزلة  
 على أن أمراء بنى أمية كانوا فُجَّاراً عدا عثمان وعمر بن عبد العزيز ويزيد بن الوليد .  
 وكان الفىء يُجمع بهم ، والبلاد تُفتح فى أيامهم ، والثغور الإسلامية محصنة مُحَوطة ،  
 والشُّبُل آمنة ، والضعيف منصور على القوى الظالم ؛ وما ضرَّ فجورهم شيئا فى هذه الأمور .  
 ثم قال عليه السلام : فتسكون هذه الأمور حاصلة إلى أن يستريح برِّ بموته ، أو يُستراح من  
 فاجر بموته أو عزله .

فأما الرواية الثانية ، فإنه قد جعل التقى يعمل فيها للإمرة البرّة خاصة (٢) .

وباقى الكلام غنى عن الشرح .

\*\*\*

(١) سورة إبراهيم ٣٠ .

(٢) كذا فى ج ، وهو الوجه ، وفى به : « يعمل فيها التقى الإمرة خاصة » .

## [ من أخبار الخوارج أيضاً ]

وروى إبراهيم بن الحسن بن ديزيل المحدث في كتاب "صيقين" ، عن عبد الرحمن بن زياد ، عن خالد بن حميد المصري ، عن عمر مولى غفرة ، قال : لما رجع على عليه السلام من صيقين إلى الكوفة ، أقام الخوارج حتى جُمعوا<sup>(١)</sup> ، ثم خرجوا إلى صحراء بالكوفة تسمى حروراء ، فنادوا : لا حكم إلا لله ولو كره المشركون ؛ إلا إن علينا معاوية أشركا في حكم الله .

فأرسل على عليه السلام إليهم عبد الله بن عباس ، فنظر في أمرهم وكلمهم ، ثم رجع إلى على عليه السلام ، فقال له : مارأيت ؟ فقال ابن عباس : والله ما أدري ما هم ! فقال له على عليه السلام : رأيتهم منافقين ؟ قال : والله ما سباهم بسيا المنافقين ؛ إن بين أعينهم لأثر السجود ، وهم يتأولون<sup>(٢)</sup> القرآن . فقال على عليه السلام : دعوهم ما لم يفسدوا دما ، أو يفسدوا مالا ، وأرسل إليهم : ما هذا الذي أحدثتم ؟ وما تريدون ؟ قالوا : نريد أن نخرج نحن وأنت ومن كان معنا بصيقين ثلاث ليال ، وننوب إلى الله من أمر الحكمين ، ثم نسير إلى معاوية ، فنقاتله حتى يحكم الله بيننا وبينه . فقال على عليه السلام : فهلا قلتم هذا حين<sup>(٣)</sup> بعثنا الحكمين ، وأخذنا منهم العهد ، وأعطيناهموه ! ألا قلتم هذا حينئذ ! قالوا : كنا قد طال الحرب علينا ، واشتد البأس ، وكثر الجراح ، وخلا الكراع والسلاح ، فقال لهم : ألحين اشتد البأس عليكم ، عاهدتم ، فلما وجدتم الجاهل قلتم : ننقض العهد ! إن رسول الله كان يفي للمشركين ، أفتأمروني بنقضه ! فكتبوا مكانهم لا يزال الواحد منهم يرجع إلى على عليه السلام ، ولا يزال الآخر

(١) الجاهل ، بالفتح : الراحة .

(٢) ١ : « ويتأولون » .

(٣) كذا في أ ، ج ، وفي ب : « حيث » .

نرج من عند عليّ عليه السلام ، فدخل واحد منهم كلّي عليّ عليه السلام بالمسجد ،  
الناس حوله ، فصاح : لا حُكَمَ إلا لله ولو كره المشركون ، فتلفت الناس ، فنادى :  
« حُكَمَ إلا لله ولو كره المتلفتون ، فرفع <sup>(١)</sup> عليّ عليه السلام رأسه إليه ، فقال :  
« حُكَمَ إلا لله ولو كره أبو حسن . فقال عليّ عليه السلام : إن أبا الحسن <sup>(٢)</sup> لا يكره  
أن يكون الحكم لله <sup>(٣)</sup> ، ثم قال : حكم الله أنتظر فيكم ، فقال له الناس : هلا ملّت  
أُمير المؤمنين على هؤلاء فأفنيهم ! فقال : إنهم لا يفنون ، إنهم لفي أصلاب الرجال  
وأرحام النساء إلى يوم القيامة .

ورى أنس بن عياض المدني ، قال : حدثني جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ،  
عن أبيه عن جدّه ، أن عليّاً عليه السلام كان يوماً يؤمّ الناس ، وهو يجهر بالقراءة ،  
فجهر ابنُ الكوّاء من خلفه : ﴿ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ  
أَشْرَكَتَ آيَحْيَبْنَ عَمَلَكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فلما جهر ابنُ الكوّاء  
وهو خلفه بها سكّت عليّ ، فلما أنهاها ابنُ الكوّاء عاد عليّ عليه السلام ، فأتمّ قراءته ،  
فلما شرع عليّ عليه السلام في القراءة أعاد ابنُ الكوّاء الجهر بتلك الآية ، فسكّت عليّ ،  
فلم يزل كذلك يسكّت هذا ، ويقرأ ذاك مراراً ، حتى قرأ عليّ عليه السلام : ﴿ فَأَصْبِرْ  
إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فسكّت ابنُ الكوّاء ، وعاد  
عليه السلام إلى قراءته .

---

(١) ب : « فرجع » ، وما أثبتته عن أ ، ج .  
(٢ - ٢) ب : « لا يكره أن يكون الحكم إلا لله » .  
(٣) سورة الزمر ٦٥ .  
(٤) سورة الروم ٦٠ .

(٤١)

ومن خطبة له عليه السلام :

الأضل :

إِنَّ<sup>(١)</sup> الْوَفَاءَ تَوْءَمُ الصَّدَقِ ، وَلَا أَعْلَمُ جُنَّةً أَوْفَى مِنْهُ ، وَمَا<sup>(٢)</sup> يَغْدِرُ مَنْ عِلْمَ  
كَيْفَ الْمَرْجِعِ .

وَلَقَدْ أَصْبَحْنَا فِي زَمَانٍ قَدْ أَتَدَّ أَكْثَرُ أَهْلِهِ الْفَدَرَ كَيْسًا ، وَنَسَبَهُمْ أَهْلُ الْجَهْلِ  
فِيهِ إِلَى حُسْنِ الْحِيلَةِ .

مَا لَهُمْ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ ! قَدْ يَرَى الْخَوَلُ الْقُلُوبُ وَجَهَ الْحِيلَةِ وَدُونَهَا مَا نَبَعَ مِنْ أَمْرِ  
اللَّهِ وَنَهْيِهِ ، فَيَدْعُهَا رَأْيَ عَيْنٍ بَعْدَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا ، وَيَذْتَهِرُ فِرَاصَتَهَا مَنْ لَا حَرِيحَةَ  
لَهُ فِي اللَّهِ بْنِ .

\*\*\*

البُخ :

يقال : هذا توءم هذا ، وهذه توءمته ، وهما توءمان ؛ وإنما جُعِلَ الوفاء توءم  
الصدق ؛ لأنَّ الوفاء صدقٌ في الحقيقة ؛ أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَدْ عَاهَدَ عَلَى أَمْرٍ وَصَدَقَ فِيهِ وَلَمْ  
يُخْلِفْ ؛ وَكَأَنَّهُمَا أَعْمٌ وَأَخَصٌّ ، وَكُلُّ وَفَاءٍ صَدَقَ وَلَيْسَ كُلُّ صَدَقٍ وَفَاءً ، فَإِنْ امْتَنَعَ مَنْ  
حَيْثُ الاصْطِلَاحُ تَسْمِيَةُ الْوَفَاءِ صَدَقًا فَلَا أَمْرَ آخَرَ ؛ وَهُوَ أَنَّ الْوَفَاءَ قَدْ يَكُونُ بِالْفِعْلِ دُونَ  
الْقَوْلِ ، وَلَا يَكُونُ الصَّدَقُ إِلَّا فِي الْقَوْلِ ؛ لِأَنَّهُ نَوْعٌ مِنْ أَنْوَاعِ الْخَبَرِ ، وَالْخَبَرُ قَوْلٌ .

(١) قبلها في مخطوطة النهج : « أيها الناس » .

(٢) ب « ولا » .

ثم قال : « ولا أعلم جنة » أى درعا . أوفى منه ، أى أشد وقاية وحفظا ، لأنّ الوفى محفوظ من الله ، مشكور بين الناس .

ثم قال : « وما يغدر من علم كيف المرجع » ، أى من علم الآخرة وطوى عليها عقيدته ، منعه ذلك أن يغدر ؛ لأنّ الغدر يُحيط بالإيمان .

ثم ذكر أنّ الناس فى هذا الزمان ينسبون أصحاب الغدر إلى الكينس ، وهو الفطنة والدكاء ، فيقولون لمن يخدع ويغدر ، ولأرباب الجريرة والمكر : هؤلاء أذكىاء أكياس ؛ كما كانوا يقولون فى عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة ، وينسبون أرباب ذلك إلى حسن الحيلة وصحة التدبير .

ثم قال : « ما لهم قاتلهم الله ! دعاء عليهم .

ثم قال : قد يرى الحوّل القلب وجه الحيلة ، ويمنعه عنها نهى الله تعالى عنها ، وتحريمه بعد أن قدّر عليها ، وأمكنه . والحوّل القلب : الذى قد تحوّل وتقلب فى الأمور وجرب ، وحنكته الخطوب والحوادث .

ثم قال : « وينتهز فرصتها » ، أى يبادر إلى افتراضها ويفتنمها . من لا حريجة له فى الدين ، أى ليس بذى حرج ، والتخرج : التأثم . والحريجة : التقوى ؛ وهذه كانت سجيته عليه السلام وشيمته ، ملك أهل الشام الماء عليه ، والشريمة بصقين ، وأرادوا قتله وقتل أهل العراق عطشا ؛ فضاربهم على الشريمة حتى ملكها عليهم ، وطردهم عنها ، فقال له أهل العراق : اقتلهم بسيوف العطش ، وامنعهم الماء ، وخذهم قبضا بالأيدي ؛ فقال : إن فى حدّ السيف لغنى عن ذلك ، وإنى لأستحلّ منهم الماء . فأفرج لهم عن الماء فورده ، ثم قاسمهم الشريمة شطرين بينهم وبينه . وكان الأشتر يستأذنه أن يبيت<sup>(١)</sup> معاوية ، فيقول :

(١) يقال : بيت العدو ، أى قصده فى الليل من غير أن يعلم فيؤخذ بغتة ، وهو البيت .

إنّ رسول الله صلى الله عليه نهى أن يُدبَّت المشركون ، وتوارث بنوه عليه السلام هذا الخلق الأبى .

أراد المضاء أن يُبَيِّت عيسى بن موسى فنفعه إبراهيم بن عبد الله<sup>(١)</sup> .

وأرسل لما ظهر بالبصرة إلى محمد بن قحطبة مولى باهلة وكان قد وُلِّيَ لأبي جعفر المنصور بعض أعمال بفارس ، فقال له : هل عندك مال ! قال : لا ، قال : آله ؟ قال : آله . قال : خلّوا سبيله ، فخرج ابن قحطبة ، وهو يقول بالفارسة : ليس هذا من رجال أبي جعفر . وقال لعبد الحميد بن لاحق : بلغني أن عندك مالا للظلمة ، يعني آل أبي أيوب الموريانيّ كاتب المنصور ، فقال : ما لهم عندي مال ، قال : تُقسِم بالله ا قال : نعم ، فقال : إن ظهر لهم عندك مال لأعدّ لك كذابا<sup>(٢)</sup> .

وأرسل إلى طلحة الغدرى - وكان المنصور عنده مال - : بلغنا ؛ أنّ عندك مالا فأنتنا به ، فقال : أجل ، إنّ عندي مالا ، فإن أخذته منى أغرمّنيهِ أبو جعفر ، فأضرب عنه . وكان لغير إبراهيم عليه السلام من آل أبي طالب من هذا النوع أخبار كثيرة ، وكان القوم أصحاب دين ليسوا من الدنيا بسبيل ، وإنما يطلبونها ليقموا عمود الدين بالإمرة فيها ، فلم يستقم لهم ، والدنيا إلى أهلها أميل .

\*\*\*

(١) هو إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ؛ دخل البصرة على عهد أبي جعفر المنصور ودعا الناس إلى أخيه محمد بن عبد الله فبايحه كثيرون من أهلها ، ثم استولى على الأهواز وواسط ، ولم يزل يهاجى أتاه نعي أخيه محمد قبل فطر سنة ١٤٥ بثلاثة أيام ، فأرسل إليه أبو جعفر فأنده عيسى بن موسى ، فخرج إبراهيم للآفاته ؛ والتقيا عند باخرى وكانت العاقبة لعيسى ، وقتل إبراهيم لخمس ليال بقين من ذى القعدة سنة ١٤٥ ، والمضاء أحد رجاله . مقاتل الطالبين ٣١٥ وما بعدها ، وتاريخ الطبرى (حوادث سنة ١٤٥) .

(٢) مقاتل الطالبين ٣٣٣ .



## [ الأخبار والأحاديث والآيات الواردة في مدح الوفاء وذم الغدر ]

ومن الأخبار النبوية المرفوعة في ذم الغدر : « ذمة المسلمين واحدة ، فإن جارت عليهم أمة منهم ، فلا تخفروا جوارها ، فإن لكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة » (١) .  
وروى أبو هريرة ، قال : مرّ رسول الله صلى الله عليه وآله برجل يبيع طعاما فسأله : كيف تبيع ؟ فأخبره ، فأمر أبا هريرة أن يدخل فيه يده ، فأدخلها فإذا هو مبلول ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « ليس منا من غش » .

قال بعضُ الملوك لرسولٍ وردَ إليه من ملكٍ آخر : أطلعني على سيرِ صاحبك ، فقال : أيها الملك ، إنّا لا نستحسن الغدر ، وإنه لو حوّل ثواب الوفاء إليه لما كان فيه عوض من قُبْحه ، ولما كان سماجة اسمه وبشاعة ذكره ناهيين عنه .

مالك بن دينار ؛ كفى بالمرء خيانة أن يكون أمينا للخونة .  
وقع جعفر بن يحيى على ظهر كتاب كتبه على بن عيسى بن ماهان إلى الرشيد ، يسعى (٢) فيه بالبرامكة ، فدفعه الرشيد إلى جعفر ، يمن به عليه ، وقال : أجبه عنه ، فكتب في ظاهره : حبّب الله إليك الوفاء يا أخى فقد أبفضته ، وبغض إليك الغدر فقد أحببته ، إنّي نظرت إلى الأشياء حتى أجده لك فيها مشبها فلم أجده ، فرجعت إليك ، فشبّهت بك ؛ ولقد بلغ من حسن ظنك بالأيام أن أملت السلامة مع البغى ، وليس هذا من عادتها . والسلام .

كان العهد في عيسى بن موسى بن محمد بعد المنصور بكتاب كتبه السقّاح ، فلما طالت أيام المنصور ، سامه أن يتخلع نفسه من العهد ، ويقدم محمداً المهدي عليه ، فكتب إليه عيسى :  
بَدَتْ لِي أَمَارَاتُ مِنَ الْغَدْرِ شَتْمُهَا أَرَى مَا بَدَا مِنْهَا سَيْمُطِرُكُمْ دَمًا

(١) نقله السيوطي في الجامع الصغير ٢ : ٣٠ عن الحاكم ، مع اختلاف في الرواية .

(٢) السعى هنا : الوشاية .

وَمَا يَعْلَمُ الْعَالِي مَتَى هَبْطَاتُهُ وَإِنْ سَارَ فِي رِيحِ الْغُرُورِ مُسَلِّماً  
أَبُو هَرِيرَةَ يَرْفَعُهُ : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُوعِ فَبُئْسَ الضَّجِيعُ ، وَأَعُوذُ بِكَ  
مِنَ الْخِيَانَةِ فَبُئْسَتِ الْبَطَانَةُ ! » .

وعنه مرفوعاً : « الْمَكْرُ وَالْخُدَيْعَةُ وَالْخِيَانَةُ فِي النَّارِ » .

قال مروان بن محمد لعبد الحميد الكاتب ، عند زوال أمره : أرى أن تصير إلى هؤلاء ،  
فلعلك أن تنفعني في مخلفي ، فقال : وكيف لي بعلم الناس جميعاً أن هذا عن رأيك ! إنهم  
ليقولون كلهم : إني غدرتُ بك ، ثم أنشد :

وَعَذْرِي ظَاهِرٌ لَأَشْكُ فِيهِ لِمَبْصَرِهِ وَعَذْرِي بِالْغَيْبِ

فلما ظفر به عبد الله بن علي ، قطع يديه ورجليه ، ثم ضرب عنقه .

كان يقال : لا يغدر غادر إلا لصغر همته عن الوفاء ، واتضاع قدره عن احتمال المكاره  
في جنب نيل المكارم .

من كلام أمير المؤمنين عليه السلام : الوفاء لأهل الغدر غدر ، والغدرُ بأهل الغدر وفاء  
عند الله تعالى .

قلت : هذا إنما يريد به إذا كان بينهما عهد ومُشارطة ، فغدر أحد الفريقين ، وخاس  
بشرطه ، فإن لا آخر أن يغدر بشرطه أيضاً ولا يفي به .

ومن شعر الحماسة ، واسم الشاعر العارق الطائي<sup>(١)</sup> :

(١) واسمه أيضاً قيس بن جررة الطائي ؛ والأبيات في ديوان الحماسة بشرح الرزوقي ٣ : ١٤٦٦ ،  
١٤٦٧ . قال الشارح : « كان عمرو بن هند غزاً اليمامة فأخفق ورجع منفصلاً ، فر بطي — وكانوا في  
ذمته — بكتاب عقد اكتبته لهم ، وعهد أحكمه معهم ، فقال زرارمة بن عدس له : أبيت اللعن ! أصب من  
هذا الحى شيئاً . قال : ويلك ! إن لهم عقداً لا يجوز لنا تخطيه . فأخذ زرارمة يهون أمر المهدي عليه ،  
ويحسن الإيقاع بهم ، فلم يزل يقتل له في الذروة والغارب معه شيء كان في نفسه على طيء ، حتى أصاب  
أذواداً ونساء ، فهجا عارق عمرو بن هند بأبيات يعصب بها رأسه فيها بالغدر الذي كان منه ، ف وقعت  
بها لأبيات إلى عمرو بن هند ، فتوعد عارقاً وحلف أنه يقتله ، فاتصلت مقالته بعارق ، فقال هذه الأبيات » .

مَنْ مَبْلَغُ عَمَرُو بْنِ هِنْدٍ رِسَالَةً إِذَا اسْتَحَقَّ بِهَا الْعَيْسُ جَاءَتْ مِنَ الْبُعْدِ<sup>(١)</sup>  
أَيُّوعِدُنِي وَالرَّمْلُ يَدْنِي وَيَدْنَاهُ تَبَيَّنَ رُوَيْدَا مَا أَمَامَهُ مِنْ هِنْدٍ<sup>(٢)</sup>  
وَمِنْ أَجَا حَوْلِي رِعَانٌ كَأَنَّهَا قَنَايِلُ خَيْلٍ مِنْ كَمَيْتٍ وَمِنْ وَرْدٍ<sup>(٣)</sup>  
غَدَرَتْ بِأَمْرِ كَفْتٍ أَنْتَ اجْتَرَرْتَنَا إِلَيْهِ وَبُسَ الشِّيمَةُ الْغَدْرُ بِالْعَهْدِ<sup>(٤)</sup>  
قال أبو بكر الصديق : ثلاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كُنَّ عَلَيْهِ : الْبَغْيُ وَالنَّكَثُ وَالْمَكْرُ ؛  
قال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَفَيْكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وقال : ﴿ فَمَنْ نَكَثَ  
فَإِنَّمَا يَنْكَثُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، وقال : ﴿ وَلَا يَحْقِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾<sup>(٧)</sup>

---

(١) استحققتها : حملتها في الحقايب .  
(٢) أيوعدني ، الاستفهام على طريق التقريع واستعظام الأمر .  
(٣) أجأ : أحد جبلي طيء ، وثانيهما سلمى . والرعان : جمع رعن ؛ وهو أنف يتقدم من الجبيل .  
والقنايل جماعات الحيل ، قال التبريزي : « جعلها مختلفة الألوان لاختلاف ألوان الجبال » .  
(٤) في حاشية المرزوقي « اجتذبتنا » . وفي التبريزي : « دعوتنا » .  
(٥) سورة يونس ٢٣ .  
(٦) سورة الفتح ١٠ .  
(٧) سورة فاطر ٤٣ .

( ٤٢ )

ومن خطبة له عليه السلام :

الأفضل :

أيها الناس ، إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ اثْنَانِ : اتِّبَاعُ الْهَوَى وَطُولُ الْأَمَلِ ؛  
فَأَمَّا اتِّبَاعُ الْهَوَى فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ ، وَأَمَّا طُولُ الْأَمَلِ فَيُنْسِي الْآخِرَةَ .  
أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ وَلَّتْ حَذَاءً ؛ فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا صَبَابَةٌ كَصَبَابَةِ الْإِنَاءِ ، أَصْطَبَهَا  
صَابِئًا . أَلَا وَإِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ ؛ وَلِكُلِّ مِنْهُمَا بَنُونَ ، فَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ  
وَلَا تَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا ، فَإِنْ كَلَّ وَلَدٌ سَيُلْحَقُ بِأُمِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَإِنَّ الْيَوْمَ  
عَمَلٌ وَلَا حِسَابَ ، وَغَدًا حِسَابٌ وَلَا عَمَلٍ .

\*\*\*

قال الرضى رحمه الله :

أقول : الحَذَاءُ : السَّريَّة ، ومن النَّاسِ من يَرُوهُ : « جَذَاء » بالجيم والذَّال ،  
أى انْقَطَعَ دَرُّهَا وَخَيْرُهَا .

\*\*\*

الْمُنْرُخ :

الصَّبَابَةُ : بقية الماء في الإناء . واصطبتها صابئًا ، مثل قولك : أبقاها مُبْقِيًا أو تركها  
تاركها ؛ ونحو ذلك ، يقول : أَخَوْفَ مَا أَخَافُهُ عَلَيْكُمْ اتِّبَاعُ الْهَوَى وَطُولُ الْأَمَلِ ، أما اتِّبَاعُ  
الْهَوَى فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ ؛ وهذا صحيح لا ريب فيه ، لأنَّ الْهَوَى يُعْمَى البصيرة ، وقد قيل :

- بك الشيء يُعْمَى وَيُصَمِّ ، ولهذا قال بعض الصالحين : رَحِمَ اللهُ امرأً أَهْدَى إلى عيوبى ؛  
والك لأنَّ الإنسان يحبُّ نفسه ، ومن أحبَّ شيئاً عَمِيَ عن عيوبه ، فلا يكاد الإنسانُ  
! يح عيبَ نفسه ، وقد قيل :

أَرَى كُلَّ إِنْسَانٍ يَرَى عَيْبَ غَيْرِهِ وَيَعْمَى عَنِ الْعَيْبِ الَّذِي هُوَ فِيهِ  
فلهذا استعان الصالحون عَلَى معرفة عيوبهم بأقوال غيرهم ، علماً منهم أنَّ هوى النفس  
أَنَّهُا يُعْمِيهَا عَنْ أَنْ تُدْرِكَ عَيْبَهَا ، وما زال الهوى مُرْدِياً قَتَلاً ، ولهذا قال سبحانه :  
وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ (١) ، وقال صلى الله عليه وآله : « ثلاثٌ مُهْلِكَاتٌ :  
يُحُّ مُطَاعٌ ، وهوى مُتَّبِعٌ ، وإعجاب المرء بنفسه » (٢) .

وأنت إذا تأملت هلاك مَنْ هَلَكَ مِنَ التَّكَلِّمِينَ كالجيرة والمرجئة ، مع ذكائهم وفطنتهم  
اشتغالهم بالعلوم ، عرفت أنه لا سبب لهلاكهم إلا هوى الأنفس ، وحبهم الانتصار للمذهب  
الذى قد ألقوه ، وقد رأوا بطريقه ، وصارت لهم الأنباغ والتلامذة ، وأقبلت الدنيا عليهم ،  
يعدم السلاطين عطاء ورؤساء ، فيكروهون نقض ذلك كله وإبطاله ، ويحبون الانتصار  
تلك المذاهب والآراء التى نشئوا عليها ، وعرفوا بها ، ووصلوا إلى ما وصلوا إليه بطريقها ،  
ويخافون عار الانتقال عن المذهب ، وأن يشتقى بهم الخصوم ويقرتهم الأعداء ؛ ومن  
أنصف عِلِمَ أَنَّ الذى ذكرناه حق . وأما طول الأمل فينبى الآخرة ؛ وهذا حق ، لأنَّ الذهن  
إذا انصرف إلى الأمل ، ومدَّ الإنسان فى مدهاء ، فإنه لا يذكر الآخرة ، بل يصير مستغرق  
الوقت بأحوال الدنيا ، وما يرجو حصوله منها فى مستقبل الزمان .

(١) سورة النازعات ٤٠ .  
(٢) كذا أورد الحديث مختصراً ، ونقله السيوطى فى الجامع الصغير ( ١ : ٢٣٦ ) بهذه الرواية :  
« ثلاثٌ مهلكاتٌ ، وثلاثٌ منجياتٌ ، وثلاثٌ كفاراتٌ ؛ وثلاثٌ درجاتٌ ؛ فأما المهلكات فشح مطاع ،  
وهوى متبغ وإعجاب المرء بنفسه ، وأما المنجيات . . . » إلى آخر الحديث .

ومن كلام مسعر بن كدام : كم من مُستَقْبِلِ يومٍ ليس يستَكْمِلُهُ ، ومُنْتَظِرٍ غدا  
ليس من أَجَلِهِ ! ولو رأيتُم الأجلَ ومسيرَه أبغضتم الأملَ وغروره .  
وكان يقال : تسويف الأملِ غرار ، وتسويل الحالِ ضرار .  
ومن الشعر المنسوب إلى عليّ عليه السلام :

غَرَّ جَهُولًا أَمَلُهُ      يموتُ مَنْ جَا أَجَلُهُ  
وَمَنْ دَنَا مِنْ حَتْفِهِ      لَمْ تُغْنِ عَنْهُ حِيلُهُ  
وَمَا بقاءِ آخِرٍ      قَدْ غَابَ عَنْهُ أَوَّلُهُ  
ولمَّ لا يصحُّهُ      في القَبْرِ إِلَّا عَمَلُهُ

وقال أبو العتاهية :

لا تأمنِ الموتَ في لحظٍ وَلَا نَفْسٍ      ولو تَمَنَعْتَ بِالْحِجَابِ وَالْحَرَسِ<sup>(١)</sup>  
واعلمْ بأنَّ سِهَامَ الموتِ قَاصِدَةٌ      لِكُلِّ مَدْرَعٍ مِنَّا وَمُتَرِّسٍ  
مابالُ دينك تَرْضَى أن تُدْتَسَّهْ      وَثَوْبُ لُبْسِكَ مَغْسُولٌ مِنَ الدَّنَسِ !  
تَرْجُو النِّجَاةَ وَلَمْ تَسْلُكْ مَسَارِكَهَا      إِنَّ السَّيْفِينَةَ لَا تَجْزِي عَلَى الْيَدَسِ  
ومن الحديث المرفوع : « أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ الْأَعْمَالَ تُطَوَّى ، وَالْأَعْمَارُ تَفْنَى ، وَالْأَبْدَانُ  
تَبْلَى في الثَّرَى ، وإن الليل والنهار يترا كَصَانِ تَرَاضَ الْفَرَقْدِينَ ، يقرَّبَانِ كُلَّ بَعِيدٍ ،  
وَيُخْلِقَانِ كُلَّ جَدِيدٍ ؛ وفي ذلك ما أَلْهَى عن الأملِ ، وأَذْكَرُكَ بِمَحُلُولِ الْأَجَلِ » .

وقال بعض الصالحين : بقاؤك إلى فناء ، وفناؤك إلى بقاء ، نخذ من فنائك الذي  
لا يبقى ، لبقائك الذي لا يفنى .

وقال بعضهم : اغتنمِ نفْسَ الأجلِ ، وإمكانَ العملِ ، واقطعِ ذِكْرَ المعاذيرِ والعللِ ؛  
ودعِ تسويفَ الأماني والأملِ ؛ فإنك في نفسٍ معدودٍ ، وعمرٍ محدودٍ ، ليس بممدودٍ .  
وقال بعضهم : اعملِ عملَ المرتحلِ ، فإنَّ حادَى الموتِ يحدُّوكَ اليومَ لا بعدوك .

ثم قال عليه السلام : «ألا إن الدنيا قد أدبرت حذاء» بالحاء والذال المعجمة ؛ وهي لسريعة ، وقطاة حذاء : خفّ ريشُ ذَنبها ، وَرَجُلٌ أَحَدٌ ، أى خفيف اليد ، وقد رُوى ، « قد أدبرت حذاء » بالجيم ؛ أى قد انقطع خَيْرُها ودَرَّها .  
ثم قال : إن كل ولد سيلحق بأمه يوم القيامة ، فكونوا من أبناء الآخرة لتلحقوا بها وتفوزوا ، ولا تكونوا من أبناء الدنيا فتلحقوا بها وتخسروا .  
ثم قال : «اليوم عمل ولا حساب ، وغدا حساب ولا عمل » ، وهذا من باب المقابلة نى علم البيان <sup>(١)</sup> .




---

(١) هنا آخر الجزء الثانى فى نسخة ١ ، وفيها بعد هذه الكلمة : « تم الجزء الثانى من شرح نهج البلاغة »  
( ٢١ - نهج - ٢ )

( ٤٣ )

ومن كلام له عليه السلام ، وقد أشار عليه أصحابه بالاستعداد لحرب أهل الشام ، بعد إرساله إلى معاوية بجرير بن عبد الله البجلي :

الأصل :

إِنَّ اسْتِعْدَادِي لِحَرْبِ أَهْلِ الشَّامِ وَجَرِيرٌ عِنْدَهُمْ إِغْلَاقُ لِلشَّامِ ، وَصَرَفٌ لِأَهْلِهِ  
عَنْ خَيْرٍ إِنْ أَرَادُوهُ ، وَلَكِنْ قَدْ وَقَّتْ لِحَرْبِي وَقْتًا لَا يُقِيمُ بَعْدَهُ إِلَّا تَخْدُوعًا أَوْ عَاصِيًا ،  
وَأَرَأَيْتُمْ مَعَ الْأَنَانَةِ فَأَرْوِدُوا ، وَلَا أَكْرَهُ لَكُمْ الْإِعْدَادَ .  
وَلَقَدْ ضَرَبْتُ أَنْفَ هَذَا الْأَمْرِ وَعَيْنَهُ ، وَقَلَّبْتُ ظَهْرَهُ وَبَطْنَهُ ، فَلَمْ أَرَ فِيهِ <sup>(١)</sup>  
إِلَّا الْقِتَالَ أَوْ الْكُفْرَ <sup>(٢)</sup> بِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ <sup>(٣)</sup> .  
إِنَّهُ قَدْ كَانَ عَلَى الْأُمَّةِ وَالِ أَحَدٌ أَحَدًا ، وَأَوْجَدَ النَّاسَ <sup>(٤)</sup> مَقَالًا فَقَالُوا ، ثُمَّ  
نَقَمُوا فَغَيَّرُوا .

\*\*\*

الشرح :

أَرْوِدُوا ، أَيِ ارْتَفَعُوا ، أَرْوَدَ فِي السَّبِيلِ إِرْوَادًا ، أَيِ سَارَ بِرَفْقٍ ، وَالْأَنَانَةُ : التَّثَبُّتُ وَالنَّاتِي .  
ونهيهم لهم عن الاستعداد ، وقوله بعد : « وَلَا أَكْرَهُ لَكُمْ الْإِعْدَادَ » غيرُ متناقض ، لأنه  
كره منهم إظهار الاستعداد واجتهاد به ، ولم يسكره الإعداد في السر ، وعلى وجه الخفاء

(١) كذا في ب ، وفي أ : « فلم أر إلا القتال » ، وفي ج : « فلم أرل إلا القتال »

(٢ - ٢) كذا في ب ، وهو ساقط من أ ، ج .

(٣) غلطوة النهج . « للناس » .



والكتمان ؛ ويمكن أن يقال إنه كره استعداد نفسه ، ولم يكره إعداد أصحابه ؛ وهذا متغايران . وهذا الوجه اختاره القطب الراوندى .

ولقائل أن يقول : التعليل الذى علل به عليه السلام يقتضى كراهية الأمرين معا ، وهو أن يتصل بأهل الشام الاستعداد فيرجعوا عن السلم إلى الحرب ؛ بل ينبغى أن تكون كراهته لإعداد جيشه وعسكره خيولهم وآلات حربهم أولى ؛ لأنّ شياع ذلك أعظم من شياع استعداد وحده ، لأنه وحده يمكن أن يكتم استعداد ، وأما استعداد العساكر العظيمة ، فلا يمكن أن يكتم ، فيكون اتصّاله وانتقاله إلى أهل الشام أسرع ، فيكون إغلاق الشام عن باب خير إن أرادوه أقرب ؛ والوجه فى الجمع بين اللفظتين ما قدمناه .

وأما قوله عليه السلام : « ضربت أنف هذا الأمر وعينه » ، فمثل تقوله العرب إذا أرادت الاستقصاء فى البحث والتأمل والفكر ؛ وإنما خصّ الأنف والعين ، لأنهما صورة الوجه ، والذى يتأمل من الإنسان إنما هو وجهه .

وأما قوله : « ليس إلا القتال أو الكفر » فلأنّ النهى عن المنكر واجب على الإمام ، ولا يجوز له الإقرار عليه ، فإن تركه فسق ، ووجب عزله عن الإمامة . وقوله : « أو الكفر » من باب المبالغة ؛ وإنما هو القتال أو الفسق ، فسق الفسق كفرا تغليظا وتشديداً فى الزجر عنه .

وقوله عليه السلام : « أوجد الناس مقالا » ، أى جعلهم ولجدين له <sup>(١)</sup> .

وقال الراوندى : أوجد ها هنا بمعنى « أغضب » . وهذا غير صحيح ، لأنه لا شىء ينصب به « مقالا » إذا كان بمعنى « أغضب » . والوالى المشار إليه عثمان .

---

(١) عبارة ابن ميثم : « أى جعل لهم بتلك الأحداث طريقاً إلى القول عليه فقالوا » .

[ ذكر ما أورده القاضي عبد الجبار من دفع ما تعلق به الناس

على عثمان من الأحداث ]

يجب أن نذكر ها هنا أحداثه ، وما يقوله أصحابنا في تأويلاتها ، وما تسكّم به المرتضى في كتاب " الشافى " ، في هذا المعنى ، فنقول :

إن قاضى<sup>(١)</sup> القضاة رحمه الله تعالى ، قال في " المغنى " قبل الكلام في تفصيل هذه الأحداث كلاما مجملا ، معناه أن كل من ثبت عدالته ووجب تولّيه إمّا على القطع وإمّا على الظاهر فغير جائز أن يُعدّل فيه عن هذه الطريقة إلا بأمرٍ متيقّن يقتضى العدول عنها ، يبيّن ذلك أن من شاهدناه على ما يوجب الظاهر تولّيه وتعظيمه يجب أن يبقى فيه على هذه الطريقة ، وإن غاب عَنّا . وقد عرفنا أنه مع الغيبة يجوز أن يكون مستمرّا على حاله ، ويجوز أن يكون منتقلا ، ولم يقدح هذا التجويز في وجوب ما ذكرناه .

ثم قال : فالحدث الذى يُوجب الانتقال عن التعظيم والتولّى إذا كان من باب محتمل لم يحز الانتقال لأجله . والأحوال المتقرّرة في النفوس بالعادات والأحوال المعروفة فيمن نتولاه أقوى في باب الإمارة من الأمور المتجدّدة ؛ فإنّ مثل فرقة السبّخى<sup>(٢)</sup> ، ومالك ابن دينار<sup>(٣)</sup> لو شوهدا في دارٍ فيها منكّر أقوى في الظنّ حضورهما للتغيير والإنكار ؛

(١) هو عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني ، صاحب كتاب « المغنى » في الجدل ؛ وإمام أهل المعتزلة في زمانه ، توفى سنة ٤١٥ . طبقات الشافعية ٣ : ٢١٩ .

(٢) السبّخى ، بفتح السين والباء الموحدة ، وفي آخرها خاء معجمة : منسوب إلى السبّخة ، موضع بالبصرة ، وهو أبو يعقوب فرقد بن يعقوب السبّخى ، من زهاد البصرة ، ومات سنة ١٣١ معجم البلدان ٥ : ٢٧ .

(٣) هو أبو يحيى مالك بن دينار ، ؛ وكان من كبار الزهاد والوعاظ ؛ روى عن أنس بن مالك وعن جماعة من كبار التابعين كالحسن وابن سيرين ، توفى سنة ١٣٠ . صفة الصفوة ٣ : ١٩٧ .

أو على وجه الإكراه أو الغلط ؛ ولو كان الحاضر هناك مَنْ عُلِمَ من حاله الاختلاط  
بالمسكر لجوّز حضوره للفساد ؛ بل كان ذلك هو الظاهر من حاله .  
ثم قال : واعلم أن الكلام فيما يدعى من الحدث والتغير فيمن ثبت توليه ؛ قد  
يكون من وجهين :

أحدُهما : هل علم بذلك أم لا ؟

والثاني : أنه مع يقين حصوله : هل هو حدثٌ يؤثر في العدالة أم لا ؟  
ولا فرق بين تجويز ألا يكون حدث أصلا ، وبين أن يعلم حدوثه ويجوز ألا  
يكون حدثا .

ثم قال : كلّ محتمل لو أخبر الفاعل أنه فعله على أحد الوجهين ، وكان يغلبُ على  
الظنّ صدقه لوجب تصديقه ، فإذا عرف من حاله المتقررة في النفوس ما يطابق ذلك جرى  
مجرى الإقرار ؛ بل ربما كان أقوى ؛ ومتى لم نسلك هذه الطريقة في الأمور المشبهة لم  
يصحّ في أكثر من تتولاه ونعظمه أن تسلم حاله عندنا ، فإننا لو رأينا من يُظنّ به الخير  
يكلم امرأة حسناء في الطريق لكان ذلك من باب المحتمل ؛ فإذا كان لو أخبر أنها أخته  
أو امرأته اوجب ألا نحول عن توليه ، فكذلك إذا كان قد تقدّم في النفوس ستره  
وصلاحه ؛ فالواجب أن نحمله على هذا الوجه .

ثم قال : وقول الإمام له مزية في هذا الباب ؛ لأنه أكد من غيره ، وأما ما ينقل  
عن رسول الله صلى الله عليه وآله فإنه وإن لم يكن مقطوعا به يؤثر في هذا الباب ،  
ويكون أقوى مما تقدّم .

ثم قال : وقد طعن الطاعنون فيه بأمر متنوعة مختلفة ؛ ونحن نقدّم على تلك المطاعن  
كلّاما مجملا ؛ يبين بطلانها على الجملة ، ثم نتكلم عن تفصيلها .

قال : وذلك أن شيخنا أبا علي<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى قد قال : لو كانت هذه الأحداث مما تُوجب طعنا على الحقيقة ، لوجب من الوقت الذي ظهر ذلك من حاله أن يطلب المسلمون رجلا يُنصب للإمامة ، وأن يكون ظهور ذلك عن عثمان كوته ؛ فإنه لا خلاف أنه متى ظهر من الإمام ما يوجب خلعه ، أن الواجب على المسلمين إقامة إمام سواه ، فلما علمنا أن طلبهم لإقامة إمام إنما كان بعد قتله ، ولم يكن من قبل ، والتمسك قائم ، علمنا بطلان ما أُضيف إليه من الأحداث .

قال : وليس لأحد أن يقول : إنهم لم يتمكنوا من ذلك ؛ لأنّ المتعالم من حالهم أنهم حصروه ومنعوه من التمسك من نفسه ، ومن التصرف في سلطانه ؛ خصوصا والخصوم يدعون أن الجميع كانوا على قول واحد في خلعه والبراء منه .

قال : ومعلوم من حال هذه الأحداث أنها لم تحصل أجمع في الأيام التي حوَصر فيها وقتل ، بل كانت تحصل من قبل حالا بعد حال ، فلو كان ذلك يُوجب الخلع والبراء لما تأخر من المسلمين الإنكار عليه ؛ ولكان كبار الصحابة المقيمون بالمدينة أولى بذلك من الواردين من البلاد ؛ لأن أهل العلم والفضل بإنكار ذلك أحق من غيرهم .

قال : فقد كان يجب على طريقتهم أن تحصل البراءة والخلع من أول الوقت الذي حصل منه ما أوجب ذلك ، وألا ينتظر حصول غيره من الأحداث ، لأنه لو وجب انتظار ذلك لم ينته إلى حد إلا وينتظر غيره .

ثم ذكر أن إمساكهم عن ذلك إذا تيقنوا الأحداث منه يُوجب نسبة الجميع إلى الخطأ والضلال . ولا يمكنهم أن يقولوا : إن علمهم بذلك إنما حصل في الوقت الذي حُصر ومُنِع ؛ لأن من جملة الأحداث التي يذكرونها ما تقدم عن هذه الحال ؛ بل كلها أو جلّها تقدم هذا الوقت ؛ وإنما يمكنهم أن يتعلّقوا فيما حدث في هذا الوقت بما يذكرونه من

(١) هو محمد بن عبد الوهاب الجبائي ، شيخ المعتزلة . توفى سنة ٣٠٣ . شذرات الذهب ٢ : ٢٤١ .

حديث الكتاب النافذ إلى ابن أبي سرح بالقتل ، وما أوجب كون ذلك حدثاً يوجب كون غيره حدثاً ، فكان يجب أن يفعلوا ذلك من قبل ؛ واحتمال التقدم للتأويل كاحتمال التأخر .

ثم قال : وبعد ؛ فليس يحلّو من أن يدعوا أن طلب الخلع وقع من كل الأمة أو من بعضهم ؛ فإن ادّعوا ذلك في بعض الأمة ، فقد علمنا أن الإمامة إذا ثبتت بالإجماع لم يحز إبطالها بلا خلاف ، لأن الخطأ جائز على بعض الأمة ، وإن ادّعوا في ذلك الإجماع لم يصح ؛ لأن من جملة أهل الإجماع عثمان ومن كان ينصره ، ولا يمكن إخراجهم من الإجماع ، بأن يقال : إنه كان على باطل ؛ لأن بالإجماع يتوصل إلى ذلك ، ولم يثبت .

ثم قال : على أن الظاهر من حال الصحابة أنها كانت بين فريقين ؛ أما من نصره ، فقد روى عن زيد بن ثابت أنه قال لعثمان ومن معه من الأنصار : ائذن لنا بنصرك . وروى مثل ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة والمغيرة بن شعبة ، والباقيون ممنعون انتظاراً لزوال العارض ؛ إلا إنه لو ضيق عليهم الأمر في الدفع ماقدوا ، بل المتعالم من حالهم ذلك . ثم ذكر ماروى من إنفاذ أمير المؤمنين عليه السلام الحسن والحسين عليهما السلام إليه ، وأنه لما قُتِلَ لأمهما عليه السلام على وصول القوم إليه ، ظننا منه أنهما قصرا . وذكر أن أصحاب الحديث يروون عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : « ستكون فتنة واختلاف ، وإن عثمان وأصحابه يومئذ على الهدى » . وماروى عن عائشة من قولها : « قُتِلَ والله مظلوما » .

قال : ولا يمتنع أن يتعلق بأخبار الأحاديث في ذلك ؛ لأنه ليس هناك أمر ظاهر يدفعه ؛ نحو دعواهم أن جميع الصحابة كانوا عليه ؛ لأن ذلك دعوى منهم ، وإن كان فيه رواية من جهة الآحاد ؛ وإذا تعارضت الروايات سقطت ، ووجب الرجوع إلى ما ثبت من أحواله السليمة ، ووجوب توليه .

قال : ولا يجوز أن يعدل عن تعظيمه وصحة إمامته بأمور محتملة ؛ فلاشئ مما ذكره إلا ويحتمل الوجه الصحيح .  
ثم ذكر أن الإمام أن يجتهد برأيه في الأمور المنوطة به ، ويعمل فيها على غالب ظنه ؛ وقد يكون مصيبا ، وإن أفضت إلى عاقبة مذمومة .  
فهذه جملة ما ذكره قاضي القضاة رحمه الله تعالى في ” المغنى ” من الكلام إجمالا في دفع ما يتماق به على عثمان من الأحداث <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

[ رد المرتضى على ما أورده القاضي عبد الجبار من الدفاع عن عثمان ]

واعترض المرتضى رحمه الله تعالى في ” الشافى <sup>(٢)</sup> ” ، فقال :  
أما قوله : « مَنْ ثَبَتَ عِدَالَتَهُ وَوَجِبَ تَوَلِيهِ إِمَامًا قِطْعًا أَوْ عَلَى الظَّاهِرِ ؛ فَغَيْرُ جَائِزٍ أَنْ يُعَدَّلَ فِيهِ عَنْ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ إِلَّا بِأَمْرِ مُتَقَيِّنٍ » ؛ فَغَيْرُ مُسَلِّمٍ لِأَنَّ مَنْ تَوَلَّاهُ عَلَى الظَّاهِرِ ، وَثَبَّتَ عِدَالَتَهُ عِنْدَنَا مِنْ جِهَةِ غَالِبِ الظَّنِّ ، يَجِبُ أَنْ نَرْجِعَ عَنْ وَلايَتِهِ بِمَا يَقْتَضِي غَالِبَ الظَّنِّ دُونَ الْيَقِينِ ؛ وَلِهَذَا يُوَثِّرُ فِي جَرِّحِ الشُّهُودِ وَسُقُوطِ عِدَالَتِهِمْ أَقْوَالُ الْجَارِحِينَ ؛ وَإِنْ كَانَتْ مَظْنُونَةٌ غَيْرُ مَعْلُومَةٍ . وَمَا يَظْهَرُ مِنْ أَنْفُسِهِمْ مِنَ الْأَفْعَالِ الَّتِي لَهَا ظَاهِرٌ يُظَنَّ مَعَهُ الْقَبِيحَ بِهِمْ حَتَّى نَرْجِعَ عَمَّا كُنَّا عَلَيْهِ مِنَ الْقَوْلِ بِعِدَالَتِهِمْ ؛ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كُلُّ ذَلِكَ مُتَقَيِّنًا ، وَإِنَّمَا يَصِحُّ مَا ذَكَرَهُ فَيَمُنُّ ثَبَّتْ عِدَالَتَهُ عَلَى الْقَطْعِ وَوَجِبَ تَوَلِيهِ عَلَى الْبَاطِنِ ؛ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُوَثِّرَ فِي حَالِهِ مَا يَقْتَضِي الظَّنَّ ، لِأَنَّ الظَّنَّ لَا يَقَابِلُ الْعِلْمَ ، وَالِدَّلَالَةُ لَا تَقَابِلُ الْأَمَارَةَ .  
فَإِنْ قَالَ : لَمْ أَرِدْ بِقَوْلِي إِلَّا بِأَمْرِ مُتَقَيِّنٍ أَنْ كَوْنَهُ حَدَثًا مُتَقَيِّنًا ؛ وَإِنَّمَا أَرَدْتُ تَيَقُّنَ وَقُوعَ الْفِعْلِ نَفْسِهِ .

قلنا : الأمران سواء في تأثير غلبة الظن فيهما ، ولهذا يُوَثِّرُ في عدالة مَنْ تقدمت

(١) نقله المرتضى في الشافى ٢٦٣ ، ٢٦٤ مع تصرف في العبارة .

(٢) كتاب الشافى في الإمامة والرد على كتاب المغنى . طبع في العجم سنة ١٣٠١ .

عدالته عندنا على سبيل الظن أقوال من يخبرنا عنه بارتكاب القباح<sup>(١)</sup> إذا كانوا عدولا، وإن كانت أقوالهم لا تقتضى اليقين، بل يحصل عندها غالب الظن. وكيف لانرجع عن ولاية من توليناه على الظاهر بوقوع أفعال منه يقتضى ظاهرها خلاف الولاية، ونحن إنما قلنا بمدالته في الأصل على سبيل الظاهر! ومع التجويز لأن يكون ماوقع منه في الباطن قبيحا لا يستحق به التولى والتعظيم، ألا ترى أن من شاهدناه يلزم مجالس العلم، ويكثر تلاوة القرآن، ويدمن الصلاة والصيام والحج، يجب أن نتولاه ونعظمه على الظاهر! وإن جوزنا أن يكون جميع ماوقع منه مع خبث باطنه، وأن غرضه في فعله القبيح فلم نتولاه إلا على الظاهر. ومع التجويز، فكيف لانرجع عن ولايته بما يقابل هذه الطريقة! فأما من غاب عنا وتقدمت له أحوال تقتضى الولاية، فيجب أن نستمر على ولايته؛ وإن جوزنا على الغيبة أن يكون منتقلا عن الأحوال الجميلة التي عهدناها منه؛ إلا أن هذا تجويز يخص لظاهر معه يقابل ماتقدم من الظاهر الجميل، وهو بخلاف ما ذكرناه من مقابلة الظاهر للظاهر، وإن كان في كل واحد من الأمرين تجويز.

قال: وقد أصاب في قوله: «إن ما يحتمل لا ينتقل<sup>(٢)</sup> له عن التعظيم والتولى» إن أراد بالاحتمال مالا ظاهرا له، وأما ماله ظاهر ومع ذلك يجوز أن يكون الأمر فيه بخلاف ظاهره؛ فإنه لا يسمى محتملا. وقد يكون مؤثرا فيما ثبت من التولى على الظاهر على ما ذكرناه. قال: فأما قوله: «إن الأحوال المتقررة في النفوس بالعادات فيمن نتولاه تؤثر مالا يؤثر غيرها، وتقتضى حمل أفعاله على الصحة والتأول له»؛ فلا شك أن ما ذكره مؤثر وطريق قوي إلى غلبة الظن، إلا أنه ليس يقتضى ما يقرر في نفوسنا لبعض من نتولاه على الظاهر أن نتأول كل ما يشاهد منه من الأفعال التي لها ظاهر قبيح، ونحمل الجميع على

(١) الشافى: «قبيح».

(٢) الشافى: «لا يجوز أن ينتقل له».

أجل الوجوه ، وإن كان بخلاف الظاهر ، بل ربما تبين الأمرُ فيما يقع<sup>(١)</sup> منه من الأفعال التي ظاهرُها القبيح إلى أن تؤثر في أحواله المقررة ، ونرجع بها عن ولايته ؛ ولهذا نجد كثيرا من أهلِ العدالة المقررة لهم في النفوس ، ينسلخون منها حتى يلحقوا بمن لا تثبت له في وقت من الأوقات عدالة ، وإنما يكون ذلك بما يتوالى منهم ويتكرر من الأفعال القبيحة الظاهرة .

قال : فأما ما استشهد به من أن مثل مالك بن دينار لو شاهدناه في دارٍ فيها منكر لقوى في الظن حضوره لأجل التغير والإنكار<sup>(٢)</sup> ، أو على وجه الإكراه والغلط وأن غيره يخالفه في هذا الباب ؛ فصحيح لا يخالف ما ذكرناه ؛ لأن مثل مالك بن دينار تمن تناصرت أمارات عدالته وشواهد نزاهته حالا بعد حال ، لا يجوز أن يقدح فيه فعل له ظاهر قبيح ، بل يجب لما تقدم من حاله أن نتأول فعله ، ونخرجه عن ظاهره إلى أجل وجوهه . وإنما وجب ذلك لأن الظنون المتقدمة أقوى وأولى بالترجيح والغلبة ، فنجعلها قاضية على الفعل والفعلين ، ولهذا متى توالى منه الأفعال القبيحة الظاهرة وتكررت ، قدحت في حاله ، وأثرت في ولايته ، كيف لا يكون كذلك وطريق ولايته في الأصل هو الظن والظاهر ، ولا بد من قدح الظاهر في الظاهر ، وتأثير الظن في الظن على بعض الوجوه .

قال : فأما قوله : « فإن كلَّ محتمل لو أخبرنا عنه وهو مما يغلب على الظن صدقه أنه فعله على أحد الوجهين ، وجب تصديقه ، فمتى عرف من حاله المقررة في النفوس ما يطابق ذلك ، جرى مجرى الإخبار<sup>(٣)</sup> » ؛ فأول ما فيه أن « المحتمل » هو ما لا يظهر له من الأفعال ، والذي يكون جواز كونه قبيحا كجواز كونه حسنا ، ومثل هذا الفعل لا يقتضى ولاية

(١) الشافى : « فيما يرجع منه » .

(٢) الشافى : « التنكير » .

(٣) الشافى : « الإقرار » .



ولا عداوة ، وإنما يقتضى الولاية ماله من الأفعال ظاهر جميل ، ويقتضى العداوة ماله ظاهر قبيح .

فإن قال : أردتُ بالمتَّمل ماله ظاهر ، لكنه يجوز أن يكون الأمر بخلاف ظاهره .

قيل له : ما ذكرته لا يسمى محتملاً ؛ فإن كنت عنيته فقد وضعت العبارة في غير موضعها ، ولا شك في أنه إذا كان ممن لو أخبرنا بأنه فعل الفعل على أحد الوجهين لوجب تصديقه، وحل الفعل على خلاف ظاهره ؛ فإن الواجب لما تقرر له في النفوس أن يتأول له ويعدل بفعله عن الوجه القبيح إلى الوجه الجميل ، إلا أنه متى توالى منه الأفعال التي لها ظواهر قبيحة، فلا بد أن تكون مؤثرة في تصديقه، متى أخبرنا بأن غرضه في الفعل خلاف ظاهره ، كما تكون مانعة من الابتداء بالتأول .

وضربه المثل بأن من نراه يكلم امرأة حسناء في الطريق إذا أخبر أنها أخته أو امرأته في أن تصديقه واجب، ولو لم يخبر بذلك لحملنا كلامه لها على أجل الوجوه ؛ لما تقدم له في النفوس - صحيح، إلا أنه لا بد من مراعاة ما تقدم ذكره، من أنه قد يقوى الأمر لقوة الأمارات والظواهر إلى حدٍّ لا يجوز معه تصديقه ولا التأول له، ولولا أن الأمر قد ينتهي إلى ذلك لما صحَّ أن يخرج أحد عندنا من الولاية إلى العداوة ، ولامن العدالة إلى خلافها؛ لأنه لا شيء مما يفعله الفساق المتهتكون إلا ويجوز أن يكون له باطن بخلاف الظاهر، ومع ذلك فلا يلتفت إلى هذا التجويز ؛ يبين صحة ما ذكرناه أننا لو رأينا من يُظن به الخير يكلم امرأة حسناء في الطريق ويداعبها ويصاحبها لظننا به الجميل مرة ومرات ، ثم ينتهي الأمر إلى ألا نظنه . وكذلك لو شاهدناه وبحضرته المنكر ، لحملنا حضوره على الغلط أو الإكراه أو غير ذلك من الوجوه الجميلة. ثم لا بد من انتهاء الأمر إلى أن نظن به القبيح ولا نصدقه في كلامه .

قال : ثم نقول <sup>(١)</sup> له : أخبرنا نعم شاهدناه من بُعد وهو مفترش امرأة نعلم أنها ليست له بمحرّم ، وأنّ لها في الحال زوجاً غيره ، وهو ممن تقررت له في النفوس عدالة متقدمة ، ماذا يجب أن نظنّ به ؟ وهل نرجع بهذا الفعل عن ولايته ، أم نحمله على أنه غلط ومتوهم أنّ المرأة زوجته ، أو على أنه مكره على الفعل ، أو غير ذلك من الوجوه الجميلة ! فإن قال : نرجع عن الولاية ، اعترف بخلاف ما قصده في الكلام ، وقيل له : أمتّ فرّق بين هذا الفعل وبين جميع ما عدناه من الأفعال وأدعيت أنّ الواجب أن نعدل عن ظاهرها ؟ وما جواز الجليل في ذلك إلا كجواز الجليل في هذا الفعل .

وإن قال : لا أرجع بهذا الفعل عن ولايته <sup>(٢)</sup> ، بل نؤوله على بعض الوجوه الجميلة . قيل له : أرايت لو تكرّر هذا الفعل وتوالى هو وأمثاله حتى نشاهد حاضراً في دور القمار ومجالس اللهو واللعب ونراه يشرب الخمر بعينها ، وكلّ هذا مما يجوز أن يكون عليه مكرهاً وفي أنه القبيح بعينه غلطاً ، أكان يجب علينا الاستمرار على ولايته أم العدول عنها ؟ فإن قال : نستمرّ ونتأول ، ارتكب مالا شبهة في فسادِهِ ، وألزم ما قد قدّمنا ذكره من أنّه لا طريق إلى الرجوع عن ولاية أحد ، ولو شاهدنا منه أعظم المناكير . ووقف أيضاً على أن طريق الولاية المتقدمة إذا كان الظنّ دون القطع ، فكيف لا نرجع عنها لمثل هذا الطريق ، فلا بدّ إذن من الرجوع إلى ما بيناه وفصلناه في هذا الباب .

قال : فأما قوله : « إن قول الإمام له مزية ؛ لأنه أكد من غيره » فلا معنى له ؛ لأن قول الإمام على مذهبه يجب أن يكون له مزية ، من حيث كان معصوماً مأموناً <sup>(٣)</sup> الباطن ، وعلى مذهبه إنما تثبت ولايته بالظاهر كما تثبت ولاية غيره من سائر المؤمنين ؛ فأى مزية له في هذا الباب !

(١) ب « ثم يقال » .

(٢) الشافى : « الولاية » .

(٣) الشافى : « معصوماً مأموناً باطنه » .

— ٣٣٣ —

وقوله : « <sup>(١)</sup> إن ما ينقل عن الرسول وإن لم يكن مقطوعاً عليه يؤثر في هذا الباب ، ويكون أقوى مما تقدم » غير صحيح على إطلاقه ؛ لأن تأثير ما ينقل إذا كان يقتضي غلبة الظن لا شبهة فيه ؛ فأما تقويته على غيره فلا وجه له ؛ وقد كان يجب أن يبين من أى الوجوه يكون أقوى .

فهذه جملة ما اعترض به المرتضى على الفصل الأول من كلام قاضي القضاة رحمه الله تعالى .

تم الجزء الثاني من شرح نهج البلاغة <sup>(٢)</sup>

(١) الشافى ص ٢٦٤ - ٢٦٦ .

(٢) هذا نهاية نسخة ب ، ج ، و آخر نسخة ج : « تم الجزء الثانى من شرح نهج البلاغة ، بحمد الله ومنه وصلى الله على محمد وآله » .

## فهرس الخطب وما يجرى مجراها \*

صفحة

- ٢٦ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها العرب بما كانوا عليه قبل  
البعثة ، وشكوا من انفراده بعدها ، وذمه لمن بايع بشرط  
٦٠ ، ٢٠ ، ١٩
- ٢٧ - من خطبة له في الحث على الجهاد وذم المتقاعدين  
٧٥ ، ٧٤
- ٢٨ - من خطبة له في إدبار الدنيا وإقبال الآخرة والحث على التزود لها  
٩١
- ٢٩ - من خطبة له في ذم المتخاذلين  
١١١
- ٣٠ - من خطبة له في معنى قتل عثمان رضى الله عنه  
١٢٦
- ٣١ - من كلام له لما أنفذ عبد الله بن العباس إلى الزبير  
قبل وقوع الحرب يوم الجمل ليستفيه إلى طاعته  
١٦٢
- ٣٢ - من خطبة له في ذم الدهر وحال الناس فيه  
١٧٥ ، ١٧٤
- ٣٣ - من خطبة له عند مسيره لقتال أهل البصرة  
١٨٥
- ٣٤ - من خطبة له في استنفار الناس إلى أهل الشام  
١٩٠ ، ١٨٩
- ٣٥ - من خطبة له بعد التحكيم  
٢٠٤
- ٣٦ - من خطبة له في تخويف أهل النهروان  
٢٦٥
- ٣٧ - من كلام له يجرى مجرى الخطبة ، بذكر ثباته في الأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر  
٢٨٤
- ٣٨ - من خطبة له في معنى الشبهة  
٢٩٨
- ٣٩ - من خطبة له في ذم المتقاعدين عن القتال  
٣٠٠
- ٤٠ - من كلام له للخوارج لما سمع قولهم : « لا حكم إلا لله » .  
٣٠٧
- ٤١ - من خطبة له في مدح الوفاء وذم القدر  
٣١٢
- ٤٢ - من خطبة له يحذر الناس فيها من اتباع الهوى وطول الأمل  
٣١٨
- ٤٣ - من خطبة له وقد أشار عليه أصحابه بالاستعداد لحرب أهل الشام  
بعد إرساله إلى معاوية بجرير بن عبد الله البجلي  
٣٢٢

\* وهى الخطب التى وردت فى كتاب نهج البلاغة .

## فهرس الموضوعات \*

صفحة	
٣ - ١٨	بعث معاوية بسر بن أرطاة إلى الحجاز واليمن
٢١ - ٦١	حديث السقيفة
٦١ - ٧٣	أمر عمرو بن العاص
٨٠	استطراد بذكر كلام لابن نباتة في الجهاد
٨٥ - ٩٠	غارة سفيان بن عوف الغامدي على الأنبار
٩٣ - ١٠٣	نبذ من أقوال الصالحين والحكماء
١٠٣ - ١١٠	استطراد بلاغى في الكلام على المقابلة
١١٣ - ١٢٥	غارة الضحاك بن قيس وتنف من أخباره
١٢٩ - ١٦١	اضطراب الأمر على عثمان ثم أخبار مقتله
١٦٦ - ١٧٠	من أخبار الزبير وابنه عبد الله
١٧٠ - ١٧٣	استطراد بلاغى في الكلام على الاستدراج
	فصل في ذكر الآيات والأخبار الواردة في ذم
١٧٨ - ١٨٢	الرياء والشهرة
١٨٢ - ١٨٤	فصل في مدح الخوّل والجنوح إلى العزلة
١٨٧ - ١٨٨	من أخبار يوم ذي قار
١٩٣ - ١٩٧	أمر الناس بعد وقعة النهروان
١٩٧ - ٢٠٣	مناقب على وذكر طرف من أخباره في عدله وزهده
٢٠٦ - ٢٦٠	قصة التحكيم ثم ظهور أمر الخوارج
٢٦٥ - ٢٨٣	أخبار الخوارج
٢٨٦ - ٢٩٥	الأخبار الواردة عن معرفة الإمام على بالأمور الغيبية

\* وهى الموضوعات التى وردت أثناء الفرح .

صفحة	
٣٠٥ - ٣٠١	أمر النعمان بن بشير مع علي ومالك بن كعب الأرحبي
٣٠٩ - ٣٠٧	اختلاف الرأي في القول بوجوب الإمامة
٣١٢ - ٣١٠	من أخبار الخوارج أيضا
٣١٧ - ٣١٤	الأخبار والأحاديث الواردة في مدح الوفاء وذم الغدر
	ذكر ما أورده القاضي عبد الجبار من دفع ما تعلق به الناس على عثمان
٣٢٨ - ٣٢٤	من الأحداث
٣٣٣ - ٣٢٨	رد المرتضى على ما أورده القاضي عبد الجبار من الدفاع عن عثمان .

---









